

هذا الجزء الثاني من كتاب المواهب
اللدنية بالشيخ المجدية تأليف خاتمة المحققين
وخلاصة المدققين فريد دهره ووحيد
عمره مفيد الطالبين وشهاب
الملة والدين أحمد بن محمد بن
أبي بكر الخطيب
القسط — لا — في
نفعنا الله به
آمين

تحقيقه	
٢	المقدمه والخامس في تخصيصه عليه الصلاة والسلام بالاسراء والمعراج وفيه خمسة أنواع
٥٤	المقدمه السادس في ما ورد في آي التنزيل من تعظيم قدره وفيه عشرة أنواع
٥٤	النوع الاول في تعظيم قدره الخ
٦٧	النوع الثاني في أخذ الله الميثاق له على النبيين
٦٩	النوع الثالث في وصفه له عليه الصلاة والسلام
٧٨	النوع الرابع في التنويه به صلى الله عليه وسلم في الكتب السالفة
٨٥	النوع الخامس في آيات تتضمن اقسامه تعالى على تحقيق رسالته وثبوت ما أوحى اليه من آياته وعلمه رتبته الشريفة وبكائه وفيه خمسة فصول
٨٥	الفصل الاول في قسمه تعالى على ما خصه به من الخلق العظيم
٨٧	الفصل الثاني في قسمه تعالى على ما أنعم به عليه
٨٨	الفصل الثالث في قسمه تعالى على تصديقه عليه الصلاة والسلام
٩٤	الفصل الرابع في قسمه تعالى على تحقيق رسالته
٩٥	الفصل الخامس في قسمه تعالى بدمه حياته
٩٧	النوع السادس في وصفه تعالى له عليه الصلاة والسلام
٩٩	النوع السابع في آيات تتضمن وجوب طاعته وتباع سنته
١٠٢	النوع الثامن فيما تضمنه الادب معه
١٠٤	النوع التاسع في آيات تتضمن رده تعالى بنفسه المندسة على عدوه
١٠٦	النوع العاشر في ازالة الشبهات عن آيات وردت في حقه
١١٧	المقصد السابع في وجوب محبته واتباع سنته وفيه ثلاثة فصول
١١٧	الفصل الاول في وجوب محبته الخ
١٤١	الفصل الثاني في حكم الصلاة والتسليم عليه
١٥٩	الفصل الثالث في ذكر محبته أصحابه عليه الصلاة والسلام
١٧٦	المقصد الثامن في طبه صلى الله عليه وسلم وفيه ثلاثة فصول
١٧٧	الفصل الاول في طبه صلى الله عليه وسلم لذوى الامراض والعاهات
	وكان علاجه صلى الله عليه وسلم للمريض على ثلاثة أنواع
١٨٥	النوع الاول في طبه صلى الله عليه وسلم بالادوية الالهية

- ١٩٢ ذ كر رقية النبي صلى الله عليه وسلم
- ١٩٨ طبه صلى الله عليه وسلم من داء الفقر ١٩٨ طبه من داء الحريق
- ١٩٨ ما كان عليه الصلاة والسلام يطب به من داء الصرع
- ١٩٩ ذ كر دواءه صلى الله عليه وسلم من داء السكر
- ٢٠٣ رقية تنفع لكل شكوى
- ٢٠٦ ذ كر ما بقي من كل بلاء
- ٢٠٧ ذ كر ما يستجاب به المعافاة من سبعين بلاء ٢٠٧ دواء داء الطعام
- ٢٠٧ دواء أم الصبيان
- ٢٠٨ النوع الثاني في طبه صلى الله عليه وسلم بالادوية الطبيعية
- ٢٠٩ طبه صلى الله عليه وسلم للرمم
- ٢١٠ طبه صلى الله عليه وسلم من العذرة
- ٢١١ طبه صلى الله عليه وسلم لداء استسقاء البطن
- ٢١٣ طبه صلى الله عليه وسلم من يابس الطبيعة
- ٢١٤ طبه صلى الله عليه وسلم للامغود ٢١٤ طبه لذات الجنب
- ٢١٥ طبه صلى الله عليه وسلم لداء الاستسقاء
- ٢١٦ طبه صلى الله عليه وسلم من داء عرق النساء
- ٢١٧ طبه صلى الله عليه وسلم من الاورام
- ٢١٨ طبه صلى الله عليه وسلم من الطاعون
- ٢٢٠ طبه صلى الله عليه وسلم من الساعية
- ٢٢١ طبه صلى الله عليه وسلم من الحمى
- ٢٢٣ طبه صلى الله عليه وسلم من حكة الجسد وما يولد القمل
- ٢٢٤ طبه صلى الله عليه وسلم من السم الذي اصابه بخير
- ٢٢٥ النوع الثالث في طبه صلى الله عليه وسلم بالادوية المركبة
- ٢٢٦ طبه صلى الله عليه وسلم من لدغة العقرب ٢٢٦ طبه من النملة
- ٢٢٦ طبه عليه السلام من البثرة
- ٢٢٧ طبه صلى الله عليه وسلم من حرق النار ٢٢٧ طبه بالحمية
- ٢٢٨ حمية المريض من الماء
- ٢٢٨ أمره صلى الله عليه وسلم بالحمية من الماء المشمس خوف البرص

الحجّة من طعام الغداء	٢٢٨
الحجّة من داء الكسل	٢٢٩
الحجّة من داء البواسير	٢٢٩
أمره صلى الله عليه وسلم بالحجّة من الوباء النازل في الأثناء	٢٢٩
حجّة الولد من ارضاع الحنقى	٢٣٠
الفصل الثاني في تعبيرة صلى الله عليه وسلم الرؤيا	٢٣٠
ومن مرأته الكريمة عليه الصلاة والسلام	٢٣٨
وأما ما رآه غيره فعبره صلى الله عليه وسلم له	٢٤٤
الفصل الثالث في أنبائه صلى الله عليه وسلم بالانباء المغيبات	٢٤٨
واخباره بعالم قريش	٢٥٧
المقام التاسع في لطيفة من عباداته صلى الله عليه وسلم	٢٦٠
الفصل الثاني في وضوئه صلى الله عليه وسلم	٢٦٨
الفصل الثالث في صفة وضوئه صلى الله عليه وسلم	٢٦٩
الفصل الرابع في مسحه صلى الله عليه وسلم على الخفين	٢٧٤
الفصل الخامس في تيممه صلى الله عليه وسلم	٢٧٥
الفصل السادس في غسله صلى الله عليه وسلم	٢٧٦
الفرع الثاني في صلاته صلى الله عليه وسلم	٢٧٩
الفصل الثاني في تعيين الاوقات التي صلى فيها	٢٨١
الفصل الثالث في كيفية صلاته صلى الله عليه وسلم	٢٧٣
الفرع الثاني في قراءته صلى الله عليه وسلم	٢٨٦
الفرع الثالث في قراءته صلى الله عليه وسلم الفاتحة	٢٩٠
الفرع الرابع في قراءته صلى الله عليه وسلم بعد الفاتحة	٢٩١
الفرع الخامس في قراءته صلى الله عليه وسلم في صلاة الظهر والعصر	٢٩٢
الفرع السادس في قراءته صلى الله عليه وسلم في صلاة المغرب	٢٩٣
الفرع السابع فيما كان صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة العشاء	٢٩٥
الفرع الثامن في مائة ركوعه صلى الله عليه وسلم	٢٩٦
الفرع التاسع في مقدار ركوعه صلى الله عليه وسلم	٢٩٧
الفرع العاشر في ذكر ما كان صلى الله عليه وسلم يقول في الركوع	٢٩٦
الفرع الحادي عشر في صفة سجوده صلى الله عليه وسلم وما يقول فيه	٢٩٨

الفرع الثاني عشر في جلوسه صلى الله عليه وسلم للتشهد	٢٩٩
الفرع الثالث عشر في تشهده صلى الله عليه وسلم	٣٠٠
الفرع الرابع عشر في تسليمه صلى الله عليه وسلم من الصلاة	٣٠٥
الفرع الخامس عشر في قنوته صلى الله عليه وسلم	٣٠٨
الفصل الرابع في سجوده صلى الله عليه وسلم للسهو في الصلاة	٣١٢
القسم الثاني في السجود بعد السلام	٣١٤
الفصل الخامس في ما كان صلى الله عليه وسلم يقول بعد انصرافه من الصلاة	٣٢٠
الباب الثاني في صلاته صلى الله عليه وسلم الجمعة	٣٢٣
الباب الثالث في تهجده وادوات الله وسلامه عليه	٣٣٣
سياق صلاته صلى الله عليه وسلم بالليل	٣٣٥
وأما قيامه عليه الصلاة والسلام ليلة النصف من شعبان	٣٤٠
وأما قيامه عليه الصلاة والسلام في شهر رمضان	٣٤١
الباب الرابع في صلاته صلى الله عليه وسلم الوتر	٣٤٥
وأما القنوت في الركعة الأخيرة من الوتر في النصف الأخير من شهر رمضان	٣٤٨
الباب الخامس في صلاته صلى الله عليه وسلم الضحى	٣٤٨
القسم الثاني في صلاته صلى الله عليه وسلم النوافل وأحكامها	٣٥٣
القسم الثالث في صلاته صلى الله عليه وسلم في السفر وفيه فصول	٣٨٠
الفصل الثاني في الجمع وفيه فرعان أيضا	٣٨٢
الفصل الثالث في صلاته صلى الله عليه وسلم النوافل في السفر	٣٨٣
الفصل الرابع في صلاته صلى الله عليه وسلم التمتع في السفر على الدابة	٣٨٥
القسم الرابع في صلاته صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف	٣٨٦
القسم الخامس في صلاته صلى الله عليه وسلم على الجنازة	٣٨٧
الفرع الثالث في صلاته صلى الله عليه وسلم على القبر	٣٨٨
النوع الثالث في سيرته صلى الله عليه وسلم في الركاة	٣٩١
النوع الرابع في صيامه صلى الله عليه وسلم	٣٩٥
ثم إن الكلام في صيامه صلى الله عليه وسلم على قسمين	٣٩٦
الفصل الثاني في صيامه عليه الصلاة والسلام برؤية الهلال	٣٩٨
الفصل الثالث في صومه صلى الله عليه وسلم بشهادة العدل الواحد	٣٩٩

٣٩٩	الفصل الرابع فيما كان يفعله صلى الله عليه وسلم وهو صائم
٤٠٣	الفصل الخامس في وقت افطاره عليه الصلاة والسلام
٤٠٣	الفصل السادس فيما كان صلى الله عليه وسلم يفطر عليه
٤٠٣	الفصل السابع فيما كان يقوله صلى الله عليه وسلم عند الافطار
٤٠٣	الفصل الثامن في وصاله صلى الله عليه وسلم
٤٠٦	الفصل التاسع في سجوده صلى الله عليه وسلم
٤٠٧	الفصل العاشر في افطاره صلى الله عليه وسلم في السفر وصومه
٤٠٨	الفصل الثاني في صومه صلى الله عليه وسلم غير شهر رمضان
٤٠٨	الفصل الثالث في صومه صلى الله عليه وسلم عاشوراء
٤١٦	الفصل الرابع في صومه صلى الله عليه وسلم عشرين ذي الحجة
٤١٧	الفصل الخامس في صومه صلى الله عليه وسلم أيام الاسبوع
٤١٩	الفصل السادس في صومه صلى الله عليه وسلم الايام البيض
٤٢٠	النوع الخامس في اعتكافه صلى الله عليه وسلم واجتهاده
٤٢٣	النوع السادس في حجه وعمره صلى الله عليه وسلم
٤٥٨	النوع السابع من عبادته عليه الصلاة والسلام في ذكر نبذته من أدعيته وأذكاره وقراءته
٤٧٤	المقصد العاشر في اتعابه تعالى نعمته عليه بوفاته
٤٧٤	الفصل الاول في اتعابه تعالى نعمته عليه بوفاته
٤٨٣	ولما أشهد مرضه صلى الله عليه وسلم
٤٩٤	وقد كانت وفاته صلى الله عليه وسلم
٤٩٥	ورثاه أبو سفيان بن الحارث فقال
٤٩٥	ورثاه الصديق رضي الله عنه بقوله
٤٩٦	والصديق عمر بن الخطاب موته صلى الله عليه وسلم
٤٩٧	ورثاه حسان بن ثابت رضي الله عنه بقوله
٤٩٧	ومن عجيب ما اتفق ما روى عن عائشة لما أرادوا غسل النبي
٥٠٤	الفصل الثاني في زيارة قبره الشريف
٥٢٨	الفصل الثالث في تفضيله صلى الله عليه وسلم



(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ المقصد الخامس في تخصيصه عليه الصلاة والسلام بخصائص المعراج والاسراء وتعميمه بطائف التكريم في حضرة التقريب بالكمال والمشاهدة والآيات الكبرى ﴾ اعلم محني الله واياك الترقى في معارج السعادات ﴿ وأوصلنا به اليه في حظائر الكرامات ﴾ أن قصة الاسراء والمعراج من أشهر المعجزات ﴿ وأظهر البراهين البينات ﴾ وأقوى الحجج المحكمات ﴿ وأصدق الانباء وأعظم الآيات ﴾ وأتم الدلالات الدالة على تخصيصه عليه الصلاة والسلام بعلوم الكرامات ﴿ وقد اختلف العلماء في الاسراء هل هو اسراء واحد في ليلة واحدة يقظة أو مناماً أو اسراء آن كل واحد في ليلة مرة بروحه وبدنه يقظة ومرة مناماً أو يقظة بروحه وجسده من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى ثم مناماً من المسجد الأقصى الى العرش أو هي أربع اسراء آت احتج القائلون بأنه رؤى يا منام مع اتفاقهم أن رؤى الانبياء وحى بقوله تعالى وما جعلنا الرؤى التي أريناك الا فتنة للناس لان الرؤى يا مصدر الحلية وأما البصرية والرؤى بالبناء ﴿ وقد أنكر ابن مالك والحريري وغيرهما كما أفاده الشيخ بدر الدين الزركشي ورود الرؤى بالبصرية ولحنوا المتنبي في قوله

ورؤياك أحلا في العيون من الغمض (وأجيب) بأنه إنما قال الرؤيا بالوقوع
ذلك في الليل وسرعة تقضيه كأنه منام وبأن الرؤيا والرؤية واحدة كقربى وقربة
ويشهد له قول ابن عباس في الآية كما عند البخاري هي رؤيا عين أرى ما صلى الله
عليه وسلم ليلة أسرى به وزاد سعيد بن منصور عن سفيان في آخر الحديث وليس
رؤيا منام ولم يصرح في رواية البخاري بالمرءى وعند سعيد بن منصور أيضا من
طريق أبي مالك قال هو ما أرى في طريقه إلى بيت المقدس وهذا مما يستدل به
على إطلاق لفظ الرؤيا على ما يرى بالعين في اليقظة وهو مرد على من خطأ المتنبي
على أنه اختلف المفسرون في هذه الآية فقل أي الرؤيا التي أرى ناك ليلة المعراج
قال البيضاوي ففسر الرؤيا بالرؤية وقيل رؤيا عام الخديبية حين رأى أنه دخل
مكة فصده المشركون وافتتن بذلك ناس وقيل رؤيا وقعت بدر وسئل ابن النقيب
شيخه أبا العباس القرطبي عن الآية فقال الصحيح أنها رؤية عين يقظة أراه جبريل
مصارع القوم بدر فأرى النبي صلى الله عليه وسلم الناس مصارعهم كما أراه جبريل
فتسامعت به قریش فاستنخر وأمنه انتهى واحتج القائلون بأنه رؤيا منام أيضا
بقول عائشة ما فقدت جسده الشريف وأجيب بأن عائشة لم تحدث به عن مشاهدة
لأنهم لم تكن اذ ذاك زوجها ولا في سن من يضبط أولم تكن ولدت بعد على الخلاف
في الأسرى متى كان وقال التفتازاني أي ما فقد جسده عن الروح بل ~~هكان~~ مع
روحه وكان المعراج للجسد والروح جميعا انتهى واحتج القائلون بأنه بالجسدية يقظة
إلى بيت المقدس وإلى السماء بالروح بقوله تعالى سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من
المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى فجعل المسجد الأقصى غاية الأسراء الذي وقع
التمجيد به بعظيم القدرة والمدح بتشريف النبي صلى الله عليه وسلم به وإظهار
الكرامة له بالأسراء فأولوا ~~لو~~ مكان الأسراء بجسده إلى زائد على المسجد الأقصى
لذكره فيكون أبلغ في المدح وأجيب بأن حكمة التفصيل بالمسجد الأقصى سؤال
قریش له عنه على سبيل الامتحان عن ما شاهدوه وعرفوه من صفات بيت المقدس
وقد علموا أنه لم يسافر إليه فيجيبهم بما عاين ويوافق ما يعلمونه فتقوم الحجة عليهم وكذلك
وقع ولهذا لم يسألوه عما رأى في السماء أدلاعه لهم بذلك وقال النووي في فتاويه
وكان الأسراء به عليه الصلاة والسلام من مرة في المنام ومرة في اليقظة وذكر
السهميلي تصحيح هذا المذهب عن شيخه القاضي أبي بكر بن العربي وأن مرة النوم
توطئة له وتيسير عليه كما كان بدء نبوته الرؤيا الصادقة ليسهل عليه أمر النبوة فانه
أمر عظيم تضعف عنه القوى البشرية وكذلك الأسراء قد سمع الله عليه بالرؤيا

لان هرايد عظيم فجاء في اليقظة على توطئة وتقدمة رفقا من الله بعبده وتسهيلا عليه
وقد جاوز بعض قائل ذلك ان تكون قصة المنام قبل المبعث لاجل قول شريك
في رواية وذلك قبل ان يوحى اليه واستشهدوا له بقول عائشة رضي الله عنها اول
ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة في النوم فكان
لا يرى رؤيا الا جاءت كفلق الصبح وسيأتى البحث في ذلك ان شاء الله تعالى واحتج
القائلون بأنه أربع اسراآت يقظة بتعدد الروايات في الاسراء واختلاف ما يذكر
فيها فبعضهم يذكر شيئا لم يذكره الاخر وبعضهم يسقط شيئا ذكره الاخر
وأجيب بأنه لا يدل على التعدد لان بعض الرواة قد يحذف بعض الخبر للعلم به أو ينسأه
وقال الحافظ ابن كثير من جعل كل رواية خالفت الاخرى مرة على حدة فثبتت
اسراآت متعددة فقد أبعد وأغرب وهرب الى غير مهرب ولم يحصل على مطلب ولم ينقل
ذلك عن أحد من السلف ولو تعدد هذا التعدد لا خبر صلى الله عليه وسلم به أمته
ولا نقله الناس على التعدد والتكرار انتهى وقد وقع في رواية عبد بن القاسم بموحدة
ثم مثله بوزن جعفر في رواية عن حصين بن عبد الرحمن عند الترمذي والنسائي
لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم جعل يمر بالنبي ومعه الواحد الحديث فان
كان ذلك محفوظا كان فيه قوتان ذهب الى تعدد الاسراء وان الذي وقع بالمدينة
أيضا غير الذي وقع بمكة قال في فتح الباري والذي يقتضيه من هذه المسئلة ان الاسراء
الذي وقع بالمدينة ليس فيه ما وقع بمكة من استفتاح أبواب السماء بابا بابا ولا من
التقاء الانبياء كل واحد في سماء ولا المراجعة معهم ولا المراجعة مع موسى فيما يتعلق
بغرض الصلوات ولا في طلب تنقيفها وداثما يتعلق بذلك وانما تكررت قضايا كثيرة
سوى ذلك راها صلى الله عليه وسلم فنها بمكة البعض ومنها بالمدينة بعد الهجرة البعض
ومعظمها في المنام والله أعلم انتهى وقال بعض العارفين ان له صلى الله عليه وسلم أربعة
وثلاثين مرة الذي أسرى به منها اسراء واحد بجسمه والباقي بروحه رؤيا راها انتهى
فالحق انه اسراء واحد بروحه وجسده يقظة في القصة كلها والى هذا ذهب الجمهور
من علماء الحديث والفقهاء والمتكلمين وتواردت عليه ظواهر الاخبار الصحيحة
ولا ينبغي العدول عن ذلك اذ ليس في العقل ما يعمله قال الرازي قال أهل التحقيق
الذي يدل على انه تعالى أسرى بروح محمد صلى الله عليه وسلم وجسده من مكة الى
المسجد الاقصى القرآن وانذارا لما المران فهو قوله تعالى سبحان الذي أسرى بعبده ليلا
وتقرر بالدليل ان العبد اسم للجسد والروح فوجب ان يكون الاسراء حاصلًا بجميع
الجسد والروح ويدل على انه تعالى أرأيت الذي ينهى عبدا اذا صلى ولا شك

ان المراد هنا مجموع الروح والجسد وأيضا قال سبحانه وتعالى في سورة الجن وأنه لما قام
عبد الله بدعوه والمراد مجموع الروح والجسد وكذا ههنا انتهى * واحتجوا أيضا
بظاهر قوله عليه الصلاة والسلام أسرى في لآل الاصل في الافعال أن تحمل على
اليقظة حتى يدل دليل على خلافه وبأن ذلك لو كان مناماً لما كان فيه فتنة
لضعفاء ولا أستبعد الاغبياء وبأن الدواب لا تحمل الارواح وانما تحمل الاجسام
وقد تواترت الاخبار بأنه أسرى به على البراق * فان قلت ما الحكمة في كونه
تعالى جعل الاسراء ليلا أجيب بأنه انما جعله ليلا تمكينا لا تخصيص بمقام المحبة
لانه تعالى اتخذ عليه الصلاة والسلام حبيباً وخليلاً والليل أخص زمان للمحبين
لجمعهم فيه والخلو بالحبيب متحقق بالليل * قال ابن المنير ولعل تخصيص الاسراء
بالليل ليزداد الذين آمنوا يماناً بالغيب وليفتن الذين كفروا زيادة على فتنتهم
اذ الليل أخفى حالاً من النهار قال ولعله لو عرج به نهاراً لقات المؤمنين فضيلة الايمان
بالغيب ولم يحصل ما وقع من الفتنة على من شق وجحد انتهى * وفي ذلك حكمة
أخرى على طريقة أهل الاشارات ذكرها العلامة ابن مرزوق وهي أنه قيل
لان الله لما حى آية الليل وجعل آية النهار مبصرة انكسر قلب الليل فجبر بأن أسرى
فيه بمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل افتقر النهار على الليل بالشمس فقليل له لا تفقر ان
كانت شمس الدنيا تشرق فيك فسيخرج شمس الوجود في الليل الى السماء وقيل
لانه صلى الله عليه وسلم سراج والسراج انما يوقد بالليل وأنشد

قلت يا سيدي لم تؤثر * الليل على بهجة النهار المنير
قال لا أستطيع تغيير رثي * هكذا الرسم في طالع البدور
انما زرت في الظلام لكما * يشرق الليل من أشعة نوري

فان قلت أيما أفضل ليلة الاسراء أو ليلة القدر فالجواب كما قاله الشيخ أبو أمامة بن
النقاش أن ليلة الاسراء أفضل في حق النبي صلى الله عليه وسلم وإيلة القدر أفضل
في حق الأمة لانهم خير من عمل في ثمانين سنة لمن قبلهم واماليلة الاسراء فلم يأت
في أرجحية العمل فيها حديث صحيح ولا ضعيف ولذلك لم يعينها النبي صلى الله عليه
وسلم لاصحابه ولا عينها أحد من الصحابة باسناد صحيح ولا صح الى الآن ولا الى أن
تقوم الساعة فيها شيء ومن قال فيها شيئاً فانما قاله من كسبه لم يرجح ظهوره
استأنس به ولهذا تصادمت الأقوال فيها وقبائنت ولم يشبث الامر فيها على شيء
ولا تعلق بها نفع للأمة ولو بذرة ليند لهم نبيهم صلى الله عليه وسلم انتهى فان قلت
هل وقع الاسراء لغيره صلى الله عليه وسلم من الانبياء أجاب العارف عبد العزيز

المهدوي بأن مرتبة الاسراء بالجسم الى تلك الحضرات العلية لم تكن لاحد من الانبياء
 الا نبينا صلى الله عليه وسلم انتهى * وانما قال تعالى أسرى بعبدته إشارة الى
 أنه تعالى هو المسافر به ليعلم أن الاسراء من عنده عز وجل هيبة الهيبة وعناية ربانية
 سبقت له عليه الصلاة والسلام مما لم يخطر بصره ولا اختلج في ضميره وأدخل بآء
 المصاحبة في قوله تعالى بعبدته ليفيد أنه تعالى محبته في مسراه محبة بالالطاف
 والعناية والاسعاف والرعاية * ويشهد له قوله عليه الصلاة والسلام اللهم
 أنت الصاحب في السفر وقائل قوله تعالى يسيركم في البر والبحر وقوله أسرى بعبدته
 يلح لك خصوصية مصاحبة الرسول عليه الصلاة والسلام للحق دون عموم الخلق
 * وقرن سبحانه وتعالى التسبيح بهذا المسرى لينفي بذلك عن قلب صاحب الوهم
 ومن يحكم عليه خياله من أهل التشبيه والتجسيم ما يتخيله في حق الحق تعالى من
 الجهة والحد والمكان ولذا قال لنبيه من آياته أي ما رأى في تلك الليلة من عجائب
 الآيات كأنه تعالى يقول ما أسريت به الآيات لانه لا يحد في مكان
 ونسبة الامكنة الى نسبة واحدة فكيف أسرى به الى وأنا عنده وأنا معه
 أينما كان والله در القائل شعر

سبحانه من أسرى اليه بعبدته * ليري الذي أخفاه من آياته
 كحضره في غيبه وكسكره * في صوره والمحو في اثباته
 ويرى الذي عنه تكون سره * في صنع ان شاء وهباته
 ويريه ما أبدى له من جوده * بوجوده والفقد من هباته
 سبحانه من سيد وهين * في ذاته وسماته وصفاته

* واكدته تعالى بقوله ليلا مع ان الامراء لا يكون في اللسان العربي الا ليلا
 لانهارا ليرتفع الاشكال حتى لا يتخيل انه أسرى بروحه فقط ونزل من خاطر
 من يعتقد ان الاسراء ربما يكون نهارا فان القرآن وان كان نزل بلغة العرب
 فانه خاطب به الناس أجمعين أصحاب اللسان وغيرهم * وقال البيضاوي
 تبعه صاحب الكشف وفائدته الدلالة بتذكيره على تقليل مدة الاسراء ولذلك
 قرئ من الليل أي بعضه كقوله تعالى ومن الليل فنهجديه نافلة لك * وتعقبه
 القطب في حاشيته على الكشف كما نهت عليه في حاشية الشفاء * والمعاريج
 ليلة الأسرى عشرة سبع الى السموات والثامن الى سدة المنتهى والتاسع الى
 المستوى الذي سمع فيه صرير الاقلام في تصاريق الاقدار والعاشر الى العرش
 والرفرف والرؤية وسماع الخطاب بالكتابة والكشف الحقيقي * وقد وقع له

عليه الصلاة والسلام في سني الهجرة العشرة ما كان فيه مناسبات لطيفة لهذه
المعاريج العشرة ولهذا ختمت سني الهجرة بالوفاة وهي لقاء الحق جل جلاله
والانتقال من دار الفناء الى دار البقاء والعروج بالروح الكريمة الى المقعد الصدق
والى الموعد الحق والى الوسيلة وهي المنزلة الرفيعة كما ختمت معاريج الاسراء
باللقاء والحضور بحظيرة القدس * وقد أفاد الامام الذهبي ان الحافظ عبد الغنى
جمع أحاديث الاسراء في جزئين ولم يتيسر لي الوقوف عليهم ما بعد الفحص * وقد
صنف الشيخ أبو اسحاق النعماني رحمه الله في الاسراء والعراج كتابا جامع الاطنا
بزيادة الرقائق والاشهاد بفواضل الحقائق ولم أقف عليه حالة كتابتي هذا المقصد
الشريف ويرحم الله تعالى شيخ الاسلام والحافظ الشهاب ابن حجر العسقلاني
فانه قد جمع في كتابه الفتح كثيرا مما تشمت من طرق حديث الاسراء وغيره من
الاحاديث مع تدقيق مباحث فقهية والكشف عن أسرار معاني كلامه وبدائع
ألفاظه وحكمه * وكل من صنف في شيء من المنج النبوية والمناقب المحمدية
لا يستغنى عن استجلاء معارف اللطائف من رياض عياض والاستشفاء من أدواء
المشكلات بدواء شفائه المبرى لمعضل الامراض فانه تعالى يفيض عليه وعلى سائر
علماء هذه الامة سبيل رحمته ورضوانه ويسكننا معهم في بحبوحة جناته * وقد
وردت أحاديث الاسراء من حديث أنس وأبي بن كعب وجابر بن عبد الله
وبريدة وسمرة بن جندب وابن عباس وابن عمر وابن مسعود وابن عمرو
وحذيفة بن اليمان وشاذان بن أوس ومهيب وعلى بن أبي طالب وعمر بن
الخطاب ومالك بن معصومة وأبي أمامة وأبي أيوب وأبي حنيفة وأبي ذر
وأبي سعيد الخدري وأبي سفيان بن حرب وأبي هريرة وعائشة وأسما بنت
أبي بكر وأم هانئ وأم سلمة وغيرهم * وفي تفسير ابن كثير من ذلك ما يكفي
ويشفي وبالجملة فحديث الاسراء أجمع عليه المسلمون وأعرض عنه الزنادقة
المخدون يريدون ليطفؤا نور الله بأفواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون * وقد
روى البخاري عن قتادة عن أنس بن مالك عن مالك بن معصومة ان نبي الله صلى الله
عليه وسلم حدثهم عن ليلة أسرى به بينما أنا نائم في الخطين ورجا قال في الحجر مضطجعا
اذا أتاني أت فقد قال سمعته يقول فشق ما بين هذه الى هذه نال فقلت للجارود وهو
الى جنبي ما يعني به قال من ثغرة نحره الى شعرتة فاستخرج قلبي ثم أتيت بطست من
ذهب ثم لوءة ايمانا فغسل قلبي ثم حشي ثم أعيد ثم أتيت بدابة دون البغل وفوق
الحمار أبيض فقال له الجارود هو البراق يا أبا حمزة قال أنس نعم يضع خطوه عند

ألقى طرفه فحملت عليه فانذلق بي جبريل حتى أتى السماء الدنيا فاستفتح قيل
من هذا قال جبريل قال ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل اليه قال نعم قيل مرحبا به
فنعم المجيء ففتح فلما خلعت فاذا في سماء آدم فقال هذا أبوك آدم فسلم عليه
فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح ثم صعدني حتى
أتى السماء الثانية فاستفتح فقيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل
وقد أرسل اليه قال نعم قيل مرحبا به فنعم المجيء ففتح لنا فلما خلعت اذا بيحيى
وعيسى وهما ابنا الخالة قال هذا يحيى وعيسى فسلم عليهما فسلمت فردا ثم قال
مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم صعدني الى السماء الثالثة فاستفتح فقيل من
هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل اليه قال نعم قيل مرحبا به فنعم
المجيء ففتح فلما خلعت اذا يوسف قال هذا يوسف فسلم عليه فسلمت عليه فرد
ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم صعدني حتى أتى السماء الرابعة فاستفتح
قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل اليه قال نعم قيل
مرحبا به فنعم المجيء ففتح فلما خلعت اذا ادريس قال هذا ادريس فسلم عليه
فسلمت عليه فردا ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم صعدني حتى أتى
السماء الخامسة فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد
أرسل اليه قال نعم قال مرحبا به فنعم المجيء ففتح فلما خلعت فاذا هارون قال هذا
هارون فسلم عليه فسلمت عليه فردا ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح
ثم صعدني حتى أتى السماء السادسة فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن
معك قال محمد قيل وقد أرسل اليه قال نعم قال مرحبا به فنعم المجيء ففتح فلما خلعت
فاذا موسى قال هذا موسى فسلم عليه فسلمت عليه فردا ثم قال مرحبا بالاخ الصالح
والنبي الصالح فلما تجاوزت بكى قيل له ما يبكيك قال أبكي لان غلاما بعث بعدي
يدخل الجنة من أمته أكثر ممن يدخلها من أمتي ثم صعدني الى السماء السابعة
فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث
اليه قال نعم قال مرحبا به فنعم المجيء ففتح فلما خلعت فاذا ابراهيم قال هذا أبوك
ابراهيم فسلم عليه قال وسلمت عليه فردا على السلام فقال مرحبا بالابن الصالح
والنبي الصالح ثم رفعت الى سدرة المنتهى فاذا نبقها مثل قلال هجر واذا ورقها مثل
آذان الفيلة قال هذه سدرة المنتهى واذا أربعة أنهار نهران باطنان ونهران
ظاهران فقلت ما هذا يا جبريل قال اما الباطنان فنهران في الجنة وأما الظاهران
فالنيل والفرات ثم دفعني الى البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك

ثم أتيت بآباء من نجر و آباء من لبن و آباء من عسل فأخبرت اللب فقال هي الفطرة
التي أنت عليها وأمتك ثم فرست على الصلاة خمسين صلاة كل يوم قال فرجعت
فررت على موسى فقال بهم أمرت قال فقلت أمرت بخمسين صلاة كل يوم قال ان
أمتك لا تستطيع خمسين صلاة كل يوم واني والله قد جربت الناس قبلك وعالجت
بنى اسرائيل أشد المعالجة فأرجع الى ربك فأسأله التخفيف لأمتك فرجعت
فوضع عني عشر فرجعت الى موسى فقال مثله فرجعت فوضع عني عشر
فرجعت الى موسى فقال مثله فرجعت فوضع عني عشر فرجعت الى موسى فقال
مثله فرجعت فأمرت بعشر صلوات كل يوم فرجعت الى موسى فقال مثله فرجعت
فأمرت بخمس صلوات كل يوم قال ان أمتك لا تستطيع خمس صلوات كل يوم واني
قد جربت الناس قبلك وعالجت بنى اسرائيل أشد المعالجة فأرجع الى ربك فأسأله
التخفيف لأمتك قال سألت ربي حتى استعفيت منه وليكن أرضي وأسلم قال فلما
جاوزت ناداني مناد أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي * وفي رواية له ففرج
صدري ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب بمثل حكمة وإيمان فأفرغه
في صدري ثم أطبقه * وفي رواية شريك فحشابه صدري وأعاد يده وهي بلام
مفتوحة وغن مجمة أى عروق حلقة * وفي النهاية جمع الغدودة وهي لحم مشرفة
عند الالهة والشك في قواه رعا قال في الحجر من قتادة كما بينه أحمد عن عفان
ولفظه بينما أنا في الحطيم ورجعا قال قتادة في الحجر والمراد بالحطيم هنا الحجر * ووقع
عند البخاري في أول بدء الخلق بلفظ بينما أنا عند البيت وهو اسم * وفي رواية
الزهري عن أنس عن أبي ذر فرج سقف بيتي وأنا بمكة * وفي رواية الواقدي
بأسانيد أنه أسرى به من شعب أبي طالب * وفي حديث أم هانئ عند الطبراني
أنه بات في بيتها قالت ففقدته من الليل فقال أن جبريل أتاني * والجمع بين هذه
الاقوال كما في فتح الباري انه بات في بيت أم هانئ وبيتها عند شعب أبي طالب ففرج
سقف بيته وأضاف البيت اليه لكونه كان يسكنه فنزل منه الملك فأخرجه من
البيت إلى المسجد فكان به مضطجعا وبه أثر النعاس ثم أخذ الملك فأخرجه من
المسجد فأركبه البراق * قال وقد وقع في مرسل الحسن عند ابن اسحاق أن جبريل
أتاه فأخرجه الى المسجد فأركبه البراق وهو يؤيد هذا الجمع فان قيل لم فرج
سقف بيته عليه الصلاة والسلام ونزل منه الملك ولم يدخل عليه من الباب مع قوله
تعالى واتوا البيوت من أبوابها أجيب بأن الحكمة في ذلك أن الملك انصب من
السماء انصبابة واحدة ولم يعرج على شيء سواه مباينة في المفاجأة وتبيينه الله على أن

الطلب وقع على غير ميعاد كرامة له عليه الصلاة والسلام وهذا بخلاف موسى عليه
الصلاة والسلام فكانت كرامته بالنجاة عن ميعاد واستعداد بخلاف نبينا عليه
الصلاة والسلام فانه جل عنه ألم الانتظار كما جل عنه ألم الاعتذار و ويؤخذ من
هذا أن مقام نبينا عليه الصلاة والسلام بالنسبة إلى مقام موسى عليه الصلاة
والسلام مقام المراد بالنسبة إلى مقام المريد ويحتمل أن يكون توطئة وتهديد لكونه
فرج عن صدره فأراد الملك بأفراجه عن السقف ثم التأم السقف على الفور كيفية
ما يصنع به وقرب له الأمر في نفسه بالمثل المشاهد في بيته لطفا في حقه عليه الصلاة
والسلام وتثبيتا لصبره والله أعلم و وقوله مضطج أزا في بدء الخلق بين النائم
واليقظان وهو محمول على ابتداء الحال ثم لما خرج به إلى باب المسجد فأركبه البراق
استمر في يقظته و وأما ما وقع في رواية شريك و أيضا فلما استيقظت فان قلنا
بالتمدد فلا إشكال والأجل على أن المراد استيقظت أفقت يعني أنه أفاق عما كان
فيه من شغل البال بمشاهدة الملائكة ورجع إلى العالم الذي هو المراد بالافاقة
البشرية من الغمرة الملكية و وقوله إذا تاني أت هو جبريل عليه الصلاة والسلام
وفي رواية شريك أنه جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى إليه وهو نائم في المسجد الحرام
فقال أقولم أيهم و فقال أوسطهم هو خيرهم فقال آخرهم خذوا خيرهم و وكانت
تلك الليلة أي كانت القصة الواقعة تلك الليلة ما ذكرهنا فلم يرهم حتى أتوه ليلة أخرى
فبما يرى قلبه وتنام عينه ولا ينام قلبه وكذلك الأنبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم
فلم يكلموه حتى احتملوه و وقد أنكر الخطابي قوله قبل أن يوحى إليه وكذا القاضى
عياض والنووى و وعبارة النووى وقع في رواية شريك و يعني هذه أو هام أنكرها
العلماء أحدها قوله قبل أن يوحى إليه وهو غلط فلم يوافق عليه وأجمع العلماء على
أن فرض الصلاة كان ليلة الأسرى فكيف يكون قبل الوحي انتهى فقد صرح هؤلاء
بأن شريك تفرد بذلك لكن قال الحافظ ابن حجر في دعوى التفرد نظاره فقد واهقه
كثير بن خنيس بالجملة رتونا صفرا عن أنس كما أخرجه سعيد بن يحيى بن سعيد
اللاءوى في كتاب المغازى له من طريقه قال ولم يقع التعيين بين المجتهدين فيحمل
على أن المجيء الثاني كان بعد الوحي وحينئذ وقع الأسراء والمعراج وإذا كان بين
المجتهدين مدة فلا فرق بين أن تكون تلك المدة ليلة واحدة أو إلى أوعده سنين وهذا
يرفع الإشكال من رواية شريك ويحصل به الوفاق أن الأسراء و أن في النقطة
بعد البعثة وقبل الهجرة ومسقط تشنيع الخطابي وغيره بأن شريك خالف الإجماع
في دعواه أن المعراج كان قبل البعثة وأقوى ما يستدل به على أن المعراج كان بعد

البعثة قوله في هذا الحديث نفسه ان جبريل قال ابواب السماء اذ قال له ابعت قال
 نعم فانه ظاهر في ان المعراج كان بعد البعثة * ووقع في رواية يمين بن سبياه عند
 الطبراني فانه جبريل وميكائيل فقالا ايهم وكانت قريش تنام حول الكعبة فقال
 امرنا بسيدهم ثم ذهبنا ثم جاؤا وهم ثلاثة * وفي رواية مسلم سمعت قائل يقول احذر
 الثلاثة بين الرحلين فأتيت فانظر الموقى والمراد بالرحلين حرة وجعفر وكان النبي صلى
 الله عليه وسلم نائما بينهما * وقوله نقد بالقاف والدال المهملة الثقيلة من ثغرة بضم
 المذلة وسكون الغين المجهمة وهو الموضع الخفض الذي بين الترقوتين الى شعرته
 يكسر الشين المجهمة أي شعر العانة الشريفة * وفي رواية مسلم الى أسفل بطنه
 وفي رواية البخاري الى مراق البطن * وفي رواية شريك عنده فشق جبريل ما بين
 فخره الى آفته بفتح اللام وتشديد الواو وحدة وهو موضع القلادة من الصدر * وقرأ أنكر
 القاضي عياض في الشفا ووقع شق صدره الشريف ليلة الاسرا وقال نعم كان وهو
 صبي قبل الوحى في بني سعد ولا انكار في ذلك كما قاله الحافظ أبو الفضل العسقلاني
 رحمه الله فقد تواترت الروايات به * وثبت شق الصدر أيضا عند البعثة كما أخرجه
 أبو نعيم في الدلائل واسكل منها حكمة فالقول وقع فيه من الزيادة كما عند مسلم من
 حديث أنس وأخرج منه علقه فقال هذا حظ الشيطان منك وكان هذا في زمن
 الطفولة فنشأ على أكل الاحوال من العصمة من الشيطان وأهل هذا الشق كان
 سبييا في اسلام قرينه المروى عند البراء من حديث ابن عباس ويحتمل ان يكون
 إشارة الى حظ الشيطان المبين كما عرفت الذي أراد أن يقطع عليه صلته وامكنه
 الله منه * وأما شق الصدر عند المبعث فلزيادة الكرامة ودية في ما يوحى اليه
 بقلب قوى على أكل الاحوال من التطهير * وأما شقه عند ارادة المروج الى
 السماء فلا تهيء لالتقى الى الملا الأعلى والنبوت في المقام الاسنى والتقوى
 لاستجلاء الاسماء الحسنى ولهذا المالم يتفق لموسى عليه الصلاة والسلام مثل هذا
 التهيى لم تتفق له الرؤية وكيف ثبت الرجل لما لا يثبت له الجبل ويحتمل ان تكون
 الحكمة في هذا الفصل لتقع المبالغة في الاسباب اغ بحصول المزة الثالثة ~~حكمة~~ فقرر
 في شرعه عليه الصلاة والسلام * ثم ان جميع ما ورد من شق الصدر واستخراج
 انقاب وغير ذلك من الامور الخارقة للعادة مما يجب التسليم له دون التعرض لصرفه
 عن حقيقة املاحية القدرة فلا يستحيل شئ من ذلك * قال العارف بن أبي جرة
 فيه دليل على ان قدرة الله عز وجل لا يحدوها تمكن ولا تتوقف لعدم شئ ولا لوجوده
 وليست مربوطة بالعادة الاحداث شاءته القدرة لانه على ما يهدو ويرف ان البشر

ما مشق بطنه كله وانجرح القلب مات ولم يمض وعذا النبي صلى الله عليه وسلم لم قد
 شق بطنه المكرمة حتى أخرج القلب فغسل وقد شق بطنه كذلك أيضا وهو غير
 وشق قلبه وأخرجت منه نزغة الشيطان ومعلوم أن القلب مهم ما وصل له الجرح مات
 صاحبه وهذا النبي صلى الله عليه وسلم شق بطنه هاتين المرقين ولم يتألم بذلك ولم يمض ولما
 أن أراد الله تعالى أن لا يؤثر ما أجرى به العادة أن يؤثر بها موت صاحبها فإلى تلك
 الأداة وهو قد رمى إبراهيم عليه الصلاة والسلام في النار فلم تحرقه وكأنت عليه بردا
 وسلاما انتهى وقد حصل من شق صدره الكريم إكرامه عليه الصلاة والسلام
 بتعقيق ما أوتي من الصبر فهو من جنس ما أكرم به اسماعيل الذبيح بتعقيق صبره على
 مقدمات الذبيحة أو كذا أو لا للجبين وأهواء بالمدينة إلى المنهر فقال سبحدي أن شاء
 الله من الصابرين ووفى بما وعد الله فأكرمه الله بالثناء على صبره إلى الأبد
 ولأمرية نال الذي حصل من صبر نبينا صلى الله عليه وسلم على شق الصدر أشد
 وأجمل لأن تلك مقدمات وهذه نتيجة وتلك معارضة وهذه حقيقة والمنهر
 مقتل بما أصابه من اسماعيل الصورة ابقل لأفعله وشق صدر نبينا عليه الصلاة
 والسلام واستفراج قلبه ثم شقه ثم كذا ثم قاتل عديدة وقعت كلها ولو كان
 انخرقت العادة بقاء الحياة فهذا الابتلاء أعظم من ابتلاء الذبيح بما ذكره فان قلت
 انما يتحقق الصبر لو كان هناك مشقة فلعل العادة انخرقت في ابقاء الحياة انخرقت
 في رفع المشاق وحمل الآلام أجيب بأنه ورد في حديث شق صدره فأقبل وهو
 منتقم اللون أو تمتع اللون بالميم بدل النون وهو يدل على أن الصبر على مشقة المعالجة
 المذكرة محقق قال القاضي عياض وأما قول ابن الجوزي فشقه
 وهو شبه بلون الأموات وهذا يدل على غاية المشقة وأما قول ابن الجوزي فشقه
 وما شق عليه فيدل على أنه صبر صبر من لا يشق عليه انتهى وكذلك الابتلاء أيضا
 من حيث السن فان ذلك وقع لنبينا صلى الله عليه وسلم بعيد ما فطم وأيضا فانه كان
 منفردا عن أمه وقيامه من أبيه وأخته طف من بين الأطفال وفعل به ما فعل من
 الأفعال تسهيلات لما يلقاه في المسال وتعظيم ما يناله على الصبر من الثواب والثناء
 ولهذا الماشح وجرح وكسرت رباعيته قال اللهم اغفر له ومي قانهم لا يعلمون زاده الله
 شرفا وقوله ثم تبت بطش من ذهب انما أتى بالطست لانه أشهر آلات الغسل
 عرفا فان قلت ان استعمال الذهب حرام في شرعه عليه الصلاة والسلام فكيف
 استعمال الطست للذهب هنا أجاب العارف بن أبي جرة بأن تحريم الذهب انما
 هو لأجل الاستماع به في هذه الدار وأما في الآخرة فهو لاه وثمانين خالصا لقرنه عليه

الصلاة والسلام هوله في الدنيا وهولنا في الآخرة قال ثم ان الاستمتاع بهذا
 الطست لم يحدل منه عليه الصلاة والسلام وانما كان غيره هو السائق له والمتناول
 لما كان فيه حتى وضعه في القلب المبارك فسوقان الطست المبارك من هناك
 وكونه كان من ذهب دال على ترفيع المقام فانتفى التعارض بدليل ما قررناه انتهى
 وتعقبه الحافظ ابن حجر بأنه لا يكفي أن يقال ان المستعمل له ممن لم يحرم عليه ذلك من
 الملاذكة لانه لو كان قد حرم عليه استعماله لزم ان يستعمله غيره في أمر يتعلق
 ببدنه المكترم ويمكن ان يقال ان تحريم استعماله مخصوص بأحوال الدنيا وما وقع
 في تلك الآيلة كان البأه من أحوال الغيب فيلحق بأحوال الآخرة وأولعل
 ذلك قبل أن يحرم استعمال الذهب في هذه الشريعة ويظهر ههنا مناسبات منها
 أنه من أواني الجنة ومنها انه لا تأكله النار ولا التراب وأنه لا يلحقه الصدأ ومنها انه
 أثقل الجواهر فناسب قلبه عليه الصلاة والسلام لانه من أواني أحوال الجنة ولا
 تأكله النار ولا التراب ان الله حرم على الارض ان تأكل أجساد الانبياء ولا يلحقه
 الصدأ وأنه أنزل من كل قلب عدل به وفيه مناسبة أخرى وهي ثقل الوحي فيه
 انتهى قلت قوله وأول ذلك قبل أن يحرم استعمال الذهب في هذه الشريعة قد
 جزم هو في أول الصلاة من كتابه فتح الباري بأن تحريم الذهب انما وقع بالمدينة
 وقال السهيلي وابن دحية ان نظرا الى لفظ الذهب ناسب من جرة اذهاب الرجس
 عنه ولا كونه وقع عند اذهاب الى ربه وان نظرا الى معناه فلو ضاءته وتقاته وصفاته
 انتهى والمراد بقوله ملء حكمة وإيماننا ان الطست جعل فيها شيء يحصل به كمال
 الايمان والحكمة فسمى حكمة وإيماننا مجازا ويحتمل ان يكون على حقيقته
 وتجسد المعاني جائزا كما ان سورة البقرة تجب يوم القيامة كأنها طلة والموت في صورة
 كبش وكذلك وزن الاعمال وغير ذلك وقال البيضاوي لعل ذلك من باب التمثيل
 اذ تمثيل المعاني قد وقع كثيرا كما مثلت له صلى الله عليه وسلم الجنة والنار في عرض
 الخائط وفائدته كشف المعنوي بالمحسوس وقال العارفي بن أبي جرة فيه دليل
 على ان الايمان والحكمة جواهر محسوسات لا معاني لانه عليه الصلاة والسلام قل
 عن الطست انه أقي به ملء إيماننا وحكمة ولا يقع الخطاب الاعلى ما يفهم ويعرف
 والمعاني ليس لها أجسام حتى تلاءم وانما يتلى الألفاء بالأجسام والجواهر وهذا
 نص من الشارع عليه الصلاة والسلام بضم ما ذهب اليه المتكلمون في قولهم ان
 الايمان والحكمة أعراض والجمع بين الحديث وما ذهبوا اليه هو أن حقيقة أعيان
 الخلوقة التي ليس لها حواس فيها ادراك ولا من النبوة اخبار عن حقيقتها غير محققة

وانما هي غلبة ظن لان للعقل بالاجماع من اهل العقل المؤيد بالتوفيق حدا
 يقف عنده ولا يتساقط فيما عدا ذلك ولا يقدر ان يصل اليه فهذا وما اشبهه منها لانهم
 تكلموا على ما ظهر لهم من الاعراض الصادرة عن هذه الجواهر التي ذكرها الشارح
 عليه الصلاة والسلام في الحديث ولم يكن للعقل قدرة ان يصل الى هذه الحقيقة التي
 أخبر بها عليه الصلاة والسلام فيكون المجمع بينهما ان يقال ما قاله المتكلمون حق
 لانه الصادر عن الجواهر وهو الذي يدرك بالعقل والحقيقة ما ذكره عليه الصلاة
 والسلام في الحديث ولهذا نظر كثيرة بين المتكلمين وآثار النبوة ويقع انجم بينهما
 على الاسلوب الذي قررناه وما اشبهه ثم مثل عجيء المرت في هيئة كبش أملح ثم
 بالاذن ارو التلاوة ثم قال لان ما ظهر منها من ايمان وتوجد يوم اقامة جواهر
 محسوسات لانها توزن ولا يوزن في الميزان الا الجواهر قال وفي ذلك دليل لاهل
 الصوفة واصحاب المعاملات والتعقيق القائلين بانهم يرون قلوبهم وقلوب اخوانهم
 وايمانهم وايمان اخوانهم بأعين بصائرهم جواهر محسوسات فمنهم من يعاين
 ايمانه مثل المصباح ومنهم من يعاينه مثل الشمعة ومنهم من يعاينه مثل المشعل
 وهو واقواها و يقولون بأنه لا يكون الحق محققا حتى يعاين قلبه بعين بصيرته كما
 يعاين كفه بعين بصره فيعرف الزيادة فيه من النقصان فان قيل ما الحكمة في
 شق صدره الشريف ثم ملأه ايمانا وحكمة ولم يوجد الله تعالى ذلك فيه من غير ان
 يفعل فيه ما فعله أجاب العارف ابن أبي جرة بأنه عليه الصلاة والسلام لما أعطى
 كثرة الايمان والحكمة وقوى التصديق اذ ذاك أعطى برؤية شق البطن والقلب
 عدم الخوف من جميع العادات الجارية بالهلاك فحصلت له عليه الصلاة والسلام
 قوة الايمان من ثلاثة أوجه بقوة التصديق والمشاهدة وعدم الخوف من العادات
 المهلكات فكل له عليه الصلاة والسلام بذلك ما أريد منه من قوة الايمان بالله
 عز وجل وعدم الخوف مما سواه ولا جمل ما أعطيه مما اشرنا اليه كان عليه
 الصلاة والسلام في العالمين اشجعهم واثبتهم واعلاهم حالا ومقالات في العلوي
 كان كما أخبر عليه الصلاة والسلام ان جبريل لما وصل معه الى مقامه قال ها أنت
 وربك هذا ما لا أتعداه فزج فيه أي في النور زجعة ولم يتوان ولم يلتفت
 فكان هناك في الحضرة كما أخبر عنه ربه عز وجل بقوله ما راغ البصر وما طغى
 وأما حاله عليه الصلاة والسلام في هذا العالم فكان اذا حى الوطيس في الحرب
 ركض بغلته في نحر العدو وهم شاكون في سلاحهم وبقوله أنا ابن عبد المطلب أنا
 النبي لا كذب ثم ان في العناية بتطهير قلبه المقدس وافرغ الايمان والحكمة فيه

اشارة الى مذهب أهل السنة في أن محل الغسل ونحوه من أسباب الادراكات
 كالنظرو لفكر انما هو والقلب لا الدماغ خلافا لما يعتزله والفلاسفة واما الحكمة
 في غسل قلبه المقدس بماء زمزم فقليل لأن ماء زمزم يقوى انقباب ويسكن الروح
 قال الحافظ الزين العراقي ولذلك غسل به قلبه عليه الصلاة والسلام ليلة الاسراء
 ليقوى على رؤية المسكوت واستدل شيخ الاسلام البلقيني بغسل قلبه الشريف به
 على أنه أفضل من ماء الكونثر قال لأنه لم يكن يغسل قلبه المكرم الا بأفضل المياه
 واليه يوحى قول العارف ابن أبي جرة في كتابه بهجة النفوس واما قوله عليه
 الصلاة والسلام فغسل صدرى فالظاهر أن المراد به القلب كما في الرواية الاخرى
 وقد يحتمل أن تحمل كل رواية على ظاهرها ويقع الجمع بأن يقال أخبر عليه
 الصلاة والسلام مرة بغسل صدره الشريف ولم يتعرض لذكر قلبه وأخبر مرة بغسل
 قلبه ولم يتعرض لذكر صدره فيكون الغسل قد حصل فيه اماما بالغلة في تنظيف المحل
 المقدس ولا شك أن المحل الشريف كان طاهرا مطهرا وقابلا لجميع ما يلقى اليه من
 الخير وقد غسل أولا وهو عليه الصلاة والسلام طفل وأخرجت من قلبه نزغة
 الشيطان وانما كان ذلك اعظاما وتأهبا لما يلقى هناك وقد جرت الحكمة في
 ذلك في غير ما موضع مثل الوضوء للصلاة لمن كان متنتظفا لان الوضوء في حقه انما هو
 عظام وتأهب للوقوف بين يدي الله تعالى ومناجاة فلهذا غسل جوفه الشريف
 هنا وقد قال تعالى ومن يعظم شعائر الله فانهم من تقوى القلوب فكان الغسل له
 عليه الصلاة والسلام من تعظيم شعائر الله واشارة لآتمته بالفعل بتعظيم شعائر الله
 كما نص لهم عليه بالقول واما قوله ثم اتيت بدابة دون البغل وفوق الحمار أبيض
 يضع خماره عند أقصى طرفه فحملت عليه فانه لم يقب جبريل حتى أتى السماء الدنيا
 وفي رواية عنده في الصلاة ثم أخذ بيدي فخرجني الى السماء فظاهره انه استمر
 على البراق حتى عرج الى السماء قال العارف ابن أبي جرة افاد ذلك انهم كانوا
 يمشون في الهواء وقد جرت العادة بأن البشر لا يعيش في الهواء سيما وقد كان
 راكبا على دابة من ذوات الاربع لكن لما أن شئت القدرة ذلك كان فكما بسط
 الله تعالى لهم الارض يمشون عليها كذلك يمشون في الهواء كل ذلك بيد قدرته
 لا ترتبط قدرته تعالى بعادة جارية وقد سئل عليه الصلاة والسلام حين أخبر
 عن الاشقياء الذين يمشون على وجوههم يوم القيامة كيف يمشون فقال عليه
 الصلاة والسلام الذي أمشاهم في الدنيا على أقدامهم قادر أن يمشيهم يوم القيامة
 على وجوههم انتهى وقد استدل بعضهم بهذا الحديث على أن المعراج كان

في ليلة غير ليلة الاسراء الى بيت المقدس لتكون الاسراء اليه لم يذكرونها فاما المعراج
 ففي غير هذه الرواية من الاخبار انه لم يكن على البراق بل رقى في المعراج وهو السلم
 كما وقع التصريح به في حديث عند ابن اسحاق والبيهقي في الدلائل كما سيأتي ان شاء
 الله تعالى * ويمكن ان يقال ما وقع هنا اختصار من الراوي والبيان بنم مقتضية
 لا تراخي لا ينافي وقوع الاسراء بين الامرين المذكورين وهما الانطلاق والعروج
 وحاصله ان بعض الرواة ذكر ما لم يذكروه الاخر وثابت البناني قد حفظ الحديث
 في روايته عند مسلم انه اتي بيت المقدس فصلى فيه ثم عرج الى السماء كما سيأتي ان
 شاء الله تعالى * وقد قيل ان الحكمة في الاسراء به راكبا مع القدرة على طي الارض
 له الاشارة الى ان ذلك وقع تأنيسا له بالعادة في مقام خرق العادة لان العادة جرت ان
 الملك اذا استدعى من يحنس به بعث اليه بمركوب سني * مله عليه في وفادته اليه
 * وفي كلام بعض اهل الاشارات لما كان صلى الله عليه وسلم نعمة شجرة السكون
 ودرة عذبة لوجود وسر معنى كلمة كن ولم يكن يذم من عرض هذه الثمرة بين يدي
 منمرها ردها الى حضرة قربه والطواف بها على ندمان حضرته ارسل اليه اعز
 خدام الملك عليه فلما ورد عليه قادم او افاه على فراشه فائما فقال له قم يا نائم * فقد
 هيئت لك الغنائم * قال يا جبريل الى أين * قال يا محمد ارفع الاذن من البين * انما
 انارسل القدم * ارسلت اليك لا كرم من جملة الخدم * يا محمد انت مراد الارادة
 الكل مراد لاجلك وانت مراد لاجله * انت مفعلة كاس المحبة * انت درة هذه
 الصدفه * انت شمس المعارف انت بدر اللطائف * ما مهدت الدار الا لاجلك *
 ما حسي هذا الحمى الا لوصالك * ما روق كاس المحبة الا لشربك * فقال عليه
 الصلاة والسلام يا جبريل قال الكريم يدعوني اليه فيا الذي يفعل بي قال يغفر لك
 ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال يا جبريل هذا لي في العالي را طفا لي قال ولسوف
 يعطيك ربك فترضى قال يا جبريل الا ان طاب قلبي هات انا ذاهب الى ربى ثم قال
 جبريل يا محمد انما جى بي اليك الاله لا ككون خادما ولتلك وحاجب حاشيتك *
 وحامل غاشيتك * وحي بالمركوب اليك لاظهار كرامتك * لان من عادة الملوك اذا
 استزاروا حبيبا * او استدعوا قريبا * وارادوا ظهورا كرامه واحترامه ارسلوا
 اخص خدامهم * واعز ثوابهم لنقل اقدامهم * فجنسك على رسم عادة الملوك *
 وآداب السلوك * ومن اعتقد انه وصل اليه بالخطا * فقد وقع في الخطا * ومن ظن
 انه محجوب بالخطا * فقد حرم العطا * انتهى * والحكمة في كون البراق دابة
 دون البغل وفوق الحمار ابيض ولم يكن على شكل الفرس اشارة الى ان الركوب

كان في سلم وأمس لافي حرب وخوف اول انظار المعجزة بوقوع الاسراع الشديد بدابة
 لا توصف بذلك في العادة وذكره بوله أبيض باعتبار ركوبه مركوبا أو عطفه على لفظ
 البراق * واختلف في تسميته بذلك ف قيل من البريق وقال القاضي عياض
 انه كونه ذا اللونين يقال شاة برق اذا كان في خلال صوفها الابيض طافت سود وقيل
 من البرق لانه وصف بسرعة السير ويحتمل أن لا يكون مشتقا ووصفه بأنه يضع
 خطوه عند أقصى طرفه يسكون الرء وبالفاء أي يضع رجله عند منتهى ما يرى
 بصره * وقال ابن المنير يقطع ما انتهى اليه بصره في خطوة واحدة قال فعلى هذا
 يكون قطع من الارض الى السماء في خطوة واحدة لان بصر الذي في الارض
 يقع على السماء فيبلغ أعلى السموات في سبع خطوات انتهى * وفي حديث
 ابن مسعود عند أبي يعلى والبخاري ما أفاده في انفتح اذا أتى على جبل ارتفعت
 رجلاه واذا هبط ارتفعت يده * وفي رواية ابن سعد عند الواقدي بأسانيد له
 جناحان قال الحافظ ابن حجر ولم أرها لغيره * وعند الثعلبي بسند ضعيف عن ابن
 عباس في صفة البراق له خذ كخذ الانسان وعرف كعرف الفرس وقوائم
 كالابل وأظلال وذنب كالبحر وكان صدره ياقوتة حمراء وفي رواية أبي سعد في
 شرف المصطفى فكان الذي أمسك بركابه جبريل بزمام البراق ميكائيل * وفي
 رواية يعمر بن قتادة عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بالبراق ليلة
 أسرى به مسرجا لمجما فاستصعب عليه فقال له جبريل ما حملك على هذا ما ركبت
 خلق قط أكرم على الله منه قال فارفض عرفا أخرجه الترمذي وقال حسن غريب
 وصححه ابن حبان * وذكر ابن اسحاق عن قتادة أنه لما شمس وضع جبريل عليه
 الصلاة والسلام يده على معرفته وقال أما تستحي وذكر نحوه لكنه مرسل لانه
 لم يذكر أنسا * وعند ابن اسحاق نعمت حتى لصقت بالارض فاستويت عليها
 * وفي رواية للنسائي وابن مردويه من طريق يزيد بن أبي مالك عن أنس نحوه
 موصولا وزادو كانت تسفر للانبياء قبله ونحوه من حديث أبي سعيد عند ابن اسحاق
 وفيه دلالة على أن البراق كان معه الركوب الانبياء خلافا لمن نفي ذلك كابن دحية
 وأقول قول جبريل فاركبك أكرم على الله منه أي ما ركبك أحد قط فكيف
 يركبك أكرم منه فيكون مثل قول امرئ القيس * على لاحب لايته ردى لماره
 فيفهم ان له منارا لايته ردى له وليس المراد الا انه لا منار له البتة فكيف يهتدى له
 فتأمل * وقد جزم السهيلي بأن البراق انما استصعب عليه لانه ركوب الانبياء
 قبله * وقال النووي قال صاحب مختصر العين وبقعه صاحب التقرير كان الانبياء

ركبون البراق قال وهذا يحتاج الى نقل صحيح انتهى وقد تقدم النقل بذلك قال
 في الفتح ويؤيده ظاهر قوله فربطته بالحلقة التي كانت تربط بها الانبياء انتهى
 فليتأمل فانه ليس فيه فربطته بالحلقة التي كانت تربط بها الانبياء وانما قال
 تربطها الانبياء وسكت عن ذكر المربوط ما هو فيحتمل كما قال ابن المنير ان يكون
 غير البراق ويحتمل أن يكون ارتباط الانبياء أنفسهم بتلك الحلقة أي تمسكهم بها
 ويكون من جنس العروة الوثقى انتهى ولكن وقع التصريح بذلك في حديث أبي
 سعيد عند البيهقي ولفظه فأوتعت دابتي بالحلقة التي كانت الانبياء تربطها فيها
 وقد وقع عند ابن اسحاق من رواية وثيمة في ذكر الاسراء فاستصعب البراق
 وكانت بعيدة العهد بر كوبهم لم تكن ركبت في الفترة وفي مغازي ابن عائد
 من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب قال البراق هي الدابة التي كان يزور ابراهيم
 عليها اسماعيل وعلى هذا فلا يكون ركوب البراق من خصائصه صلى الله عليه وسلم
 نعم قيل ركوبه مسرجا ملجما لم يرو لغيره من الانبياء عليهم الصلاة والسلام فان قلت
 ما وجه استصعاب البراق عليه أجيب بأنه تنبيه على انه لم يذل قبل ذلك ان قلنا انه
 لم يركبه أحد قبله أو لبعده العهد بر كوبه ان قلنا انه ركب قبله ويحتمل أن يكون
 استصعابه تبارك وهو ابر كوبه صلى الله عليه وسلم وأراد جبريل أبعده تستصعب
 استنطافه بلسان الحال أنه لم يقصد الصعوبة وانما تارة وهو المكان الرسول عليه
 الصلاة والسلام منه ولهذا قال فارفض عرفا ففك أنه أحاب بلسان الحال متبرأ
 من الاستصعاب وعرق من نخل العتاب ومثل هذا رجفة الجبل به حتى قال اثبت
 فانما عليك نبي وصديق وشهيدان فانها هزة الطرب لاهزة الغضب وكذلك البراق
 لما قال له جبريل اسكن فمارك بك أحدا كرم على الله منه استقر ونخل من ظاهر
 الاستصعاب وتوجه الخطاب فعرق حتى غرق ووقع في حديث حذيفة عند الامام
 أحمد قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبراق فلم يزل على ظهره وهو جبريل
 حتى انتهى الى بيت المقدس وهذا الميسند حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 فيتمهل انه قاله عن اجتهاد ويحتمل أن يكون قوله هو وجبريل متعلقا بمرافقة
 في السير لا في الركوب وقال ابن دحية معناه وجبريل قائد أو سائق أو دليل قال وانما
 جزمنا بذلك لان قصة المعراج كانت كرامة للنبي صلى الله عليه وسلم فلا مدخل
 لغيره فيها وقد تعقب الحافظ ابن حجر التأويل المذكور بأن في صحيح ابن حبان من
 حديث ابن مسعود أن جبريل حمله على البراق رديفاله وفي رواية الحارث في
 مسنده أتى بالبراق فركبه خلف جبريل فسار بهما فهذا صريح في ركوبه

والله أعلم انتهى وقد وقع في غير هذه الرواية بيان ما رآه في ليلة الاسراء فن ذلك
ما وقع في حديث شداد بن اوس عند البزار والطبراني وصححه البيهقي في الدلائل انه
أول ما أسرى به مرء أرض ذات نخل فقال له جبريل انزل فصل فصلي فقال صليت
بئرب ثم مرء أرض بيضاء فقال انزل فصل فصلي فقال صليت عدين ثم مرء بيت سلم
فقال انزل فصل فصلي فقال صليت حيث ولد عيسى وفي حديث أنس عند
البيهقي في الدلائل لما جاء جبريل بالبراق اليه صلى الله عليه وسلم فكأنها أصرت
أذنيه فقال لها جبريل مه يا براق فوالله ما ركبت مثله فسار رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاذا هو بمحور على جنب الطريق فقال ما هذا يا جبريل قال سر يا محمد
فسار ما شاء الله أن يسير فاذا هو بشيخ يدعوهم متحيا عن الطريق يقول هلم يا محمد
فقال له جبريل سره أنه مرجع جماعة فسلموا عليه فقالوا السلام عليك يا أول السلام
عليك يا آخر السلام عليك يا حاضر فقال له جبريل أردد عليهم السلام فردا الحديث
وفي آخره فقال له جبريل أما المحور التي رأيت جانب الطريق فلم يبق من الدنيا
الا ما بقي من عمر تلك المحور والذي دعاك ابليس والمحور الدنيا أما لو أجبتها
لاختارت أمة تلك الدنيا على الآخرة وأما الذين سلموا عليك فابراهيم وموسى
وعيسى عليهم الصلاة والسلام قال الحافظ عماد الدين بن كثير في القاطعة نكارة
وغرابة وفي حديث أنه مرء موسى عليه الصلاة والسلام وهو يصلي في قبره قال أنس
ذكر كلمة فقال أشهد أنك رسول الله ولا مانع أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام
يصلون في قبورهم لأنهم أحياء عند ربهم يرزقون فهم يتعبدون بما يجدون من
دواعي أنفسهم لا بما يلزمون به كما يلهم أهل الجنة الذكر وسيأتي الإشارة اليه
في حجة الوداع ان شاء الله تعالى وفي حديث أبي هريرة عند الطبراني والبخاري انه
عليه الصلاة والسلام مر على قوم يزرعون ويحصدون في يوم كلما حصدا واءدكا
كان فقال لجبريل عليه الصلاة والسلام ما هذا فقال هؤلاء المجاهدون في سبيل
الله تضاعف لهم الحسنات الى سبعة مائة ضعف وما أنفقوا من شيء فهو يخلفه وهو خير
الرازقين ثم أتى على قوم ترضخ رؤسهم بالصخر كلما رضخت عادت كما كانت
ولا يفتر عنهم من ذلك شيء فقال ما هذا يا جبريل قال هؤلاء الذين تتناقل رؤسهم
عن الصلاة المسكتوبة ثم أتى على قوم على أقبالهم رقاع وعلى أديبارهم رقاع يسرحون
كما تسرح الانعام يأكلون الضريع والزقوم ورضف جهنم فقال ما هؤلاء قال
هؤلاء الذين لا يردون زكاة أموالهم وما ظلمهم الله وما ربك بظلام للعبيد ثم أتى على
قوم بين أيديهم لحم نضيج في قدر ولحم آخر في قدر خبيث فجعلوا يأكلون من

التي الخبيث ويدعون النضج فقال ما هؤلاء يا جبريل قال جبريل هذا الرجل
من أقتل تكون عنده المرأة الحلال الطيب فيأتي امرأة خبيثة فيبيت عندها حتى
يسبح والمرأة تقوم من عنده زوجها حلالا طيبا فتأتي رجلا خبيثا فتبيت عنده حتى
يسبح ثم أتى على رجل قد جمع حزمة عظيمة لا يستطيع حملها وهو يزيد عليها فقال
ما هذا يا جبريل قال هذا الرجل من أمة تلك تكون عليه أمانات الناس لا يقدر على
أدائها هو يريد أن يعمل عليها ثم أتى على قوم تقرض السنتهم وشفاهم بمقاريض
من حديد كلما قرضت عارت كما كانت لا يقرض عنهم من ذلك شيء قال ما هذا
يا جبريل قال هؤلاء خطباء الفتنة قال ثم أتى على بحر صغير يخرج منه نور عظيم
فيعمل النور يريد أن يرجع من حيث خرج فلا يستطيع فقال ما هذا يا جبريل
قال هذا الرجل يتكلم بالكلمة العظيمة ثم يندم عليها فلا يستطيع أن يردّها
ثم أتى على واد فوجد فيه ريحا طيبة باردة وريح مسك وسمع صوتا فقال ما هذا
يا جبريل قال هذا صوت الجنة تقول ربّي آتني بما وعدتني فقد كنت غر في
واستبرقي وحريري وسندسي وعبقري ولؤلؤي ومرجاني وفضتي وذهبي وأكوابي
وصحافي وأباريق ومرابي وعسلي ومائي ولبنّي وخمري فأتني بما وعدتني فقال
لأكل كل مسلم ومسلمة ومؤمن ومؤمنة ومن آمن بي وبرسلي وعمل صالحا ولم يشرك
بي شيئا ولم يتخذ من دوني ندا اومن خشيتني فهو آمن ومن سألتني أعطيتّه ومن
أقرضني أجرته ومن توكل على كفيته اتى أنا الله لا اله الا أنا لا أخلف الميعاد قد
أفلق المزمون وتبارك الله أحسن الخالقين قالت رضيت ثم أتى على واد فسمع صوتا
منه كرا ووجد رجلا منتنة فقال ما هذا يا جبريل قال هذا صوت جهنم تقول رب آتني
بما وعدتني فقد كنت سلاسل واغلالا وسعيري وحمي وغساقى وعذابى وقد بعد
قعرى واشتد حرى فأتني بما وعدتني قال لك كل مشرك ومشركة وكافر وكافرة
وكل جبار عنيد لا يؤمن بيوم الحساب قالت قد رضيت قال فسارحتى أتى بيت
المقدس وفي رواية أبى سعيد عند البيهقي دعاني داع عن عيني أنظر في أسالك فلم
أجبه ثم دعاني آخر عن يسارى كذلك فلم أجبه وفيه إذا امرأة حاسرة عن ذراعيها
وعليها من كل زينة خلقها الله تعالى فقالت يا محمد انظر في أسالك فلم ألقت اليها
وفيه أن جبريل قال له أما الداعي الا قول فهو داعي اليهود ولو أجبتّه لتهودت أمتك
وأما الثاني فداعي النصارى ولو أجبتّه لتنصرت أمتك وأما المرأة فالدنيا وفيه أنه
صعد الى السماء الدنيا ورأى فيها آدم وآته رأى أخوته عليها اللحم طيب ليس عليها
أحد وأخرى عليها اللحم منتن عليها ناس يأكلون قال جبريل هؤلاء الذين يتركون

الحلال وينا كاون الحرام وفيه أنه مربي قوم بطونهم أمثال البيوت كلما نهض
أحدهم خروا أن جبريل قال لهم أكلة الربا وأنه مربي قوم مشافرههم كالابل يلقه من
جرا فيخرج من أسافلهم وأن جبريل قال ان هؤلاء الذين يأكلون أموال اليتامى
ظلموا وأنه مربي ساء تعلقن بشدهن وأنهن الزواني وأنه مربي قوم يقطع من جنوبهم
الحم فيطعمون وأنهم الغمازون الهازون وفي حديث أنى هريرة عند البزار
والحاكم أنه صلى الله عليه وسلم صلى بيت المقدس مع الملائكة وأنه أتى هناك
بأرواح الانبياء فأنشوا على الله وفيه قول إبراهيم أقدم فضلكم محمد وفي رواية عبد
الرحمن بن هشام عن أنس ثم بثله آدم فمن دونه فثمهم تلك الليلة وفي حديث
أم هانئ عند أبي يعلى ونشروا رطل من الانبياء منهم إبراهيم وموسى وعيسى
وفي رواية أبي سلمة ثم حانت الصلاة فتمتمهم أخرجه مسلم وفي حديث أبي أمامة
عند الطبراني في الاوسط ثم أقيمت الصلاة فتدافعوا حتى قدموا محمدا صلى الله عليه
وسلم وفي رواية ثابت البناني عن أنس عند مسلم قال فربطته يعني البراق بالحلقة
وهي باسكان اللام على الاشهر التي تربط به الانبياء بضمير المذكر إعادة على معنى
الحلقة وهو الشيء والمراد حلقة باب مسجد بيت المقدس قاله صاحب التحرير قال
عليه الصلاة والسلام ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني
جبريل باناء من خمر واناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل اخترت الفطرة أي
اخترت اللبن الذي عليه بنيت الحلقة وبه نبت اللحم ونشروا له ظم أو اخترته لانه
الحلال الدائم في دين الاسلام بخلاف الخمر فحرام فيما يستقر عليه الامر وقال
النووي المراد بالفطرة هنا الاسلام والاستقامة قال ومعناه والله أعلم اخترت
علامة الاسلام والاستقامة قال وجعل اللبن علامة له كونه سهلا طيبا طاهرا
سائغا للشاربين سليم العاقبة وأما الخمر فانه أم الخبائث وجمالية لانواع الشر
في الحال والمآل انتهى وقال القرطبي يحتمل أن يكون سبب تسمية اللبن فطرة
لكونه أول شيء يدخل جوف المولود ويشق امعاه والسرف في ميل النبي صلى الله
عليه وسلم اليه دون غيره لكونه مألوا له ألا انتهى واذا كانت الخمر مباحة لانها
انما حرمت بالمدينة والاسراء كان بمكة فواجه تعيينه عليه الصلاة والسلام لاحد
المباحين وما وجه عد ذلك صوابا وعد الاخر خطأ وهما سواء في الاباحة فيحتمل
أن يكون توقاها تورعا وتعريضا بأنها مستحرم وأنه لما وافق الصواب في علم الله
تعالى قال له جبريل أصبت الفطرة أو أصبت أصاب الله بك كما روي واذا قلنا
بأنها كانت من خير الجنة فيكون سبب تجنبها مورتها وفضاهاة الخمر المحرمة أي

في علم الله تعالى وذلك أبلغ في الورع ويستفاد منه أن من اتخذ من ماء الرمان
 أو غيره ولو ماء قراحا رضاه به الخمر في الصورة وهياها بالهيئة التي يتعاطاها أهل
 الشهوات من الاجتماعات والآلات فقد أتى منكرا وإن كان لا يحد عليها
 قاله ابن المنير وينظر فيما يهمل كثير من فقراء اليمن وغيرهم بمكة المشرفة وحدة
 وغيرهم من ماء قشر البن ويسمون به بالتهوة وهي اسم من أسماء الخمر وفي حديث
 ابن عباس عند أحمد فلما أتى المسجد الأقصى قام يصلي فلما انصرف جىء بقدرين
 في أحدهما لبن وفي الآخر غسل فأخذ اللبن وفي رواية البزار بثلاثة أواني وأن
 الثالث كان خراوان ذلك وقع ببيت المقدس وإن الأول كان ماء ولم يذكر الغسل
 وفي حديث شاذ بن أوس فصليت من المسجد حيث شاء الله وأخذني من العطش
 أشد ما أخذني فأتيت بانائين أحدهما لبن والآخر غسل ثم هدا في الله تعالى
 فأخذت اللبن فقال شيخ بين يدي يعني جبريل أخذ صاحبك الغطرة وقد كان
 اتيانه بالآواني مرتين مرة عند فراغه من الصلاة ومرة عند وصوله إلى سدة المنتهى
 وروية الأنهار الأربعة وعن صريح بأنه كان مرتين الحافظ عماد الدين بن كثير وعلى هذا
 فيكون تكرار جبريل عليه الصلاة والسلام لتصويب حيث اختار اللبن تأكيداً
 للقدرة على ما سواه وقد أنكر حذيفة ربط البراق بالملقة فروى أحمد والترمذي من
 حديث حذيفة قال يحدثون أنه ربطه أخاف أن يفرونه وقد سهر له عالم الغيب
 والشهادة وكذا أنكر حذيفة أيضاً صلواته عليه الصلاة والسلام ببيت المقدس
 وتعقبه البيهقي وابن كثير بأن المذهب مقدم على النافي يعني من أثبت ربط البراق
 والصلاة في بيت المقدس معه زيادة علم على من نفي فهو أولى بالقبول ووقع ذلك
 في رواية بريدة عند البزار لما كان ليلة أسرى به فأتى جبريل الحضرة التي ببيت
 المقدس فوضع أصبعه فيها فخرقه فاشتد بها البراق ونحوه الترمذي وفي حديث
 أبي سعيد عند البيهقي حتى أتيت بيت المقدس فأوقفت دابتي بالملقة التي كانت
 الأنبياء تربطها فيه فدخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصلى كل واحد منا ركعتين
 وفي رواية ابن مسعود ونحوه وزاد ثم دخلت المسجد فعرفت النبيين ما بين قائم
 وراكم وسأجد ثم أذن مؤذن فأقيمت الصلاة فمناصروا قال ينتظر من يؤمننا فأخذ
 بيدي جبريل فقدمني فصليت بهم * وفي حديث ابن مسعود أيضاً عند مسلم
 وحانت الصلاة فأمامهم * وفي حديث ابن عباس عند أحمد فلما أتى صلى الله عليه
 وسلم الأقصى قام يصلي فإذا النبيون أجرون يصلون معه * وفي حديث أبي سعيد ثم
 سارحتي أتى بيت المقدس فنزل فربط فرسه إلى حضرة ثم دخل فصلى مع الملائكة

فلما قضيت الصلاة قالوا يا جبريل من هذا دعك قال هذا محمد رسول الله خاتم النبيين
قالوا وقد أرسل اليه قال نعم قالوا احبنا الله من أخ وخليفة فنعلم الأخ ونعم الخليفة ثم
لقوا أرواح الانبياء فأتوا على ربه فقال ابراهيم عليه الصلاة والسلام الحمد لله الذي
اتخذني خليلا وأعطانى ما كاعظيما وجعلني أمة فأتايتهم وأتقذني من النار
وجعلها على بردا وسلاما ثم ان موسى عليه الصلاة والسلام أتني على ربه فقال
الحمد لله الذي كلمني تكليميا واصطفاني وأنزل على التوراة وجعل هلاك فرعون
ونجاة بني اسرائيل على يدي وجعل من أمتي قوما يهدون بالحق وبه يعدلون ثم ان
داود أتني على ربه فقال الحمد لله الذي جعل لي ما كاعظيما وعلمني الزبور وألاني
الحديد وسخر لي الجبال يسبحن معي والطير وآتاني الحكمة وفصل الخطاب ثم
ان سليمان أتني على ربه فقال الحمد لله الذي سخر لي الرياح وسخر لي الشياطين
يعملون ما شئت من محارب وثمانيل وعلمني منطق الطير وآتاني من كل شيء فضلا
وسخر لي جنود الشياطين والانس والجن والطير وآتاني ملكا لا ينبغي لاحد من
بعدي وجعل لي ما كاعظيما ليس علي فيه حساب ثم ان عيسى عليه الصلاة
والسلام أتني على ربه فقال الحمد لله الذي جعلني كأمته وجعلني مثل آدم خلقه من
تراب ثم قل له كن فيكون وعلمني الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل وجعلني
أخلق أي أصور من الطين كهيئة الطير فانفخ فيه فيكون طيرا باذن الله وجعلني أبرد
الاصحمة والابرس وأحيي الموتى باذن الله ورفعتني وما رفعتني وأعزني وأحي من
الشیطان الرجيم فلم يكن للشيطان عاينا سبيلا قال وان محمدا صلى الله عليه
وسلم أتني على ربه فقال كما كنتم أتني على ربه وأنا أتني على ربي الحمد لله الذي أرسلني
رحمة للعالمين وكافة للناس بشيرا ونذيرا وأنزل علي الفرقان فيه تبيان كل شيء
وجعل لي أمتي خيرا أمة أخرجت للناس وجعل أمتي أمة وسطا وجعل أمتي هم
الاولون وهم الاآخرون وشي لي صدري ووضع عني وزري وفعل لي ذكري وجعلني
فاتحا ونافعا فقال ابراهيم هذا افضلكم محمد ثم ذكر أنه عرج به الى السماء
الديا ومن سماء الى سماء ذكره القاضى عياض في الشفاء مختصرا من حديث
أبي هريرة عن غيره ورواه البيهقي من حديث أبي سعيد الخدري وهذا الغرض
وفي رواية ابن أبي حاتم في تفسيره عن أنس فلما بلغ بيت المقدس مبلغ المكان
الذي يقال له باب محمد أتني الى الحجر الذي به فغمز جبريل بأصبعه فقبه ثم ربطها
ثم صعد فلما استويا في مرحلة المسجد قال جبريل يا محمد هل سألت ربك أن يريك
الحور العين قال نعم قال فانطلق الى أولئك النسوة فسلم عليهن قال فسلمت عليهن

فرددن على السلام فقلت لمن أنتن فقالن خيرات حسان نساء قوم أبرار تقوا
 فلم يدروا وأقاموا فلم يظعنوا وخلدوا فلم يموتوا قال ثم انصرفت فلم ألبث الا سيرا
 حتى اجتمع ناس **كثير** ثم اذن مؤذن وأقيمت الصلاة قال فقمنا صقفا فننظر
 من يؤمننا فأخذ بيدي جبريل عليه الصلاة والسلام فقدمني فضليت بهم
 فلما انصرفت قال لي جبريل أتدري من صلى خلفك قلت لا قال صلى خلفك
كل نبي بعثه الله قال القاضي عياض يحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم
 صلى بالانبياء جميعا في بيت المقدس ثم صعد منهم الى السماء من ذكر أنه
 عليه الصلاة والسلام رآه في السموات ويحتمل أن يكون صلى بهم بعد ان هبط
 من السماء فهبطوا أيضا والاطهر أن صلاته بهم في بيت المقدس كان قبل
 العروج انتهى ***** وقال ابن كثير صلى بهم في بيت المقدس قبل العروج
 وبعده فان في الحديث ما يدل على ذلك ولا مانع منه انتهى ***** وقد اختلف
 في هذه الصلاة هل هي فرض أو نفل وإذا قلنا انها فرض فأى صلاة هي قال بعضهم
 الا قرب انها الصبح ويحتمل أن تكون العشاء وانما أتى على قول من قال نه
 صلى بهم قبل عروجه الى السماء وأما على قول من قال انه صلى بهم بعد العروج
 فتكون الصبح ***** قال ابن كثير ومن الناس من يزعم انه أتمهم في السماء ولذي
 تظاهرت به الروايات انه بيت المقدس والظاهر انه بعد رجوعه اليه لانه لما مر بهم
 في منازلهم جعل يسأل جبريل عنهم واحدا واحدا وهو يخبرهم بهم ثم قال وهذا هو
 الا لائق لانه أولا كان مطلوبا الى الجناب العلوي ليعرض الله عليه وعلى أمته ما يشاء
 ثم لما فرغ مما أريد به اجتمع هو واخوانه من النبيين ثم أظهر شرفه عليهم بتقديمه
 في الامامة ***** وفي رواية ابن اسحاق انه عليه الصلاة والسلام قال لما فرغت
 مما كان في بيت المقدس أتى بالمعراج ولم أرقط شيئا أحسن منه وهو الذي يدعى الى
 الميت عينه اذا احتضرت فأصعدني صاحبي فيه حتى انتهى الى باب من أبواب السماء
***** وفي رواية كعب فوضعت له مرقاة من فضة ومرقاة من ذهب حتى عرج هو
 وجبريل ***** وفي شرف المصطفى أنه أتى بالمعراج من جنة الفردوس وأنه منضد عن
 يمينه ملائكة وعن يساره ملائكة ***** وفي رواية أبي سعيد عند البيهقي ثم أتيت
 بالمعراج الذي تعرج عليه أرواح بني آدم فلم ير الا لائق أحسن من المعراج أما رأيت
 الميت حين يشق بصره طابح الى السماء فان ذلك عجب به بالمعراج ***** وقد تقدم في
 حديث البخاري السابق فانطلق بي جبريل حتى اتى السماء الدنيا فاستفتح قيل من
 هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل رقد أرسل اليه قال نعم ولم يقل جبريل

عليه السلام أنا حيث قيل له من هذا انما سمى نفسه فقال جبريل لأن لفظ أنا فيه
اشعار بالعظمة ۞ وفي الكلام السائر أقول من قال أنا ابليس فشق وأيضاً قوله
أنا مسمومة لا فتقار الضمير إلى العود فهي غير كافية في البيان وعلى هذا فينبغي
للمستأذن اذا قيل له من انت أن لا يقول أنا بل يقول فلان ۞ وفي رواية
للبخاري ومسلم فخرج وهو بفتح العين بمعنى صعد ۞ وفي حديث أبي سعيد
عند البيهقي حتى انتهى إلى باب من أبواب السماء يقال له باب المحفظة
وعليه ملك يقال له اسماعيل تحت يده اثنا عشر ألف ملك ۞ وفي رواية شريك
عند البخاري أيضاً ثم عرج به إلى السماء الدنيا فضرب باباً من أبوابها فناداه أهل
السماء الدنيا من هذا قال جبريل قالوا ومن معك قال محمد قالوا وقد بعث اليه قال نعم
قالوا مرحباً وأهلاً فيستبشر به أهل السماء لا يعلم أهل السماء بما يريد الله به في الأرض
حتى يعلمهم أي على لسان من شاء كجبريل ۞ ووقع في هذه الرواية أنه رأى في سماء
الدنيا النيل والفراوات عنصراً وها وظاهره يخالف حديث مالك بن صعصعة فإن فيه
بعد ذكر سدره المنتهى فإذا في أصلها أربعة أنهار ويجمع بينهما بأن أصل نبعهما من
تحت سدره المنتهى ومقرهما في السماء الدنيا ومنها ينزلان إلى الأرض ووقع في هذه
الرواية أيضاً ثم مضى به في سماء الدنيا فإذا هو بنهر آخر عليه قصور من لؤلؤ وزبرجد
وأهله الكوثر وهو مما استشكل كل من رواية شريك فان الكوثر من الجنة والجنة
فوق السماء السابعة ويحتل أن يكون تقديره ثم مضى في السماء الدنيا إلى السابعة
فإذا هو بنهر ثم ان في قوله في الحديث افتح دلالة على أنه صادف أبواب السماء مغلقة
والحكمة في ذلك والله أعلم التنويه بقدره عليه الصلاة والسلام وتحقيق أن
السموات لم تفتح أبوابها إلا من أجله ولو وجد ما مفتوحة لم يقرر رأيا ففتح لأجله
فلم تفتح له تحقيق عليه الصلاة والسلام أن المحل مصون وأن فقهه له كرامة وتبجيل
۞ وأما قوله في الحديث ارسل اليه وفي رواية بعث اليه فيعتمد أن يكون استفهام عن
الارسل اليه لا عروج إلى السماء وهو الظاهر لقوله اليه لأن أصل بعثته قد اشتهر
في الملائكة والآلاء على ۞ وقيل سألوه تعجباً من نعمة الله عليه بذلك واستبشاراً به وقد
علموا أن بشر الأتري في هذا الترقى الأبأذن من الله تعالى وأن جبريل لا يصعد إلا من
أرسل اليه وقد قيل أن الله تعالى أراد اطلاع نبيه على أنه معروف عند الملائكة الأعلى
لأنهم قالوا أبعث اليه وأرسل اليه فدل على أنهم كانوا يعرفون أن ذلك سيقع له والا
لكانوا يقولون ومن محمد من لا ولد لك اجابوا به ولهم مرحباً به ولهم الخس عجايب وكلامهم
بهذه الصيغة ادل دليل على ما ذكرناه من معرفتهم بحالاته وتحقيق رسالته ولأن

هذا اجل ما يكون من حسن الخطاب والترفع على المعروف من عادة العرب
 فاما قولهم من معك فيشعر بأنهم أحسوا به عليه الصلاة والسلام والالكان
 السؤال بلفظ امعل أحد وهذا الاحساس اما بمشاهدة لكون السماء شفافة واما
 بأمر معوي كزيادة انوار ونحوها قاله المحافظ ابن حجر ولعله أخذ من كلام العارف
 ابن أبي جرة حيث قال في بهجة الشافي أن يكون سؤالهم له لما رآوا اقباله
 عليهم من زيادة الانوار وغيرها من المسائر الحسان زيادة على ما يهدونه منه قال
 وهذا هو الاظهر ~~أنهم~~ قالوا من الشخص الذي من أحله هذه الزيادة التي معك
 فأخبرهم بما أرادوا وهو تعيين الشخص باسمه حتى عرفوه وانتهى ~~وقد~~ قال بعض
 العلماء لندري من آيات ربه الكبرى أنه رأى صورة ذاته المباركة في الملائكة فاذا
 هو عروس الملائكة ~~وقد~~ فقولهم له مرحبا به ولنعم الجنى جاء فيحتمل أن يكونوا قالوا لما
 عاينوه من بركته عليه الصلاة والسلام التي سبقته للسماء بمشقة بقدومه وفيه
 تقديم وتأخير والتقدير جاء فنعلم الجنى ~~ومع~~ وانما لم يقل الخازن مرحبا بك بصيغة
 الخطاب بل قال بصيغة العيبة لانه حياء قبل ان يفتح الباب وقبل ان يصدر من النبي
 صلى الله عليه وسلم خطاب ويحتمل أن يكون حياء بعبارة العيبة تعظيما له لان هاء
 العيبة ربما كانت أفخم من كاف الخطاب ~~وقد~~ واما قوله في الحديث فاذا رجع قاعد
 عن يمينه اسودة وعن يساره اسودة اذا نظر قبل يمينه ضحك واذا نظر قبل شماله
 بكى فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت لجبريل من هذا مال هذا آدم
 وهذه الاسودة عن يمينه وشماله نسيم بنيه فاهل اليمن منهم اهل الجنة والاسودة التي
 عن شماله اهل النار فاذا نظر عن يمينه ضحك واذا نظر عن شماله بكى افا لاسودة
 بوزن ارمية نبي الاضطر والنسيم بالنون والسين المهلة المفتوحين جمع نسمة وهي
 الروح ~~وقد~~ قال القاضي عياض جاء ان ارواح الكفار في سجين وأرواح
 المؤمنين منعمة في الجنة يعني فكيف تكون مجتمعة في سماء الدنيا واجاب بأنه يحتمل
 انما تعرض على آدم أوقاتا فوافق عرضها مروا النبي صلى الله عليه وسلم ويدل على
 أن كونهم في النار انما هو في أوقات دون أوقات قوله تعالى النار يعرضون عليها
 غدوا وعشيا ~~وقد~~ واعترض بأن ارواح الكفار لا تفتح لها أبواب السماء كما هو نص
 القرآن والجواب ما أبداه هو احتمال ان الجنة كانت في جهة يمين آدم والنار في جهة
 شماله وكان يكشف له عنهم ما ولا يلزم من رؤية آدم لها وهو في السماء أن تفتح لهم
 أبواب السماء ولا تلجها وفي حديث أبي هريرة عند البزار فاذا عن يمينه باب تخرج
 منه ريح طيبة وعن شماله باب تخرج منه ريح خبيثة اذا نظر عن يمينه استبشر

واذا نظر عن شمله حزن وهذا الوجه لكان المصير اليه أولى من جميع ما تقدم ولا يكن
 سنده ضعيف قاله الخافط ابن حجر * وأما قوله في الحديث ثم صعدني حتى اتى السماء
 الثانية فقبل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل اليه قال
 نعم فقبل مرحبا به فنعيم المجيء جاء ففتح فلما خلصنا اذ ابجي وعيسى وهما ابنا الخالة
 قال هذا ابجي وعيسى فسلم عليهم ما فسلت عليهم ما فرذا ثم قال مرحبا بالاخ الصالح
 النبي الصالح الى قوله ثم صعد الى السماء السابعة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال
 جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال نعم قال مرحبا به فنعيم المجيء
 جاء فلما خلصت فاذا ابراهيم قال هذا أبوك ابراهيم فسلم عليه قال فسلمت عليه فرد
 السلام وقال مرحبا بالابن الصالح فهذه الرواية موافقة لرواية ثابت عن أنس عند
 مسلم أن في السماء الاولى آدم وفي الثانية يحيى وعيسى وفي الثالثة يوسف وفي
 الرابعة ادريس وفي الخامسة هارون وفي السادسة موسى وفي السابعة ابراهيم
 وخالف ذلك ابن شهاب الزهري في روايته عن أنس عن أبي ذر كافي أول الصلاة
 من البخاري أيضا أنه لم يثبت كيف منازلهم وقال فيه وابراهيم في السماء السادسة
 * وفي رواية شريك عن أنس أن ادريس في الثانية وهارون في الرابعة وآخر في
 الخامسة لم أحفظ اسمه وابراهيم في السادسة وموسى في السابعة بتفضيل كلام
 الله وسياقه يدل على أنه لم يضبط منازلهم كما صرح به الزهري ورواية من ضبط أولى
 ولا سيما في اتفاق قتادة وثابت وقد وافقه لما يزيد بن أبي مالك عن أنس الا انه خالف
 في ادريس وهارون فقال هارون في الرابعة وادريس في الخامسة ووافقهم أبو
 سعيد الا ان في روايته يوسف في الثانية وعيسى ويحيى في الثالثة والمشهور في
 الروايات ان الذي في السابعة هو ابراهيم وأكذلك في حديث مالك بن معصعة بأنه
 كان سندها ظهره الى البيت المعمور رفع التعداد لا الشكال ومع الاتحاد فقد جمع بأن
 موسى كان حالة العروج في السادسة وابراهيم في السابعة على ظاهر حديث مالك
 ابن معصعة وعدا فخرط كان موسى في السابعة لانه لم يذكر في القصة أن ابراهيم
 كلمه في شيء مما يتعلق بما فرض على أمته من الصلاة كما كلمه موسى عليه
 الصلاة والسلام والسماء السابعة هي أول شيء عاتهن اليه حالة الهبوط فتناسب ان
 يكون موسى به لانه هو الذي خاطبه في ذلك كما ثبت في جميع الروايات ويحتمل
 ان يكون اتى موسى في السادسة فأصعد معه الى السابعة بتفضيل لاله على غيره من
 أجل كلام الله تعالى وظهرت فائدة ذلك في كلامه مع زينا فيما يتعلق بأمر أمته في
 الصلاة قاله في فتح الباري وقال ان النووي اشار الى شيء من ذلك * وفي رواية

شريك عن أنس في قصة موسى لم أظن أحدا يرفع علي قال ابن بطال فهم موسى
 عليه الصلاة والسلام من اختصاصه بكلام الله تعالى له في الدنيا دون غيره من
 البشر لقوله تعالى اني امطفتك على الناس برسالاتي وبكلامي أن المراد بالناس
 هنا البذر كما هم وأنه استحق بذلك أن لا يرفع عليه أحد فلما فضل الله تعالى محمدا عليه
 الصلاة والسلام بما اعطاه من المقام المحمود وغيره ارتفع على موسى وغيره بذلك
 وفي حديث أبي سعيد قال موسى يزعم بنو اسرائيل اني أكرم على الله وهذا
 أكرم على الله مني زاد الاموي في روايته ولو كان هذا وحده هان ولكن معه أمته
 وهم افضل الامم عند الله وفي حديث مالك بن صعصعة فلما جاوزه يعني موسى
 بمكي فنودي ما بك بك قال رب هذا غلام بعثته بعدى يدخل الجنة من أمته أكثر مما
 يدخل من امتي ولم يكن بكاء موسى حسدا معاذ الله فان الحسد في ذلك العالم يزوع
 من احاد المؤمنين فكيف بمن امطاه الله تعالى بل كان اسقا على ما فاته من الاجر
 الذي يترتب عليه رفع الدرجات له بسبب ما وقع من أمته من كثرة المخالفة المقتضية
 لتقصير أجورهم المستلزمة لتقصير أجره لان لكل نبي مثل أجر كل من اتبعه ولهذا
 كان من اتبعه في العدد دون من اتبع نبينا صلى الله عليه وسلم مع طول مدتهم
 بالنسبة لمدة هذه الامة وفي قال العارف ابن أبي جرة قد جعل الله تعالى في قلوب
 انبيائه عليهم الصلاة والسلام الرأفة والرحمة لامتهم وركبهم على ذلك وقد بكى
 نبينا صلى الله عليه وسلم نقيلا لما بكى قال هذه رحمة وانما رحم الله من عباده
 الرجاء والانبياء عليهم الصلاة والسلام قد أخذوا من رحمة الله أو فر نصيب فكانت
 الرحمة في قلوبهم اعباد الله أكثر من غيرهم فلاجل ما كان لموسى عليه الصلاة
 والسلام من الرحمة واللاطف بكى اذ ذاك رحمة منه لامته لان هذا وقت افضال
 وجود وكرم فرجا لعل ان يكون وقت القبول والافضال فيرحم الله أمته ببركة هذه
 الساعة فان قال قائل كيف يكون هذا وامته لا تخلو عن قسمين قسم مات على
 الايمان وقسم مات على الكفر فالذي مات على الايمان لا بد له من دخول الجنة
 والذي مات على الكفر لم يدخل الجنة أبدا فبكاه لاجل ما ذكر لا يسوغ لان الحكم
 فيهم قد مر ونفذ قيل ان الله تعالى قدر قدره على قسمين فقد قدره او قدر ان ينفذ على كل
 الاحوال وقد قدره او قدر ان لا ينفذ ويكون راحة بسبب دعاء أو صدقة أو غير ذلك
 فلاجل ما ركب في موسى عليه الصلاة والسلام من اللطف والرحمة بالامة طمع لعل
 أن يكون ما اتفق لامته من القدر الذي قدره الله تعالى وقد رارتفاعه بسبب الدعاء
 والتضرع اليه وهذا وقت يرجي فيه التعطف والاحسان من الله تعالى لانه

وقت أسرى فيه بالحبيب الكريم ليطلع عليه خلع القرب والفضل المجسيم فطامع
 التكليم لعل أن يلقى لأمته من هذا النور العظيم نصيبا وقد قال نبينا صلى الله عليه
 وسلم إن لله نفحات فتعرضوا لنفحات الله وهذه نفحة من النفحات فتعرض لها موسى
 فكان امرأ قد قدره الأسباب لا تؤثر إلا بما سبقت القدرة بأنها فيه تروى ما كان قضاء
 فافذ الأقو ثمر فيه ولا تروى الأسباب حتم قد لزم ❊ وفي بكائه عليه الصلاة والسلام
 وجه آخر وهو البشارة لنبينا صلى الله عليه وسلم وادخال السرور عليه وذلك قول
 موسى عليه الصلاة والسلام الذي هو أكثر الأنبياء اتباعا من الذين يدخلون الجنة
 من أمة محمد صلى الله عليه وسلم أكثر مما يدخلها من أمتي ❊ وأما قول موسى
 عليه الصلاة والسلام لأن غلاما ولم يقل غير ذلك من الصبيغ فاشارة الى صغر سنه
 بالنسبة اليه ❊ وفي القاموس الغلام الطائر الشاب والكهل ضد ❊ وقال
 الخطابي العرب تسمى الرجل المستجمع السن غلاما مادامت فيه بقية من القوة
 ❊ قال في فتح الباري ويظهر لي أن موسى عليه الصلاة والسلام أشار الى ما أنعم
 الله به على نبينا من استمرار القوة في الكهولة الى أن دخل في أول سن الشيوخه
 ولم يدخل على بدنه هرم ولا اعتراء في قوته تقص حتى أن الناس في قدومه المدينة
 لمسارأوه مردفا بأبكر أطلقوا عليه اسم الشاب وعلى أبي بكر راسم الشيخ مع كونه
 في العمر أسن من أبي بكر والله أعلم ❊ وقد ذكرت ذلك في العجزة من المقصد الأول
 ❊ وقد وقع في حديث أبي هريرة عند الطبراني في ذكر إبراهيم فإذا هو برجل أتمط
 جالس عند باب الجنة على كرسي ❊ وفي رواية مسلم من حديث ثابت عن أنس
 ثم عرج بنا الى السماء السابعة فإذا أبا إبراهيم صلى الله عليه وسلم مسندا ظهره الى
 البيت المعمور وإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون اليه وفيه فإذا
 أنا بيوسف وإذا هو قد أعطى شطر الحسن ❊ وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي
 وأبي هريرة عند الطبراني فإذا أنا برجل أحسن ما خلق الله قد فضل الناس بالحسن
 كأنه من ليلة البدر على سائر الكواكب ❊ وهذا ما هو أن يوسف عليه الصلاة
 والسلام كان أحسن من جميع الناس لكن روى الترمذي من حديث أنس
 ما بعث الله فيها الأحسن الوجه حسن الصوت وكان يديكم أحسنهم وجهوا وأحسنهم
 صوتا فعلى هذا يحمل حديث المراجعي أن المراد غير النبي صلى الله عليه وسلم
 ويؤيده قول من قال أن المتكلم لا يدخل في عموم خطابه وحمل ابن المنير حديث
 الباب على أن المراد أن يوسف أعطى شطر الحسن الذي أوتي نبينا صلى الله عليه
 وسلم ❊ وأما قوله في الحديث عن إدريس ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي

الصالح فيحمل على أخوة النبوة والاسلام لانها تجمع اوالد والولد ❀ وقال ابن
المير وفي طريق شاذة مرحبا بالابن الصالح وهذه هي القياس لانه جذه الاعلى
وقيل ان ادريس الذي لقيه ليس هو الجذ المشهور ولكمه الياس فان كان كذلك
ارتفع الاشكال ❀ فان قلت لم كان هؤلاء الانبياء عليهم الصلاة والسلام
في السموات دون غيرهم من الانبياء وما وجه اختصاص كل واحد منهم بسماء
تخصه ولم كان في السماء انسانية بخصوصها انان اجيب عن الاقعة ارفع على هؤلاء
دون غيرهم من الانبياء بانهم امر وابلاقة نبينا صلى الله عليه وسلم ففهم من
أدركه في أول وهلة ومنهم من تأخر فلحقه ومنهم من فاته وقيل اشارة الى ماسيقع له
صلى الله عليه وسلم مع قومه من نظير ما وقع لكل منهم ❀ فأما آدم عليه الصلاة
والسلام فوقع التنبية بما وقع له من الخروج من الجنة الى الارض بما سيقع لنبينا
صلى الله عليه وسلم من الهجرة الى المدينة والجامع بينهما ما حصل لكل منهما من
المشقة وكراهة فراق ما ألفه من الوطن ثم كان عاقبة كل منهما أن يرجع الى وطنه
الذي خرج منه (وبعيسى ويحيى) عليهما الصلاة والسلام على ما وقع له أول
الهجرة من عداوة ابيه ودوتهم على البغي عليه وارادتهم السوء به (ويوسف)
بما وقع له من اخوته على ما وقع لنبينا عليه الصلاة والسلام من قريش من نصهم
الحرب له وارادتهم اهلاكه وكانت العاقبة له وقد أشار عليه الصلاة والسلام
الى ذلك يوم الفتح بقوله لقريش أقول لكم كما قال يوسف لا تثريب عليكم اليوم
يعفر الله لكم وهو أرحم الراحمين اذهبوا فأنتم الطلقاء أي التلقاء (وبادريس)
على رفيع منزله عند الله تعالى (وبهارون) على أن قومه رجعوا الى محبته بعد
ان آذوه (وبعيسى) على ما وقع له من معالجة قومه وقد أشار الى ذلك عليه الصلاة
والسلام بقوله لقد أوتى موسى بأكثر من هذا فصبر (وبابراهيم) في استناده
الى البيت المعمور بما ختم له صلى الله عليه وسلم في آخر عمره من إقامة مناسك
الحج وتعظيم البيت الحرام ❀ وأجاب العارف ابن أبي جرة عن وجه اختصاص
كل واحد منهم بسماء بان الحكمة في كون آدم في السماء الدنيا لانه أول الانبياء
ووالاآباء وهو الاصل ولاجل تأنيس النبوة بالآفة ❀ وأما عيسى فأما
كان في السماء انسانية لانه أقرب الانبياء الى النبي صلى الله عليه وسلم ولا انجحت
شريعة عيسى عليه الصلاة والسلام الا بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم ولانه ينزل
في آخر الزمان لامة محمد صلى الله عليه وسلم على شريعته ويحكم بها ولما قال عليه
الصلاة والسلام أنا ولي الناس بعيسى فمكان في الثانية لاجل هذا المعنى

* وانما كان ينبغي عليه الصلاة والسلام معه هناك لانه ابن خالته وهما كالشيء
 الواحد فلاجل التزام أحدهما بالآخر كما هنا كما معا * وانما كان يوسف عليه
 الصلاة والسلام في السماء الثالثة لان على حسنه تدخل أمة محمد صلى الله عليه
 وسلم الجنة فأرى له هناك لكي يكون ذلك بشارته عليه الصلاة والسلام فيسر بذلك
 * وانما كان ادريس عليه الصلاة والسلام في السماء الرابعة لانه هناك توفي
 ولم تكن له تربة في الارض على ما ذكر * وانما كان هارون عليه الصلاة والسلام
 في السماء الخامسة لانه ملازم لموسى عليه الصلاة والسلام لاجل انه أخوه
 وخليفته في قومه فكان هناك لاجل هذا المعنى وانما لم يكن مع موسى في السماء
 السادسة لان موسى مزية وحرمة وهي كونه كلياً واختص بأشياء لم تكن لهارون
 فلاجل هذا المعنى لم يكن معه في السادسة * وانما كان موسى عليه الصلاة والسلام
 في السماء السادسة لاجل ما اختص به من الفضائل ولانه اكليم وهو أكثر
 الانبياء أتباعاً بعد نبينا صلى الله عليه وسلم * وانما كان ابراهيم عليه
 الصلاة والسلام في السماء السابعة لانه الخليل والاب الاخير فتناسب أن يتجدد
 للنبي صلى الله عليه وسلم بلقيه آنس لتوجهه بعده الى عالم آخر وهو اختراق الحجب
 وأيضاً لانه الخليل ولا أحد أفضل من الخليل الا الحبيب والحبيب هادوقر على ذلك
 المقام فكان الخليل فوق الكل لاجل خلته وفضله وارتفع الحبيب فوق الكل
 لاجل ما اختص به بما زاد به عايم - قال الله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على
 بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات فحصل لهم السكمال والدرجة الرفيعة
 وهي درجة الرسالة والنبوة ورفعوا بعضهم فوق بعض بمقتضى الحكمة ترفيها
 لأمرفوع دون تنقيص بالمنزول انتهى وليتأمل * وقد اختلف في رؤية نبينا صلى
 الله عليه وسلم لهؤلاء الانبياء عليهم الصلاة والسلام فحمل بعضهم على رؤية
 أرواحهم الا عيسى لما ثبت أنه رفع بجسده وقد قيل في ادريس أيضاً ذلك * وأما
 الذين صلوا معه في بيت المقدس فيتمل الارواح خاصة ويحتمل الاجساد بأرواحها
 وقيل يحتمل أن يكون عليه الصلاة والسلام عاين كل واحد منهم في قبره في الارض
 على الصورة التي أخبر بها من الموضع الذي ذكر أنه عاينه فيه فيكون الله عز وجل
 قد أعطاه من القوة في البصر والبصيرة ما أدرك به ذلك وشهد له رؤيته عليه الصلاة
 والسلام الجنة والمار في عرض الحائط وهو محتمل لان يكون عليه الصلاة والسلام
 رآعاً من ذلك الموضع أو مثل له صورتها في عرض الحائط والقدرة ما حمله اكليم ما
 وقيل يحتمل أن يكون الله سبحانه وتعالى لما أراد بإسراء نبينا عليه الصلاة والسلام

رفعهم من قبورهم لتلك الواضع **ك**راما النبيه عليه الصلاة والسلام وتعظيمه
حتى يحصل له من قبلهم ما أشرفا اليه من الانس والبشارة وغير ذلك مما لم نشر
اليه ولا فعله فمن وكل هذه الوجوه محتمل ولا ترجح لاحدها على الآخر اذا القدرة
صالحة لكل ذلك انتهى **✽** وأما قوله في الحديث ثم رفعت الى سدة المنتهى
فاذا نبقها مثل قلال هجر واذا ورقها مثل آذان الفيلة قال هذه سدة المنتهى واذا
أربعة أنهار نهران باطنان ونهران ظاهران فقلت وما هذا يا جبريل قال أما
الباطنان فنهران في الجنة وأما الظاهران فالنيل والفرات **✽** وفي رواية عنده
البضاري أيضا فاذا في أصلها أي سدة المنتهى أربعة أنهار وعند مسلم يخرج
من أصلها وعندة أيضا من حديث أبي هريرة أربعة أنهار من الجنة النيل والفرات
وسبحان وجيمان فبهمل أن تكون سدة المنتهى مغروسة في الجنة والآنهار يخرج
من أصلها فيصع أنها من الجنة **✽** ووقع في حديث شريك كما عند البضاري
في التوحيد أنه رأى في السماء الدنيا نهرين يطردان فقال له جبريل هما النيل
والفرات عنصرهما والجمع بينهما أنه رأى هذين النهرين عند سدة المنتهى مع
نهرى الجنة وراهما في السماء الدنيا ونهرى الجنة وأراد بالعنصر عنصرا تتشارها
بسماء الدنيا كذا قال ابن دحية **✽** وروى ابن أبي حاتم عن أنس أنه عليه الصلاة
والسلام بعد أن رأى إبراهيم قال ثم انطلق بي على ظهر السماء السابعة حتى انتهى
الى نهر عليه جام الياقوت واللؤلؤ والزبرجد وعليه طير أخضر أنعم طير رأيت قال
جبريل هذا الكون الذي أعطاك ربك فاذا فيه آنية الذهب والفضة يجري على
رضراض من الياقوت والمرزوماؤه أشد بياضا من اللبن قال فأخذت من آنيته
فاغترفت من ذلك الماء فشربت فاذا هو أبيض من العسل وأشد رائحة من المسك
✽ وفي حديث أبي سعيدة نذر البيم في فاذا فيها ين تجري يقال لها السلسل بيل فينشق
منها نهران أحدهما الكون والآخر يقال له نهر الرحمة وسيأتي مزيد لما ذكرنا
من الكون في المقصد الأخير إن شاء الله تعالى **✽** وقد وقع في حديث ثابت عن
أنس عند مسلم ثم ذهب بي الى سدة المنتهى فاذا ورقها كآذان الفيلة واذا نمرها
كالقلال قال فلما غشيها من أمر الله عز وجل ما غشي تغيرت فبأ أحد من خلق الله
يستطيع أي يفتها من حسناتها **✽** وقد جاء في حديث ابن مسعود عند مسلم أيضا
بيان سبب تسميتها بسدة المنتهى ولغظه لما أسرى برسول الله صلى الله عليه
وسلم قال انتهى بي الى سدة المنتهى وهى في السماء السادسة واليها انتهى
ما يخرج من الأرض فيقبض منها وهو معنى قول ابن أبي جرة لأن اليها تنهى

الاعمال ومن هناك ينزل الامر والنهي وتتلقى الاحكام وعندها تقف
الحفظة وغيرهم ولا يتعدونها فكانت منتهى لان اليها ينتهى ما يصعد من
السفلى وما ينزل من العالم العلوى من امر العلى ❦ وقال النووي لان علم
الملائكة ينتهى اليها ولم يجاوزها أحد الارسل الله صلى الله عليه وسلم ولا يعارض
قوله في حديث ابن مسعود هذا انها في السادسة ما دل عليه بقية الاخبار انه وصل
اليها بعد ان دخل في السماء السابعة لانه يحمل على ان اهلها في السماء السادسة
واغصانها رفروعا في السابعة وليس في السادسة منها الاصل ساقيها قاله في فتح
البارى ❦ وجاء في حديث أبي ذر عند البخارى في الصلاة فغشيها ألوان لا أدري ما هي
❦ وفي حديث ابن مسعود المذكور عند مسلم قال الله تعالى اذ يغشى السدرة
ما يغشى قال فراس من ذهب ❦ وفي حديث يزيد بن أبي مالك عن أنس جراد
من ذهب قال البيضاوى وذكر الفراش وقع على سبيل التمثيل لان من شأن الشجر
أن يسقط عليها الجراد وشبهه وجعلها من الذهب حقيقة والندرة صالحة لذلك ❦ وفي
حديث أبي سعيد وابن عباس فغشيها الملائكة ❦ وفي حديث علي وعلى كل ورقة
منها ملك ❦ وفي رواية ثابت عن أنس عند مسلم فلما غشيها من أمر الله ما غشى
تغيرت فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها ❦ وفي رواية حميد عن أنس عند
ابن مردويه نحوه لكن قال تحولات يا قوتا وتحول ذلك قال ابن دحية واختيرت السدرة
دون غيرها لان فيها ثلاثة أوصاف ظل مديد وطعم لذى ورائحة زكية فكانت بمنزلة
الايمان الذى يجمع القول والعمل والنية فالظل بمنزلة العمل والطعم بمنزلة النية
والرائحة بمنزلة القول ❦ وقال العارف ابن أبي جرة ودل الشجرة مفروسة في نية
أم لا يحتمل الوجهين معا لان القدرة صالحة لكلها فافسح كما جعل الله تعالى في هذه
الدار الارض مقر للشجر كذلك يجعل الهواء لتلك مقرا وكما رجى صلى الله عليه وسلم
يمشى في الهواء كما كان يمشى في الارض ولان بالقدرة استقرت الارض مع انها على
الماء فلا مانع من ان تكون الشجرة في الهواء ويحتمل ان تكون مفروسة بأرض
وان تكون من تراب الجنة والله قادر على ما يشاء ❦ وأما قوله صلى الله عليه وسلم
في الحديث فأتيت بآباء من خمر وآباء من لبن وآباء من عسل فأخذت الابن فقال هي
الفطرة التى أنت عليهم افيدل على انه عرض عليه الآنية مرتين مرة بيت المقدس
ومرة عند وصوله سدرة المنتهى ورؤية الانهار الاربعة ❦ وأما الاختلاف في عدد
الآنية وما فيها فيعمل على أن بعض الرواة ذكر ما لم يذكره الآخر ومجموعها أربعة
ألوان فيها أربعة أشياء من الانهار الاربعة التى رأها تخرج من أصل سدرة المنتهى

* ووقع في حديث أبي هريرة عند الطبري سدرة المنتهى يخرج من أصلها أنهار من
 ماء غير آسن ومن لبن لم يتغير طعمه ومن نخل لذة للشاربين ومن غسل مصفى فله عليه
 عرض عليه من كل نهراناء * وجاء عن كعب أن نهر العسل نهر النيل ونهر اللبن
 نهر جحان ونهر النخز نهر الفرات ونهر الماء نهر سيجان * ونهر النيل فضائل ولها ثلث
 أفرد هابا لتأليف غير واحد من الأئمة ووقع في بعض الطرق أنه صلى الله عليه
 وسلم لم يلب بالأنبياء في السموات * وما قوله عليه الصلاة والسلام في الحديث ثم رفع
 إلى البيت المعمور فعنا أنه أرى له رقدي تحت أن يكون المراد الرفوع والرؤية معالانه
 قد يكون بينه وبين البيت المعمور عوالم حتى لا يقدر على أدراكه فرفع إليه وأمد في
 صرعه وبصيرته حتى رآه * وروى الطبري من حديث ابن أبي عروبة عن قتادة قال
 ذكر لنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لبيت المعمور سبعون ألف ملك في السماء بماء الكعبة
 لو نخر نخلها يدخله سبعون ألف ملك كل يوم إذا خرجوا منه لم يعودوا وفي هذا دليل
 عظيم على قدرة الله تعالى وأنه لا يجهز شيء ممكن لأن هذا البيت المعمور يصلي فيه
 كل يوم هذا العدد العظيم منذ خلق الله تعالى الخلق إلى الأبد ثم طائفة هذا اليوم
 لا ترجع إليه أبدا ومع أنه قد روى أنه ليس في السموات ولا في الأرض موضع شبر
 الا وللك واضع جهته هناك ساجدا ثم البحار ما من قطرة الا وبها ملك موكل فاذا
 كانت السموات والأرض والبحار هكذا فهؤلاء الملائكة الذين يدخلون أين
 يذهبون هذا من عظيم لقدرة التي لا يشبهها شيء * وفي هذا دليل على أن الملائكة
 أكثر المخلوقات لانه اذا كان سبعون ألف ملك كل يوم تصلي في البيت المعمور على
 ما تقدم ثم لا يعودون مع ان الملائكة في السموات والأرض والبحار * وفي حديث
 أبي هريرة عند ابن مردويه وابن أبي حاتم أن في السماء نهر يقال له الحيوان يدخله
 جبريل كل يوم فينغمس فيه ثم يخرج فيتنفض فيخرج منه سبعون ألف قطرة فيخلق
 الله من كل قطرة ملكا فهم الذين يصلون فيه أي في البيت المعمور ثم لا يعودون إليه
 واسناده ضعيف * وذكر الآمام فخر الدين الرازي عند تفسير قوله تعالى ويخلق
 ما لا تعلمون أنه روى عن عطاء ومقاتل والضحاك عن ابن عباس أنه قال ان عن
 يمين العرش نهر من نور مثل السموات السبع والأرض السبع والبحار السبعة
 يدخل فيه جبريل عليه الصلاة والسلام كل سحر ويقتل فيه فيزداد نورا إلى نوره
 وجمالا إلى جماله ثم يتنفض فيخلق الله من كل نقطة تقع من ريشه كذا وكذا ألف ملك
 يدخل منهم كل يوم سبعون ألفا ثم لا يعودون إليه إلى ان تقوم الساعة * وقد روى أن
 ثم ملائكة يسبحون الله تعالى فيخلق الله بكل سبيحة ملكا هذا ما عدا الملائكة

التي لاتعبد وما عدا الملائكة الموكلين بالنبات والارزاق والحفظة والملاك الموكل
 بتصوير ابن آدم والملائكة الذين ينزلون في السحاب والملائكة الذين يكتبون
 الناس يوم الجمعة وخزنة الجنة والملائكة الذين يتعاقبون والذين يؤمنون على قراءة
 المصلى والذين يقولون ربنا ربك الحمد والذين يدعون لمظهر الصلاة والذين ياحنون من
 هجرت فراش زوجها وروى ان في السماء الدنيا وهي من ماء ودخان ملائكة
 خالقوا من ماء وريح عليهم ملك يقال له الرعد وهو ملك موكل بالسحاب والمضر
 يقولون سبحان ذي الملك والملايكوت وأن في الثانية ملائكة على ألوان شتى رافعين
 أصواتهم يقولون سبحان ذي العزة والجبروت وأن فيهما ملك كانصف جسده من نار
 ونصف جسده من ثلج فلا تنال يذيب الثلج ولا الثلج يطفئ النار وهو يعقل يا من ألف
 بين الثلج والنار ألف بين قلوب عبادك المؤمنين وأن في الثالثة وهي من حديد
 ملائكة ذوى أجنحة شتى ووجوه شتى وأصوات شتى رافعين أصواتهم بالتسبيح
 يقولون سبحانك أنت الحي الذي لاتموت وهم صفوف قيام كأنهم بنيان مرصوص
 لا يعرف أحدهم لون صاحبه من خشية الله وأن في السماء الرابعة وهي من نحاس
 ملائكة يضعفون على ملائكة الثالثة وكذلك كل سماء أكثر عددا من التي تليها
 وأن ملائكة السماء الرابعة قيام وركوع وسجود على ألوان شتى من العبادة يبعث
 الله الملك منهم الى أمر من أموره فينطق الملك ثم ينصرف فلا يعرف صاحبه الذي
 الى جنبه من شدة العبادة وهم يقولون سبحان قدوس ربنا الرحمن الذي لا اله الا هو
 وأن في الخامسة وهي من فضة ملائكة يزيدون على ملائكة الاربع سموات وهم
 سجدون وركوع لم يرفعوا أبصارهم الى يوم القيامة فادراك يوم القيامة قالوا ربنا لم نعبدك
 حق عبادتك وأن في السادسة وهي من ذهب جنود الله الاظم الكروبيون
 لا يحصر عددهم الا الله تعالى وعليهم ملك له سبعون ألف ملك جنده وملك
 ملك منهم جنوده سبعون ألف ملك وهم الذين بعثهم الله في أموره الى أهل الدنيا
 رافعوا أصواتهم بالتسبيح والتهليل وأن في السابعة وهي من ياقوتة حمراء من
 الملائكة ما يزيدون على ما تقدم ويليهم ملك مقدم على سبع مائة ألف ملك منهم
 جنود مثل قطر السماء وتراب الترى والرمل والسهل وعدد الحصى والورق وعدد
 كل خلق في السموات والارض ويخلق الله تعالى في كل يوم ما يشاء وما يعلم جنود
 ربك الا هو وأن جملة العرش ثمانية يتجأوبون لكل ملك منهم وجوه شتى وأعين
 شتى في جسده لا يشبه بعضها بعضا رافعة أصواتهم بالتهليل ينظرون الى العرش
 لا يفترون لو أن الملك منهم نشر جناحه لطبق الدنيا بريشة من جناحه لا يعلم عددهم

الا الله وحده العرش ثمانية يتجاوبون بصوت حسن وخيم تقول أربعة منهم سبحانه
 الله -م وبجودك على حملك بعد علمك وقول أربعة سبحانه الله -م وبجودك على
 عفوك بعد قدرتك وقد روى الطبراني من حديث ابن عباس قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لم يجبريل على أي شيء أنت قال على الريح والجنود قال وعلى أي
 شيء ميكائيل قال على النيات والقطر قال وعلى أي شيء ملك الموت قال على قبض
 لأرواح الحديث وفي أسناده محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى وقد ضعف لسوء
 حفظه ولم يترك وقد روى الترمذي من حديث أبي سعيد مرفوعاً وزيراى من أهل
 السماء جبريل وميكائيل الحديث وقد روى النقاش أن اسرافيل أقول من بعد من
 الملائكة وأنه جوزى بولاية الأوح المحفوظ وفي كتاب العظمة لأبي الشيخ ابن
 حبان من ذلك الذهب العجائب وعندى منه الجزء الثاني وقد وقعت في غير رواية
 البزارى هنا زيادات فمنها ما وقع في رواية أبي سعيد الخدري عند البيهقي في دلائله
 ثم صعدت إلى السماء السابعة فإذا إبراهيم الخليل سائداً ظهره إلى البيت المعمور
 كاحسن الرجال ومعه نفر من قومه فسلمت عليه وسلم على وإذا بأمتى شطرين شطر
 عليهم ثياب بيض كأنهم القراء ليس وشطرت عليهم ثياب رمدة قال فدخلت البيت
 المعمور ودخل معي الذين عليهم الثياب البيض وحجب الآخرون الذين عليهم الثياب
 الرمدة فصلت أنا ومن معي في البيت وفي رواية الطبراني فإذا هو برجل أشمط
 جالس على باب الجنة على كرسي وعندة قوم جلوس بيض الوجوه أمثال القراطيس
 وقوم في ألوانهم شيء فدخلوا نهاراً فاعطسوا فيه فخرجوا وقد خلص من ألوانهم شيء
 ثم دخلوا نهاراً آخر فاعطسوا فيه فخرجوا وقد خلص من ألوانهم شيء ثم دخلوا نهاراً
 آخر فاعطسوا فيه فخرجوا وقد خلصت ألوانهم وصارت مثل ألوان البيض الوجوه
 فقال من هذا ومن هؤلاء الذين في ألوانهم شيء وما هذه الأنهار التي دخلوا فيها وقد
 صفت ألوانهم قال هذا أبوك إبراهيم أقول من شمس على الأرض وأما هؤلاء البيض
 الوجوه فقوم لم يلبسوا إيمانهم بظلم وأما هؤلاء النفر الذين في ألوانهم شيء فقوم
 خلصوا عما لحوا وأخرسوا فآبوا فتاب الله عليهم وأما الأنهار فآبوا فتاب الله
 والثاني نعمة الله والثالث وسعاهم ربهم ثم أباطورا وفي رواية البزارى في
 الصلاة ثم خرج بي حتى ظهرت لمستوى أسمع فيه صريف الأقلام الحديث والمستوى
 المعمور صريف الأقلام يقع الصادق الملهمة تصويها لاله الكتابة والمراد ما كتبه
 الملائكة من أقضية الله تعالى والقدر المكتوب قديم وإنما الكتابة حادثة
 وظاهر الأخبار أن الأوح المحفوظ فرغ من كتابته وجف القلم بما فيه قبل خلق

السموات والارض وانما هذه الكتابة في حرفة انلا مكة كأنه روع المتسعة من
الاصل وفيها الاثبات والمخوع على ما ذكر في الآية * وذكر ابن القيم ان
الاقلام اثنا عشر قلما وانها متفارقة في الرتب فأعلاها وأجلها قدر قلم القدر
السابق الذي كتب الله به مقادير الخلائق كما في سنن أبي داود عن عباد بن الصامت
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول ما خلق الله تعالى القلم قال
له اكتب قال رب وما اكتب قال اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة فهذا
القلم أول الاقلام وأجلها وقد قال غير واحد من أهل التفسير انه القلم الذي أقسم
الله به والقلم الثاني قلم الوحي والقلم الثالث قلم التوقيع عن الله ورسوله والرابع
قلم طب البلدان الذي تحفظ به دهرها والخامس قلم التوقيع عن الملوك ونوابهم وبه
تسلسل المسالك والسادس قلم الحساب وهو الذي تضبط به الاموال مستخرجها
ومصرفها ومقاديرها ومقارن الارزاق والسابع قلم الحكم الذي تنبى به الحقوق
وتنفذه القديما والنام من قلم الشهادة الذي تحفظ به الحقوق والتاسع قلم التعبير
وهو كتاب وحى المنام وتفسيره وتعبيره والعاشر قلم توارى به العالم وقائمه
والحادي عشر قلم اللغة وتفصيلها والثاني عشر القلم الجامع وهو قلم الرد على
المبطلين ودفع شبهة المخرفين فهذه الاقلام التي بها انتظام مصالح العالم قال ويكفي
في جلالة القلم انه لم تكتب كتاب الله الاية وأنه تعالى أقسم به في كتابه انتهى
ملخصا من كتاب أقسام القرآن * وقد وقع في رواية أبي ذر عند مسلم وغيره
من الزيادة أيضا ثم أدخلت الجنة فاذا فيها جنايد الأولوا واذا تراها المسلك
الحديث والجنايد بالبحيم ثم اتون المفتوحين ثم ألف ثم موحدة ثم ذال مجهزة
هي القباب ويؤيده في التفسير من البخاري من حديث قتادة عن أنس لما
خرج به صلى الله عليه وسلم قال أتيت على نهر خافقاه قباب الأولوا وأماما
في كتاب الصلاة من البخاري واذا فيها حبايل الأولوا بالمهمل والموحدة وآخره
لام فقال القاضي عياض وغيره هو تصحيف وفي حديث الامام أحمد من رواية
حذيفة ففتحت لهما أبواب السماء قال فرأيت الجنة والنار * وفي حديث أبي
سعيد انه عرضت عليه الجنة وان رماها كأنه الدلاء واذا طيرها كأنه البخت
وأنه عرضت عليه النار فاذا هي لوطرح فيها الحجارة والحد لا كلتها * ووقع
عند مسلم من طريق همام عند قتادة عن أنس بينما أنا أسير في الجنة اذا أنا بنهر
خافقاه قباب الدار المحرقى واذا طيرها مسلك اذ فر فقال - يريل هذا الكون
* وفي رواية أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه أن ابراهيم عليه الصلاة

والسلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا بني انك لاق ربك الالهة وان أمتك آخر
الامم وأضعفها فان استطعت ان تكون حاجتك في أمتك فافعل ❦ ووقع في
حديث ابي سعيد الخدري عند البيهقي ثم معدني الى السماء السابعة قال ثم رفعت لي
سدة المنهى فاذا كل ورقة منها تغطي هذه الامة واذا فيها عين تجري يقال لها
السلسيل فيشق منها نهران أحدهم الكوثر والاخر يقال له الرجمه فاغتسلت
فيه فغفر لي ما تقدم من ذنبي وما تأخر ❦ ثم رفعت الى الجنة فاستقبلتني جارية
وقلت لمن أنت يا جارية قالت لزيد بن حارثة وفيه فاذا رماها كانه الدلاء عظما
❦ ثم عرضت على النار فاذا فيها غضب الله ورجزه ونقمة لو طرحت فيها الحجارة
والحديد لا كلفها ثم أغلقت دوني ❦ وفي الطبراني من حديث عائشة لما كان
ليلة أسرى بي الى السماء أدخلت الجنة فوقفت على شجرة من أشجار الجنة لم ارق
الجنة شجرة أحسن منها ولا أبيض منها ولا أطيب منها ثمرة فتناولت ثمرة من ثمرها
فأكلتها فصارت نطفة في صلبى فلما أهبطت الى الارض واتعت خديجة فجمت
بفاطمة وهو حديث ضعيف وفيه التصريح بأن الاسراء كان قبل ولادة فاطمة
وهي ولدت قبل النبوة بسبع سنين وشيء ولا ريب أن الاسراء كان بعد النبوة
❦ وذكر أبو الحسن بن غالب فيما تكلم فيه على أحاديث الحجب السبعين والسبع
مائة والسبعين ألف حجاب وعزاها لابي الربيع بن سبيع في شفاء الصدور من
حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعد ان ذكر مبدء حديث
الاسراء كما ورد في الامهات أتاني جبريل وكان السفيري الى ربي الى أن انتهى
الى مقام ثم وقف عند ذلك فقلت يا جبريل في مثل هذا المقام يترك الخليل خليله
فقال ان تجاوزته احترقت بالنور فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل هل لك
من حاجة قال يا محمد سل الله أن أبسط جناحي على الصراط لا تمك حتى يجوزوا
عليه قال النبي صلى الله عليه وسلم ثم زجني في النور زجا فخرق بي الى السبعين
ألف حجاب ليس فيها حجاب يشبه حجابا وانقطع عني حسن كل أنسى وملاك فلحقني
عند ذلك استيعاش فعند ذلك ناداني مناد بلغة أبي بكر قف ان ربك يصلي فينا
أنا أتفكر في ذلك فأقول هل سبقني أبو بكر فاذا النداء من العلى الاعلى أدن يا خير
البرية ادن يا أحمد أدن يا محمد لا يدنو الحبيب فأدناى ربي حتى كنت كما قال تعالى
ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى قال وسألني ربي فلم أستطع ان أجيبه
فوضع يده بين كتفي بلا تكبير ولا تحديد فوجدت بردها بين يدي فأورثني علم
الاولين والآخرين وعلمى علوما شتى فعلم أخذ على كتمانها اذ علم انه لا يقدر على

جملة أحد غيري وعلم خير في فيه وعلمني القرآن فكان جبريل عليه الصلاة والسلام
 يذكرني به وعلم أمرني بتبليغه إلى العام والخاص من أمتي ولقد عاجلت جبريل عليه
 الصلاة والسلام في آية نزل بها علي فعاتبني ربي وأنزل علي ولا تعجل بالقرآن من
 قبل أن يقضى إليك وحيه وقل ربي زدني علما ثم قلت اللهم إنه لما الحق
 استبشاش قبل قدومي عليك سمعت مناديا ينادي بلغة تشبه لغة أبي بكر
 فقال لي قف مكانك إن ربك يصلي فعجبت من هاتين هل سبقني أبو بكر إلى
 هذا المقام وإن ربي لغني عن أن يصلي فقال تعالى أنا لغني عن أن أصلي لأحد
 وإنما أقول سبحانه في سبحانه في سبقتي غضبي اقرأ يا محمد هو الذي يصلي
 عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور وكان بالمؤمنين رحيما فصلاقي
 رحمتي لك ولا تمك وأما أمر صاحبك يا محمد فإن أخاك موسى كان انسه بالعصا فلما
 أردنا كلامه قلنا وماتلك بينك يا موسى قال هي عصا وشغل بك كرا العصا عن
 عظيم الهيبة وكذلك أنت يا محمد لما كان نفسك بصاحبك أبي بكر وأنت خلقت أنت
 وهو من طينة واحدة وهو أنيسك في الدنيا والآخرة خلقنا ملكا على صورته
 بناديك بلغته لينزل عندك الاستبشاش فلا يلحقك من عظيم الهيبة ما يقطعك عن
 فهم ما يراد منك ثم قال الله تعالى وأين حاجة جبريل فقلت اللهم انك أعلم فقال
 يا محمد قد أحبته فيما سأل ولكن فيمن أحبك وصحبك وفي رواية فتقدمت
 وجبريل علي أثرى حتى انتهى بي إلى حجاب فراش الذهب فحرك الحجاب فقبل من
 هذا قال أنا جبريل ومعى محمد صلى الله عليه وسلم فقال الملك الله أكبر فأخرج يده من
 تحت الحجاب فاحتماني فوضعت يمين يديه في أسرع من طرفة عين وغلظ الحجاب
 مسيرة خمسمائة عام فقال لي تقدم يا محمد ففتيت فأنطلق بي الملك في أسرع من طرفة
 عين إلى حجاب الأول فحرك الحجاب فقال الملك من وراء الحجاب من هذا فقال
 أنا فلان صاحب الحجاب الذهب وهذا محمد صلى الله عليه وسلم رسول رب العزة
 معي فقال الله أكبر فأخرج يده من تحت الحجاب فاحتماني حتى وضعت يمين يديه
 فلم أزل كذلك من حجاب إلى حجاب حتى جاوزت سبعين حجابا غلظ كل حجاب مسيرة
 خمسمائة عام فقال لي تقدم يا محمد فضيت فأنطلق بي الملك ثم دلي لي رفرف أخضر
 يغلب ضوء ضوء الشمس فالتمع بصري ووضعت على ذلك الرفرف ثم احتملت حتى
 وصلت إلى العرش فأبصرت أمرا عظيما لا تناله إلا لسان ثم دلي لي قنطرة من
 العرش فوقعت على لسانني فذا ذاق الذئنون شيئا قط أحلى منها فأنبأني الله بها
 نبأ الأولين والآخرين ونور قلبي وغشي نور عرشه بصري فلم أرسيتا فجعلت أرى

بقلبي ولا أرى بعيني ورأيت من خافي ومن بين كتفي كما رأيت أممى الحديث رواه
 والذي قبله في كتاب شفاء الصدور كما ذكره ابن غالب والعهد عليه في ذلك وتكثير
 الحجب لم يرد في طريق صحيح ولم يصح في ذلك غير ما في مسلم حجاب النور والرُفْرُف
 البساط وقيل انه في الاصل ما كان من الدنيا وغيره رقيقا حسن الصنعة
 ثم اتسع فيه **هـ** واعلم ان ما ذكر في هذا الفصل الرفيع من الحجب فهو في حق
 المخلوق لا في حق الخالق عز وجل والله سبحانه وتعالى منزله عما يحجب اذا الحجب
 انما يعيط بقدر محسوس فخلق كلهم محجوبون عنه تعالى بمعاني الاسماء والصفات
 والافعال وسائر الخلوقات من معاني الانوار والظلمات كل له مقام من الحجب معلوم
 وحظ من الادراك والعرفة مقسوم وأقرب الخلق الى الله تعالى الملائكة الخافون
 والكروبيون وهم محجوبون بنور المهابة والعظمة والكبرياء والجلال والقدس
 والقيومية حجب الذات بالصفات وهم في الحجب عنه على طبقات مختلفة كل
 على مقام معلوم ودرجات وبالمجمل فالخلوقات كلها اما كانت حجاب عن الخالق فقوم
 محجوبون برؤية النعم عن المنعم وبرؤية الاحوال عن الهول وبرؤية الاسباب عن المسبب
 وقوم محجوبون بالعلم عن المعلم وبالفهم عن المفهوم وبالعقل عن المعقل وذلك كله من
 معنى حجاب النعم عن المنعم والمواهب عن الواهب وقوم محجوبون بالشهوات المباحة
 وقوم بالشهوات المحرمات والمعاصي والسيئات وقوم محجوبون بالمال والدين ووزنة
 الحياة الدنيا اللهم لا تحجب قلبنا عنك في الدنيا ولا ابصارنا عنك في الآخرة
 يا كريم **هـ** وقد ورد في الصحيح عن أنس قال لما خرج بي جبريل الى سدره المنتهى
 وفي الجبار رب السرة بل جلاله فتدلى فكان منه قاب قوسين أو أدنى فأوحى
 الى عبده ما أوحى الحديث **هـ** وهذا الدنو والتدلى المذكور في هذا الحديث
 وغيره من أحاديث المعراج غير الدنو والتدلى المذكور في قوله تعالى في سورة
 النجم ثم تدلى فتدلى **هـ** كان قاب قوسين أو أدنى وان اتفقا في اللفظ فان الصحيح
 ان المراد في الآية جبريل لانه الموصوف بما ذكر من أول السورة الى قوله ولقد
 رآه نزلة أخرى عند سدره المنتهى هكذا فسره النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث
 الصحيح قالت عائشة رضي الله عنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه
 الآية فقال ذلك جبريل لم أره في صورته التي خلق عليها الامرتين ولفظ القرآن
 لا يدل على غير ذلك من وجوه أحدها انه قال علمه شديد القوى وهذا جبريل
 الذي وصفه بالقوة في سورة التكاوير الثاني انه قال ذومرة أي حسن الخلق وهو
 الكريم الذي في سورة التكاوير الثالث انه قال فاستوى وهو بالافق الاعلى

وهو ناحية السماء العليا وهذا السواء جبريل عليه الصلاة والسلام وأما
 استراء الرب جل جلاله فعلى عرشه الرابع أنه قال ثم دنى فتدلى فكان قاب
 قوسين أو أدنى فهذا تدوير جبريل وقد نزل إلى الأرض حيث كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بها ﷺ وما تدلى في حديث المعراج فرسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان فوق السموات فهناك دنى الجبار جل جلاله منه وتدلى الخامس أنه قال
 ولقد رأيته نزله أخرى عند سدرة المنتهى والذي عند سدرة المنتهى قمعاه وجبريل
 وهذا فسر النبي صلى الله عليه وسلم لم يقال ذلك جبريل السادس أن نفس اشتمير
 في قوله واقدراؤه وقوله دنى فتدلى وقوله فاستوى وقوا وهو بالافق الاعلى واحدا فلا
 يجوز أن يخالف بين المفسرين من غير دليل السابع أنه سبحانه أخبر أن هذا الذي
 دنى فتدلى كان بالافق الاعلى وهو أفق السماء بل تحتها فدى من الأرض فتدلى من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ودنو الرب تبارك وتعالى وتدليه على ما في حديث
 شريك كان فوق العرش لا إلى الأرض ثم نفي سبحانه وتعالى عن نبيه صلى الله عليه
 وسلم بقوله سبحانه ما زاغ البصر وما طغى ما يعرض للراى الذى لا أدب له بين يدي
 الملوك والعظماء من التفاته عينا وشمالا ومجاورة بصره لما بين يديه وأخبره عنه بكمال
 الادب في ذلك المقام وفي تلك الحضرة اذ لم يلتفت بما نبأ ولم يتبصره الى غير ما أوردى
 من الآيات وما هناك من المحائب بل قام مقام العبد الذى أوجب عليه المرافعة
 واقباله على ما أربه دون التفاته الى غيره ودون تطلعه الى ما لم يره مع ما في ذلك من
 ثبات الجأش وسكون القلب وطمانينة وهذا غاية الكمال ﷻ وقال في مدارج
 السالكين وفي هذه الآية أسرار عجيبة هي من غوامض الآداب اللائقة بأكل
 البشر ملوات الله وسلامه عليه تواطأ هناك بصره وبصيرته وتوافقا وتصادقا فاقا
 شاهده بصره فالبصيرة مواطئة له وما شاهدته بصيرته فهو أيضا حق مشهودا بالبصر
 فتواطأ في حقه أى ما كذب الغوادر ما رآه ببصره ولهذا قرأها هشام وأبو جعفر
 ما كذب الغوادر ما رأى بتشديد الذا لى لم يكذب القلب البصر بل صدقه وواطأه
 بصحة الغوادر والبصر وكون المرءى المشاهد بالبصر والبصيرة حقا وقرأ الجمهور
 ما كذب الغوادر بالتخفيف وهو متعد وما رأى من قوله أى ما كذب قلبه ما رأت عيناه
 بل واطأه وواقفه فلم يطمث قلبه لقلبه وظاهره لباطنه وبصره لبصيرته لم يكذب
 الغوادر البصر ولم يتجاوز البصر حده ولم يل عن المرءى فيز يغبل اعتدل البصر على
 المرءى لم يتجاوز ولا مال عنه لما اعتدل القلب في الاقبال على الله بكليته والاعراض
 عما سواه فانه أقبل على الله بكليته واعرض عما سواه بكليته وللقلب زيغ وطغيان

كما ان للبصر زيفا وطمعا وانا وكلاهما منتف عن قلبه وبصره فلم يزع قلبه انتفاعا عن الله
 الى غيره ولم يطاع بمجاوزه مقامه الذي اقيم فيه وهذا غاية الكمال والادب مع الله
 تعالى الذي لا يلحقه فيه مساواة فان عادة النفوس اذا اقيمت في مقام عال رفيع ان
 تتطلع الى ما هو اعلى منه وفوقه ألا ترى الى موسى عليه الصلاة والسلام لما اقيم مقام
 التكليم والمنساجاة طلبت نفسه الرؤية ونبيينا صلى الله عليه وسلم لما اقيم في ذلك
 المقام وفاه حقه ولم يلتفت بصره ولا قلبه الى غير ما اقيم فيه البتة ولا اجل هذا ما عاقه
 عائق ولا وقف به مراد حتى جاوز السموات السبع فلم تعقه ارادة منه لشيء ولم
 يعق به دون كمال العبودية هو ولهذا كان مركوبه في مسراه يسبق خطوه الطرف
 فيضع قدمه عند منتهى طرفه مشا كلا لئلا راكبه وبعد شأوه الذي يسبق به
 العالم اجمع في سيره فكان قدم البراق لا يتخلف عن موضعه نظره كما كان قدمه صلى
 الله عليه وسلم لا يتخلف عن محل معرفته فلم يزل صلى الله عليه وسلم في خفارة كمال
 أدبه مع الله سبحانه وتعالى كمثل مرتبة عبودية له حتى خرق حجب السموات وجاوز
 السبع الطبايق وجاوز سدرة المنتهى ووصل الى محل من القرب سبق به الاولين
 والاخرين فانصبت له هناك أقسام القرب انصبابا وانقشعت معها ابواب الكجب
 ظاهرا وباطنا عجايبا وجاوبا و اقيم مقام ما غبطه فيه الانبياء والمرسلون فاذا كان في المعاد
 اقيم مقام ما من القرب تاما يغبطه فيه الاولون والاخرون واستقام هناك على
 صراط مستقيم من كمال أدبه مع الله تعالى مازع البصر وما ذنبي فاقامه في هذا العالم
 على اقوم صراط على الحق والهدى واقسم بكلامه القديم على ذلك في الذكر الحكيم
 فقال يس والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين على صراط مستقيم فاذا كان يوم المعاد
 اقامه على الصراط فيسأل السلامة لاتباعه وأهل سنته حتى يجوزوا الى جنات
 النعيم وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم * ثم ان ما ذكرهنا
 من القرب والدنو المراد به تأكيد المحبة والقربة ورفع المنزلة والرتبة * قال جعفر
 الصادق لما قرب الحبيب من الحبيب غاية القرب نالته غاية الهيبة فلاطفه الحق
 تعالى بغاية اللطف وذلك قوله جل جلاله فأوحى الى عبده ما أوحى أى كان ما كان
 وجرى ما جرى وقال الحبيب للحبيب ما يقول الحبيب للحبيب والطف به الطاف
 الحبيب بالحبيب فحنى السر ولم يطلع عليه أحد ولم يعلم أحد ما أوحى الا الذي أوحى
 وقال غيره في قوله فأوحى الى عبده ما أوحى أيهم له لعظمه فان الاسهام قد يقع للتعظيم
 فهو مهم لا يطلع عليه بل يتعبد بالايمان به وقيل بل هو مفسر بالخبر الواردة قال
 سعيد بن جبير أوحى الله تعالى اليه صلى الله عليه وسلم ألم أجذك يتينا فأتيتك أم

أجرك ضالا فهديتك ألم أجرك عائلا فغنيتك ألم نشرحك لك صدرك ووضعنا عنك
وزرك الذي أنقض ظهرك ورفعنا لك ذكرك وقيل أوحى الله إليه أن الجنة حرام
على الأنبياء حتى تدخلها يا محمد وعلى الأمم حتى تدخلها أمتك ذكره الثعلبي
والقشيري وقيل أوحى الله إليه خصصتك بحوض الكوثر فكل أهل الجنة اضيا فلك
بالماء ولهم النحر والابن والعسل ذكره القشيري وذكر أيضا أنه أوحى إليه ما أوحى
إلى الرسل لقوله تعالى ما يقال لك إلا ما قد قيل للرسل من قبلك وقيل أوحى إليه
الصلوات الخمس وفي رواية أبي سعيد الخدري عند البيهقي أن الله تعالى قال له
صلوات الله وسلامه عليه سل فقال انك اتخذت إبراهيم خيلا وأعطيته ملكا عظيما
وكلمت موسى تكليما وأعطيته داود ملكا عظيما وألنت له الحديد وسخرت له
الجبال وأعطيته سليمان ملكا عظيما وسخرت له الإنس والجن والشياطين
وسخرت له الرياح وأعطيته ملكا لا ينبغي لأحد من بعده وعلمت عيسى النوراة
والإنجيل وجعلته يبره الأكمل والأبرص ويحيى الموتي باذنك وأعدته وأمة من
الشياطين الرجيم فلم يكن له عليهم ما سبيل فقال له ربه تعالى قد اتخذتك حبيبا فهو
مكتوب في التوراة حبيب الرحمن وأرسلتك إلى الناس كافة بشيرا ونذيرا وشرحت
لك صدرك ووضعنا عنك وزرك ورفعنا لك ذكرك فلا أذكرك إلا ذكرنا معي
وجعلنا أمتك خيرا أمة أخرجت للناس وجعلنا أمتك أمة وسطا وجعلنا أمتك
هم الأولون والآخرين وجعلنا أمتك لا تتجاوز لهم خطبة حتى يشهدوا انك
عبدى ورسولى وجعلنا من أمتك اقواما قلوبهم أناحيهم وجعلنا أول النبيين
خلقنا وآخرهم بعثنا وأولهم يرضى له وأعطيناك سبعان من المثاني لم أعطها نبيًا قبلك
وأعطيناك خواتيم سورة البقرة من كنز تحت عرشى لم أعطها نبيًا قبلك وأعطيناك
الكوثر وأعطيناك ثمانية أسهم الإسلام والهجرة والجهاد والصلاة والصدقة وصوم
رمضان والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وجعلناك فليحا وخاتما وفي إسناد أبي
جعفر الرازي ضعفه بعضهم وقال أبو زرعة أنه متهم وقال ابن كثير لا طهراته سيء
الحفظ وذكر الفخر الرازي عن والده قال سمعت أبا القاسم سليمان الأنصارى
يقول لما وصل محمد صلى الله عليه وسلم إلى الدرجات العالية والمراتب الرفيعة في
المعارج أوحى الله تعالى إليه يا محمد هم شرفك قال يا رب ينسبني إليك بالعبودية فانزل
الله تعالى سبعان الذي أسرى بعبيده ليلا فسماه تعالى بهذا الاسم لتعقبه
صلى الله عليه وسلم بالاسم الأعظم واتصافه بجميع صفاته فلا يصلح هذا الاسم بالحققة
إلا له عليه الصلاة والسلام وللاقطاب من بعده بتبعيته لا بالحققة وإن أطلق

على غير مجاز ويرحم الله الأديب برهان الدين الفيراطي فلقد أجاد حيث قال
ودعني بالعبد يوما فقالوا * قد دعته بأشرف الأسماء

* ولبعض أهل الإشارات كأن الله قال له يا محمد قد أعطيتك نوراً تنظر به جمالي
ومعنا سمع به كلامي يا محمد داني أعترف بلسان الحال معني عروجك إلى يا محمد
أرسلتك إلى الناس شاهداً ومبشراً ونذيراً والشاهد مطالب بحقيقة ما يشهده
فأريك جنتي لتشاهد ما أعددت فيها لأولياي وأريك ناري لتشاهد ما أعددت
فيها للاعداء ثم أشهدك جلالتي وأكشف لك عن جمالي لتعلم أني منزّه في كمال عن
الشبيه والنظير والوزير والمشير فرآه صلى الله عليه وسلم بالنور الذي قواه من غير
ادراك ولا احاطة فرداً صمداً لا في شيء ولا من شيء ولا قائماً بشيء ولا على شيء
ولا ممتقراً إلى شيء ليس كمثل شيء فلما كاهه شفاهاً وشاهداً كفاحاً فقبل له
يا محمد لا بد لهذه الخلوة من سر لا يذاع ورمز لا يشاع فأوحى إلى عبده ما أوحى فكان
سراً من سر لم يقف عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل وأنشد لسان الحال

بين المحبين سر ليس يفشيه * قول ولا قلم في الكون يحكيه

سر يعارجه أنس يقابله * نور تحير في بحر من التيه

* ولما انتهى إلى العرش تسلل العرش بأذنيه وناداه بلسان حاله يا محمد أنت
في صفاء وقتك منامن مقلك أنتم ذلك جمال أحدينه وأطلعك على جلال صمدته
وأنا الظلمات إلى الألفان عليه التحير في لا أدري من أي وجه آتية جطني أعظم
خافقه فكنت أعظمهم منه هيبته وأكثهم فيه حيرة وأشدّهم منه خوفاً يا محمد
خلقتني فكنت أروع لهيبته جلاله فكتب على قائمتي لا اله الا الله فارادت لهيبته اسمه
ارتعاداً وارتعاشاً فكتب محمد رسول الله فسكن لذلك قلق وهـ روعي فكان
اسمك لقاحاً قلبي وطماً نينة لسرى فهدم بركة كتابة اسمك على فكيف اذا وقع
جويل نظرك إلى يا محمد أنت المرسل رحمة للعالمين ولا بد لي من نصيب من هذه الرحمة
ونصبي يا حبيبي أن تشهد لي بالبرآة من نسبته أهل الزور إلى وتقوله أهل الغرور على
زعموا أني أسع من لا مثل له وأحيط بمن لا كيفية له يا محمد من لا حد لذاته ولا عدد
لصفاته كيف يكون مقتقراً إلى أو محمولاً على اذا كان الرحمن اسمه والاستواء صفته
وصفته متصلة بذاته فكيف يتصل بي أو يفصل عني يا محمد دو عزته لست بالقرب
منه وملا ولا بالبعيد عنه فصلاً ولا بالمطبق له حملاً أوجدني رحمة منه وفضلاً لاولو
محقي لكان حقاً منه وعدلاً يا محمد أنا محمول قدرته وممول حكمته * فأجاب
لسان حال سيدي زاده الله فضلاً وشرفاً لديه ووالى صلاته وسلامه عليه أيها العرش

اليك عنى أنا مشغول عنك فلا تسكدر على صفوقى ولا تشوش على خلوقى فما أعاده
 صلى الله عليه وسلم منه طرفا ولا أقرأه من مسطور وما أوحى اليه حرفا ما راغ البصر
 وما طنى **✽** وقد ورد فى بعض أخبار الأسراء مما ذكره العلامة ابن مرزوق
 فى شرحه لبردة المديح أنه صلى الله عليه وسلم لما كان من ربه تعالى قاب قوسين قال
 اللهم انك عذبت الامم بعضهم بالحجارة وببعضهم بالخسف وبعضهم بالمسخ فما أنت فاعل
 بأمتى قال أنزل عليهم الرحمة وأبدل سيئاتهم حسنات ومن دعانى منهم لبيته ومن
 سألنى أعطيته ومن توكل على كفيته وفى الدنيا استر على العصاة وفى الآخرة
 أشفعك فيهم ولولا أن الحبيب يحب معاتبه حبيبه لما حاسبك أممك **✽** ولما أراد
 صلى الله عليه وسلم الانصراف قال يارب لكل قادم من سفره تحفة فاستحفة أمة
 قال الله تعالى أنا لهم معاش وأنا لهم أمانات وأنا لهم فى القبور وأنا لهم فى النشور
✽ واعلم أنه قد اختلف العلماء قديما وحديثا فى رؤيته صلى الله عليه وسلم لربه
 تعالى ليلة الأسراء فروى البخارى من حديث مسروق قال قلت لعائشة يا أم المؤمنين
 رأى محمد ربه فقالت لقد وقف شعري مما قلت أين أنت من ثلاث من حدثك بهن
 فقد كذب من حدثك أن محمدا رأى ربه فقد كذب ثم قرأت لا تدركه الابصار وهو
 يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء
 حجاب ومن حدثك أنه يعلم ما فى غد فقد كذب ثم قرأت وما تدرى نفس ماذا
 تكسب غدا ومن حدثك أنه كتم فقد كذب ثم قرأت يا أيها الرسول بلغ ما أنزل
 اليك من ربك الاية ولكنه رأى جبريل فى صورته مرتين **✽** وفى رواية مسلم من
 حدثك أن محمدا رأى ربه فقد أعظم القرية وقولها قف شعري أى قام من الفزع لما
 حصل عنده من هيبة الله واعتقده من تنزيهه واستدالة وقوع ذلك **✽** قال
 النووى تبعه الغيرة لم تنف عائشة وقوع الرؤية بحديث مرفوع ولو كان معه الذكrote
 وانما اعتمدت الاستنباط على ما ذكرته من ظاهرا الاية وقد خالفها غيرها من
 الصحابة والصحابى اذا قال قولا وخالفه غيره منهم لم يكن ذلك القول حجة اتفاقا انتهى
✽ قال الحافظ أبو النضر العسقلانى جزمه بأن عائشة لم تنف الرؤية بحديث مرفوع
 تبع فيه ابن خزيمة وهو عجيب فقد ثبت ذلك عنها فى صحيح مسلم الذى شرحه الشيخ
 فعنده من طريق داود ابن أبى هند عن الشعبي عن مسروق فى الطريق المذكورة
 قال مسروق وكنت متكئا فجلست فقلت ألم يقل الله ولقد رآه نزلة أخرى فقالت
 أنا أول هذه الأمة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذا فقلت يا رسول الله
 هل رأيت ربك فقال لا انما رأيت جبريل منهبطا **✽** ثم احتجاج عائشة رضى الله

عنها بالآية خالفها فيه ابن عباس فخرج الترمذي من طريق الحكم بن أبان
 عن عكرمة عن ابن عباس قال رأى محمد ربه فقلت أليس يقول الله لا تدركه
 الابصار قال ويحك ذاك اذا تجلى بنوره الذي هو نوره وقد رأى ربه مرتين * وقال
 القرطبي الابصار في الآية جمع محلا بالالف واللام فيقبل التخصيص * وقد ثبت
 دليل ذلك سمعنا في قوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ نجون فيكون المراد الكفار
 بدليل قوله في الآية الاخرى وجوه يومئذ ناضرة ان ربها ناظرة واذا جازت
 في الآخرة جازت في الدنيا التساوي الوقتين بالنسبة الى المرء انتهى وهو استدلال
 جيد * وقال القاضي عياض رؤية الله تعالى جائزة عقلا وليس في العقل ما يحيلها
 والدليل على حوازمها سؤال موسى عليه الصلاة والسلام لما ثم قال وليس
 في الشرع دليل قاطع على استعالتها ولا امتناعها اذ كل موجود فربه جازية غير
 مستحيلة ولا حجة لمن استدل على منعها بقوله تعالى لا تدركه الابصار لاختلاف
 التأويلات في الآية انتهى * وقد روى ابن أبي حاتم بسنده عن اسماعيل بن
 عليه في تأويل هذه الآية مال هذا في الدنيا * وقال آخرون لا تدركه الابصار أى
 جميعها وهذا يخص بما ثبت من رؤية المؤمنين له في الدار الآخرة * وقال
 آخرون من المعتزلة بمقتضى ما فهمه وأمن هذه الآية انه لا يرى في الدنيا ولا
 في الآخرة فوالله الفواهل السنة والجماعة في ذلك مع ما ارتكبه من الجهل بما دل
 عليه كتاب الله تعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أما الكتاب فقوله تعالى
 وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وقوله كلا انهم عن ربهم يومئذ نجون قال
 الامام الشافعي رحمه الله فدل هذا على أن المؤمنين لا يحجبون عنه تبارك وتعالى
 وأما السنة فقد توارث الاخبار عن أبي سعيد وأبي هريرة وأنس وجابر وصهيب
 وبلال وغير واحد من الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن المؤمنين يرون الله
 تبارك وتعالى في الدار الآخرة في العرشات وفي روضات الجنات جعلنا الله منهم
 وقيل المنفي في الآية ادراك العقول قال الحافظ ابن كثير وهو غريب جدا
 وخلاف ظاهر الآية * وقال آخرون لا منافاة بين اثبات الرؤية ونفي الادراك
 فان الادراك أخصر من الرؤية ولا يلزم من نفي الاخص انتفاء الاعم * ثم اختلف
 هؤلاء في الادراك المنفي ما هو ف قيل معرفة الحقيقة فان هذا لا يعلمه الا هو وان رآه
 المؤمنون كما أن من رأى القمر فانه لا يدرك حقيقةه وكنهه وماهيةه فالعظيم أولى
 بذلك وله المثل الاعلى * وقال آخرون المراد بالادراك الاحاطة قالوا ولا يلزم من
 عدم الاحاطة عدم الرؤية كما لا يلزم من عدم الرؤية عدم العلم * وفي صحيح

مسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ولا يلزم من هذا عدم الثناء
 فكذلك هذا * وروى ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى لا تدركه الأبصار فقال لو أن الجن والانس
 والشياطين والملائكة منذ خلقوا الى أن فتوا صفا واصفا واحدا ما أحاطوا بالله أبدا
 * قال ابن كثير غريب لا يعرف الا من هذا الوجه ولم يروه أحد من أصحاب
 الكتب الستة والله أعلم * ومما نسب لامام الحرميين في لمع الأدلة أنه قال من
 أصحابنا من قال ان الرب تعالى يرى ولا يدرك لان الإدراك ينبيء عن الاحاطة
 ودرك الغاية والرب جل جلاله تقديس عن الغاية والنهاية ثم قال فان عارضوا بقوله
 تعالى في جواب موسى عليه الصلاة والسلام ان ترائي وزعموا ان لن تفيدنا في
 على التأييد قلنا هذه الآية أوضح الأدلة على جواز الرؤية فانها لو كانت مستعيلة
 لكان معتقد جواز الرؤية ضالافا وكيفا يعتقد ما لا يجوز على الله تعالى من
 اصطفاؤه لرسالته واختياره لبيوته وخصه بكرامته وشرفه بتكليمه ورجله أفضل
 أهل زمانه وأيده ببرهانه وكيف يجوز على الانبياء الرب في أمر يتعلق بعلم الغيب
 فيجب حمل الآية على أن ما اعتقد موسى عليه الصلاة والسلام جواز ما نزل
 لكن ظن أن ما اعتقد جوازه ناجز فراجع النبي في الجواب الى الانحياز وما سأل
 موسى عليه الصلاة والسلام لامر به رؤيته في المسأل فصرف النبي اليه والجواب
 يدل على قضية الخطاب انتهى * وقال البيضاوي في هذه الآية دليل على أن
 رؤيته تعالى جائز في الجملة لانه لا طلب المستحيل من الانبياء محال وخصوصا
 ما يقتضي الجهل بالله تعالى ولذلك رده بقوله ان ترائي دون لن أرى انتهى *
 ونقل القاضي عياض عن أبي بكر في الآية أن المراد ليس لبشر أن يطبق
 أن ينظر الى في الدنيا وأنه من نظر الى مات قال وقد رأيت لبعض السلف
 والمتأخرين ما معناه أن رؤيته تبارك وتعالى في الدنيا متعنة لضعف تركيب أهل
 الدنيا وقواهم وكونها متغيرة غير ضالالات والغناء فلم تكن لهم قوة على الرؤية
 فاذا كان في الآخرة وركبوا تركيبا آخر ورزقوا قوى ثابتة باقية وأتم أنوار
 أبصارهم ولم يوهبهم قوا وسما على الرؤية قال وقد رأيت نحو هذا المسالك بن أنس رحمه
 الله قال لم ير في الدنيا لانه باق ولا يرى الباقي بالفاني فاذا كان في الآخرة ورزقوا
 أبصارا باقية رؤى الباقى الباقي وهذا كلام حسن مليح وليس فيه دليل على
 الاستهالة الا من حيث ضعف القوة فاذا قوى الله تعالى من شاء من عبادته وأقـدره
 على حمل اعباء الرؤية لم تمتنع في حقه انتهى والاستثناء في قوله الا من حيث ضعف

لقوة ينبغي أن يكون منقطعا على معنى لكن من حيث ضعف القوة والافضعف
 القوة قساراد أن يكون مانعا أي امتنع من جهة ضعف القوة لامن جهة كونه
 مستيلا ويدل على هذا قوله فاذا قوى الله تعالى من شاء من عبادته وأقدره على حمل
 أعباء الرؤية لم يمتنع في حقه وقد وقع في صحيح مسلم ما يؤيد هذه التفرقة في حديث
 مرفوع فيه واعلموا أنكم إن تروا ربكم حتى تموتوا وأخرج ابن خزيمة أيضا من
 حديث أبي أمامة ومن حديث عباد بن الصامت فإن جازت الرؤية في الدنيا عقلا
 وقد امتنعت شرعا لكان من أثبتها للنبي صلى الله عليه وسلم له أن يقول إن المتكلم
 لا يدخل في عموم كلامه وفي تفسير ابن كثير أن في بعض كتب الله المتقدمة أن
 الله تعالى قال لموسى لما سأله الرؤية يا موسى أنه لن يراني حتى الامات وقد جزم
 القشيري في الرسالة بأنها لا تجوز في الدنيا على جهة الكرامة وادعى حصول
 الاجماع عليه وحكى القاضي عياض امتناعها في الدنيا عن جماعة من المحدثين
 والفقهاء والمتكلمين وقال القشيري أيضا سمعت الامام أبا بكر بن فورك يحكي
 عن ابي الحسن الأشعري في ذلك قولين في كتاب الرؤية الكبير انتهى وقد
 ذهبت عائشة وابن مسعود الى أنه عليه الصلاة والسلام لم يربه ليلة الاسراء
 واختلف عن أبي ذر وذهب جماعة الى اثباتها وحكى عبد الرزاق عن معمر عن
 الحسن أنه حلف أن محمدا رأى ربه وأخرج ابن خزيمة عن عروة بن الزبير اثباتها وبه
 قال سائر أصحاب ابن عباس وجزبه كعب الاحبار والزهرى وصاحبه معمر
 وآخرون وهو قول الأشعري وغالب اتباعه ثم اختلفوا هل رآه بعينه أو بقلبه
 وجاءت عن ابن عباس أخبار مطابقة وأخرى مقيدة فيجب حل مطلقة على مقيدة
 فمن ذلك ما أخرجه النسائي بإسناد صحيح وصححه الحاکم أيضا من طريق عكرمة
 عن ابن عباس قال أتعجبون أن تكون الخلة لابراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد
 صلى الله عليه وسلم ومنها ما أخرجه مسلم من طريق أبي العباس عن ابن عباس
 في قوله تعالى ما كذب الفؤاد ما رأى واقد رآه نزلة أخرى قال رآه بفؤاده مرتين وله
 من طريق عطاء عن ابن عباس قال رآه بقلبه وأصرح من ذلك ما أخرجه ابن
 مردويه من طريق عطاء عن ابن عباس قال لم يره رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعينه وإنما رآه بقلبه وعلى هذا فيمكن الجمع بين اثبات ابن عباس ونفي عائشة بأن
 يحمل نفيها على رؤية البصر وإثباته على رؤية القلب لكن روى الطبراني
 في الاوسط بإسناد رجاله رجال الصحيح خلا جهور بن منه وراكوف في وجهور
 ابن منصور قد ذكره ابن حبان في الثقات عن ابن عباس أنه كان يقول ان محمدا

صلى الله عليه وسلم رأى ربه مرتين مرة ببصره ومرة بفؤاده ثم ان المراد برؤية الفؤاد
 رؤية القلب لا مجرد حصول العلم لانه صلى الله عليه وسلم كان عالما بالله على الدوام
 بل مراد من أثبت له أنه رآه بقلبه أن الرؤية التي حصلت له خلقت له في قلبه كما
 تخلق الرؤية بالعين لغيره والرؤية لا يشترط لها شيء مخصوص عقلا ولو جرت العادة
 بخلقها في العين وروى ابن خزيمة بإسناد قوى عن أنس قال رأى محمد ربه وفي مسلم
 من حديث أبي ذر أنه سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال نوراني أراه أي
 حجاب نور فكيف أراه ومعناه أن النور منعني من الرؤية وعند أحمد قال رأيت نورا
 ومن المستحيل أن تكون ذات الله تعالى نورا إذا النور من جملة الاعراض والله تعالى
 تعالى عن ذلك وعند ابن خزيمة عنه قال رآه بقلبه ولم يره بعينه وبهذا يتبين مراده
 في حديث أبي ذر بذلك كرا النور أي أن النور حال بينه وبين رؤيته له ببصره ووجه
 ابن خزيمة في كتاب التوحيد إلى ترجيح الاثبات وأظن في الاستدلال بما يطول
 ذكره وحمل ما ورد عن ابن عباس على أن الرؤية وقعت مرتين مرة بقلبه ومرة بعينه
 وما يعزى للاستاذ عبد العزيز المهدي أنه صلى الله عليه وسلم لما رجع من سفر
 الاسراء أخبر العوالم من حيث فلكهم ومراتهم وسقى كل واحد من كائنه وعلى قدر
 عقله فخطب الكفار وهم آخر العوالم بما رأى في الطريق وما كان في المسجد
 الاقصى على العيان وما يعرفون لانهم في فلك الاجسام حتى صدقوا بالاسراء
 ثم ارتقى حتى حدث عن فلك السماء وكذلك في كل سماء وأخبر عما شاهد ورأى
 في كل فلك وما يليق أن يحدث به أعني الصعابة كالأعلى قدر مرتبة به لا ضيق
 ولا مزاحم إلى السماء السابعة ولما وصل مقام جبريل تحدث عن الافق المبين وعما
 فوق إلى الدنوا والتدلى إلى موضع الابعاء عند حضرة اسقاط الصور والخلق فأخبر
 بذلك أصحابه فمنهم من قال رأى جبريل بالافق المبين وبالافق الاعلى وصدق ومنهم
 من قال برؤية الفؤاد والبصيرة وصدق وهي عائشة ومن معها ومنهم من قال بعيني
 رأسه رأى وصدق فكل أخبر بما حدثه صلى الله عليه وسلم من مقامه وسقامه من
 كائنه وما يليق به فاذا صبح هذا المعراج عرفت الاسراء ومقامات الرؤية واللقاء
 بذلك واختم لافهم وقولهم الجميع الحق انتهى ومن أثبت الرؤية لتبيينه صلى الله
 عليه وسلم الامام أحمد فروى الخلال في كتاب السنة عن المروزي قلت لأحمد
 انهم يقولون ان عائشة قالت من زعم ان محمدا رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية
 فبأي معنى يدفع قولها قال بقول النبي صلى الله عليه وسلم رأيت ربي فقول النبي
 أكبر من قولها وقد أنكر صاحب الهدى على من زعم ان أحمد قال رأى ربه

بميني رأسه قال وإنما قال مرة رأى محمد ربه وقال مرة بقرآنه ❦ وحكى عن بعض
 المتأخرين رأى بهيئتي رأسه وهذا من تصرف الحاكى فإن نصوصه موحودة انتهى
 ❦ وقد رجع القرطبي في الفهم قول الوقف في هذه المسألة وعزاه لجماعة من
 المحققين وقواء بأنه ليس في الباب دليل قاطع وغاية ما استدلل به الطائفتان طواهر
 متعارضة قابلة للتأويل قال وليست المسألة من العمليات فيمكنني بالأدلة الظنية
 وإنما هي من المعتقدات فلا يكتفي فيها إلا بالدليل القطعي والله أعلم ❦ وأما قوله
 في الحديث ثم فرضت على الصلاة خمسين صلاة في كل يوم ففي رواية ثابت البناني
 عن أنس عنده مسلم ففرض الله على خمسين صلاة في كل يوم وليلة ونحوه في رواية
 مالك بن صعصعة عند البخاري أيضا ويحتمل أن يقال ذكر الغرض عليه يستلزم
 الغرض على الأمة وبالعكس إلا ما استثنى من خصائصه ❦ وفي حديث ثابت
 عن أنس عنده مسلم فنزلت إلى موسى فقال ما فرض ربك على أمتك قلت خمسين
 صلاة قال ارجع إلى ربك فاسأله التخفيف فإن أمتك لا يطيقون ذلك فاني قد بلوت
 بني إسرائيل وخبرتهم قال فرجعت إلى ربي فقلت يا رب خفف عن أمتي فحط عني
 خمسا فرجعت إلى موسى فقلت حط عني خمسا فقال ان أمتك لا يطيقون ذلك
 فارجع إلى ربك فاسأله التخفيف فقال فلم أزل أرجع بين ربي وبين موسى حتى
 قال يا محمد من خمس صلوات في اليوم والليلة لكل صلاة عشر فلك خمسون صلاة ومن
 هم بخمسة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرةا ومن هم بسبعة فلم
 يعملها لم تكتب شيئا فان عملها كتبت سبعة واحدة قال فنزلت حتى انتهيت إلى
 موسى فأخبرته فقال ارجع إلى ربك فاسأله التخفيف فقلت لقد رجعت إلى ربي
 حتى استقيت منه ❦ وفي رواية النساء عن أنس فقال لي اني يوم خلقت السموات
 والارض فرضت عليك وعلى أمتك خمسين صلاة فقم بها أنت وأمتك وذكر
 مراجعته مع موسى وفيه فانه فرض على بني إسرائيل صلاتان فقاموا بها وقال
 في آخر فخمسين بخمسين فقم بها أنت وأمتك قال فعرفت انها عزيمة من الله فرجعت
 إلى موسى فقال ارجع فارجع فلم أرجع ❦ فان قلت لم قال موسى عليه الصلاة
 والسلام لبينا صلى الله عليه وسلم ان أمتك لا يطيقون ذلك ولم يقل أنت وأمتك
 لا تطيقون ذلك أجيب بأن الجزم مقصور على الأمة لا يتعداهم إلى النبي صلى الله
 عليه وسلم فهو لما رزقه الله تعالى من الكمال يطيق ذلك وأكثر منه وكيف لا وقد
 جعلت قرعة عينه في الصلاة قال العارف ابن أبي جرة والحكمة في تخصيص فرض
 الصلاة بليلة الاسراء أنه صلى الله عليه وسلم لما عرج به ورأى في تلك الليلة تعبد

الملائكة وان منهم القائم فلا يقعد والراكع فلا يسجد والساجد فلا يقعد فجمع الله تعالى له ولا مئة تلك العبادات كلها في ركعة يصلحها العبد بشرائها من الطمأنينة والاخلاص * وقد وقع من موسى عليه الصلاة والسلام من العناية بهذه الأمة في أمر الصلاة ما لم يقع لغيره ووقعت الإشارة لذلك في حديث أبي هريرة عند الطبراني والبخاري قال صلى الله عليه وسلم كان موسى أشدهم على حين مرت وخبرهم لي حين رجعت * وفي حديث أبي سعيد فأقبلت راجعا فررت بموسى ونعم الصاحب كان لكم فسألني كم فرض عليك ربك الحديث * قال السهيلي وأما اعتناء موسى عليه الصلاة والسلام بهذه الأمة والحاسه على نبيها أن يشفع لها ويسأل التخفيف عنها فكقوله والله أعلم حين قضى إليه الأمر بجانب الغربي ورأى صفات أمة محمد صلى الله عليه وسلم في الألواح وجعل يقول اني أجد في الألواح أمة صفتهم كذا اللهم جعلهم أمة فيقال له تلك أمة أحمد وهو حديث مشهور وقد تقدم ذكره في خصائص هذه الأمة قال فكان اشفاقه عليهم واعتناؤه بأمرهم كما يتنى بالقوم من هو منهم لقوله اللهم اجعلني منهم انتهى * وقال القرطبي الحكمة في أمر موسى بمراجعة النبي صلى الله عليه وسلم في أمر الصلوات يحتمل أن تكون لتكون أمة موسى عليه الصلاة والسلام كلفت من الصلوات ما لم يكلف به غيرها من الأمم قبلها فتقلت عليهم فاشفق موسى على أمة محمد صلى الله عليه وسلم مثل ذلك ويشير إليه قوله اني قد جربت الناس قبلك انتهى * ووقع في كلام بعض أهل الاشارات لمائة كنت فارالمحبة من قلب موسى أضاءت له أنوار نور الطور فأسرع اليه سالية تبس فاحتبس فلما نودي من النادى اشتاق الى المنادى فكان يعاوف في بني اسرائيل من يحملني رسالة الى ربي ومراده ان تطول المناجاة مع الحبيب فلما امر عليه نبينا صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج رده في أمر الصلوات ليسعد برؤية حبيب الحبيب * وقال آخر لما سأل موسى عليه الصلاة والسلام الرؤية ولم تحصل له البغية بقي الشوق يقلقه والامل يعمله فلما تحقق ان سيده فاحمد الحبيب منع الرؤية وفتح له باب المزية أكثر السؤال ليسعد برؤية من قد رأى كما قيل وأستنشق الأرواح من فحوا أرضكم * لعلى أراكم وأرى من يراكم وأنشد من لا قيت عنكم عساكم * تجودون لي بالعطف منكم عساكم فأنتم حيائي ان حييت وان أمت * فيا حبيذا ان مت عبد هو اكم وقال آخر

وانما السر في موسى يردده * ليبتلى حسن ليلي حين يشهده

يدرسناها على وجه الرسول فيا * لله در رسول حين أشمده
وقال آخر

لما جلس الحبيب في مقام القرب * دارت عليه كؤوس الحب * ثم هاد وهلال
ما كذب الفؤاد ما رأى بين عينيه وبشر * فأوحى إلى عبده ما أوحى ملء قابه
وأذنيه فلما اجتاز موسى عليه الصلاة والسلام قال لسان حاله لتبيننا صلى الله عليه
وسلم

يا وارد من أهيل الحى يخبرنى * عن جبرقى شنف الاسماع بالخبر
تأشدهك الله يا راوى حديثهم * حدث فقد ناب سمى اليوم عن بصر
فأجاب لسان حال نبينا صلى الله عليه وسلم بقول

ولقد خلوت مع الحبيب وبيننا * سرأرق من النسيم اذا سرى
واباح طرفى نظرة أقلتها * فغدوت معروفا وكنت منكرا

فكل قوم يلحظون مذهبهم * وقد علم كل اناس مشربهم * والله بفضل
واحسانه يهوى الى افسهام سحاب عفوه ورضوانه * على العارف الربانى أبى عبد
الرحمن السلى فلقد اجاد اذا فادى بما أفرد من لطائف المعراج * حسبما جعه من
كلام أهل الاشارات بأقوم منهاج * وقد استدلل العلماء بقوله فى الحديث فهن خمس
صلوات = ل يوم وليلة لكل صلاة عشرة فقلت خمسون على عدم فرضية ما زاد على
الصلوات الخمس كالوتر وعلى دخول النسخ قبل الفعل قال ابن بطال وغيره ألا ترى
انه عز وجل نسخ الخمسين بالخمس قبل ان تصلى ثم تفضل عليهم بأن أكمل لهم
الثواب وتعقبه ابن المنير فقال هذا ذكره طوائف من الأصوليين والشرائح وغيرهم
وهو مشكل على من أثبت النسخ قبل الفعل كالشاعرة أو منعه كالمعتزلة لكونهم
اتفقوا جميعا على ان النسخ لا يتصور قبل البلاغ وحديث الاسراء وقع فيه النسخ قبل
البلاغ فهو مشكل عليهم جميعا اه فان أراد قبل البلاغ لكل أحد فمنوع وان أراد
قبل البلاغ الى بعض الامة فسلم لكن قديمة سال ليس هو بالنسبة اليهم فسأل لكن
هو نسخ بالنسبة الى النبي صلى الله عليه وسلم لانه كلف بذلك قطعاً ثم نسخ بعد ان بلغه
وقبل ان يفعله فالمسألة صحيحة التصوير فى حقه صلى الله عليه وسلم ولما رجع صلى
الله عليه وسلم من سفر الاسراء مر فى طريقه بعير لقر يش تحمل طعاما فيها جمل يحمل
غراتين غرارة سوداء وغرارة بيضاء فلما حاذى العير نفرت منه واستدارت
وانصرع ذلك البعير * وفى رواية ومربع قد أضلوا بعيرهم قد جعه فلان قال صلى
الله عليه وسلم فسلمت عليهم فقال بعضهم هذا صوت محمد ثم أتى مكة قبل الصبح

وأخبر قومه بما رأى وقال لهم ان من آية ما أقول لكم اني مررت بعيركم في مكان كذا
وكذا وقد أضلوا بعيرهم قد جره فلان وأن مسيرهم ينزلون بمكان كذا وكذا ويأتونكم
يوم كذا وكذا يقدمهم جل آدم عليه مسيح أسود وغرارتان فلما كان ذلك اليوم أشرف
الناس ينظرون حتى اذا كان قريب من نصف النهار أقبلت العير يقدمهم ذلك الجمل
الذي وصفه عليه الصلاة والسلام وفي رواية البيهقي سألوه آية أخبرهم بقدم
العير يوم الاربعاء فلما كان ذلك اليوم لم يقدموا حتى كادت الشمس ان تغرب فدعا
الله تعالى فحبس الشمس حتى قدموا كما وصفه وعن عائشة لما أسرى بالنبي صلى
الله عليه وسلم الى المسجد الاقصى أصبح يتحدث الناس بذلك فارتد الناس كانوا آمنوا
وسعى رجال من المشركين الى أبي بكر فة الواهل لك الى صاحبك يزعم انه أسرى به
الليلة ان بيت المقدس قال وقد قال ذلك قالوا نعم قال لئن قال ذلك لقد صدق قالوا
تصدق انه ذهب الى بيت المقدس وجاء قبل انه يصبح فقال نعم اني لا صدقه فيما هو
أبعد من ذلك أصدقه في خبر السماء في غيرة أو روعة فلذلك سمي الصديق رواه
الحاكم في المستدرک وابن اسحق وزاد ثم أقبل حتى انتهى الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال يا نبي الله أحدثت هؤلاء أنك جئت بيت المقدس في هذه الليلة قال
نعم فقال يا نبي الله صفه لي فاني قد جئته قال الحسن فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم فرفع لي المسجد حتى نظرت اليه فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصفه لابي
بكر فيقول أبو بكر صدقت أشهد أنك رسول الله كما وصف له منه شيئا ويقول يا نبي
بكر صفه لي لم يكن عن شك فانه صدقه من أقول وهله ولا كنه أراد ان يظهر صدقه لقومه
فانهم كانوا يثقون بأبي بكر فاذا طابق خبره عليه الصلاة والسلام ما كان يعلم أبو
بكر وصدقه كان حجة ظاهرة عليهم وفي رواية البخاري فجلى الله لي بيت المقدس
أي كشف الحجب بيني وبينه حتى رأيته وفي رواية مسلم فسألوني عن أشياء
لم أثبتها فكريت كراياشيد المأكرب مثله قط فرفعه الله الى أنظر اليه ما يسألوني
عن شيء الا أنبأتهم به فيجتمهل أن يكون حمل الى أن وضع بحيث يراه ثم أعيد في
حديث ابن عباس عند أحمد والبراز فجيء بالمسجد وأنا أنظر اليه حتى وضع عند دار
عقيل فنعته وأنا أنظر اليه وهذا أبلغ في المعجزة ولا استحالته فيه فقد أحضر عرش
بلقيس في طرفة عين وأما ما وقع في حديث أم هانئ عند ابن سعد فيخيل
الى بيت المقدس وطغقت أخبرهم عن آياته فان ثبت احتمال أن يكون منزل قرينا
منه كما قيل في حديث أريت الجنة والدار يؤقرون قلبه جيء بالمسجد أي جيء بمثاله
وفي حديث أم هانئ المذكور أنهم قالوا له كم للمسجد من باب قال ولم أكن

عدتها قال فجعلت أنظر إليه وأعدها بابا بابا وعنه دأبى يعلى أن الذى سأله عن
صفة بيت المقدس هو المطعم بن عدى والد جبير بن مطعم * وأشار ابن أبي جرة
أنى أن الحكمة فى الاسراء الى بيت المقدس اظهار الحق لامة عاند لافه لو عرج به من
مكة الى السماء لم يجد معاندة الاعداء سبيلا الى البيان والايضاح حيث سألوه عن
جزئيات من بيت المقدس كانوا رؤواوها وعلموا أنه لم يكن رأها قبل ذلك فلما أخبرهم
بما حصل التحقيق أنه أسرى به الى بيت المقدس واذا صبح البعض لزم تصحيح الباقى
فكان ذلك سببا لقوة ايمان المؤمنين * وزيادة فى شقاء من عاندوا محمد من
من الكافرين * والله سبحانه وتعالى * أعلم *

* (المقصد السادس فيما ورد فى آى التنزيل من تعظيم قدره ورفعته ذكره وشهادته
تعالى بصدق نبوته وثبوت بعثته وقسمه تعالى على تحقيق رسالته وعلو منصبه به
الجليل ومكانته * وجوب طاعته واتباع سنته وأخذه تعالى له الميثاق على سائر
النبيين فضلا ومنه لايؤمنن به ان أدركوه واية صبره والتبويه به فى الكتب
السابقة كالتوراة والانجيل بأنه صاحب الرسالة والتجليل وغير ذلك) *
اعلم أطلعنى الله واياك على أسرار التنزيل ونهضا باطافه تبصرة تهدينا الى سواء
السبيل أنه لا سبيل لنا ان نستوعب الايات الدالة على ذلك وما فيها من التصريح
والاشارة الى عاونه عليه الرفيع ومرتبته وجرب المبالغة فى حفظ الادب معه
وكذلك الايات التى فيها تشاؤه تعالى عليه * واظهار عظيم شأنه لديه *
وقسمه تعالى بحياته ونداؤه بالرسول وبالنبى ولم يناده باسمه بخلاف غيره من الانبياء
فناداهم باسمائهم الى غير ذلك مما يشير الى اتافه قدره العلى عنده وأنه لا محمد
يساوى مجده * ومن تأمل القرآن العظيم وجد طافعا بمهابة عظيم الله تعالى لنبيه
صلى الله عليه وسلم ويرحم الله ابن الخطيب الاندلسى حيث قال

مدحتك آيات الكتاب فاعسى * يثنى على علميك نظم مديحى
واذا كتاب الله أننى مفصها * كان القصود قصار كل فصيح

* وهذا المقصد أكرمك الله يشتمل على عشرة أنواع (النوع الاول) فى آيات
تضمن تعظيم قدره ورفعته ذكره وجليل رتبته * وعلو درجته على الانبياء وتتميز
منزلته * قال الله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كام لله قال
المفسرون يعنى موسى عليه الصلاة والسلام ككلمة بلا واسطة وليس قصا
فى اختصاص موسى عليه الصلاة والسلام بكلام فقد ثبت أنه تعالى كام نبينا
عليه الصلاة والسلام أيضا كما مر * فان قلت اذا ثبت أنه عليه الصلاة والسلام

كاد به وذهبه هذا الوصف فلم يشتق له من الكلام اسم الكلم كما اشتق موسى
 أحبيب بأن اعتبار ما في قد يكون لتصح الاشتقاق كاسم الضاعل فيطردبه في أن
 كل من قام به ذلك الوصف يشتق له منه اسم وجوبا وقد يكون لا ترجيح نقطه كالكلم
 والقارورة فلا يطرد وحينئذ فلا يلزم في كل من قام به ذلك الوصف أن يشتق له
 منه اسم كحقيقة القاضي عضد الدين وهذا الخصة رخصه بربه كما قاله المولى سعد
 الدين التفتازاني انتهى ❊ وقوله ورتع بعضهم درجاته في محمد صلى الله عليه
 وسلم رفعه الله تعالى من ثلاثة أوجه بالذات في المعراج وبالسيادة على جميع البشر
 وبالمعجزات لانه عليه الصلاة والسلام أوتي من المعجزات ما لم يوت به نبي قبله ❊ قال
 الزمخشري وفي هذا الاسم من تفخيم فضله وإعلاء قدره ما لا يخفى لما فيه من الشهادة
 على أنه العلم الذي لا يشك به والمميز الذي لا يلبس انتهى ❊ وقد بينت هذه الآية
 وكذا قوله ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض أن مراتب الرسل والأنبياء متفاوتة
 خلافا لمعتزلة القائلين بأنه لا فضل لبعضهم على بعض وفي هاتين الآيتين رده عليهم
 وقال قوم آدم أفضل لحق الأبوته وتوقف بعضهم فقال السكوت أفضل ❊ والمعتمد
 الذي عليه جماهير السلف والخلف أن الرسل أفضل من الأنبياء وكذلك الرسل
 بعضهم أفضل من بعض بشهادة هاتين الآيتين وغيرهما ❊ قال بعض أهل
 العلم فيما حكاه القاضي عياض والتفصيل المراد لهم هنا في الدين - وذلك بثلاثة
 أحوال أن تكون آياته ومعجزاته أظهر وأشهر ❊ أو تكون أتمه أزكى وأكثر ❊
 أو يكون في ذاته أفضل وأظهر ❊ وفضل في ذاته راجع إلى ما خصه الله تعالى به
 من كرامته واختصاصه ❊ ومن كلامه - له نور رؤية أو ما شاء الله من الطافه وتحف
 ولايته واختصاصه انتهى ❊ فلا مزية أن آيات نبينا صلى الله عليه وسلم ومعجزاته أظهر
 وأشهر وأكثر وأبقى وأزكى ❊ ومنصبه أعلى ودولته أعظم وأوفر ❊ وذاته أفضل
 وأظهر ❊ وخصوصياته على جميع الأنبياء أكثر من أن تذكر ❊ فدرجته أرفع
 من درجات جميع المرسلين ❊ وذاته أزكى وأفضل من سائر المخلوقين ❊ وتأمل
 حديث الشفاعة في المحشر وانتهاءها إليه وانفرادها به بالاسودد كما قال صلى الله
 عليه وسلم أنا سيد ولد آدم وأول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة رواه ابن ماجه
 ❊ وفي حديث أنس عن الترمذي أنا أكرم ولد آدم يومئذ على ربي ولا فخر أكن
 هذا لا يدل على كونه أفضل من آدم بل من أولاده فلا يستدل بذلك على إطلاق
 أفضليته عليه الصلاة والسلام على الأنبياء كلهم ضعيف واستدل الشيخ سعد
 الدين التفتازاني لمطابق أفضليته عليه الصلاة والسلام بقوله تعالى كنتم خير أمة

أخرجت للناس قال لأنه لاشك أن خير أمة أخرجت للناس في الدين وذلك تابع
لكمال نبيهم الذي يتبعونه واستدل الفخر الرازي في المعالم بأنه تعالى وصف الأنبياء
بالأوصاف الحميدة ثم قال لمجد صلى الله عليه وسلم أولئك الذين هدى الله فبهم داهم
آفته وأمرده أن يقتدى بأثرهم فيكون أتباعه واجبا ولا فيكون تاركالا مرواذا أتى
بجميع ما أتوبه من الخصال الحميدة فقد اجتمع فيه ما كان متفرقا فيهم فيكون أفضل
منهم وبأن دعوته عليه الصلاة والسلام في التوحيد والعبادة وصلت إلى أكثر
بلاد العالم بخلاف سائر الأنبياء فظهر أن انتفاع أهل الدنيا بدعوته صلى الله عليه
وسلم أكمل من انتفاع سائر الأمم بدعوة سائر الأنبياء فوجب أن يكون أفضل من
سائر الأنبياء انتهى وقد روى الترمذي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر ويدي لواء الحمد ولا فخر
وما من نبي آدم فمن سواه الا تحت لوائي وفي حديث أبي هريرة مرفوعا عند
البخاري أنا سيد الناس يوم القيامة وهذا يدل على أنه أفضل من آدم عليه
الصلاة والسلام ومن كل أولاده وروى البيهقي في فضائل الصحابة أنه ظهر على
ابن أبي طالب من البعد فقال صلى الله عليه وسلم هذا سيد العرب فقالت عائشة
أأنت سيد العرب فقال أنا سيد العالمين وهو سيد العرب وهذا يدل على أنه
أفضل الأنبياء بل أفضل خلق الله كلهم وقد روى هذا الحديث أيضا الحاکم
في صحيحه عن ابن عباس لكن بلفظ أنا سيد ولد آدم وعلى سيد العرب وذلك أنه
صحيح ولم يخرجاه وله شاهد من حديث عروة عن عائشة وساقه من طريق أحمد بن
عبيد عن ناصح قال حدثنا الحسين بن علوان وهما ضعيفان عن هشام بن عروة
عن أبيه بلفظ أدعوا إلى سيد العرب قالت فقالت يا رسول الله أأنت سيد العرب
فقال وذكروه وكذا أوردته من حديث عمر بن موسى الجهمي وهو ضعيف أيضا عن
أبي الزبير عن جابر مرفوعا دعوا إلى سيد العرب فقالت عائشة أأنت سيد العرب
وذكروه قال شيخنا وكلاهما ضعيف بل جنح الذهبي إلى الحكم على ذلك بالوضع انتهى
ولم يقل صلى الله عليه وسلم أنا سيد الناس عجا وافتخارا على من دونه حاشاء
الله من ذلك وإنما قال عليه الصلاة والسلام اظهرا النعمة الله تعالى عليه وأعلاما
للأمة بقدر امامهم ومتبوعهم عند الله تعالى وعلو منزلته لديه لتعرف نعمة الله
عليهم وعليه وكذلك العبد إذا لاحظ ما هو فيه من فيض المدد وشهد من عين المنة
ومحض الجود وشهد مع ذلك فقره إلى ربه في كل لحظة وعدم استغنائيه عنه طرفة
عين انشأ له ذلك في قلبه شعائب أسروها فادان بسطت هذه الشعائب في سماء

عليه وامتلأ أفقه بها أمطرت عليه وابل الطرب بما هو فيه من لذيذ السرور وقان لم
يصبه وابل فضل ولا ينشد يجري على لسانه الافتخار من غير عجب ولا فخر بل فرح
بفضل الله وبرحمته كما قال تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا فالاقتضار
على ظاهره والافتقار والانكسار في باطنه ولا ينافي أحدهما الآخر وإلى هذا
المعنى يشير قول العارف الرائي سيدي علي الوفاي في قصيدته التي أولها

من أنت مولاه حاشا * علاه أن يتلاشا
والله ياروح قلبي * لامات من بك عاشا
قوم لهم أنت ساق * لا يرجعون عطاشا
لاقص دهر جناحا * له وفاؤك راشا
بلك اللهيم مقيم * لمن وهبت الله عاشا
ومن يحولك يقوى * أن يضعف الدهر جاشا
عبد له بك عز * فكيف لا ينحاشا
حاشا وفاؤك رمي * من أنت مولاه حاشا

فان قلت بما الجمع بين هاتين الآيتين وبين قوله تعالى قولوا آمنا بالله وما
أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والاسباط وما أوتي
موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون
والحديث الثابت في الصحيحين عن أبي هريرة قال استتب رجل من المسلمين ورجل
من اليهود فقال اليهودي في قسمه لا والذي أسطفي موسى على العالمين فرفع المسلم
يده فططم اليهودي وقال أي خبيث وعلى محمد فجاء اليهودي إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم واشتكى على المسلم فقال صلى الله عليه وسلم لا تفضلني على الأنبياء وفي
رواية لا تفضلوا بين الأنبياء وحديث أبي سعيد الخدري عند البخاري ومسلم أنه
صلى الله عليه وسلم قال لا تخيروا بين الأنبياء وحديث ابن عباس عند البخاري
ومسلم مرفوعا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس ابن متى وحديث أبي هريرة
عند الشيخين من قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب أجاب العلماء بأز قوله
عز وجل لا نفرق بين أحد منهم في الإيمان بما أنزل إليهم وأنصديقهم والإيمان
بأنهم رسل الله وأنبيأؤه والتسوية بينهم في هذا لا تمنع أن يكون بعضهم أفضل من
بعض برأجابه عن الأحاديث بأجوبة فقال بعضهم ان نعت قد أن الله تعالى فضل
بعضهم على بعض في الجملة وكف عن الخوض في تفصيل التفضيل بآرائنا قال ابن
طغر بك فان أراد هذا النقائل أنا فكف عن الخوض في تفصيل التفضيل بآرائنا

فصحيح وان اراد ان لا ندكر في ذلك ما فهمناه من كتاب الله وروى لنا من حديث
رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقيم وقال آخر بفضل من رفع الله درجته بخصائص
الخطوة والزلفى ولا نخوض في تفضيل بعضهم على بعض في سياسة المنذرين والصبر
على الدين والنهضة في أداء الرسالة والحرص على هدى الضلال فان كلامهم قد بذل
في ذلك وسعه الذي لا يكافئه الله تعالى أكثر منه وقال آخر ما حكاه القاضي
عياض ان نهيه عليه الصلاة والسلام عن التفضيل كان قبل ان يعلم انه سيد ولد آدم
فنهى عن التفضيل اذ يحتاج الى توقيف وان من فضل بلا علم فقد كذب قال الحافظ
عماد الدين بن كثير وفي هذا نظر انتهى وهل وجه النظر من جهة معرفة
المتقدم تار يخامن ذلك ثم رأيت في تاريخ ابن كثير ان وجه النظر ان هذا من رواية
أبي سعيد وأبي هريرة وما جابره أبو هريرة الا عام خيرة أخرافيه بعد انه لم يعلم بهذا الا
بعد هذا وقال آخر ما قاله صلى الله عليه وسلم على طريق التواضع ونفى التكبر والمجرب
قال القاضي عياض وهذا لا يسلم من الاعتراض وقيل لا يفضل بينهم تفضيلا
يؤدى الى تنقيص بعضهم أو الغرض منه وقيل منع التفضيل في حق النبوة والرسالة
فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام فيها على حد واحد لا تفاضل وانما التفاضل
في زيادة الاحوال والخصوص والكرامات والرتب وأما النبوة في نفسها فلا تفاضل
وانما التفاضل بأمور أخر زاد على اولئك منهم رسل وأولوا عزة انتهى وهذا
قريب من القول الثاني قال ابن أبي جرة في حديث يونس يريد بذلك نفي التكليف
والتعدي على ما قاله ابن خطيب الرى لانه قد وجدت الفضيلة بينهم ما في عالم الحس
لان النبي صلى الله عليه وسلم أسرى به الى فرق السبع الطبايق ويونس نزل به الى
الى قعر البحر وقال عليه الصلاة والسلام اناسيد ولد آدم يوم القيامة وقال عليه
الصلاة والسلام آدم من دونه تحت لواءى وقد اختص صلى الله عليه وسلم
بالشفاعة الكبرى التي لم تكن لغيره من الانبياء عليهم الصلاة والسلام فهذه الفضيلة
وجدت بالضرورة فلم يبق أن يكون قوله عليه الصلاة والسلام لا تفضلوني على
يونس بن متى الا بالنسبة الى القرب من الله سبحانه وتعالى والبعده عن محملات الله
وسلامه عليه وان أسرى به لغرق السبع الطبايق واخترق الحجب ويونس عليه
الصلاة والسلام وان نزل به لقعر البحر فهما بالنسبة الى القرب والبعده من الله سبحانه
وتعالى على حد واحد انتهى وهو مروي عن امام دار الهجرة مالك بن أنس وعزى
نحوه لامام الحرمين وقال ابن المنير ان قلت ان لم يفضل على يونس باعتبار استواء
الجهتين بالنسبة الى وجود الحق تعالى فقد فضله باعتبار تعاوت الجهتين في تفضيل

الحق فانه تعالى فضل الملائكة الاعلى على الخفيض الادنى فكيف لا يفضل عليه
 الصلاة والسلام على يونس فان لم يكن التفضيل بالمكان فهو بالمكانة بلا شك كمال ثم
 قال قلت لم يذم عن مطلق التفضيل وانما انتهى عن تفضيل مقيد بالمكان يفهم منه
 القرب المكنى فعلى هذا يحمل جمعا بين القواعد انتهى واختلاف هل البشر
 افضل من الملائكة فقال جمهور اهل السنة والجماعة خواص بنى آدم وهم
 الانبياء افضل من خواص الملائكة وهم جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل
 وحمل العرش والمقربون والكروبيون والروحانيون وخواص الملائكة افضل من
 عوام بنى آدم قال التفتازانى بالاجماع بل بالضرورة وعوام بنى آدم افضل من عوام
 الملائكة فالمسجود له افضل من الساجد فاذا ثبت تفضيل الخواص على الخواص
 ثبت تفضيل العوام على العوام فعوام الملائكة خدام عمال الخيرة والمخدوم له فضل
 على الخادم ولان المؤمنين ركب فيهم الهوى والعقل مع تسليط الشيطان عليهم
 بوسوسته والملائكة ركب فيهم العقل دون الهوى ولا سبيل للشيطان عليهم
 فالانسان كما قال في شرح العقائد يحصل الفضائل والكلمات العلمية والعملية مع
 وجود العوائق والموانع من الشهوة والغضب وسنوح الحاجات الضرورية الشاغلة
 عن اكتساب الكمالات ولا شك ان العبادة وكسب الكمالات مع الشواغل
 والصوارف أشق وأدخل في الاخلاص فتكون افضل والمراد بعوام بنى آدم هنا
 الصلحاء لا الفسقة كما نبه عليه العلامة كالدين بن أبي شريف المقدسى قال
 ونص البيهقي عليه في الشعب وعبارته قد تكلم الناس قديما وحديثا في الملائكة
 والبشر فذهب ذاهبون الى أن الرسل من البشر افضل من الرسل من الملائكة وأن
 الاولياء من البشر افضل من الاولياء من الملائكة انتهى وذهب المعتزلة
 والفلاسفة وبعض الاشاعرة الى تفضيل الملائكة وهو اختيار القاضي أبي بكر
 الباقلاني وأبي عبد الله الحلي وتمسكوا بوجوه الاول أن الملائكة أرواح مجردة
 كاملة بالفعل مبرأة عن مبادئ الشرور والآفات كالشهوة والغضب وعن ظلمات
 الهيول والصورة قوية على الافعال العجيبة عالمة بالكوائن ماضية وآتية من غير غلط
 والجواب أن مبنى ذلك على الاصول الفلسفية دون الاصول الاسلامية الثانية أن
 الانبياء مع كونهم افضل البشر يتعلمون ويستفيدون منهم بدليل قوله تعالى علمه
 شديد القوى وقوله تعالى نزل به الروح الامين على قلبك ولا شك أن المعلم افضل من
 المتعلم والجواب أن التعليم من الله تعالى والملائكة انما هم مبلغون الثالث أنه
 اطرد في الكتاب والسنة تقديم ذكرهم على ذكر الانبياء وما ذاك الا تقدمهم

في الشرف والرتبة والجواب أن ذلك اتقدمهم في الوجود أولان وجودهم أخفى فلا يعان
 بهم أقوى وباتقدمهم أي الرابع قوله تعالى أن يستنكف المسيح أن يكون عبد الله ولا
 الملائكة المقربون فإن أهل الملائكة منهم من ذلك أفضلية الملائكة على عيسى إذ
 القياس في مثله الترتي من الأدنى إلى الأعلى يقال لا يستنكف من هذا الأمر الوزير
 ولا السلطان ولا يعال السلطان ولا الوزير ثم لا قائل بالفصل بين عيسى عليه الصلاة
 والسلام وغيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام * والجواب أن النصاري
 استعظموا المسيح بحيث يرتفع من أن يكون عبدا من عباد الله بل ينبغي أن يكون ابنه
 لأنه مجرد لأب له وكان يبرئ الأكمة والأبرص ويحيي الموتي بخلاف سائر الأنبياء
 من بني آدم فرد عليهم بأنه لا يستنكف من ذلك المسيح ولا من هو أعلى منه في هذا
 المعنى وهم الملائكة الذين لأب لهم ولا أم ويقدر أن يذن الله على أفعال أقوى
 وأعجب من إبراء الأكمة والأبرص وأحياء الموتي باذن الله تعالى فالترقي والعلو انما هو
 في أمر التجرد واطهار الأثار القوية لا في مطلق الشرف والكمال فلا دلالة على
 أفضلية الملائكة انتهى * ثم الملائكة بعضهم أفضل من بعض وأفضلهم الروح
 الأمين جبريل المزي من رب العالمين المقول فيه من ذي العزة له لقول رسول
 كريم ذوق قوة عند ذي عرش مكين مطاع ثم أمين فوصفه بسبع صفات فهو
 أفضل الملائكة الثلاثة الذين هم أفضل الملائكة على الإطلاق وهم ميكائيل
 وإسرافيل وعزرائيل وكذلك الرسل أفضل من الأنبياء وكذلك الرسل بعضهم أفضل
 من بعض ومحمد صلى الله عليه وسلم أفضل الأنبياء والرسل كما تقدم وأول الأنبياء آدم
 وآخرهم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فأما نبوة آدم فبالحديث الدال على أنه قد أمر
 ونهى مع القطع بأنه لم يكن في زمنه بنى آخر فهو بالوحي لا غير وكذا السنة والاجماع
 فأنكار نبوته على ما نقل عن البعض يكون كفرا * وقد اختلف في عدد الأنبياء
 والمرسلين والمشهور في ذلك ما في حديث أبي ذر عن عبد ابن مردويه في تفسيره قال
 قلت يا رسول الله كم الأنبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا قلت يا رسول الله
 كم الرسل منهم قال ثلاثمائة وثلاثة عشر قلت يا رسول الله من كان أولهم
 قال آدم ثم قال يا أبا ذر أربعة سريانيون آدم وشيث ونوح وخنوخ وهو أدريس
 وهو أول من خط بالقلم وأربعة من العرب هود وصالح وشعيب ونبيك يا أبا ذر وأول
 نبي من بني إسرائيل موسى وآخرهم عيسى وأول النبيين آدم وآخرهم نبيك وقد
 روى هذا الحديث بطوله الحافظ أبو حاتم بن حبان في كتابه الأنواع والتقايم
 وقدوة من الصحيح وخالفه ابن الجوزي فذكره في الموضوعات واتهم به إبراهيم

ابن هشام قال الحافظ بن كثير ولا شك انه قد ترك كلام فيه غير واحد من أئمة الجرح والتعديل من أجل هذا الحديث فاعلم **✽** وروى أبو يعلى عن أنس مرفوعا كان من خلى من أخواني من الأنبياء ثمانية آلاف نبي ثم كان عيسى ابن مريم ثم كنت أنا **✽** والذين نزل الله تعالى على أسمائهم في القرآن آدم وإدريس ونوح وهود وصالح وإبراهيم ولوط وإسماعيل وإسحاق ويعقوب ويوسف وأيوب وشعيب وموسى وهارون ويونس وداود وسليمان وإلياس وإلشع وزكريا ويحيى وعيسى وكذا ذوالكامل عند كثير من المفسرين والله أعلم **✽** وقال الله تعالى ورفعنا لك ذكرك روى ابن جرير من حديث أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتاني جبريل عليه الصلاة والسلام فقال إن ربى وربك يقول أتدري كيف رفعت ذكرك قلت الله أعلم قال إذا ذكرت ذكرت معى وذكره الطبراني وصححه ابن حبان ورويناه عن الإمام الشافعي قال أخبرنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح معناه لا أذكر إلا ذكرت معى أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله قال الإمام الشافعي يعنى والله أعلم ذكره عند الإيمان بالله والاذن قال ويحتمل ذكره عند تلاوة القرآن وعند العمل بالطاعة والوقوف عن المعصية انتهى وقيل رفعه بالنبوة قاله يحيى بن آدم وعن ابن عطاء جعلت ذكرا من ذكرى فن ذكرك ذكرى وعنه أيضا جعلت تمام الإيمان بذكرى معك وعن جعفر بن محمد الصادق لا يذكرك أحد بالرسالة إلا ذكرنى بالربوبية قال البيضاوى وأى رفعة مثل أن قرن اسمه باسمه فى كلى الشهادة وجعل طاعته طاعته انتهى يشير الى قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله والله ورسوله أحق أن يرضوه ومن يطع الله ورسوله وأطيعوا الله والرسول وقول فتادة رفع الله ذكره فى الدنيا والآخرة فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة لا يقول أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله انتهى فهو مذكور معه فى الشهادة وانتشهد مقرون ذكره بذكره فى القرآن والخطب والاذن ويؤذن باسمه فى موقف القيامة **✽** وأخرج أبو نعيم فى الحلية عن أبى هريرة رفعه لما نزل آدم عليه الصلاة والسلام بالهنة استوحش فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام فتأدى بالاذن الله أكبر الله أكبر مرتين أشهد أن لا إله إلا الله مرتين أشهد أن محمدا رسول الله مرتين الحديث وكتب اسمه الشريف على العرش وعلى كل سماء وعلى الجنان وما فيها رواه ابن عساكر **✽** وأخرج البزار عن ابن عمر مرفوعا لما عرج إلى السماء ما مرت بسماء الا وجدت اسمى مكتوبا فيها محمدا رسول الله وفى الحلية عن ابن عباس رفعه ما فى الجنة شجرة عليها

ورقة الامكتوب عايمها لا اله الا الله محمد رسول الله ﷺ وأخرج العبراني من حديث
 جابر مرفوعا كان نقش خاتم سليمان بن داود عايمها الصلاة والسلام لا اله الا الله
 محمد رسول الله وعزاه الحافظ ابن رجب في كتاب أحكام الخواتيم لجزء أبي علي
 الخالدي وقال انه باطل موضوع وشق اسمه الكريم من اسم الله تعالى كما قال
 حسان

وشق له من اسمه ايجله ﷺ فذوالعرش محمود وهذا محمد
 وسماه من اسمائه المحسني بنو سبعين اسما كما بينت ذلك في اسمائه صلوات الله
 وسلامه عليه وعلى عليه في ملائكته وأمر المزمين بالصلاة عليه فقال تعالى
 ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما
 فأخبر عباده بنزلة نبيه عنده في الملاء الأعلى بأنه ينثى عليه عند الملائكة المقربين
 وأن الملائكة تصلي عليه ثم أمر العالم السفلي بالصلاة والتسليم عليه فيجتمع الثناء
 عليه من أهل العالمين العلوي والسفلي جميعا وكتبه نبيا و آدم بن الروح والجسد
 وختم به النبوة والرسالة وأعلن بذكره الكريم في الأوان والآخرين ونوه
 بقدره الرفيع حين أخذ الميثاق على جميع النبيين وجعل ذكره في فواتح
 الرسائل وخواتمها وشرف به المصانع على المنابر وزين بذكره أرباب الأقاليم
 والمحابر ونشروا ذكره في الآفاق شرقا وغربا وبراحتي في السموات السبع
 وعند المستوى وصريف الأقاليم والعرش والكرسي وسائر الملائكة المقربين
 من الكرويين والروحانيين والعلويين والسفليين وجعله في قلوب المزمين
 بحيث يستطيبون ذكره فترتاح أرواحهم ورجائهم من طرب سماع اسمه
 أشباحهم

واذا ذكرتكم وأميل كأنني ﷺ من طيب ذكركم واسقيت الراحا
 كأنه تعالى يقول أملاء الوجود كله من اتباعك كلهم يشنون عليك ويصلون عليك
 ويمحفظون سنتك بل ما من فريضة من فرائض الصلاة الا وهما سنة فهم متمسكون
 في الفريضة بأمرى وفي السنة بأمرى وجعلت طاعتك طاعتك وبيعتك ببيعك فالقراء
 يحفظون ألفاظ منشورك والمفسرون يفسرون معاني فرقانك والوعاظ يلغون
 بلسخ وعظك والملوك والسلاطين يقفون في خدمتك ويسلمون من وراء الباب
 عليك ويمسحون وجوههم بتراب روضتك ويرجون شفاعتك فشرفتك باق
 الى أبد الأبدين والحمد لله رب العالمين وقال تعالى طه ما أنزلنا عليك القرآن
 لتشقي اعلم أن للفسرين في طه قولين أحدهما انها من حروف التهجي والثاني

انها كلمة مفيدة وعلى الاول قيل معناها يام طمع الشفاعة للامة ويا هادي
 الخلق الى الملة وقيل الطاء في الحساب بتسعة والماء بخمسة فاجملة أربعة عشر
 ومعناها يا أيها البدر وهذه الاقوال لا يجب أن يعتمد عليها اذ هي كما قاله المحققون
 من بدع المفسرين ومثلها قول الواسطي فيما حكاه القاضي عياض في الشفاء أراد
 يا طاهر يا هادي وأما على قول من قال انها كلمة مفيدة ففيه وجهان أحدهما
 أن معناه يا رجل وهو مروي عن ابن عباس والحسن ومجاهد وسعيد بن جبير وقتادة
 وعكرمة قال سعيد بن جبير بلسان النبطية وقال قتادة بلسان السريانية وقال
 عكرمة بلسان الحبشية وقال البيضاوي أن معناه يا رجل فاعل أصله يا هذا
 فتصرفوا فيه بالقلب والاختصار انتهى وقال الكلبي لو قلت في عكس يا رجل
 لم يجيبك حتى تقول طه وهـ لالسدي معنى يا طه يا فلان وقال الزمخشري لعل عكا
 تصرفوا في يا هذا كأنهم في أنهم قالون الياء طاء فقالوا في يا طاء واختصروا هذا
 واقتصروا على ها وأثر الصيغة ظاهر لا يخفى في البيت المستشهد به

ان السفاهة طه في خلائكم ❦ لا قدس الله أخلاق الملاعين

❦ قال في البحر وقد كان قدّم ان طه في لغة عك في معنى يا رجل ثم تخوض وتجزم على
 عك بما لا ية وله هوى وهو أنهم قلبوا الياء طاء وهذا لا يوجد في لسان العرب قلب
 الياء التي للتداء طاء وكذلك حذف اسم الإشارة في النداء وأقرارها التي للتنبيه
 انتهى وقيل معناه يا انسان وقرئ طه باسكان الماء على انه أمر له صلى الله عليه
 وسلم بأن يطاء الأرض بقدميه ❦ وقد روى انه صلى الله عليه وسلم كان يقوم
 في تهجد على إحدى رجليه فأمر أن يطاء الأرض بقدميه معا وان الأصل طاء فقلت
 همزته هاء كما قالوا هياك في اياك وهرقت في أرتت ويجوز أن يكون الأصل من وطى
 على ترك الهمزة ويكون أصل طاء يا رجل ثم أثبتت الهاء فيه للوقوف وعلى هذا يحتمل
 أن يكون أصل طه طاءها والالف مبدلة من الهمزة والهاء كناية عن الأرض لكن
 برذلك كتبها على صورة الحرف ❦ وأما قوله تعالى ما أنزلنا عليك القرآن
 لتشقي فذكروا في سبب نزولها أقوالا أحدها أن أبا جهل والوليد بن المغيرة
 ومطعم بن عدي قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم انك لتشقي حيث تركت
 دين آبائك فقال صلى الله عليه وسلم بل بعثت رحمة للعالمين فأنزل الله تعالى هذه
 الآية رداع عليهم وتعريفه صلى الله عليه وسلم بأن دين الإسلام والقرآن هو السلم
 الى نيل كل فوز والسبب في ادراك كل سعادة وما فيه الكفرة هو الشقاوة بعينها
 وثانيها أنه صلى الله عليه وسلم صلى بالليل حتى تورمت قدماه فقال له جبريل أبق على

نفسك فان لها عليك حقاً أي ما أنزلناه عليك لتنتهك نفسك بالعبادة وتذيقها المشقة
العظيمة وما بعثت إلا بالحقيقة السمحاء وهو روى انه كان اذا قام من الليل ربط صدره
بجبل حتى لا ينام وقال بعضهم كان يسهر طول الليل وتعقب بأنه بعيد لانه صلى الله
عليه وسلم ان فعل شيئاً من ذلك فلا بد وان يكون قد فعله بأمر الله تعالى فاذا فعله عن
أمره فهو من باب الشقاوة وثالثها قال بعضهم يحتمل أن يكون المراد لا تشق على
نفسك وتعذبها بالأسف على كفر هؤلاء فاعلم أنزلنا عليك القرآن لتذكر به من آمن
فمن آمن وأصلح فلم نفسه ومن كفر فلا يحزنك كفره فاعلمك الإلباغ وهذا كقوله
فلمالك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين ولا يحزنك كفرهم رابعها ان هذه السورة
من أوائل منزل بمكة وفي ذلك الوقت كان صلى الله عليه وسلم مقهوراً مع أعدائه
وكأنه تعالى قال لا تظن انك تبقى على هذه الحالة بل يعلم أمرك ويظهر قدرك
فانما أنزلنا عليك القرآن لتبقى شقياً بل تصير معظم أمرك ما زاد الله تعالى تعظيماً
وتكريمًا وتثريفاً وقال تعالى انا أعطيناك السكوت السورة قال الامام فخر الدين
ابن الخطيب في هذه السورة كثير من الفوائد منها أنها كالتمهة لما قبلها من السور
وذلك لان الله تعالى جعل سورة الضحى في مدح نبينا صلى الله عليه وسلم وتفصيل
أحواله فذكر في أولها ثلاثة أشياء تتعلق بنبوته وهي قوله ما وعدك ربك وما قربى
وللاخرة خير لك من الاولى ولسوف يعطيك ربك فترضى ثم ختمها كذلك بأحوال
ثلاثة فيما يتعلق بالدنيا وهي قوله تعالى الم يجدك يتيماً فآوى ووجدك ضالاً فاهدى
علم الحكم والاحكام فهدى ووجدك عائلاً فأغنى ثم ذكر في سورة ألم نشرح
انه تعالى شرفه عليه الصلاة والسلام بثلاثة أشياء وهي ألم نشرح لك صدرك أي
ألم نفسعه حتى يسع مناجاة الحق ودعوة الخلق ووضعنا عنك وزرك أي عناءك الثقيل
الذي انقض ظهرك ورفعنا لك ذكرك وهكذا سورة سورة حتى قال انا أعطيناك
الكوثر أي أعطيناك هذه المناقب المتكاثرة التي كل واحدة منها أعظم من ملك الدنيا
بمخدا فبرها واذا أنعمنا عليك بهذه النعم فاشتغل بطاعتنا ولا تقابل بقولهم ثم ان
الاشتغال بالعبادة اما أن يكون بالنفس وهو قوله فصل لربك وأما بالمال وهو قوله
وانحرو وتأمل قوله انا أعطيناك كيف ذكر بلغظ الماضي ولم يقل سنعطيك ليدل
على ان هذا الاعطاء حصل في الزمان الماضي قال عليه الصلاة والسلام كنت
نبيا وادم بين الروح والجسد ولا شئ لك ان كان في الزمان الماضي عزيزا مرعى
الجانب أشرف ممن سيصير كذلك كأنه تعالى يقول يا محمد قد هيأنا أسباب سعادتك
قبل دخولك في هذا الوجود فكيف أمرك بعد وجودك واشتغالك بعبوديتنا

بأهلها العبد لكريم انما نعطيك هذا الفضل العظيم لاجل طاعتك وانما
 اخترناك بمجرد فضلتنا واسماننا من غير موجب **هـ** واختلف المفسرون في تفسير
 الكوثر على وجوه منها انه نهر في الجنة وهذا هو المشهور والمستفيض عند
 السلف والخلف فروى أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بيننا انا وسير
 في الجنة اذا انا بنهر حافتاه قباب الدر المجوف قات ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر
 الذي أعطاك ربك فاذا طينه مسك اذ قرر واه البخاري وقيل الكوثر اولاده لان
 هذه السورة انما نزلت ردا على من عابه عليه الصلاة والسلام بعدم الاولاد وعلى
 هذا فالعنى انه يعطيه نسلا يبقون على امر الزمان فانظر كم قتل من اهل البيت ثم
 العالم على منهم ولم يتفق ذلك لني من الانبياء غيره وقيل الكوثر الخير الكثير
 وقيل النبوة وهي الخير الكثير وقيل علماء أمته وقيل الاسلام ولا ريب انها من
 الخير الكثير فالعلماء ورثة الانبياء كما رواه احمد وبنو داود والترمذي وأما علماء أمتي
 كانوا بنو اسرائيل فقال الحافظ ابن حجر ومن قبله الدميري والزركشي انه لا أصل
 له نعم روى أبو نعيم في فضل العالم العفيف بسند ضعيف عن ابن عباس رفعه أقرب
 الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهاد وقيل الكوثر كثرة الاتباع والاشياع
 وعن بعضهم الموارد بالكوثر العلم وحله عليه أولى لوجوه أحدها ان العلم هو الخير
 الكثير والثاني اما أن يحصل الكوثر على نعم الآخرة أو على نعم الدنيا قال والاول
 غير جائز لانه قال انا أعطيتك الكوثر والجنة سيعطيكها لانه أعطاهما فوجب حمل
 الكوثر على ما وصل اليه في الدنيا وأشرف الامور الواصلة اليه في الدنيا هو العلم
 والنبوة فوجب حمل اللفظ على العلم والثالث أنه لما قال انا أعطيتك الكوثر
 قال عقبه فصل لربك وانحم الشيء الذي يتقدم على العبادة والمعرفة ولان الفاء
 في قوله فصل للتعقيب ومعلوم أن الموجب للعبادة ليس الا العلم وقيل الكوثر
 الخلق الحسن **هـ** وعن ابن عباس جميع نعم الله على نبيه صلى الله عليه وسلم
 وبالحمل فلا يسر حمل الآية على بعض هذه النعم أولى من حملها على الباقي فوجب
 حملها على الكل ولذا روي أن سعيد بن جبيل لما روى هذا القول عن ابن عباس
 قال له بعضهم ان ناسا يزعمون انه نهر في الجنة يقال سعيد النهر الذي في الجنة من
 الخير الذي أعطاه الله أيام **هـ** قال الامام فخر الدين بن الخطيب قال بعض العلماء
 ظاهرا قوله تعالى انا أعطيتك الكوثر بقية حتى أن الله تعالى قد أعطاه ذلك الكوثر
 فيجب أن يكون الاقرب حمله على ما آتاه الله من النبوة والقرآن والذكر العظيم
 والنصر على الأعداء **هـ** وأما الحوض وسائر ما أعد له من الثواب فهو وان جاز

أن يقال انه داخل فيه لان ما ثبت بكم وعد الله فهو كالواقع الا أن الحقيقة
ما قدمناه لان ذلك وان أعد له فلا يصح أن يقال على الحقيقة أنه أعطاه الكوثر
في حال نزول هذه السورة بمكة ويحتمل أن يجاب عنه بأن من أقول ولده الصغير بشيء
يصح أن يقال أعطاه ذلك الشيء مع أن الصبي في ذلك الحال ليس أهلاً للتصرف
انتهى * وقد روي في صحيح مسلم من حديث أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم ذات يوم بن أظهرنا إذا غفا اغفاه ثم رفع رأسه متبسها فقلنا ما يضحكك
أضحك الله سنك يا رسول الله قال نزلت على آتفا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم
انا أعطيناك الكوثر فصل ربك وانحر ان شئت هو الا بترحم قال اتدرون ما الكوثر
قلنا الله ورسوله اعلم قال فانه روعده ربى عليه خير كثير وهو حوض ترد عليه
أمتي يوم القيامة آتته عدد النجوم فيخرج العبد منهم فأقول رب انه من أمتي فيقول
ما تدري ما أحدث بعدك وهذا تفسير صريح منه صلى الله عليه وسلم بأن المراد
بالكوثر هذا الحوض فالمصير اليه أولى وهذا هو المشهور كما تقدم فسبحان من أعطاه
هذه الفضائل العظيمة وشرفه بهذه الحاصل العظيمة وحباه بأفاضه عليه من
نعمه الجسيمة وقد جرت عادة الله مع أنبياء عليهم الصلاة والسلام أن يناديهم
بأسمائهم الأعلام نحو يا آدم اسكن يا نوح اهبط يا موسى اني انا الله يا عيسى ابن
مريم اذكر نعمتي عليك وأما نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فناداه بالوصف الشريف
من الانبياء والارسل فقال يا أيها الرسول يا أيها النبي والله درانقائل

فدعي جميع الرسل كلاً باسمه * ودهاك رحدك بالرسول وبالنبي

قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام ولا يخفى على أحد أن السيد اذا دعي عبده
بأفضل ما أوجدهم من الاوصاف العلية والاخلأ السنية ودعي آخرين بأسمائهم
الأعلام التي لا تشعر بوصف من الاوصاف ولا بخلق من الاخلاق أن منزلة من دعاه
بأفضل الاسماء والاوصاف أعز عليه وأقرب اليه من دعاه باسمه العلم وهذا معلوم
بالعرف أن من دعي بأفضل أوصافه واخلاقه كان له ذلك مبالغة في تعظيمه واحترامه
انتهى * وانظر ما في نحوه قوله تعالى واذا قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض
خليفة من ذكركم تعالى واضافته اليه صلى الله عليه وسلم وما في ذلك من التنبيه
على شرفه واختصاصه بخطابه وما في ذلك من الإشارة اللطيفة وهي أن المقبل عليه
بالخطاب له الحظ الأعظم والقسم الاوفر من الجملة المخبر بها اذ هو في الحقيقة أعظم
خلقائه الا ترى الى عموم رسالته ودعائه وجعله أفضل أنبيائه أم بهم ليلة اسرائه
وجعل آدم فن دونه يوم القيامة تحت لوائه فهو المقدم في أرضه وسماؤه وفي دار

تكليفه وجزائه وبالجمله فقد تضمن الكتاب العزيز من التصريح بحليل رقبته
وتعظيم قدره وعاقبته ورفعة ذكره ما يقضي بأنه استولى على أقصى درجات
التكريم ويكفي اخباره تعالى بالعفو عنه وملاطفته قبل ذكر العتاب في قوله تعالى
عفي الله عنكم أذنتم لهم وقد عفى الله عنكم على الانبياء تعظيماً له مع تأخره عنهم
في الزمان في قوله تعالى ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم واخباره
بتمني أهل النار طاعته في قوله تعالى يوم تقلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا
أطعنا الله وأطعنا الرسول وهذا بجزء لا يتقد وقطر لا يعد

*(النوع الثاني في أخذ الله الميثاق له على النبيين فضلاً

ومنة ليؤمنن به ان أدركوه ولينصرنه)*

قال الله تعالى واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم
رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه الآية أخبر تعالى أنه أخذ الميثاق على
كل نبي بعثه من لدن آدم عليه الصلاة والسلام الى محمد صلى الله عليه وسلم أن
يصدق بعضهم بعضاً قاله الحسن وطاوس وقتادة وقيل معناه أنه تعالى أخذ
الميثاق من النبيين وأئمتهم واستغنى بذلك عن ذكر الامم وعن علي بن أبي طالب
وابن عباس ما بعث الله نبياً من الانبياء الا أخذ عليه الميثاق لئن بعث محمد صلى
الله عليه وسلم وهو حي ليؤمنن به ولينصرنه وما قاله قتادة والحسن وطاوس لا يضاف
ما قاله علي وابن عباس ولا ينفى بل يستلزمه ويقضي به وقيل معناه أن الانبياء
عليهم الصلاة والسلام كانوا يأخذون الميثاق من أممهم بأنه اذا بعث محمد صلى الله
عليه وسلم أن يؤمنوا به وان ينصروه واحتج له بأن الذين أخذ الله الميثاق منهم يجب
عليهم الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم عند بعثته وكان الانبياء عند بعث محمد
صلى الله عليه وسلم من جملة الاموات والميت لا يكون مكلف فتعين أن يكون الميثاق
مأخوذاً على الامم قالوا ويؤ كدهذا أنه تعالى حكم على الذين أخذ عليهم الميثاق
بأنهم لو تولوا الكون فاسقين وهذا الوصف لا يليق بالانبياء وانما يليق بالامم وأجاب
الفخر الرازي بأن يكون المراد من الآية أن الانبياء لو كانوا في الحياة لوجب عليهم
الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ونظيره قوله تعالى لئن أشركت ليحبطن عملك وقد
علم الله تعالى أنه لا يشرك قط ولا كخرج هذا الكلام على سبيل التقدير والفرض
وقال تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقمنا منته
الوتين وقال في الملائكة ومن يقل منهم اني اله من دونه فنجزيه جهنم مع أنه
تعالى أخبر عنهم بأنهم لا يسبقونه بالقول وبأنهم يخافون ربهم من فوقهم فكل ذلك

خرج على سبيل الفرض والتقدير واذا نزلت هذه الآية على أن الله تعالى لما
 أوجب على جميع الانبياء أن يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم لو كانوا في الاحياء
 وأنهم لو تروا ذلك لكانوا في زمرة الفاسقين فلان يكون الايمان بمحمد صلى الله
 عليه وسلم واجبا على أممهم من باب أولى فكان صرف هذا الميثاق الى الانبياء أقوى
 في تعصيل المقصود وقال السبكي في هذه الآية أنه عليه الصلاة والسلام على تقدير
 مجيئه في زمانه يكون مرسل اليهم فتكون نبوته ورسالاته عامة لجميع الخلق من
 زمن آدم الى يوم القيامة وتكون الانبياء وشمم كلهم من أمته ويكون قوله عليه
 الصلاة والسلام وبعثت الى الناس كافة لا يختص به الناس في زمانه الى يوم القيامة
 بل يتناول من قبلهم أيضا وانما أخذله المواثيق على الانبياء ليعلموا أنه المتقدم عليهم
 وأنه نبيهم ورسولهم وفي أخذ المواثيق وهي في معنى الاستدلاف ولذلك دخلت لام
 القسم في قوله ومن به وانصرت له لطيفة وهي كأنها أيمان البيعة التي تؤخذ بالخلفاء
 ولعل ايمان الخلفاء أخذت من هنا فانظر الى هذا التعظيم العظيم للنبي صلى الله عليه
 وسلم من ربه تعالى فاذا عرف هذا فالنبي محمد صلى الله عليه وسلم نبي الانبياء وله هذا
 طهر ذلك في الآخرة جميع الانبياء تحت لوائه وفي الدنيا كذلك ليله الاسراء صلى بهم
 ولوانفق مجيئه في زمن آدم ونوح وابراهيم وموسى وعيسى وجب عليهم وعلى أممهم
 اتباعه والايمان به وانصرت له وبذلك أخذ الله الميثاق عليهم فنبوته عليهم ورسالاته
 اليهم معنى حاصل لهم في حياتهم وانما أمره يتوقف على اجتماعهم معه فتأخر ذلك الامر
 راجع الى وجودهم لا الى عدم اتصافهم بمائة تضييه وفرق بين توقف الفعل على
 قبول المحل وتوقفه على أهلية الفاعل فها هنا لا توقف من جهة الفاعل ولا من جهة
 ذات النبي صلى الله عليه وسلم الشريفة وانما هو من جهة وجود العصر المشتمل عليه
 فلم وجد في عصرهم لزمهم اتباعه بلا شك ولهذا يأتي عيسى عليه الصلاة والسلام
 في آخر الزمان على شريعته وهو نبي كريم على حاله لا كما يظن بعض الناس أنه يأتي
 واحدا من هذه الامة نعم هو واحد من هذه الامة لما قلنا من اتباعه للنبي صلى الله
 عليه وسلم وانما يحكم بشريعة نبينا صلى الله عليه وسلم بالقرآن والسنة وكل ما فيه ما
 من أمر ونهي فهو متعلق به كما يتعلق بسائر الامة وهو نبي كريم على حاله لا ينقص منه
 شيء وكذلك لو بعث النبي صلى الله عليه وسلم في زمانه أو في زمان موسى وابراهيم
 ونوح وآدم كانوا مستمرين على نبوتهم ورسالتهم الى أممهم والنبي صلى الله عليه وسلم
 نبي عليهم ورسول الى جميعهم فنبوته ورسالاته أعم وأشمل وأعظم وتتفق مع
 شرائعهم في الاصول لانها لا تختلف وتقدم شريعته صلى الله عليه وسلم فيما عدا

يقع الاختلاف فيه من الفروع اما على سبيل التخصيص واما على سبيل
النسخ ولا نسخ ولا تخصيص بل تكون شريعة النبي صلى الله عليه وسلم في تلك
الافاق بالنسبة الى اولئك الامم ما جاءت به انبياءهم وفي هذا الوقت بالنسبة
الى هذه الامة الشريفة والاحكام تختلف باختلاف الاشخاص والافاق وبهذا
بان لنا معنى حديثين كنا خفيا عننا أحدهما قوله صلى الله عليه وسلم بعثت الى الناس
كافة فكنا نظن انه من زمانه الى يوم القيامة فبان انه الى جميع الناس اولهم
 وآخرهم والثاني قوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وادم بن الروح والجسد
كنا نظن انه بالعلم فبان انه زائد على ذلك وانما يفرق الخصال بين ما بعد وجود
جسده صلى الله عليه وسلم وبلوغه الاربعين وما قبل ذلك بالنسبة الى المبعوث
اليهم وتأهلهم لسماع كلامه لا بالنسبة اليه ولا اليهم لو تأهلوا قبل ذلك وتمايق
الاحكام على الشروط قديس كون بحسب المحل القابل وقد يكون بحسب الفاعل
المتصرف فها هنا التعليق انما هو بحسب المحل القابل وهو المبعوث اليهم وقولهم
سماع الخطاب والجسد الشريف الذي يخاطبهم بلسانه وهذا كما يوكل الاب رجلا
في تزويج ابنته اذا وجدت كفؤا فالتوكيل صحيح وذلك الرجل أهل للوكالة ووكانه
ثابتة وقد يحصل توقف التصرف على وجود الكفؤ ولا يوجد الا بعد مدة وذلك
لا يقدح في صحة الوكالة وأهلية الوكيل انتهى

(التوضيح الثالث في وصفه له عليه الصلاة والسلام بالشهادة وشهادته بالرسالة)
قال الله تعالى حكاية عن ابراهيم واممماعيل عليهما الصلاة والسلام عند بناء
البيت الحرام ربنا قد قبل منا انك انت السميع العليم ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن
ذريتنا امة مسلمة لك وأرنا مناسكنا وتب علينا انك انت التواب الرحيم ربنا
وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك يعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم
انك انت العزيز الحكيم فاستجاب الله دعائهم وبعث في أهل مكة رسولا منهم بهذه
الصفة من ولدا اسماعيل الذي دعا مع أبيه ابراهيم عليهما الصلاة والسلام بهذا
الدعاء فان قلت من أين علم ان الرسول هنا المراد به محمد صلى الله عليه وسلم
فالجواب من وجوه أحدها اجماع المفسرين وهو حجة الثاني قوله عليه الصلاة
والسلام انما دعوة أبي ابراهيم وبشارة عيسى قالوا وأراد بالدعوة هذه الآية وبشارة
عيسى هي ما ذكر في سورة الصف من قوله وبشر ابراهيم يا أي من بعدى اسمه
أحمد الثالث أن ابراهيم انما دعا بهذا الدعاء بمكة لذريته الذين كانوا بها
وبما حولها ولم يبعث الله تعالى الى من بمكة الا محمدا صلى الله عليه وسلم وقد

آمين الله تعالى على المؤمنين بعث هذا النبي منهم على هذه الصفة فقال تعالى
 لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم
 ويعلمهم الكتاب والحكمة الآية فليس لله منة على المؤمنين أعظم من ارساله
 محمد صلى الله عليه وسلم يهدي الى الحق والى طريق مستقيم وانما كانت النعمة
 على هذه الامة بارساله أعظم النعم لان النعمة به صلى الله عليه وسلم تمت بها مصالح
 الدنيا والآخرة وكل بسيم ادين الله الذي رضيه لعباده وقوله من أنفسهم يعني
 انه بشر مثلهم وانما امتاز عليهم بالوحي وقرىء في الشواذ من أنفسهم بفتح الفاء يعني
 من أشرفهم لانهم من بني هاشم وبني هاشم أفضل قريش وقريش أفضل العرب
 والعرب أفضل من غيرهم * ثم قيل لفظ المؤمنين عام ومعناه خاص في العرب
 لانه ليس حي من احياء العرب الا وقد ولده وخص المؤمنين بالذكور لانهم
 المنتفعون به أكثر فامة عليهم أعظم * فان قلت هل العلم بكونه صلى الله
 عليه وسلم بشرا ومن العرب شرط في صحة الايمان أو هو من فروض الكفاية
 أجاب الشيخ ولي الدين بن العراقي بأنه شرط في صحة الايمان قال فلو قال شخص
 أو من برسالة محمد صلى الله عليه وسلم الى جميع الخلق ولكفى لا أدري هل هو
 من البشر أو الملائكة أو من الجن أو لا أدري أهو من العرب أو الجمجم فلا شك
 في كفره لتكذيبه للقرآن وحجده ما تلقت قرون الاسلام خلفا عن سلف ومصاد
 معلوما بالضرورة عند الخاص والعام ولا أعلم في ذلك خلافا لو كان غيبا لا يعرف
 ذلك وجب تعليمه آياه فان حجده بعد ذلك حكما باب كفره انتهى * فان قلت
 هل هو عليه الصلاة والسلام باق على رسالته الى الآن أجاب أبو المعين النسي في
 بأن الاشعري قال انه عليه الصلاة والسلام الى الآن في حكم الرسالة وحكم الشيء
 يقوم مقام أصل الشيء الا ترى ان العدة تدل على ما كان من أحكام النكاح انتهى
 وقال غيره ان النبوة والرسالة باقية بعد موته عليه الصلاة والسلام حقيقة كما هي في
 وصف الايمان بعد موته لان المتصف بالنبوة والرسالة والايمان هو الروح وهي
 باقية لا تتغير بموت البدن انتهى وتعقب بأن الانبياء احياء في قبورهم فوصف
 النبوة باق للجسد والروح معا وقال القشيري كلام الله تعالى لمن اصطفاه أرسلته
 ان تبلغ عني وكلامه تعالى قديم فهو عليه الصلاة والسلام قبل ان يوجد كان رسولا
 وفي حال كونه والى الابد رسولا لبقاء الكلام وقدمه واستحالة البطلان على
 الارسال الذي هو كلام الله تعالى * وقيل السبكي في طبقاته عن ابن فوركانه
 قال انه عليه الصلاة والسلام حي في قبره رسول الله أبدا لا يباد على الحقيقة لا يجاز

انتهى وقال تعالى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم
ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين والمراد بالاميين
العرب تنبيههم على قدر هذه النعمة وعظمها حيث كانوا اميين لا كتاب لهم
وليس عندهم شيء من آثار النبوة كما عند اهل الكتاب فمن الله تعالى عليهم
بهذا الرسول وبهذا الكتاب حتى صاروا افضل الامم وأعلمهم وعرفوا ضلالة من ضل
قبلهم من الامم وفي كونه عليه الصلاة والسلام منهم (فائدتان) احدهما ان الرسول
كان ايضا أميا كما أنه المبعوث اليهم لم يقرأ كتابا قط ولم يخطه بيمنه كما قال تعالى
وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك ولا اخرج عن ديار قوم فاقام عند
غيرهم حتى تعلم منهم بل لم ينزل أميا بين أمة أمية لا يكتب ولا يقرأ حتى بلغ الاربعين
من عمره ثم جاء بعد ذلك بهذا الكتاب المبين وهذه الشريعة الباهرة وهذا الدين
القيم الذي اعترف حذاق اهل الارض ونظارها انه لم يقرع العالم ناموس أعظم منه
وفي هذا برهان عظيم على صدقه عليه الصلاة والسلام الفائدة الثانية التنبيه
على ان المبعوث منهم وهم الاميون خصوصا اهل مكة يعرفون نسبه وشرفه وصدقه
وأمانته وعفته وأنه نشأ بينهم معروفا بذلك وأنه لم يكذب قط فكيف كان يدع الكذب
على الناس ثم يفترى الكذب على الله عز وجل هذا هو الباطل ولذلك سأل هرقل عن
هذه الاوصاف واستدل بها على صدقه فيما ادعاه من النبوة والرسالة * وقد
قال الله تعالى خطا باله فانهم لا يكذبونك وروى أن رجلا قال والله يا محمد ما كذبتنا
قط فنتهمك اليوم ولكننا ان نتبعك نخطف من أرضنا فنزلت هذه الآية رواء
أبو صالح عن ابن عباس * وعن مقاتل كان الحارث بن عامر يكذب النبي صلى
الله عليه وسلم في العلانية فاذا خلا مع اهل بيته قال يا محمد من اهل الكذب ويروى
ان المشركين كانوا اذا رأوه عليه الصلاة والسلام قالوا انه لني * وعن علي
قال أبو جهل للنبي صلى الله عليه وسلم انا لا نكذبك ولكن نكذب بما جئت به
فأنزل الله تعالى الآية والمعنى أنهم يذكرونه مع العلم بصحته اذا التجدد لغة هو
الانكار مع العلم * فان قلت فما الجمع بين هذا وبين قوله تعالى ولقد كذبت
رسلا من قبلك أجيب بأنه على طريق التجدد وهو يختلف باختلاف احوالهم
في الجهل فمنهم من وقع ذلك لجهله فحيت علم آمن ومنهم من علم وانكر كفره وعنادا
كأنه جاهل فيكون المراد بقوله فانهم لا يكذبونك قوما مخصوصين منهم لا كاهم
وحينئذ فلا تعارض * وروى أن أبا جهل لقيه فصافحه فقبل له أتصافحه فقال
والله اني لا علم أنه نبي ولكن متى كنا تبعا لبني عبد مناف فأنزل الله الآية رواء

ابن أبي حاتم والقرآن كله مملوء بالآيات الدالة على صدق هذا الرسول الكريم
وتحقيق رسالته فكيف يليق بكلمة الله أن يقر من يكذب عليه أعظم الكذب
ويخبر عنه بخلاف ما الأمر عليه ثم ينصره على ذلك ويؤيده ويعلى كلمته ويرفع
شأنه ويحيب دعوته ويهلك عدوه ويظهر على يده من الآيات والبراهين والأدلة
ما يضعف عن مثله قوى البشر وهو مع ذلك أدب عليه معترساع في الأرض
بالفساد ومعلوم أن شهادته سبحانه وتعالى على كل شيء وقدرته على كل شيء
وحكمته وعزته وكلمة المقدس بأبي ذلك كل الأباء ومن ظن ذلك به وجوزه عليه
فهو من أبعد الناس عن معرفته أن عرف منه بعض صفاته كصفة القدرة وصفة
المشيئة والقرآن كله مملوء من هذه الطاريق وهذه طريقة الخاصة بل خاصة الخاصة
الذين يستدلون بالله على أفعاله وما يليق به أن يفعله وما لا يفعله وإذا تدبرت القرآن
رأيت ما نادى على ذلك ويديه ويعيده لمن لفهم وقلب واع عن الله تعالى قال الله
تعالى ولولا قول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين
فما منكم من أحد عنه حاجزين أفترأى سبحانه وتعالى يخبر أن كلمه وحكمه بأبي
أن يقر من تقول عليه بعض الأقاويل بل لا بد أن يجع له عبرة لعباده كما حرت بذلك
سنته في المتفكرين عليه وقال تعالى أم يقولون افترى على الله كذبا فان يشأ الله يختم
على قلبك ها ما انتهى جواب الشرط ثم أخبر خيرا جازما غير معلق أنه بمعو الباطل
ويحق الشق وقال تعالى وما قدر الله حق قدره أذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء
فأخبر أن من نفي عنه الأرسال والكلام في قدره حق قدره ولا عرفه كما ينبغي ولا عظمه
كما يستحق فكيف من ظن أن الله ينصر الكاذب المقتري عليه ويؤيده ويظهر على
يده الآيات والأدلة وهذا في القرآن كثير يستدل تعالى بكلمة المقدس وأوصافه
وجلاله على صدق رسوله وعلى وعده ووعيده ودعوه عباده إلى ذلك وقال تعالى
لمن طلب آية تدل على صدق رسوله أولم يكفهم أما أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم
أن في ذلك لآية وذكرى قوم يؤمنون قل في بالله يني وبينكم شهودا يسلم
ما في السموات والأرض والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أوائلهم الحاسرون
فأخبر سبحانه أن الكتاب الذي أنزله يكفي من كل آية فقيه الحجة والدلالة على أنه
من الله وأن الله سبحانه أرسل به رسوله وفيه بيان ما يوجب لمن أتبعه السعادة
وفي فيه من العذاب ثم قال قل في بالله يني وبينكم شهودا يعلم ما في السموات
والأرض فإذا كان سبحانه عالما بجميع الأشياء كنت شهادته أصدق شهادة
وأعدلها فانها شهادة قلم تام محيط بالمشهود به وهو سبحانه وتعالى بذكر علمه عند

شهادته وقدرته وملكه عند مجازاته وحكمته عند خلقه وأمره ورحمته عند إرساله
رسله وحلمه عند ذنوب عباده فتأمل ورود أسمائه الحسنى في كتابه وارتباطها
بالخلق والأمر والثواب والعقاب انتهى وقال تعالى أنا أرسلناك شاهدا ومبشرا
ونذيرا وداعيا إلى الله بأذنه وسراجا منيرا أي شاهد داعي إلى الوحدةانية وشاهدا
في الدنيا بأحوال الآخرة من الجنة والنار والميزان والصراط وشاهدا في الآخرة
بأحوال الدنيا وبالطاعة والمعصية والصلاح والفساد وشاهدا على الخلق يوم
القيامة كما قال تعالى ويكون الرسول عليكم شهيدا ~~هكذا~~ كونه تعالى يقول يا أيها
المشرف من قبلنا أنا أرسلناك شاهدا لوحداانيةتنا ومشاهدا كمال فرداانيتنا تبشر
عبادنا عنا وتذرهم مخالفة أمرنا وتعلمهم مواضع الخوف منا وداعيا الخلق إلىنا
وسراجا يستضيئون بك وشهيدا تبسط شعاعك على جميع من صدقت وآمن بك
ولا يصل إليك إلا من أتبعك وخدمك وقدمك فبشر بفضلنا وطولنا عليهم واحساننا
إليهم ~~هـ~~ ولما كان الله تعالى قد جعل عليه الصلاة والسلام شاهدا على الوحدةانية
والشاهد لا يكون مدعيا فالله تعالى لم يجعل النبي في مسألة الوحدةانية مدعيا لها
لأن المدعى من يقول شيئا على خلاف الظاهر والوحداانية أظهر من الشمس والنبي
صلى الله عليه وسلم كان ادعى النبوة فجعل الله تعالى نفسه شاهدا له في مجازاته
كونه شاهدا له تعالى فقال سبحانه والله يشهد أنك لرسوله ومن هذا قوله تعالى
ويقول الذين كفروا لست برسلا قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم
الكتاب فاستشهد على رسالته بشهادة الله له وكذلك قوله تعالى قل أي شيء
أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم وقوله لكن الله يشهد بما أنزل إليك أنزله
يعلمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا وقوله والله يعلم أنك لرسوله وقوله محمد
رسول الله فهذا كله منه تعالى شهادة لرسوله قد أظهرها وبينها وبين صحتها غاية
البيان بحيث قطع العذر بينه وبين عبادته وأقام الحججة عليهم بكونه سبحانه شاهدا
لرسوله وقال تعالى هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله
وكفى بالله شهيدا فيظهر ظهورين ظهورا بالحجة والبيان وظهورا بالنصر والغلبة
والتأييد حتى يظهر على مخالفه ويكون منصورا ومن شهادته تعالى أيضا ما أودعه
في قلوب عباده من التصديق الجازم واليقين الثابت والطمأنينة بكلامه ووحيه
فإن الله تعالى فطر القلوب على قبول الحق والالتقائه والطمأنينة والسكون
إليه ومحبة وفطرها على بغض الكذب والباطل والنفور عنه وعدم السكون إليه
ولو بقيت الفطرة على حالها لما آثرت على الحق سواء ~~ولما~~ كنت إلا إليه

ولا اطمأنت الابه ولا سبت غيره ولهذا ندب الحق سبحانه الى تدبر القرآن فان كل من
تدبره أوجب له علما ضروريا و يقينا جازما أنه حق بل أحق كل حق وأصدق كل
صدق قال تعالى أفلا تدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها فلم رفعت الأقفال عن
القلوب لباشرتها حقائق القرآن واستنارت فيها مصابيح الايمان وعلمت علما
ضروريا كسائر الامور الوجدانية بالذلة والالتم أنه من عند الله تكلم به حقا وبلغه
رسوله جبريل الى رسوله محمد صلى الله عليه وسلم فهذا الشاهد في القلب من أعظم
الشواهد انتهى ملخصا من مدارج السالكين وقال تعالى قل يا أيها الناس
اني رسول الله اليكم جميعا في هذه الآية دلالة على أنه صلى الله عليه وسلم مبعوث
الى كافة الثقلين وقالت العيسوية من اليهود وهم أتباع عيسى الاسبغاني ان محمدا
صادق مبعوث الى العرب غير مبعوث الى بني اسرائيل ودليلا على أفضال قوله -م
هذه الآية لان قوله يا أيها الناس خطاب يتناول كل الناس ثم قال اني رسول الله
اليكم جميعا وهذا يقتضي كونه مبعوثا الى جميع الناس وأيضا لاننا لم ياتوا اثر
أنه كان يدعى أنه مبعوث الى الثقلين فاما أن تقول كان رسولا حقا وما كان كذلك
فان كان رسولا حقا امتنع الكذب عليه ووجب الجزم بكونه صادقا في كل ما يدعيه
فلما ثبت بالتواتر وبظاهر هذه أنه كان يدعى كونه مبعوثا الى جميع الثقلين وجب كونه
صادقا وذلك بطل قول من يقول أنه كان مبعوثا الى العرب فقط لا الى بني اسرائيل
واذا ثبت هذا فنقول قوله تعالى قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا من
الناس من يقول انه عام دخله التخصيص ومنهم من أنكر ذلك اما الأولون فقالوا
دخله التخصيص من وجهين الاول أنه رسول الى الناس اذا كانوا من جملة
المكلفين فأما اذا لم يكونوا من جملة المكلفين لم يكن رسولا اليهم وذلك لانه عليه
الصلاة والسلام قال رفع القلم عن ثلاث عن الصبي حتى يبالغ وعن النائم حتى
يستيقظ وعن المجنون حتى يفيق رواه ابن جرير عن ابن عساكر والشافعي انه رسول
الله الى من وصله خبر وجوده وخبره بجزاته وشرائه حتى يمكنه عند ذلك متابعتها
امالوقد رنا حصول قوم في طرف من أطراف الارض لم يبلغهم خبره وخبره بجزاته
وشرائه حتى لا يمكنهم عند ذلك متابعتها فلا يكونوا مكلفين بالاقرار بنبوته وعن
أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال والذي نفسي بيده لا يسمع بي أحد
من هذه الامة ولا يهودي ولا نصراني ومات ولم يؤمن بالذي أرسلت به الا كان من
أصحاب النار رواه مسلم وفهو مذهبهم ان من لم يسمع به صلى الله عليه وسلم ولم يبلغه دعوة
الاسلام فهو مذكور على ما تقر في الاصول أنه لا حكم قبل ورود الشرع على الصحيح

وفي هذا الحديث نسخ المال كذا برسالة نبينا صلى الله عليه وسلم وقال تعالى
 يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل الآية خاطب
 تعالى أهل الكتاب من اليهود والنصارى بأنه قد أرسل إليهم رسوله محمد خاتم
 النبيين الذي لا نبي بعده ولا رسول ديل هو المعقب لجميعهم ولهذا قال تعالى على فترة
 من الرسل أي بعد مدة متطاولة ما بين إرساله وعيسى ابن مريم ؑ وقد اختلفوا
 في مقدار هذه الفترة كم هي فقال النهدى وقاتادة في رواية عنه ستمائة سنة ورواه
 البخاري عن سلمان الفارسي وعن قتادة خمسمائة وستون سنة وقال الضحاك
 أربعمائة وبضع وثلاثون سنة وعن الشعبي فيما ذكره ابن عساكر ستمائة وثلاثة
 وثلاثون سنة قال الحافظ عماد الدين بن كثير والمشهور أنها ستمائة سنة قال
 وكانت هي الفترة بين عيسى بن مريم آخر أنبياء بني إسرائيل وبين محمد آخر النبيين
 من بني آدم على الإطلاق كما في البخاري من حديث أبي هريرة مرفوعا أنا أولى
 الناس بابن مريم لأنه ليس بيني وبينه نبي وهذا فيه رد على من زعم أنه بعث بعد
 عيسى نبي يقال له خالد بن سنان كما حكاها القضاعي وغيره والمقصود أن الله بعث
 محمدا على فترة من الرسل وطموس من السبل وتغير الأديان وثمره عبادة الأوثان
 والذيرار والصلبان وكانت النعمة به أتم والمنفع به أعم ؑ وفي حديث عند
 الإمام أحمد مرفوعا أن الله نظر إلى أهل الأرض فقامت بهم حججهم وعبرتهم الإبقايا من بني
 إسرائيل ؑ وفي لفظ مسلم من أهل الكتاب فكان الدين قد التبس على
 أهل الأرض كلهم حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فهدى به الخلائق
 وأخرجهم الله به من الظلمات إلى النور وتركهم على المحجة البيضاء والشرعية الفراء
 صلوات الله وسلامه عليه ؑ وقال تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز
 عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم أي عزيز على الله عتكم أي أئمتكم
 بالشرك والمعاصي حريص عليكم أن تهتدوا قال الحسن عزير عليه السلام أنه لم يدخلوا النار
 حريص عليكم أن تدخلوا الجنة ومن حرصه صلى الله عليه وسلم علينا أنه لم يخاطبنا
 بما يريد ابلاغه البناء وفهمنا إياه على قدر منزلته بل على قدر منزلتنا وإلى هذا أشار
 صاحب البردة بقوله

لم يمتعنا بما تعبي المقول به ؑ حرصا علينا فلم نرتب ولم نهم

أي لم نصير ولم نشك فيما ألقاه اليان ؑ وقال وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ولا رحمة مع
 التكاليف بما لا يفهم ومن حرصه عليه الصلاة والسلام على هدايتنا أنه كان كثيرا
 ما يضرب المثل بالمحسوس ليحصل الفهم وهذه سنة القرآن ومن تتبع الكتاب

والسنة رأى من ذلك العجب العجاب * ولما ساوى سبحانه وتعالى بين الناس
في حرص رسول الله عليه الصلاة والسلام على إسلامهم خص المؤمنين برأفته ورحمته لهم
وقال تعالى من أنفسكم ولم يقل من أرواحكم فقليل يحتمل أن يكون مراده أنه من
بجسده المنفس لا بروحه المقدس ويرحم الله القائل

أذا رمت مدح المصطفى شغافه * تبلى ذهني هيبه لمقامه
فأقطع ليلى ساهر الجفن مطرقا * هو اقيه أحلى من لذت منامه
إذا قال في الله جل جلاله * رؤف رحيم في سياق كلامه
فن ذا يجارى الوحي والوحي معجز * يختلفيه نثره ونظامه
* تنبيه وأما قول القاضي عياض بعد ذكره الآية ثم وصفه بعد بآوصاف جيدة
وأثنى عليه بحامد كثيرة من حرصه على هدايتهم ورشدتهم وإسلامهم وشدة ما يعنتهم
ويضربهم في دنياهم وأخراهم وعزته عليه فهو وإن كان المقصد منه تحييفا في ظاهره
شيء لأنه يؤهم أن قوله وشدة ما يعنتهم معطوف على متعلق المصدر الذي هو الحرص
فيكون مخفوضا به ومما يقوى هذا التوهم قوة إعطاء الكلام أن الضمير الأول
من قوله وعزته عليه عائد على النبي صلى الله عليه وسلم والضمير الثاني عائد
على الله عز وجل فلا تبقى الشدة إلا أن تكون معطوفة على متعلق المصدر ولا يخفى
ما في هذا وقد تأوله بعض العلماء على حذف مضاف أي وكراهة شدة ما يعنتهم
أو نحو ذلك من المضافات والأولى أو الصواب أن شاء الله تعالى أن تكون الشدة
معطوفة على نفس المصدر الذي هو الحرص ويكون قوله وعزته معطوفا على وشدة
والضمير فيه راجع إلى الموصول وهو ما في قوله ما يعنتهم والهاء الثانية في عليه
عائدة على النبي صلى الله عليه وسلم انتهى * وقال تعالى وما أرسلناك إلا رحمة
للعالمين يجوز أن يكون رحمة مفعولا له أي لأجل الرحمة ويجوز أن ينتصب على
الحال مبالغة في أن جعله نفس الرحمة وأما على حذف مضاف أي ذارحة أو بمعنى
راحم قاله السمين * وقال أبو بكر بن طاهر فيما ذكره القاضي عياض زين الله
تعالى محمد صلى الله عليه وسلم بزية الرحمة فكان كونه رحمة وجميع شمائه
وصفاته رحمة على الخلق فن أصابه شيء من رحمة فهو الناجي في الدارين من كل
مكروه والواصل فيهما إلى كل محبوب انتهى * وقال ابن عباس رحمة لابر
والفاجر لأن كل بني إذا كذب أهل الله من كذبه ومحمد آخرون كذبه إلى الموت
أو إلى القيامة وأما من صدقه فله الرحمة في الدنيا والآخرة * وقال السمرقندي
رحمة للعالمين يعني الجن والانس وقيل لجميع الخلق للمؤمن رحمة بالهداية ورحمة

لا ما افق بالامان من القتل ورحمة الكافر بتأخير العذاب فذاته عليه الصلاة
 والسلام كما قيل رحمة نعم المؤمن والكافر قال الله تعالى وما كان الله ليعذبهم
 وأنت فيهم ❦ وقال عليه الصلاة والسلام انما انا رحمة مهيأة مرواه الدارمي
 والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة ❦ وقال بعض العارفين الانبياء
 خلقوا كلهم من الرحمة وفيينا صلى الله عليه وسلم عين الرحمة ولقد أحسن القائل
 غنيمة عمر الكون رحمة عيشه ❦ سرور حياة الدهر فائدة الدهر
 هو الأمانة العظمى هو الرحمة التي ❦ تقبلي بها الرحمن في السر والجهر
 فيبانه عليه الصلاة والسلام ونعمه رحمة ودعاؤه واستغفاره رحمة فزرقي ذلك من
 قبله وحرمة من رده فان قلت كيف كان رحمة وقد جاء بالسيف واستباحة الاموال
 فالجواب من وجهين أحدهما انه انما جاء بالسيف لمن استكبر وعادوا يتفكر
 ولم يتدبر ومن أوصاف الله تعالى الرحمن الرحيم ثم هو منتقم من العصاة وقد قال
 تعالى وأنزلنا من السماء ماء مباركا ثم قد يكون سببا لافساد وثانيهما أن كل نبي من
 الانبياء قبل نبينا اذا كذب قومه أهلك الله المكذبين بالخسف والمسحق والغرق وقد
 أخبر الله تعالى عذاب من كذب نبينا الى الموت أو الى القيامة لا يقال انه تعالى قال
 فأتوهم يعذبهم الله بأيديكم وقال تعالى ليعذب المنافقين لاننا نتول تخصيص العام
 لا يقدح فيه ❦ وفي الشفاء للفاضل عياض وحكي أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال لجبريل هل أصابك من هذه الرحمة شيء قال نعم كنت أخشى العاقبة
 فأمنت لثناء الله تعالى علي بقوله عز وجل ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع
 ثم أمين انتهى وذو كره السهرقندي في تفسيره بلفظ وذو كره أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال لجبريل يقول الله تعالى وما أرى لك الا رحمة للعالمين فهل أصابك من هذه
 الرحمة شيء قال نعم أصابني من هذه الرحمة شيء كنت أخشى عاقبة الامر فأمنت
 بك لثناء الله تعالى علي في قوله ذي قوة عند ذي العرش مكين وهذا يقتضي أن
 محمد صلى الله عليه وسلم أفضل من جبريل وهو الذي عليه الجمه ورخصلا فالمن زعم
 أن جبريل أفضل واستدل بأن الله تعالى وصف جبريل بسبعة أوصاف من صفات
 الكمال في قوله رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين ووصف
 محمد صلى الله عليه وسلم بقوله وما صاحبكم بمجنون ولو كان محمد صلى الله عليه وسلم
 مساويا لجبريل في صفات الفضل أو غاربا بالمكان وصف محمد امثال ذلك وأجيب
 بأنهم يتفقون على أن لمحمد صلى الله عليه وسلم فضائل أخرى سوى ما ذكر في هذه
 الآية وعدم ذكر الله تعالى ذلك الغضائل هنا لا يدل على عدمها بالاجماع واذا

ثبت أن محمد صلى الله عليه وسلم فضائل أخر زائدة فيكون أفضل من جبريل وبالحجة
فأمراد أحد الشخصين بالوصف لا يدل الآية على انتفاء تلك الاوصاف عن الثاني
واذا ثبت بالدلائل القرآني أنه صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين والملائكة من جهة
العالمين وجب أن يكون أفضل منهم والله أعلم * وقال تعالى ما كان محمد أباً أحد
من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وهذه الآية نص في أنه لا نبي بعده
وإذا كان لا نبي بعده فلا رسول بطريق الأولى لأن مقام الرسالة أخص من مقام
النبوة فإن كل رسول نبي ولا ينعكس كقصة مناذك في أسمائه الشريفة من المقصد
الثاني وبذلك وردت الأحاديث عنه صلى الله عليه وسلم فروى أحمد من حديث
أبي ابن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثلي في النبيين كمثل رجل بنى داراً
فأحسنها وأكملها وترك فيه موضع لبنة فليضعها فجعل الناس يطوفون بالبنیان
ويعجبون منه ويقولون لو تم موضع هذه اللبنة فأناب النبيين موضع تلك اللبنة
ورواه الترمذي عن بندار عن أبي عامر العقدي وقال حديث حسن صحيح * وفي
حديث أنس بن مالك مرفوعاً أن الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعده ولا
نبي رواه الترمذي وغيره * وفي حديث جابر مرفوعاً مثلي ومثل الأنبياء كمثل
رجل بنى داراً فأحسنها وأكملها إلا موضع لبنة فكان من دخلها فنظر إليها قال
ما أحسنها إلا موضع هذه اللبنة وأنا موضع هذه اللبنة ختم بي الأنبياء عليهم الصلاة
والسلام رواه أبو داود والطبراني وكذا البخاري ومسلم * وفي حديث أبي
سعيد الخدري فحسب أنافاً تمت تلك اللبنة رواه مسلم * وفي حديث أبي هريرة
عنده مسلم وأرسأت إلى الخلق كافة وختم بي النبيون فمن تشريف الله تعالى له صلى
الله عليه وسلم ختم الأنبياء والمرسلين به وكما قال الدين الحنيف له * وقد أخبر
الله في كتابه ورسوله في السنة المتواترة عنه أنه لا نبي بعده ليعلموا أن كل من ادعى
هذا المقام بعده فهو كذاب أقالك دجال ضال مضل ولو تحذق وتشعبدوا في بأنواع
السحر والطلاسم والنير فجيأت فكلمها محال وضلالة عند أولى الألباب ولا يدرج
في هذا نزول عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام بعده لأنه إذا نزل كان على دين
نبينا صلى الله عليه وسلم ومنهاجه مع أن المراد أنه آخر من نبي قال أبو حيان ومن
ذهب إلى أن النبوة ~~مكتسبة~~ لا تنقطع أو إلى أن الولي أفضل من النبي فهو زنديق
يجب قتله والله أعلم

* (النوع الرابع في التنويه به صلى الله عليه وسلم في الكتب السالفة كالشورى
والأنجيل بأنه صاحب الرسالة والتبجيل) قال الله تعالى الذين يتبعون الرسول

النبى الامنى الذى يجذونه مكتوب باعندهم فى التوراة والانجيل وهذ يدل على انه
لولم يكن مكتوب بالسكان ذكره هذا الكلام من أعظم المنقرات اليهم ودوالنصارى
عن قبول قوله لان الاصرار على الكذب والبهتان من أعظم المنقرات والعاقول
لا يسعى فيما يوجب ذمنا حاله وينفر الناس عن قبول مقاله فلما قال لهم عليه
الصلاة والسلام هذ يدل على أن ذلك النعت كان مذكورا فى التوراة والانجيل
وذلك من أعظم الدلائل على صحة نبوته لكن أهل الكتاب كما قال الله تعالى
يكتمون الحق وهم يعلمون ويحذرون الكلام عن مواضعه والافهم قائلهم الله قد عرفوا
محمد صلى الله عليه وسلم كما عرفوا أبناءهم ووجدوه مكتوب باعندهم فى التوراة
والانجيل لكنهم حرفوها بدلوها ليطفوا وانورا لله بأفواههم ويأتى الله الا أن يتم
نوره ولو كره الكافرون فدلائل نبوة نبينا على الله عليه وسلم فى كتابهما بعد
تخريفهما طائفة واعلام شريعته ورسالته فيه الاثنية وكيف يغنى عنهم انكارهم
وهذا اسم النبى صلى الله عليه وسلم أمشقة فمشقة محمد بغير شك واعتباره انهم
يقولون شقها لاها اذ ارادوا أن يقولوا الحمد لله واذا كان الحمد شقها فمشقة محمد لان
الصفات التى أقروا بها هى وفاق لحواله وزمانه ومخرجه وبعثه وشريعته صلى
الله عليه وسلم فلا يدلون على من هذ الصفات له ومن خرجت له الامم من بين يديه
واقدمات له واستجابت له دعوته ومن صاحب الجمل التى هكت بابل وأصنامها به
على أنالولم تأت هذه الانبأ والقصاص من كتبهم ألم يك فيما أودع الله عز وجل القرآن
دليل على ذلك وفى تركهم محمد ذلك وانكاره وهو يقر عنهم به دليل على اعترافهم له
فانه يقول الذين يتبعون الرسول النبى الامنى الذى يجذونه مكتوب باعندهم فى التوراة
والانجيل ويقول حكاية عن المسيح انى رسول الله اليكم مصداق لما بين يدي من
التوراة ومبشر برسول يأتى من يدى اسمه أحمد ويقول يا أهل الكتاب لم تلبسون
الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون ويقول الذين آتيناهم الكتاب
يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وكانوا يقولون لخصالهم عند القتال هذ ابني قد أطل
موالده ويذكرون من صفته ما يجدون فى كتابهم فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به
حسد او خوفا على الرياسة ويحتمل أنهم كانوا يظنون أنه من بنى اسرائيل فلما بعثه
الله من العرب من نسل اسمعيل عظم ذلك عليهم وأظهروا التكذيب فلعنة الله
على الكافرين وقد كان صلى الله عليه وسلم يدعوهم الى اتباعه وتصديقه
فكيف يجوز أن يتبع بباطل من اتبع ثم يحيل ذلك على ما عندهم وما فى أيديهم ويقول
من علامة نبوتى وصدقى أنكم تجدونى عندكم مكتوب باوهم لا يجدونه كما ذكر أوليس

ذلك مما يزعمونه عنه بعد اوقد كان غنياً ان يدعوهم بما ينقروهم ويستميلهم بما
 يوحشهم وقد أسلم من أسلم من علمهم كعبد الله بن سلام وتميم الداري وكعب وقد
 وقفوا منه على مثل هذه الدعوى وقد روى ابن عساكر في تاريخ دمشق
 من طريق محمد بن حمزة بن عبد الله بن سلام عن جده عبد الله بن سلام أنه لما سمع
 يخرج النبي صلى الله عليه وسلم بمكة خرج فلقبه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
 أنت ابن سلام عالم أهل يثرب قال نعم قال فاشهد أنك بالله الذي أنزل التوراة على
 موسى هل تجد صفتي في كتاب الله قال انساب ربك يا محمد فارتج النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم فقال له جبريل قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد فقال
 ابن سلام انشهد أنك رسول الله وإن الله مظهرك ومظهر رسلك على الأديان وإنني
 لا جد صفتك في كتاب الله يا أيها النبي أنا أرسلتك شاهداً ومبشراً ونذيراً أنت
 عبدى ورسولى سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب في الأسواق ولا يجزى
 بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر وإن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء حتى
 يقولوا لا اله الا الله ويقتحبه أعيناعياً وأذا صاموا قلوبهم غلغلا وقوله ليس بفظ ولا
 غليظ موافق لقوله تعالى فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظاً غليظ القلب
 لانفضوا من حولك ولا يعارض قوله واغليظ عليهم لان النبي محمول على طبعه الكريم
 الذي جبل عليه والأمرجول على المعالجة أو الداء في بالنسبة إلى المؤمنين والأمر
 بالنسبة إلى الكفار والمناقضين كما هو صريح به في نفس الآية وقولوا غلغلا أى
 غشاة وغشاة واحدة أعف ومنه غلاف السيف وغيره وأخرج البيهقي وأبو
 نعيم عن أم الدرداء أو امرأة أبي الدرداء قالت قلت لكعب كيف تجدون صفة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في التوراة قال كما نجد من صوفانها محمد رسول الله اسمه
 المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب في الأسواق وأعطى المفاتيح لبيصر الله به
 أعيناعور أو يسمع به إذا صاموا يقيم به السنة موجهة حتى يشهدوا أن لا اله الا
 الله وحده لا شريك له يعبر المظلوم ويمه من أن يستظف وفي البصاري
 عن عطاء بن يسار قال لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص فقلت أخبرني عن صفة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أجل والله انه لموصوف في التوراة ببعض صفته في
 القرآن يا أيها النبي أنا أرسلتك شاهداً ومبشراً ونذيراً وحرز اللاتمين أنت عبدى
 ورسولى سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب في الأسواق ولا يجزى
 بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر وإن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بأن
 يقولوا لا اله الا الله ويقتحبه أعيناعياً وأذا صاموا قلوبهم غلغلا وعند ابن اسحاق

ولا مضرب في الاسواق ولا متزين بالفحش ولا قوال للخنا أسدده بكل جميل وأهب
له كل خلق كريم ثم اجعل السكينة لباسه والبر شهاده والتقوى ضميره والحكمة
مع قوله والصدق والوفاء طبيعته والعفو والمعروف خلقه والعدل سيرته والحق
شريعته وأهدى امامه والاسلام ملته وأجد اسمع أهدى به بعد الضلالة وأعلم به
بعد الجهالة وأرفع به بعد الخسالة وأسمى به بعد الذكورة وأكثر به بعد القلة وأغنى به بعد
العيلة وأجمع به بعد الفرقة وأولف به بين قلوب مختلفة وأهواء متشتتة وأمم متفرقة
واجعل أمته خير أمة أخرجت للناس ❦ وأخرج البيهقي عن ابن عباس قال
قدّم الجارود أسلم فقال والذي بعثك بالحق لقد وجدت وصفك في الانجيل ولقد
بشر بك ابن البتول ❦ وأخرج ابن سعد قال لما أمر ابراهيم باخراج هاجر حمل
على البراق فكان لا يمر بأرض عذبة سملة الا قل أنزل هاهنا يا جبريل فيقول
لا حسنى أتى مكة فقال جبريل انزل يا ابراهيم قال حيث لا ضرع ولا زرع قال نعم
هاهنا يخرج النبي صلى الله عليه وسلم الى الذي من ذرية ابنك الذي تتم به الكرامة
العليا ❦ وفي التوراة ما اختاروه بعد الحذف والتبديل والتعريف مما ذكره
ابن طغرى في البشر وابن قتيبة في اعلام النبوة تجلى الله من سينا وأشرق من ساعير
واستعان من جبال فاران فسيناه والجبل الذي كلم الله فيه موسى وساعيره هو
الجبل الذي كلم الله فيه عيسى وظهرت فيه نبوته وجبال فاران وهو اسم عبراني
ولدت آله الاولى هوزة هي جبال بني هاشم التي كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يتخف في أحدها وفيه فاتحة الوحي وهو أحد ثلاثة جبال أحدها أبو قبيس
والمقابل له قعية معان الى بطن الوادي والثالث الشرقي فاران ومنه فتحه الذي يدلى
قعية معان الى بطن الوادي وهو شعب بني هاشم وفيه مولده صلى الله عليه وسلم الى
أحد الأقوال ❦ قال ابن قتيبة وليس به ذا غموض لان تجلى الله من سينا انزاله
التوراة الى مرسى عليه الصلاة والسلام بطور سينا ويجب أن يكون اشراقه من
ساعير انزاله الى عيسى الانجيل وكان المسيح يسكن من ساعير أرض الخليل بقرية
تدعى ناصرة وباسمها سمي من اتبعه نصارى ❦ فكما وجب أن يكون اشراقه من
ساعير انزاله الى المسيح الانجيل فكذلك يجب أن يكون استعلانه من جبال فاران
انزاله القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم وهي جبال مكة وليس بين المسلمين وأهل
الكتاب في ذلك اختلاف في أن فاران هي مكة وان ادعى أنها غير مكة قلنا ليس
في التوراة ان الله أسكن هاجر واسماعيل فاران وقلنا دلونا على الموضع الذي استعلن
الله منه واسم فاران والنبي الذي أنزل عليه كتابا بعد المسيح أو ليس استعلن وعلن

بمعنى واحد وهو ما ظهر وانكشف فهل تعلمون ديننا طهر ظهروا الاسلام وفشا
 في مشارق الارض ومغاربها مشوه وفي التوراة ايضا ما ذكره ابن طغر
 خطا بالموسى والمراد به الذين اختارهم لميقات ربه الذين أخذتهم الرجفة خصوصا
 ثم بنى اسرائيل عموما والله ربك يقيم نبيا من اخوتك فاستمع له كالذى سمعت ربك
 في حوريت يوم الاجتماع حين قلت لا اعود اسمع صوت الله ربى لئلا أموت فقال
 الله تعالى قم ما قالوا وساقم لهم نبيا مثلك من اخوتهم واجعل كلامى فيهم فيقول لهم
 كل شئ أمرته به وايمان رجل لم يطع من تسلكم باسمى فاني أقتنم منه قال وفي
 هذا الكلام أدلة على نزوة محمد صلى الله عليه وسلم فقوله نبيا من اخوتهم وموسى
 وقومه من بنى اسحاق واخوتهم بنو اسمعيل ولو كان هذا النبي الموعود به من بنى
 اسحاق لكان من أنفسهم لا من اخوتهم وأما قوله نبيا مثلك وقد قال في التوراة
 لا يقوم في بنى اسرائيل أحد مثل موسى وفي ترجمة أخرى مثل موسى لا يقوم
 في بنى اسرائيل أبدا فذهبت اليهود الى أن هذا النبي الموعود به هو يوشع بن نون
 وذلك باطل لان يوشع لم يكن كافر بالموسى عليه الصلاة والسلام بل كان خادما له
 في حياته ومؤكد الدعوة بعد وفاته فتعين أن يكون المراد به محمد صلى الله عليه وسلم
 فانه كافر بموسى لانه مماثله في نصب الدعوة والتدبى بالمعجزة وشرع الاحكام
 واجراء النسخ على الشرائع السابقة وقوله تعالى اجعل كلامى فيهم فانه واضح
 في أن المقصود به محمد صلى الله عليه وسلم لان معناه أوحى اليه بكلامى فينبطى به على
 محو ما سمعه ولا أنزل صحفا ولا ألواح لانه أتمى لا يحسن أن يقرأ المكتوب وفي
 الانجيل مما ذكره ابن طغر بك في الدر المنظم قال يوحنا في الانجيل عن المسيح انه قال
 أنا أطلب من الاب أن يعطىكم فارقليط آخريت منكم الى الابد روح الحق الذى
 ان يطبق العالم أن يتلوه وهو عند ابن طغر بلافا ان أحبيتموني فاحفظوا وصيتى
 وأنا أطلب الى أبى فيعطىكم فارقليط آخرى كون معكم الدهر كله قال فهذا تصريح
 بأن الله تعالى سيبعث اليهم من يقوم مقامه وينوب عنه في تبليغ رسالته
 وسياسة خلقه معاه وتكون شريعته باقية مخلد أبدا هل هذا الا محمد صلى الله عليه
 وسلم انتهى ولم يذكر فصول الفارقليط كما أفاده ابن طغر بك سوى يوحنا دون
 غيره من تلاميذ الاناجيل وقد اختلف النصارى في تفسير الفارقليط فقيل هو
 الخادم وقيل الخالص فان وافقناهم على أنه المخلص أفضى بنا الامر الى أن الخالص
 رسول يأتي لخلاص العالم وذلك من غرضنا لان كل نبي مخلص لأمته من الكفر
 ويشهد له قول المسيح في الانجيل انى قد جئت لخلاص العالم فادبت أن المسيح

هو الذي وصف نفسه بأن شفاص العالم وهو الذي سأل الاب أن يعطيهم فارقليط آخر
 ففي مقتضى اللفظ ما يدل على أنه قد تقدم فارقليط أول حتى بقي آخر وان تنزلنا
 معهم على القول بأنه الحامد فأى لفظ أقرب إلى أحمد ومحمد من هذا * قال ابن
 ظفر وفي انجيل متى * وهو ما يدل على أن الفارقليط الرسول فانه قال ان هذا
 الكلام الذي تسمعون ليس هو لي بل الاب الذي أرساني بهذا الكلام لكم وأما
 الفارقليط روح القدس الذي يرسله أبي باسمي فهو يعلمكم كل شيء وهو يذكركم
 كلما قلته لكم فهل بعد هذا بيان أليس هذا صريحاً في أن الفارقليط رسول يرسله
 الله وهو روح القدس وهو يصدق بالمسيح ويظهر اسمه أنه رسول حق من الله
 وليس باله وهو يعلم الخلق كل شيء ويذكركم كما قاله المسيح عليه الصلاة والسلام
 لهم وكما أمرهم به من توحيد الله * وأما قوله أبي فوذه اللفظة بمذلة محترمة وليست
 منكراً الاستعمال عند أهل الكتابين إشارة إلى الرب سبحانه لأنها عندهم
 لفظة تعظيم يخاطب بها المتعلم معلمه الذي يستمد منه العلم ومن المشهور مخاطبة
 النصارى عقداً دينهم بالآباء الروحانية ولم تنزل بنو إسرائيل وبنو عيص ويقولون
 نحن أبناء الله بعبادتهم عن الله تعالى * وأما قوله يرسله أبي باسمي فهو
 إشارة إلى شهادة الصادق صلى الله عليه وسلم له بالصدق والرسالة وما تضمنه القرآن
 من مدحه عما افتري في أمره * وفي ترجمة أخرى لا أنجيل أنه قال الفارقليط
 إذا جاءني العالم على الخطيئة ولا يقول من تلقاء نفسه ما يسمع بكلامهم به
 ويسوسهم بالحق ويخبرهم بالحوادث وهو عند ابن ظفر بل بلفظ فإذا جاء روح
 الحق ليس ينطق من عنده بل يتكلم بكل ما يسمع ويخبركم بكل ما يأتي وهو
 يجدي لأنه يأخذ بما هو لي ويخبركم بقوله ليس ينطق من عنده وفي الرواية الأخرى
 ولا يقول من تلقاء نفسه بل يتكلم بكل ما يسمع أي من الله الذي أرسله وهذا كما قال
 تعالى في حقه صلى الله عليه وسلم وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي بوحى وقوله وهو
 يجدي فلم يجده حق تهيئته لا محمد صلى الله عليه وسلم لانه وصفه بأنه رسول الله
 وبرأه وبراً أتمه عليهم الصلاة والسلام مما نسب اليهم ما وأمر أتمه بذلك قال ابن ظفر
 فمن ذا الذي ونيج العلماء على كتمان الحق وتحريف الكلام عنه واضعه وبيع
 الدين بانتم النجس ومن ذا الذي أنذر بالحوادث وأخبر بالغيوب الا محمد صلى الله
 عليه وسلم والله درأبي محمد عبد الله الشقراطسي حيث قال في قصيدته المشهورة
 تورا موسى أنت عنه فصدقها * انجيل عيسى بحق غير مفتعل
 أخبار أحرار أهل الكتب قد وردت * عمار واورو وفي العصر الاول

ويعجبني قول العارف أبي عبد الله بن النعمان

هَذَا النَّبِيُّ مُحَمَّدٌ جَاءَتْ بِهِ تَوْرَةُ مُوسَى لِلْإِنَامِ تَبَشِيرٌ
وَكَذَلِكَ أَنْجِيلُ الْمَسِيحِ مُوَافِقٌ * ذِكْرُ الْأَجْرِ مَعْرَبٌ وَمَذْكَرٌ

وَيَرْحَمُ اللَّهُ ابْنَ جَابِرٍ حَيْثُ قَالَ

لِمَنْعَتِهِ فِي كُلِّ جَيْلٍ عِلَامَةٌ * عَلَى مَا جَلَّتْهُ الْكُتُبُ مِنْ أَمْرِ الْجَلِي
فَجَاءَ بِهِ أَنْجِيلُ عِيسَى بِآخِرِ * كَمَا قَدِمَتْ تَوْرَةُ مُوسَى بِأَوَّلِ

* وَفِي الدَّلَائِلِ لِلْبَيِّنَةِ عَنِ الْحَاكِمِ بِسَنَدٍ لَا بَأْسَ بِهِ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ عَنْ
هَشَامِ بْنِ الْعَاصِ الْأَمْوِيِّ قَالَ بَعَثْتُ أَنَا وَرَجُلٌ آخَرُ إِلَى هِرَقْلَ صَاحِبِ الرُّومِ
نَدْعُوهُ إِلَى الْإِسْلَامِ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَأَنَّهُ أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ لِيَلَاذِلَنَا عَلَيْهِ فَنَدَعَا بَشَىءَ
كَهَيْثَةِ الرِّبْعَةِ الْعَظِيمَةِ مَذْهَبَةً فِيهَا بَيُوتٌ صَغَارُهَا أَبْوَابٌ فَفُتِحَ وَاسْتَفْجَرَ حَرِيرَةً
سَوْدَاءَ فَفَشَّرَهَا فَذَا فِيهَا صُورَةٌ حُمْرَاءُ فَذَا رَجُلٌ ضَخْمُ الْعَيْنَيْنِ عَظِيمُ الْإِلْتِمَامِ لَمْ أَرِ مِثْلَ
طُولِ عُنُقِهِ وَذَا لَدُنْهُ فَيْرَتَانِ أَحْسَنُ مَا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ أَتَعْرِفُونَ هَذَا قُلْنَا لَا قَالَ
هَذَا آدَمُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ثُمَّ قَتَعَ بِأَبَا آخَرَ فَاسْتَفْجَرَ مِنْهُ حَرِيرَةً سَوْدَاءَ وَذَا فِيهَا
صُورَةٌ بَيْضَاءُ فَذَا رَجُلٌ أَحْمَرُ الْعَيْنَيْنِ ضَخْمُ الْمِصَامَةِ حَرْنُ اللَّحْيَةِ فَقَالَ أَتَعْرِفُونَ هَذَا
قُلْنَا لَا قَالَ هَذَا نُوحٌ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ ثُمَّ قَتَعَ بِأَبَا آخَرَ وَأَخْرَجَ حَرِيرَةً
فَذَا فِيهَا صُورَةٌ بَيْضَاءُ وَذَا فِيهَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَتَعْرِفُونَ
هَذَا قُلْنَا نَعَمْ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَنَبِيُّنَا قَالَ وَاللَّهِ إِنْ لَمْ يَكُنْ قَامَ قَائِمًا ثُمَّ جَلَسَ وَقَالَ إِنَّهُ
لَمْ يَكُنْ لَنَا نَعَمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ تَنَظَّرْ إِلَيْهِ فَأَمْسَكَ سَاعَةً يَنْظُرُ إِلَيْهَا ثُمَّ قَالَ أَمَا وَاللَّهِ إِنَّهُ
لَا آخِرَ الْبَيُوتِ وَلَكِنِّي عَجَلْتُهِ لَكُمْ لِأَنْظُرَ مَا عِنْدَكُمْ الْحَدِيثُ وَفِيهِ ذِكْرُ صُورِ
الْأَنْبِيَاءِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى وَسُلَيْمَانَ وَغَيْرِهِمْ قَالَ فَنَلَمْنَاهُ مِنْ أَيْنَ لَكَ هَذِهِ
الصُّورُ فَقَالَ إِنَّ آدَمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ سَأَلَ رَبَّهُ أَنْ يُرِيَهُ الْأَنْبِيَاءَ مِنْ وَلَدِهِ فَأَنْزَلَ
اللَّهُ عَلَيْهِ صُورَهُمْ فَكَانَ فِي خَزَانَةِ آدَمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عِنْدَ مَغْرِبِ الشَّمْسِ
فَاسْتَفْجَرَهَا ذَوَا الْقَوْزَيْنِ مِنْ مَغْرِبِ الشَّمْسِ فَدَفَعَهَا إِلَى دَانِيَالِ * وَفِي زُبُورِ
دَاوُدَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ مَزْمُورٍ أَرْبَعَةٌ وَأَرْبَعِينَ فَاضَتْ النُّعْمَةُ مِنْ
شَفَقَتِكَ مِنْ أَجْلِ هَذَا بَارَكَ اللَّهُ إِلَى الْأَبَدِ تَقْلِيدُ أَيُّهَا الْجَبَّارُ بِالسِّيفِ فَإِنْ شَرَأْتُمْ
وَسَفَتُمْ مَقْرُونَةً هَيْبَةً عِزًّا وَسَهَامًا مَسْنُونَةً وَجَمِيعَ الْأُمَمِ يَخْرُونَ تَحْتَكَ فَهَذَا
الْمَزْمُورُ بِتَوْهْبَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَالنُّعْمَةُ الَّتِي فَاضَتْ مِنْ شَفَقَتِهِ هِيَ الْقَوْلُ
الَّذِي يَقُولُهُ وَهُوَ الْكِتَابُ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْهِ وَالسَّنَةُ الَّتِي سَنَاهَا فِي قَوْلِهِ تَقْلِيدُ السِّيفِ
أَيُّهَا الْجَبَّارُ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّهُ النَّبِيُّ الْعَرَبِيُّ إِذْ لَيْسَ يَتَقْلَدُ السِّيفَ وَفِي أُمَّةٍ مِنَ الْأُمَمِ سِوَى

العرب فكلامهم يتقلدونها على عواتقهم وفي قوله فان شر انك وسنك انص صريح
على أنه صاحب شريعة وسنة وأنها تقوم بسيفه والخبار الذي يجبر الخلق بالسيف
على الحق ويصرفهم عن الكفر حبرا * وعن وهب بن منبه قال قرأت في بعض
الكتب القديمة قال الله تبارك وتعالى وعزقي وجلالي لا تران على جبال العرب
نورا إلا ما بين المشرق والمغرب ولا يخرجن من ولد اسمعيل نبيا آميا يؤمن به عدد
نجوم السماء ونبات الارض كلهم يؤمن بي ربا وبه رسولا ويكفرون بما لي آياتهم
ويغفرون منها قال موسى سبحانك ونقدست اسماءك لقد كرمت هذا الربي الكريم
وشرفته قال الله يا موسى اني انتقم من عدو في الدنيا والاخرة وأظهر دعونه على
كل دعوة وأذل من خالف شريعته وبالعادل دينته وبالقسط حرجته وعزقي
لاستعذرت به أمما من النار ففت الدنيا بإبراهيم وأختها بحمد صلى الله عليه وسلم
فن أدركه ولم يؤمن به ولم يدخل في شريعته فهو من الله بريء ذكره ابن طاهر وغيره
(النوع الخامس في آيات تتضمن أقسامه تعالى على تحقيق رسالته ونبوته
ما أوحى اليه من آياته وعلاوة بقية الشريعة ومكانته) *

وهذا النوع أعزك الله خلصت أكثره من كتاب أقسام القرآن للعلامة ابن القيم
مع زيادات من فرائد الفوائد فاعلم أنه تعالى أقسم بأمره على أنه ورثا أقسام بنفسه
الموصوفة بصفاته وآياته المستتارمة لذاته وصفاته وأقسامه ببعض خلقاته دال
على أنه من عظيم آياته ثم انه تعالى تارة يذكر جواب القسم وهو الغالب وتارة يذوقه
وتارة يقسم على أن القرآن حق وتارة على أن الرسول حق وتارة على أن الجزاء
والوعد والوعيد حق فالأول كقوله فلا أقسم بمواقع النجوم وأنه لقسم لو تعلمون عظيم
انه القرآن كريم في كتاب مكنون لا يخسه الا الظالمون والثاني كقوله تعالى يس
والقرآن الحكيم الثامن الرسلين والثالث كقوله والذاريات دروا الى قوله وان
الدين لواقع وهذه السور الثلاثة تلازمة فثبت أن الرسول - ق ثبت أن القرآن
حق وثبت المعاد ومضى ثبت أن القرآن - ق ثبت صدق الرسول الذي جاء به وهى
ثبت أن الوعيد والوعد حق ثبت صدق الرسول الذي جاء به وفي هذا النوع خمسة
فصول

(الفصل الأول في قسمه تعالى على ما خصه به من الخلق العظيم وجباة
من الفضل العميم) *

قال الله تعالى ن والقلم وما يسطرون ما أنت منهم ربك يجوزون وان لك لا حرا غير
ممنون وانك اعلى خلق عظيم ن من أسماء الحروف كالهم والمصوق واختلاف

فيها فقبل هي أسماء للقرآن وقيل أسماء للسور وقيل أسماء لله ويدل عليه أن عليا
 رضي الله عنه كان يقول يا كهيص يا جعسق كما قيل ولعله أراد بامزله ما قيل أنه
 سراسر آثار الله بعلمه وقدر روى عن الخلفاء الأربعة وغيرهم من الصحابة ما يقرب منه
 ولعلهم أرادوا أنها أسرار بين الله ورسوله لم يقصد بها إفهام غيره أذ بعد الخطاب
 بما لا يفيد وهل المراد بقوله تعالى ن اسم الحوت وهل المراد به الجنس أو الهموت
 وهو الذي عليه الأرض وقيل المراد به الدواة وهو مروي عن ابن عباس ويكون
 هذا قسما بالدواة والقلم فإن المنفعة بهما بسبب الكتابة عظيمة فإن التفاهم تارة
 يحصل بالنطق وتارة بالكتابة وقيل أن ن لوح من نور تكتب فيه الملائكة
 ما يأمرهم به الله رواء معاوية بن قرة مرفوعا والحق أنه اسم للسورة وأقسم الله تعالى
 بالكتاب وأنه وهو القلم الذي هو إحدى آياته وأول مخلوقاته الذي جرى به قدره
 وشرعه وكتب به الوحي وقيد به الدين وأثبت به الشريعة وحفظت به العلوم
 وفامت به مصالح العباد في المعاش والمعاد وقام في الناس أبلغ خطيب وأقصه
 وأنفعه لهم وأنصه وواعظاته تشفي مواضع القلوب من السقم وطيبا يبرئ بآرئه
 من أنواع الألم على تنزيه نبيه ورسوله محمد المجود في كل أعماله وأقواله عما غصته
 أعداؤه الكفرة به وتكذيبهم له بقوله تعالى ما أنت بنعمة ربك بمجنون وكيف يرمي
 بالجنون من أتى بما عجزت العقلاء فاطية عن معارضته وكنت عن معانته وعرفهم
 عن الحق ما لا تهتدى إليه عقولهم بحيث أذعنت له عقول العقلاء وخضعت له الباب
 الألباء وتلاشت في جنب ما جاء به بحيث لم يسعها إلا التسليم له والانتقياد والاذعان
 طائفة مختارة فهو الذي يكمل عقولها كما يكمل الطفل برضاع الثدي ثم أخبر
 تعالى عن كمال حاله نبيه صلى الله عليه وسلم في دنياه وأخرته فقال وأن لك لأجرا
 غير ممنون أي ثوابا غير منقطع بل هو دائم مستمر ونكر الأجر للتعظيم أي أجرا عظيما
 لا يدركه الوصف ولا يناله التعبير ثم انشئ عليه بما مضى فقال وأنت لأعلى
 خلق عظيم وهذه من أعظم آيات نبوته ورسالته ولقد سالت عائشة رضي الله عنها
 عن خلقه صلى الله عليه وسلم فقالت كان خاقا أقرآن ومن ثم قال ابن عباس
 وغيره أي على دين عظيم وسمى الدين خلقا لأن الخلق هيئة مركبة من علوم صادقة
 وأرادات زكية وأعمال ظاهرة وباطنة موافقة للعدل والحكمة والمصلحة وأقوال
 مطابقة للحق تصدر تلك الأقوال والأعمال عن تلك العلوم والأرادات فتكتسب
 النفس بها أخلاقا هي أزكى الأخلاق وأشرفها وأفضلها وهذه كانت أخلاقه صلى
 الله عليه وسلم المقتبسة من القرآن فكان كلامه مطابعا للقرآن تفصيلا وتبيينا

وعلموه علوم القرآن واراادته واعماله ما أوجبه ونذب اليه القرآن واعراضه وتركه
لما منع منه القرآن ورغبته فيما رغب فيه القرآن وزهده فيما زهد فيه وكراهته لما
كرهه ومحبه لما أحبه وسعيه في تنفيذ أوامره فترجت أم المؤمنين لسكّال معرفتها
بالقرآن وبالرسول وحسن تعبيرها عن هذا كله بقولها كان خلقه القرآن وفهم
السائل عنها هذا المعنى فاكتمى به واشتفى ولما وصفه تعالى بأنه على خلق عظيم قال
فستبصرون وبصرون يأيكم المقتون أي فسترى يا محمد وسيرى المشركون كيف
عاقبة أمرك فانك تصير عظيمًا في القلوب ويصيرون أذلاء فاعلم بين وتستولى عليهم
بالقتل والنهب

❖ (الفصل الثاني في قسمه تعالى على ما أنعم به عليه وأظهره من قدره العلى لديه) ❖
قال الله تعالى والضحي والليل اذا سجدك ربك وما قلى السورة اقسام تعالى
على انعامه على رسوله صلى الله عليه وسلم واكرامه له واعطائه ما يرضيه وذلك
متضمن لتصديقه له فهو قسم على صحة نبوته وعلى جزائه في الآخرة فهو قسم على
النبوة والمعاد واقسم تعالى بآيتين عظيمتين من آياته والتين على ربوبيته ووحدانيته
وحكمته ورحمته وهما الليل والنهار وفسر بعضهم كما حكاه الامام فخر الدين الضحي
بوجهه صلى الله عليه وسلم والليل بشعره قال ولا استبعاد فيه وتأمل مطابقة هذا
القسم وهو نور الضحي الذي يوافي بعد ظلام الليل للمقسم عليه وهو نور الوحي الذي
واقام بعد احتباسه عنه حتى قال أعداؤه ودع محمد اربى فاقسم بضوء النهار بعد ظلمة
الليل على ضوء الوحي ونوره بعد ظلمة احتباسه واحتجابه وأيضا فان الذي اقتضته
رحمته أن لا يترك عبادته في ظلمة الليل سرمد ابل هداهم بضوء النهار الى مصالحهم
ومعاشهم لا يتركهم في ظلمة الجهل والغي بل يهديهم بنور الوحي والنبوة الى مصالح
دنياههم وآخرتهم فتأمل حسن ارتباط المقسم به بالمقسم عليه وتأمل هذه الجزالة
والرونق الذي على هذه الالفاظ والجلالة التي على معانيها وفي سبحانه أن يكون
ودع نبيه أو قلاء والتوديع الترك والقلاء البغض أي ما تركك منذ أعنتى بك ولا
أبغضك منذ أحبك وحذف الكاف من قلاء ككتفاء بكاف ودعك ولا ن رؤس
الآخر بالياء فأوجب اتفاق القواصل حذف أو هذا يعم كل أحواله وأن كل حالة يرقبه
اليها هي خير له مما قبلها كما أن الدار الآخرة هي خير له مما قبلها ثم وعده بما تقربه
عينه وتفرح به نفسه وينشرح به صدره وهو أن يعطيه فيرضى وهذا ما يعطيه
من القرآن والمهدي والنصر والظفر بأعدائه يوم بدر وفتح مكة ودخول الناس
في الدين أفواجا والغلبة على بني قريظة والنضير وبث عساكره وسراياه في بلاد

العرب وما فتح على خلقه الراشدين في أقطار الأرض من المدائن وما قد في قلوب أعدائه من الحرب ونشر الدعوة ورفع ذكره وإعلاء كلمته وما يعطيه بعد مماته وما يعطيه في موقف القيامة من الشفاعة والمقام المحمود وما يعطيه في الجنة من الوسيلة والدرجة الربيعية والكثرة. وقال ابن عباس يعطيه ألف قصر من لؤلؤ أبيض ترابها الملائكة وفيها ما يليق بها وبالجملة فقد دلت هذه الآية على أنه تعالى يعطيه عليه الصلاة والسلام كل ما يرضيه وأما ما يعتريه الجهال من أنه لا يرضى وأحد من أمته في النار ولا يرضى أن يدخل أحد من أمته النار فهو من غرور الشيطان لم ولعبه بهم فإنه صلوات الله وسلامه عليه يرضى بما يرضى به ربه تبارك وتعالى وهو سبحانه يدخل النار من يستحقها من الكفار والعصاة ثم يحدد لرسول الله صلى الله عليه وسلم حدا يشفع فيهم كما سيأتي في المقصد الأخير إن شاء الله تعالى ورسوله عليه الصلاة والسلام أعرف به وبحقه من أن يقول لا أَرْضِي أن تدخل أحد من أمتي النار أو تدع فيه أبدا بل ربه تبارك وتعالى يأذن له فيشفع فيمن شاء الله أن يشفع فيه ولا يشفع في غير من أذن له ورضيه. ثم ذكره سبحانه نعمة عليه من أيوائه بعد يمته وقال ألم يجدك يتيما فآوى وذهب بعضهم إلى أنه معني اليتيم من قولهم درة يتيمة أي ألم يجدك واحدا في قريش عديم الضيفاء والدالية واغشاك بعد الغمر. ثم أمره سبحانه أن يقابل هذه النعم الثلاث بما يليق بها من الشكر فنهأه أن يقهر اليتيم وأن ينهر السائل وأن يكتم النعمة بل يحدث بها فان من شكر النعمة الحديث بها وقيل المراد بالنعمة النبوة والتحدث بها تبليغها.

﴿الفصل الثالث في قسمه تعالى على تصديقه عليه الصلاة والسلام فيما أتى به من وحيه وكنابه وتنزيهه على الهوى في خطابه﴾

قال الله تعالى والنجم إذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى إني أقسم تعالى بالنجم على تنزيه رسولك وبراءته مما نسب إليه اعتداؤه من الضلال والغى واختلف المفسرون في المراد بالنجم بأقوال معلومة منها النجم على ظاهره وتكون آل التعريف العهد في قول ولتعريف الجنس في آخره هي النجوم التي يهتدى بها فقيل الثريا إذا سقطت وغابت وهو مروي عن ابن عباس في رواية علي بن أبي طلحة وعطية والعرب إذا أطلقت النجم تريد به الثريا إذا سقطت وغابت. وعن ابن عباس في رواية عكرمة النجوم التي ترمى بها الشياطين إذا سقطت في آثارها عند استراق السمع وهذا قول الحسن. وعن السدي الزهرة. وعن الحسن أيضا النجوم إذا سقطت يوم القيامة وقيل المراد النبت الذي لا ساق له وهوى أي سقط.

سقط على الأرض وقيل القرآن رواه الكلبي عن ابن عباس لأنه نزل نجوماً على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قول مجاهد ومقاتل والضحاك وقال جعفر بن محمد بن علي بن الحسين هو محمد صلى الله عليه وسلم إذا هوى أي نزل من السماء ليلة المعراج وأظهر الأقوال كما قاله ابن القيم أنها النجوم التي ترمى بها الشياطين ويكون سبحانه قد أقسم بهذه الآية الظاهرة المشاهدة التي نصبها الله تعالى آية وحفظها للوحي من استراق الشياطين على أن ما أتى به رسوله حق وصدق لا سبيل للشيطان ولا طريق له إليه بل قد حرس بالنجم إذا هوى رسداً بين يدي الوحي وحرسه وعلى هذا فالارتباط بين المقسم به والمقسم عليه في غاية الظهور وفي المقسم به دليل على المقسم عليه رابح بالبين تسمية القرآن عند نزوله بالنجم إذا هوى ولا تسمية نزوله هو يا ولا عهد في القرآن بذلك فيدل هذا اللفظ عليه وليس بالبين تخصيص هذا القسم بالثريا وحدها إذا غابت وليس بالبين أيضاً القسم بالنجوم عند انتشارها يوم القيامة بل هذا مما يقسم الرب عليه ويدل عليه بآياته فلا يجعله نفسه دليلاً لعدم ظهوره للمخاطبين ولا سيما منكروا البعث فإنه سبحانه انما يستدل بما لا يمكن حده ولا المكابرة فيه * ثم ان بين المقسم به والمقسم عليه من المناسبة ما لا يخفى فان قلنا ان المراد النجوم التي هي للاهتداء فاناسبة ظاهرة وان قلنا ان المراد الثريا فلأنه أظهر النجوم عند الرأي لأنه لا يشك فيه بغيره في السماء بل هو ظاهر لكل أحد والنبي صلى الله عليه وسلم تميز عن الكل بما منع من الآيات البينات ولان الثريا إذا ظهرت من المشرق حان ادراك الثريا وإذا ظهرت من المغرب قرب أواخر الخريف فتقل الأمراض والنبي صلى الله عليه وسلم لما ظهر قل الشرك والأمراض القلبية وان قلنا ان المراد بها القرآن فهو استدلال بمجربته صلى الله عليه وسلم على صدقه وبرائه وأنه ماضل ولا غوى وان قلنا ان المراد النبات فالنبات به نبات القوى الجسمانية وصلاحيها والقوى العقلية أولى بالصالح وذلك بالرسول وايضاح السبيل * وتأمل كيف قال تعالى ماضل صاحبكم ولم يقل ماضل محمد تأكيذاً لقائمة الحجّة عليهم بأنه صاحبهم وهم أعلم الخلق به وبحاله وأقواله وأعماله وأنهم لا يعرفونه بكذب ولا غي ولا ضلال ولا ينقون عليه أمراً واحداً قط * وقد نبه تعالى على هذا المعنى بقوله عز وجل أم لم يعرفوا رسولاً هم ثم نزه نطق رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصدر عن هوى فقال تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى ولم يقل وما ينطق بالهوى لان نفي نطقه عن الهوى أبلغ فانه يتضمن أن نطقه لا يصدر عن هوى وإذا لم يصدر عن هوى فكيف ينطق به فيتضمن هو الامر من نفي الهوى عن مصدر النطق

ونفيه عن النطق بنفسه فمنعه بالحق ومصدره الهدى والرشاد لا النفي والضلال ثم قال تعالى ان هو الاوحى يوحى فأعاد الضمير على المصدر المفهوم من الفعل أى ما نطقه الاوحى يوحى وهذا أحسن من جعل الضمير عائدا الى القرآن فان نطقه بالقرآن والسنة وان كليهما وحى قال الله تعالى وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة وهما القرآن والسنة وهوذا كرا لا وراعى عن حسان بن عطية قال كان جبريل ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسنة كما ينزل عليه بالقرآن يعلمه اياها ثم أخبره تعالى عن وصف من علمه الوحى والقرآن بما يعلم أنه مضاد لأوصاف الشيطان مع علم الضلال والغواية فقال علمه شديد القوى وهو جبريل أى قوام العملية والعملية كلها شديدة ولا شك ان مدح المعلم مدح للمعلم فلم يقل علمه جبريل ولم يصفه لم يحصل للنبي صلى الله عليه وسلم به فضيلة ظاهرة وهذا نظير قوله تعالى ذى قوة عند ذى العرش مكين كما سيأتى البحث فيه ان شاء الله تعالى ثم أخبر سبحانه وتعالى عن تصديق فؤاده بصره لما رآته عيناه وان القلب صدق العين وليس كمن رأى شيئا على خلاف ما هو به فكذب فؤاده بصره بل ما رآه بصره صدقه الفؤاد وعلم أنه كذلك وفي حديث قصة الاسير اذ مزى لما ذكرته هذا والله الموفق والمعين وقال تعالى فلا أقسم بالخنس الجوارى الكنس الى قوله وما هو بقول شيطان رجيم أى لا أقسم ان الامر أوضح من أن يحتاج الى قسم أو أقسم ولا مزيدة لالتأكيد وهذا قول أكثر المفسرين بدليل قوله تعالى وانه لقسم لو تعلمون عظيم قال الزمخشري والوجه ان يقال هى للنفي أى انه لا يقسم بالشئ الا اعظاما له فكأنه يادخل حرف النفي يقول ان اعظامى باقسامى به كالا اعظام يعنى انه يستأهل فوق ذلك أقسم سبحانه وتعالى بالنجوم فى احوال الثلاثة فى طلوعها ووجوبها وغروبها وانصرام الليل واقبال النهار عقيبها من غير فصل به فذكر سبحانه وتعالى حاله ضعف هذا وادباره وحالة قوة هذا ونفسه واقباله يطرد ظلمة الليل بتنفسه فكما تنفس هرب الليل وأدبر بين يديه وذلك من آياته ودلائل ربوبيته أن القرآن قول رسول كريم وهو ههنا جبريل لأنه ذكر صفته قبل ان يبعثه بأمره وأما الرسول الكريم فى الحاقة فهو محمد صلى الله عليه وسلم فأضافه الى الرسول الملكى قارة والى البشرى أخرى وضافته اليهما اضافة تبليغ لا اضافة انشاء من عندهما ولفظ الرسول يدل على ذلك فان الرسول هو الذى يباغ كلام من أرسله فهذا صريح فى انه كلام من أرسل جبريل ومحمد صلى الله عليه وسلم فجبريل تلقاه عن الله ومحمد صلى الله عليه وسلم تلقاه عن جبريل وقد وصف الله تعالى رسوله الملكى فى هذه السورة بأنه كريم

يعطى أفضل العطايا هي العلم والمعرفة والهداية والبر والارشاد وهذا غاية الكرم
 وذو قوة كما قال في النجم علمه شديد القوى فيمنع بقوته الشياطين أن يدنو آمنه وأن
 يزيد وافيته أو ينقذ وامنه فروى أنه رفع قريات قوم لوط الاربع على قوادم
 جناحه حتى سمع أهل السماء نباح كلابها وأصوات بنينا عند ذى العرش مكين
 أى متمكن المنزل وهذه العندية عندية الاشراف والتكريم والتعظيم مطاع ثم
 فى ملائكة الله المقربين يصدر عن أمره ويرجعون الى رأيه أمين على وحي الله
 ورسالاته فقد عصم الله من الخيانة والزلل فهذه خمس صفات تتضمن تركية سند
 القرآن وأنه سماع محمد صلى الله عليه وسلم من جبريل وسماع جبريل من رب
 العالمين فناهيك بهذا السند علوا وجلالة فقد تولى الله تركيته بنفسه ثم نزه رسوله
 البشرى وزكاه مما يقول فيه اعداؤه فقال وما صاحبكم بمجنون وهذا امر يعلمونه
 ولا يشكون فيه وان قالوا يا لسنتم خلافة فهم يعلمون أنهم كاذبون ثم أخبر عن
 رؤيته صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه الصلاة والسلام وهذا يتضمن أنه ملك
 موجود فى الخارج يرى بالعيان ويدرك بالبصر خلافا لقوم فحقيقته عندهم أنه
 خيال موجود فى الأذهان لافى العيان وهذا ما خالفوا فيه جميع الرسل وأتباعهم
 وخرجوا به عن جميع المال ولهذا كان تقرير رؤيته النبى صلى الله عليه وسلم لجبريل
 أهم من تقرير رؤيته لربه تبارك وتعالى فان رؤيته عليه الصلاة والسلام لجبريل هي
 أصل الايمان الذى لا يتم الا بعبادة قادها ومن أنكرها كفر قطعا وأما رؤيته لربه
 تعالى فغايتها ان تكون مسألة نزاع لا يكفر جاحدا بالاتفاق وقد صرح جماعة من
 الصحابة بأنه لم يره فحقن الى تقرير رؤيته لجبريل أخرج من الى تقرير رؤيته لربه
 تعالى وان كانت رؤية الرب سبحانه أعظم من رؤية جبريل فان النبوة لا يتوقف
 ثبوتها عليها البتة ثم نزه تعالى رسوله كليمه صلى الله عليه وسلم أحدهما
 بطريق النطق والثانى بطريق اللزوم عما يضاف مقصود الرسالة من الكتمان
 الذى هو الضنّة والبخل والتبديل والتغيير الذى يوجب التهمة فقال وما هو على
 الغيب بضنين فان الرسالة لا يتم مقصودها الا بأمرين أدائها من غير كتمان وأدائها
 على وجهها من غير زيادة ولا نقصان والقراءتان كالاتين تضمنت احدهما
 وهى قراءة الضاد تنزيها عن البخل فان الضنين البخل يقال ضننت به أشن بوزن
 بخت أنبخل ومعناه وقال ابن عباس ليس ببخل بما أنزل الله وقال مجاهد لا يضمن عليهم
 عما يعلم وأجمع المفسرون على أن الغيب هاهنا القرآن والوحى قال القراء بقول الله
 تعالى يأتيه غيب من السماء وهو من نفوس فيه فلا يضمن به عليكم وهذا معنى حسن

حد افان عادة النفوس الشغ بالشيء النفيس ولا سيما عن من لا يعرف قدره ومع
 هذا فالرسول صلى الله عليه وسلم لا يخجل عليكم بالوحى الذى هو أنفوس شىء وأجـ له
 وقال أبو على الفارسي المعنى يأتيه الغيب فيبينه ويخبر به ويظهره ولا يكتمه
 كما يكتم الكاهن ما عنده ويخفيه حتى يأخذ عليه حلوا ناوأما قراءة من قرأ بظنين
 بالفاء فعنساء المتهـم يقال ظنفت زيدا بمعنى أتهمته وليس هو من الظن الذى هو
 الشعور والادراك فان ذلك يمتد إلى مفعولين والمعنى وما هذا الرسول على القرآن
 بمتهم بل هو أمين فيه لا يزيد فيه ولا ينقص منه وهذا يدل على أن الضمير فيه يرجع
 إلى محمد صلى الله عليه وسلم لانه قد تقدم وصف الرسول الملكى بالأمانة ثم قال وما
 صاحبكم بمجنون ثم قال وما هو أى وما صاحبكم بمتهم ولا بخيل فنفى سبحانه عن
 رسوله صلى الله عليه وسلم ذلك كله وزكى سند القرآن أعظام تركيبة والله يقول
 الحق وهو يهدي السبيل وقال تعالى فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون انه نقول
 رسول كريم الآية أقسم تعالى بالاشياء كلها ما يبصرون منها وما لا يبصرون وهذا
 أعم قسم وقع فى القرآن فنهيم العالمات والسفليات والدنيا والاخرة وما يرى
 وما لا يرى ويدخل فى ذلك الملائكة كلهم والجن والانس والعرش والكرسى وكل
 مخلوق وذلك من آيات قدرته وربوبيته ففى ضمن هذا القسم أن كل ما يرى وما لا يرى
 آية ودليل على صدق رسوله صلى الله عليه وسلم وأن ما جاء به هو من عند الله تعالى
 وهو كلامه تعالى لا كلام شاعر ولا مجنون ولا كاهن وأنه حق ثابت كما أن سائر
 الموجودات ما يرى منها وما لا يرى حق كما قال تعالى فو رب السماء والارض انه لخلق
 مثل ما أنكم تمنطقون فكأنه سبحانه وتعالى يقول ان القرآن حق كما أن ما تشاهدونه
 من الخلق وما لا تشاهدونه حق موجود ويكفى الانسان من جميع ما يبصره وما لا
 يبصره نفسه ومبدأ خلقه ونشأته وما يشاهده من أحواله ظاهرا وباطنا ففى ذلك
 آيين دلالة على وحدانية الرب سبحانه وتبوت صفاته وصدق ما أخبر به رسوله صلى
 الله عليه وسلم ومن لم يباشر قلبه ذلك حقيقة لم يخالط بشاشة الايمان قلبه ثم أقام
 سبحانه البرهان القاطع على صدق رسوله وأنه لم يتقول عليه فيما له وأنه لو تقول عليه
 وافترى لما أقره ولما جلد بالاهلاك فان كمال علمه وقدرته وحكمته تأبى أن يقر من
 تقول عليه وافترى عليه وأضل عبادهم واستباح دماءهم كذبه وحرى بهم وأموالهم
 فكيف يابق بأحكامهم الكين واقدرا للقادرين أن يقر على ذلك بل كيف يابق به
 أن يؤيده وينصره ويعليه ويظهره ويظفره بهم فيسفلك دماءهم ويستبيح
 أموالهم وأولادهم وبلادهم ونساءهم قائلان الله أمرنى بذلك وأباحه لى بل

كيف يليق به أن يصدق به بأنواع التصديق كلها في صدقه باقراره وبالايات
 المستلزمة لصدقه ثم يصدق به بأنواعها كلها على اختلافها فكل آية على انفرادها
 مصدقة له ثم يقيم الدلائل القاطعة على أن هذا قوله وكلامه يشهد له باقراره وفعله
 وقوله فن أعظم المحال وأبطل الباطل رأيين البهتان أن يجوز على أحكم الحاكمين
 أن يفعل ذلك والمراد بالرسول الكريم هنا محمد صلى الله عليه وسلم كما قدمته لأنه
 لما قال الله لقول رسول كريم ذكر بعده أنه ليس بقول شاعر ولا كاهن
 والمشركون ما كانوا يصفون جبريل عليه السلام بالشعر والكهانة ومن ذلك قوله
 تعالى فلا أقسم بمواقع النجوم وأنه لقسم لو تعلمون عظيم أنه اقترآن كريم في كتاب
 مكنون لا يمسسه الا المطهرون قيل المراد بالكتاب المكنون اللوح المحفوظ قال ابن
 القيم والصحيح أنه الكتاب الذي بأيدي الملائكة وهو المذكور في قوله تعالى
 في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة بأيدي سفرة كرام بررة قال مالك أحسن ما سمعت
 في ذلك أنها مثل الذي في عيسى قال ومن المفسرين من قال أن المراد أن المصحف
 لا يمسسه الا طاهر والا قول أرجح لان الآية سيقت تنزيه القرآن ان تنزل به الشياطين
 وان محله لا تصل اليه كما قال تعالى وما تنزل به الشياطين وما ينبغي لهم وما
 يستطيعون وأيضا فان قوله لا يمسسه بالرفع فهذا خبر لفظا ومعنى ولو كان نهي السكّان
 مفتوحا ومن حمل الآية على النهي احتاج الى صرف الخبر عن ظاهره الى معنى
 النهي والاصل في الخبر والنهي حمل كل منهما على حقيقة وليس هاهنا موجب
 يوجب صرف الكلام عن الخبر الى النهي انتهى ملخصا وهذا الذي قاله ابن القيم
 قد تقدمت به جماعة منهم داود بأنه يجوز من المصحف للحدث وقد أجاب ابن
 الرفعة في الكفاية عن أداتهم المزخرفة فقال مانعه القرآن لا يصح مسه فعلم أن
 المراد به الكتاب الذي هو أقرب المذكورين ولا يتوجه النهي الى اللوح المحفوظ
 لانه غير منزل ومسّه غير ممكن ولا يمكن أن يكون المراد بالمطهرين الملائكة لانه قد
 نفى وأثبت فكأنه قال يمسسه المطهرون ولا يمسسه غير المطهرين والسماء ليس فيها
 غير مطهر وبالاجماع فعلم أنه أراد المطهرين من الآدميين وبين ذلك ما روي
 أنه عليه الصلاة والسلام قال في كتاب عرو بن حزم المروي في الدارقطني وغيره
 ولا تمس القرآن الا وأنتم على طهر ثم قال فان قيل قد قال الواحدى ان أكثر أهل
 التفسير على أن المراد اللوح المحفوظ وأن المطهرين الملائكة ثم لو صح ما قلتم لم يكن
 فيها دليل لان قوله لا يمسسه يضم السين ليس بنهي عن المراد ولو كان نهي السكّان
 بفتح السين فهو اذا خبر قلنا ما قول أكثر المفسرين فهو معارض بقول الباقيين

والمرجع الى الدليل * وأما كون المراد بالآية الخبر فجوابه أنا نقول اللفظ لفظ
الخبر ومعناه انتهى وهو كثير في القرآن قال الله تعالى لا تضاروا الودعة بولدها والطلقات
يتر بطن انتهى * وأجاب العلامة البساطي في شرحه لمختصر الشيخ خليل بأن
يمسه مجزوم وضم السين لاجل الضمير كما صرح به جماعة وقالوا انه مذهب
البصريين ومنهم ابن الحاجب في شافيته انتهى * وقد ذكر هذا العلامة
شهاب الدين أحمد بن يوسف بن محمد بن مسعود الحلبي الشافعي المشهور بالسمين مع
زيادة ايضا حروف فواتد فقال في لاهذه وجهان الثاني انها ناهية والفعل بعدها مجزوم
لانه لو دل على الادغام لفظ ذلك فيه كقوله تعالى لم يمسهم سوء وليكنه أدغم ولما
أدغم حرك آخره بالضم لاجل هاء ضمير المذكر العائى ولم يحفظ سيبويه في هذا
الا لضم وفي الحديث ان لم نرد عليه الا أنه حرم وان كان القياس جواز فقهه
تخفيفا قال وهذا الذى ذكرته يظهـر فساد ردة من ردت بأنه لو كان نهيا لكان يقال
لا يمسه بالفتح لانه خفي عليه جواز ضم ما قبل الهاء في هذا النحو لاسيما على رأى
سيبويه فانه لا يجيز غيره

(الفصل الرابع في قسمه تعالى على تحقيق رسالته) *

قال الله سبحانه وتعالى يس والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين على صراط مستقيم
الآية اعلم ان كل سورة بدأ الله فيها بحروف التهجى كان في أوائلها الذكر
أو الكتاب أو القرآن الانون ثم ان في ذكر هذه الحروف في أوائل السور أمور اعدل
على أنها غير خالية عن الحكمة لكن علم الانسان لا يصل اليها الا ان كشف الله له
سر ذلك * واختلف المفسرون في معنى يس على أقوال أحدها انه يا انسان
بلغه طى وهذا قول ابن عباس والحسن وعكرمة والضحاك وسعيد بن جبير وقيل
بلغه البشة وقيل بلغه كلب وحكى الكلبي أنها بالسريانية * قال الامام
فخر الدين وتقريره هو ان تصغير انسان أنيسين وكأنه حذف المصدر منه وأخذ العجز
وقال يس وعلى هذا فيكون الخطاب مع محمد صلى الله عليه وسلم ويدل عليه قوله
تعالى انك لمن المرسلين وتعبه أبو حيان بأن الذى نقل عن العرب في تصغير انسان
أنيسان بياء بعدها الف فدل على أن أصله انسيان لان التصغير يرد الاشياء الى
أصولها ولا يعلم انه لم قالوا في تصغيره أنيسين وعلى تقدير أنه يصغر كذلك فلا يجوز
ذلك الا أن ينبنى على الضم لانه منادى مقبل عليه ومع ذلك فلا يجوز لانه تحتير ويمتنع
ذلك في حق النبوة انتهى * قال السمين وهذا الاعتراض الاخير صحيح فقد نصوا
على أن التصغير لا يدخل في الاسماء المعظمة شرعا ولذلك يحكى عن ابن قتيبة لما

قال في المهين انه مصغر من مؤمن والاصل مؤمن فأبدلت الهمزة هاء قيل له هذا يقرب من الكفر فليتنق الله فأثله انتهى ❀ وقيل معنى يس يا محمد فله ابن الحنفية والضحاك وقيل يا رجل قاله أبو العالية وقيل هو اسم من أسماء القرآن قاله قتادة وعن أبي بكر النوراني يا سيد البشر وعن جعفر الصادق انه أراد يا سيد مخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم وفيه من تعظيمه وتعجده ما لا يخفى وعن طلحة عن ابن عباس انه قسم أقسم الله تعالى به وهو من أسمائه وعن كعب أقسم الله به قبل أن يخلق السموات والارض بألفي عام يا محمد انك لمن المرسلين ثم قال والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين وهو رد على الكفار حيث قالوا استمرسلنا أقسم الله تعالى باسمه وكتابه انه لمن المرسلين بوجبه الى عبادته وعلى طريق مستقيم من ايمانه أى طرريق لا عوجا ج فيه ولا عدول عن الحق قال النقاش لم يقسم الله تعالى لاحد من أنبيائه بالرسالة في كتابه الا له صلى الله عليه وسلم

❀ (الفصل الخامس في قسمه تعالى بمدة حياته صلى الله عليه وسلم وعصره بلده) ❀ قال الله تعالى لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون العمر والعمر واحد ولكنه في القسم يفتح لكثرة الاستعمال فاذا أقسموا قالوا للعمر ك القسم قال النعمانيون ارتفع قوله لعمر ك بالابتداء والخبر محذوف والمعنى قسمي فحذف الخبر لان في الكلام دايلا عليه وباب القسم محذوف منه الفعل نحو تالله لافعلن والمعنى أحلف بالله فتحذف أحلف اعلم المخاطب بأنك حالف قال الزجاجي من قال لعمر الله كأنه حلف ببقاء الله ومن ثم قال المالكية والحنفية يتعدهم باليمين لان بقاء الله من صفات ذاته وعن مالك لا يجزئني الحلف بذلك وقال الامام الشافعي واسحق لا يكون يميننا الا بالنية وعن أحمد كالمذهبين والراجح عنه كالشافعي ❀ واختلف فيمن المخاطب في الآية على قولين أحدهما أن الملائكة قالت للوط عليه الصلاة والسلام لما وعظ قومه وقال هؤلاء بناقي لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون أى يتغيرون فكيف يعقلون قولك ويلتفتون الى نصيحتك والثاني أن الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه تعالى أقسم بحياته وفي هذا تشریف عظيم ومقام رفيع وجاء عريض ❀ قال ابن عباس ما خلق الله وما ذارأى وما برأ نفسا أكرم عليه من محمد صلى الله عليه وسلم وما سمعت الله أقسم بحياة أحد غيره قال الله تعالى لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون يقول وحياتك وعمرك وبقاتك في الدنيا انهم لفي سكرتهم يعمهون رواه ابن جرير ومراده بقوله وما سمعت الله سمعت كلامه المتأوفي الكتب المنزلة ورواه البغوي في تفسيره بالغظ وما أقسم الله بحيات أحد الا بحياته وما أقسم بحيات

أحد غيره وذلك يدل على أنه أكرم خلق الله على الله وعلى هذا فيكون قسمه تعالى
 بحياة محمد صلى الله عليه وسلم كلاما معترضا في قصة لوط قال القرطبي وإذا أقسم
 الله تعالى بحياة نبيه فإنما أراد بيان التصريح لنا أنه يجوز لنا أن نحلف بحياته
 وقد دل الإمام أحمد فيمن أقسم بالنبي صلى الله عليه وسلم بنعقده عينه وتجب
 الكفارة بالحنث واحتج بكونه صلى الله عليه وسلم أحد ركني الشهادة وقال ابن
 خزيمة إذا دأب واستدل من جوار الحلف به صلى الله عليه وسلم بأن إيمان المسلمين
 حرت من عهد صلى الله عليه وسلم أن يحلفوا به صلى الله عليه وسلم حتى إن أهل
 المدينة إلى يومنا هذا إذا خاض أحد منهم صاحبه قال له احلف لي بحق ما حواه
 صاحب هذا القبر أو بحق ساكن هذا القبر يعني النبي صلى الله عليه وسلم وقال
 تعالى لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد الآية أقسم تعالى بالبلد الأمين
 وهي مكة أم القرى وهو بلده عليه الصلاة والسلام وقيد بحاوله عليه الصلاة
 والسلام فيه أظهر المراد فدل على أن شرف المكان بشرف أهله قال البيضاوي
 ثم أقسم بالولدوم ولدوه وفيما قيل إبراهيم وإسماعيل ومولد محمد صلى الله عليه
 وسلم وعلى هذا فتضمن السورة القسم به في موضعين وقيل المراد به آدم وذريته وهو
 قول الجهم وروى المفسر بن وإعنا أقسم تعالى بهم لأنهم أعجب خلق الله على وجه
 الأرض لما فيهم من اليان والنظر واستقراج العلم وفيهم الأنبياء والعدة إلى الله
 تعالى والإنصار لدننه وكل ما في الأرض من مخلوق خلق لأجلهم وعلى هذا فقد تضمن
 التسم أصل المسكان وأصل السكك فرجع إلى بلاد مكة ورجع العباد إلى
 آدم وقوله وأنت حل هو من الحلول ضد الطعن فيتضمن أقسامه تعالى ببلده
 المشتمل على عبده ورسوله فهو خير البقاع واشتمل على خير العباد فقد جعل الله تعالى
 بيته هدى للناس ونبيه أمانا وما هو أديالهم وذلك من أعظم نعمه وإحسانه إلى خلقه
 وقيل المعنى وأنت مستحل قتلك وإخراجك من هذا البلد الأمين الذي يأمن فيه
 الطير والوحش وقد استحل فيه قومك حرمتك وهذا مروى عن شمر حبيب بن سعد
 وعن قتادة وأنت حل أي لست بأثم وحلال لك أن تقتل بمكة من شئت وذلك إن الله
 تعالى يفتح عليه مكة وأهلها وما فتح على أحد قبله فأحل ما شاء وحرم ما شاء فقتل
 ابن خطل وهو متعلق باستار الكعبة وغيره وحرم دار أبي سفيان فان قلت هذه
 السورة مكية وأنت حل بهذا البلد أخبار عن الحال والواقعة التي ذكرت في آخر
 مدة هجرته إلى المدينة فكيف الجمع بين الأمرين أحيب بأنه قد يكون اللفظ للحال
 والمعنى مستقبل كقوله أنك ميت وأنهم ميتون وعلى كل حال فهذا يتضمن القسم

بإله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يخفى ما فيه من زيادة التعظيم وقد روى أن
 عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم بأبي أنت وأمي
 يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند الله أن أقسم بحياتك دون سائر الأنبياء ولقد
 بلغ من فضيلتك أن أقسم بتراب قدميك فقال لا أقسم به - هذا البلد وأنت حل به - هذا
 البلد وقال تعالى والعصران الإنسان في خسراختلف في تفسير العصر على
 أقوال فقل هو الدهر لأنه مشتمل على الأعاجيب لأنه يحصل فيه السر والضرر
 والصحة والسقم وغير ذلك وقيل ذكر العصر الذي يفتقده عرك فاذا لم يكن
 في مقابلة كدب صار ذلك عين الخسران والله در القائل

أنا تفرح بالأيام تقطعها وكل يوم مضي نقص من الأجل

وفي تفسير الإمام فخر الدين والبيضاوي وغيرهم أنه أقسم بزمان الرسول صلى
 الله عليه وسلم قال الإمام الرازي وأحققوا له بقوله صلى الله عليه وسلم إنما مثلكم
 ومثل من كان قبلكم مثل رجل استأجر أجرا فقال من يعمل لي من الفجر إلى الظهر
 بقيراط فعملت اليهود ثم قال من يعمل لي من الظهر إلى العصر بقيراط فعملت
 النصارى ثم قال من يعمل لي من العصر إلى المغرب بقيراطين فعملتم فغضبت اليهود
 والنصارى وقالوا نحن أكثر عملا وأقل أجرا فقال الله تعالى وهل نقصت من أجركم
 شيئا قالوا لا قال فذلك فضلي أوتيته من أشاء فكنتم أقل عملا وأكثر أجرا رواه البخاري
 فأراه هذا الحديث دل على أن العصر هو عصره صلى الله عليه وسلم الذي هو فيه
 فيكون على هذا أقسم تعالى بزمانه في هذا الآية وبمكانه في قوله وأنت حل به - هذا
 البلد ويعبره في قوله لا عرك فقلت أنه قال وعصرك وبذلك وعرك وذلك كله
 كالظرف له فاذا وجب تعظيم الظرف فكيف حال المظروف قال ووجه القسم كانه
 تعالى قال ما أعظم خسرتهم إذا عرضوا عندك انتهى

(التويع السادس في وصفه تعالى له عليه الصلاة والسلام بالنور والسراج المنير) *
 اعلم أن الله تعالى قد وصف رسوله صلى الله عليه وسلم بالنور في قوله تعالى قد جاءكم
 من الله نور وكتاب مبين وقيل المراد القرآن ووصفه عليه الصلاة والسلام أيضا
 بالسراج المنير في قوله تعالى إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا إلى الله بأذنه
 وسراجا منيرا والمراد كونه هاديا مبينا كالسراج الذي يرى الطريق ويبين الهدى
 والرشاد فبيانته أقوى وأتم وأنفع من نور الشمس وإذا كان كذلك وجب أن تكون
 نفسه القدسية أعظم في النورانية من الشمس فكما أن الشمس في عالم الأجسام
 تغيد لنور غيرها ولا تستفيد من غيرها فكذا نفس النبي صلى الله عليه وسلم تغيد

الانوار العقلية ليسا ثرا لانفس البشرية. لذلك وصف الله الشمس بأنهم اسراج حيث
 قال وجعل فيهم اسراجا وقراميرا وكما وصف الله رسوله بأنه نور وصف نفسه المقدسة
 بذلك فقال الله نور السموات والارض فايس فيه - ما نور الا الله نوره القدسي هو
 سر الوجود والحياة والجمال والكمال وهو الذي أشرق على العالم فأشرق على العالم
 الروحانية وهم الملائكة فسارت سر جمانية يستمد منها من هو دونها بجمود الله تعالى
 ثم سرى النور الى عالم النفوس الانسانية ثم طرحته النفوس الى صفحات الجسوم
 فايس في الوجود الا نور الله الساري الى الشئ منه بقدر قبوله ووسع استعداده
 ورحب تلقيه والنور في الاصل حقيقة يدركها البصائر أولا وبواسطتها سائر
 المبعثرات كالكييفية العائضة من السيرين الشمس والقمر على الاجرام الكثيفة
 المحاذية لها وهذا المعنى لا يصح اطلاقه على الله تعالى الا بتقدير مضاف كقولك
 زيد كرم بمعنى ذكركم أو بمعنى منور السموات والارض فانه تعالى نورهما بالكلية
 وما يفرض عنهما من الانوار والملائكة والانبياء من قولهم للرئيس الفائق في التدبير
 نور القوم لانهم يهتدون به في الامور ويؤيدون بهذا القول قراءة علي بن أبي طالب وزيد
 ابن علي وغيرهما الله نور فعلا ماضيا والارض بالنصب وقوله مثل نوره أي مثل هداية
 سبحانه وتعالى وأضاف النور الى السموات والارض اما دلالة على سعة اشراقه
 وفشرا واضاءته حتى تفيء له السموات والارض واما الارادة اهل السماء والارض
 وانهم يستضيئون به وعن مقاتل أي مثل الايمان في قلب محمد كشكاة فيها
 مصباح فاشكاة نظير صدر عبد الله والزجاجة نظير جسد محمد صلى الله عليه وسلم
 والمصباح نظير الايمان والنبوة في قلب محمد صلى الله عليه وسلم وعن غيره
 المشكاة نظير ابراهيم والزجاجة نظير اسماعيل عليهما الصلاة والسلام والمصباح
 جسد محمد صلى الله عليه وسلم والشجرة النبوة والرسالة وعن أبي سعيد الخراساني
 المشكاة جوف محمد صلى الله عليه وسلم والزجاجة قلبه والمصباح النور الذي
 جعله الله في قلب محمد صلى الله عليه وسلم وعن كعب وابن جبير النور الثاني
 هنا محمد صلى الله عليه وسلم وعن سهل بن عبد الله مثل نور محمد اذا كان مستودعا
 في الاصل كشكاة صفتها كذا وكذا و أراد بالمصباح قلبه وبالزجاجة صدره أي
 كانه كوكب دوي لما فيه من الايمان والحكمة توقد من شجرة مباركة أي من نور
 ابراهيم وضرب المثل بالشجرة المباركة وقوله يكاد يرتهاضي أي يكاد نبوة محمد
 تبين للناس قبل كلامه حكى هذا القول الاخير القاضي أبو الفضل العيصي
 والفخر الرازي لكنه عن كعب الاحبار وعن الضحاك يكاد محمدية تكلم بالحكمة

قبل الوحي قال عبد الله بن رواحة

لولا تكلف فيه آيات مبينة ✽ كانت يديته تديان بالخبر
 لكن التفسير الأول في هذه الآية هو المختار لأنه تعالى ذكر قبل هذه الآية ولقد
 أنزلنا إليكم آيات مبينات فإذا كان المراد بقوله مثل نور هـ أي مثل هـ دام كان ذلك
 مطابقا لما قبله

✽ (الروح السابعة في آيات تتضمن وجوب طاعته واتباع سنته) ✽
 قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله وقال الله تعالى وأطيعوا الله
 والرسول لعلكم ترحمون وقال تعالى قل أطيعوا الله والرسول فإن تولوا فإن الله
 لا يحب الكافرين ✽ قال القاضي عياض فعمل طاعته طاعة رسوله وقرن طاعته
 بطاعته ووعد على ذلك بجزييل الثواب وأوعده على مخالفته بمر العتاب وقال
 تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله يعني من أطاع الرسول لم يخطئ ولا يبلو إلى
 الشان أحكام الله فهو في الحقيقة ما أطاع الله وذلك في الحقيقة لا يكون إلا بتوفيق
 الله ومن تولى فبما أرسلناك عليهم حم حفيظا فإن من أعماه الله عن الرشداً وأضلّه عن
 الطريق فإن أحداً من الخلق لا يقدر على إرشاده وهذه الآية من أقوى الأدلة
 على أن الرسول معه وم في جميع الأوامر والنواهي وفي كل ما يبلغه عن الله لأنه
 لو أخطأ في شيء منها لم تكن طاعته طاعة الله تعالى وأيضاً وجب أن يكون موصوماً
 في جميع أفعاله لأنه تعالى أمر باتباعه في قوله واتبعوه والمتابعة عبارة عن الاتيان
 بمثل فعل الغير فثبت أن الانقياد له في جميع أقواله وأفعاله إلا ما خصه بالدليل طاعة
 له وانقياد لحكم الله تعالى قال الله تعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين
 أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين الآية وهذا عام
 في المطيعين لله من أصحاب الرسول ومن بعدهم وعام في المعية في هذه الدار وان
 فانت فيها معية الأبدان وقد ذكرنا في سبب نزول هذه الآية أن نوابان من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كانا شديداً يحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم قليل
 الصبر عنه فأتاه يوماً وقد تغير وجهه وتخل جسمه وعرف الحزن في وجهه فسأله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حاله فقال يا رسول الله ما لي وجع غير أني إذا لم
 أرك اشتقتك واستوحشت وحشة عظيمة حتى ألقاك هذا كرت إلا خرة بحيث
 لا أراك هناك لاني إذا دخلت الجنة فأنت تكون في درجات النبيين وإن أنا لم أدخل
 الجنة فحينئذ لا أراك أبداً فنزلت هذه الآية ✽ وذكر ابن أبي حاتم عن أبي الضحى
 عن مسروق قال أصحاب محمد يا رسول الله ما ينبغي لنا أن نفارقك فأنك لو قدم

لرفعته فوقنا ولم يرك فأنزل الله الآية * وذ كر عن عكرمة مرسلا قال أتى قتي
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن لنا لك نظرة في الدنيا ما يوم القيامة
 لا نتركها في الجنة في الدرجات التي فأنزل الله هذه الآية فقال له رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أنت معي في الجنة * وذ كر أيضا في روايات أخرى ستأتي أن
 شاء الله تعالى في مقصد محبة عليه الصلاة والسلام لكر قال الخققون لا تنكروا محبة
 هذه الروايات إلا أن سبب نزول هذه الآية يجب أن يكون شيئا أعظم من ذلك وهو
 الخث على الطاعة والترغيب فيها فانه لم أن خصوص السبب لا يقدح في عموم اللفظ
 فهذه الآية عامة في حق جميع المكلفين وهو أن كل من أطاع الله وأطاع
 الرسول فقد فاز الدرجات العالية في المراتب الشريفة عنده تعالى * ثم ان ظاهر
 قوله تعالى ومن يطع الله والرسول أنه يكفي الاكتفاء بالطاعة الواحدة لان اللفظ
 الدال على الصفة يكفي في جانب الثبوت حصول ذلك المسمى مرة واحدة قل كن لآية
 أن يحمل على غير ظاهره أن تعمل الطاعة على فعل جميع الأمور وترك جميع
 المنهيات اذ لو حملناه على طاعة الواحدة قد دخل فيه الفساق والكفار لانهم قد
 يأتون بالطاعة الواحدة * قال الرازي قد ثبت في أصول الفقه أن الحكم المذكور
 عقب الصفة مشعر بكون ذلك الحكم معلا لذلك الوصف اذ ان ثبت هذا فنقول قوله
 من يطع الله أى في كونه لها وطاعة الله في كونه لها معرفته والاقرار بحلالته
 وعزته وكبريائه ووعده فصار هذه الآية تنبيه على أمرين عظيمين من أحوال
 المباد فالقول أن منشأ جميع السعادات يوم القيامة اشراق الروح بأنوار معرفة
 الله فكل من كانت هذه الأمور في قلبه أكثر وصفاؤها أقوى كان الى السعادات
 اقرب والى الفوز بالنجاة اوصل والثاني أن الله تعالى ذكر في الآية السابقة وعد
 أهل الطاعة بالأجر العظيم والثواب الجسيم ثم ذكر في هذه الآية وعدهم بكونهم
 مع النبيين والصديقين وليس المراد بكونهم من أطاع الله وأطاع الرسول مع النبيين
 والصديقين كرون الكل في درجة واحدة لان هذا يقتضي التسوية في الدرجة بين
 الفاضل والمفضول وذلك لا يجوز فالمراد بكونهم في الجنة بحيث يتمكن كل واحد
 منهم من رؤية الآخر وان بعد المكان لان الحجاب اذا زال شاهد بعضهم بعضا واذا
 أرادوا الرؤية والتلاقي قدروا على ذلك فهذا هو المراد من هذه المعية * وقد ثبت
 وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال المرء مع من أحب * وثبت عنه أيضا أنه
 قال ان بالمدينة أقواما ما سرتهم مسيرا ولا نزلهم منزلا الا وهم معكم حبسهم العذر فالمعية
 والمحبة الحقيقية انما هي بالسيرة بالروح لا بمجرد البدن فهي بالقلب لا بالقالب ولهذا

كان النجاشي معه صلى الله عليه وسلم ومن أقرب الناس اليه وهو بين الصاري
 بأرض الحبشة وعبد الله بن أبي من أبعد الخلق عنه وهو معه في المسجد وذلك أن
 العبد إذا أراد بقلبه أمراً من طاعة أو معصية أو شخص من الأشخاص فهو بإرادته
 ومحبة معه لا يفارقه فالأرواح تكون مع الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي
 الله عنهم وبيدهم وبينهم من المسافة الزمانية والمكانية بعد عظيم هـ وقال تعالى
 قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم وهذه الآية
 الشريفة تسمى آية المحبة هـ قال بعض السلف ادعى قوم محبة الله فأنزل الله آية
 المحبة قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني وقال تعالى يحببكم الله إشارة الى دليل المحبة
 وثمرتها وفائدتها فدليلها وعلامتها اتباع الرسول وفائدتها وثمرتها محبة المرسل
 لكم فلم تحصل المتابعة فلا محبة لكم حاصله ومحبة له لكم منتفية فيعمل سبحانه
 اتباع رسوله عليه الصلاة والسلام مشروطاً بمحبتهم لله وثمر طاحته لله لهم
 ووجود المشروط ممتنع بدون وجود تحقق شرطه فعلم انتفاء المحبة عند انتفاء المتابعة
 فانتفاء محبتهم لله لازم لا انتفاء المتابعة لرسوله وانتفاء المتابعة لازم لا انتفاء محبة
 الله لهم فيستحيل حينئذ ثبوت محبتهم لله وثبوت محبة الله لهم بدون المتابعة لرسوله
 صلى الله عليه وسلم فدل على ان متابعة الرسول هي حب الله ورسوله وطاعة أمره
 ولا يكفي ذلك في العبودية حتى يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواه ما فلا يكون
 شيء أحب اليه من الله ورسوله ومتى كان شيء عند الله أحب اليه منهما فهذا هو
 الشرك الذي لا يغفر لصاحبه ألبتة ولا يهديه الله قال الله تعالى قل ان كان أباءكم
 وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون
 كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا
 حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين فكل من قدم طاعة أحد من
 هؤلاء على طاعة الله ورسوله أو قول أحد منهم على قول الله ورسوله أو مرضات أحد
 منهم على مرضاة الله ورسوله أو خوف أحد منهم وزجاءه والتوكل عليه على خوف
 الله وزجائه والتوكل عليه أو معاملته أحد منهم على معاملته الله ورسوله فهو ممن ليس
 الله ورسوله أحب اليه مما سواه ما وإن قال بلسانه فهو كذب منه واخبار بما ليس
 هو عليه انتهى هـ لمخص من كتاب مدارج السالكين وسيأتي مزيد لذلك ان شاء الله
 تعالى في مقصد محبة عليه الصلاة والسلام هـ وقال تعالى فآمنوا بالله ورسوله
 النبي الامي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون أي الى الصراط المستقيم
 فجعل رجاء الاهتداء أثر الامرين بالايان بالرسول واتباعه تنبيهاً على أن من صدقه

ولم يتابعه بالتزام شرعه فهو في الضلالة فكل ما أتى به الرسول عليه الصلاة والسلام يجب علينا اتباعه الا ما خصه الدليل وقال تعالى فآمنوا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا يعني القرآن فالإيمان به صلى الله عليه وسلم واجب متعين على كل أحد لا يتم إيمان الابن ولا يصح إسلام الامعة **✽** قال تعالى ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا أعتدنا للكافرين سعيراً أي ومن لم يؤمن بالله ورسوله فهو من الكافرين وانا أعتدنا للكافرين سعيراً **✽** وقال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم الا آية مننا فوريك كقوله فوربك لنسألنهم أجمعين ولأزيدة لالتأكيد لمعنى القسم كقوله لا يؤمنون جواب أقسم الله تعالى بنفسه الكريمة المقدسة انه لا يؤمن أحد حتى يحكمكم الرسول في جميع أمورده ويرضى بجميع ما حكمكم به ويتقادل ظاهراً وباطناً سواء كان الحكم بما يوافق أهواءهم أو يخالفها كما ورد في الحديث والذي نفسي بيده لا يدين أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به وهذا يدل على ان من لم يرض بحكم الرسول صلى الله عليه وسلم لا يكون مؤمناً وعلى انه لا بد من حصول الرضى بحكمه في القلب وذلك بأن يحصل الجزم والتيقن في القلب بأن الذي يحكمكم به عليه الصلاة والسلام هو الحق والصدق فلا بد من الانقياد باطنياً وظاهراً وسيأتي مزيد بيان لذلك ان شاء الله تعالى في مقصد محبته عليه الصلاة والسلام ثم ان ظاهر هذه الآية يدل على أنه لا يجوز تخصيص النص بالقياس لانه يدل على أنه يجب متابعة قوله وحكمه وأنه لا يجوز العدول عنه الى غيره وقوله ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت مشعر بذلك لانه متى خطر بقلبه قياس يقتضى ضمه لدول النص فهناك يحصل الحرج في النفس فبين تعالى انه لا يكمل إيمانه الا بعد أن لا يلتفت الى ذلك الحرج ويسلم الى النص تسليمها كلياً فانه الامام فخر الدين وجوز غيره تخصيص الكتاب والسنة بالقياس وبه صرح العلامة التاج ابن السبكي في جمع الجوامع

✽ (النوع الثامن فيما يتضمن الادب معه صلى الله عليه وسلم) ✽

قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقعدوا بين يدي الله ورسوله فمن الادب أن لا يتقدم بين يديه بأمر ولا نهى ولا اذن ولا تصرف حتى يأمره وينهى ويأذن كما أمر الله تعالى بذلك في هذه الآية وهذا باق الى يوم القيامة لم ينسخ فالتقدم بين يدي سنة بعد وفاته كالتقدم بين يديه في حياته لا فرق بينهما عند ذى عقل سليم **✽** قال مجاهد لا تفتاتوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء حتى يقضيه الله تعالى على لسانه **✽** وقال الضحاك لا تقضوا أمراً دون رسول الله صلى الله عليه وسلم

وقال غيره لا تأمروا حتى يأمرولا ثم واحتي ينهي وانظر أدب الصديق رضي الله
 عنه معه عليه الصلاة والسلام في الصلاة اذ تقدم بين يديه كيف تأخر وقال ما كان
 لابن أبي قحافة ان يتقدم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أوردته مقامه
 والامامة بعده فكان ذلك التأخر الى خلفه وقد أوصى اليه ان اثبت مكانك سعيًا
 الى قدام بكل خطوة الى وراء مراحل الى قرام تنقطع فيها أعناق المطى ومن
 الأدب معه صلى الله عليه وسلم ان لا ترفع الاصوات فوقه وته كما قال تعالى يا أيها
 الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر
 بعضكم لبعض قال الرازي أفاد أنه لا يتكلم المؤمن عنده صلى الله عليه وسلم
 كما يتكلم العبد عند سيده لان العبد داخل في قوله تعالى كجهر بعضكم لبعض
 لانه لا موم فلا ينبغي أن يجهر المزمع للنبي صلى الله عليه وسلم كما يجهر العبد لسيده
 والا كان قد جهر كما يجهر بعضكم لبعض قال ويؤيد ما ذكرناه قوله تعالى النبي
 أولى بالمؤمنين من أنفسهم والسيد ليس أولى عند عبده من نفسه حتى لو كانا
 في محصة ووجد العبد مالولم يأكله لمات لا يجب عليه بذله لسيده ويجب البذل للنبي
 صلى الله عليه وسلم ولو علم العبد أن عبوته بخوس سيده لا يلزمه أن يلقى نفسه
 في الهلاك لانتجاع سيده ويجب لانتجاع النبي صلى الله عليه وسلم فكما أن العضو الرئيس
 أولى بالرعاية من غيره لان عند خال القلب مثلًا لا يبق لليد والرجلين استقامة
 فلو حفظ الآفة ان نفسه وترك النبي صلى الله عليه وسلم لهلك هو أيضا بخلاف العبد
 والسيد انتهى واذا كان رفع الاصوات فوق صوته موجبا لحبوط الاعمال فما
 الفضل برفع الارائي ونسائج الافكار على سنته وما جاء به ومن اعلم أن في الرفع
 والجهر استحقاقا قديوثى الى العكس والمحبط وذلك اذا انضم اليه قه والاهانة
 وعدم المبالاة وروى أن أبا بكر رضي الله عنه لما نزلت هذه الآية قال والله يا رسول
 الله لا أكلم الا كائن السراوان عر رضي الله عنه كان اذا حدثه حدثه كائن
 السراوان كان يسمع النبي صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية حتى يستفهمه وقد
 روى أن أبا جعفر أمير المؤمنين ناظر ما بالكافي مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال له مالك يا أمير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد فان الله عز وجل أدب قوما
 فقال لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي وهدح قوما قال ان الذين يفضون أموتهم
 الآية وهدم قوما فقال ان الذين ينادونك من وراء الحجرات الآية وازحرمته ميتا
 كحرمته حيا فاستكان لها أبو جعفر ومن الأدب معه صلى الله عليه وسلم ان
 لا تجعل دعاءه كدعاء بعضنا بعضا وفيه قولان لا يغسر من أحدهما انكم لا تدعونه

باسمه كما رغب بعضكم بعضا بل قولوا يا رسول الله يانبي الله مع التوقير والتواضع فعلى هذا المصدر مضاف الى المفعول أى دعاءكم الرسول والثانى ان المعنى لا تجعلوا دعاءه لكم بمنزلة دعاء بعضكم بعضا ان شاء أجب وإن شاء ترك بل اذا دعاكم لم يكن لىكم بد من اجابته ولا يسهركم الخلف عنها ألبتة فان المبادرة الى اجابته واجبة والمراجعة بغير اذنه محرمة فعلى هذا المصدر مضاف الى الفاعل أى دعاءه اياكم وقد تقدم فى الخصائص من المقصد الرابع عن مذهب الشافعى ان الصلاة لا تبطل باجابهته صلى الله عليه وسلم ومن الادب معه صلى الله عليه وسلم انهم اذا كانوا معه على أمر جامع من خطبة أو جهاد أو رباط لم يذهب أحد منهم فى حاجة له حتى يستأذنه كما قال تعالى انم المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا مع على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه فاذا كان هذا مذهبهم فمقتضى الحاجة عارضة لم يوسع لهم فيه الا باذنه فكيف يذهب مطلق فى تفاصيل الدين أصوله وفروعه دقيقة وجليله هل يشرع الذنوب اليه بدون استئذنه فاستأنوا أهل الذكرا ان كنتم لا تعلمون ومن الادب معه صلى الله عليه وسلم انه لا يستشك كل قوله بل يستشك كل الاراء بقوله ولا يعارض نصه بقياس بل تهدر الاقيسة وتلقى لنصوصه ولا يحرف كلامه عن حقيقةه تخيال يخالف تسميته أصحابه معه قولانم هو مجهول وعن الصواب معزول ولا يتوقف قبول ما جاء به على موافقة أحد فكل هذا من قلة الادب معه وهو من الجرأة عليه صلى الله عليه وسلم ومن الادب معه صلى الله عليه وسلم كمال التسليم له والانقياد لامره وتلقى خبره بالقبول والتصديق دون أن يحمله معارضة خيال باطل يسميه معه ولا أو يسميه شبهة أو شك أو يقدم عليه آراء الرجال وزبالات أذهانهم فيوحدهم التشكيم والتسليم والانقياد والاذعان كما وحده المرسل بالعبادة والخضوع والذل والالمانية والتوكل فهما توحيدان لانجاة للعبد من عذاب الله الا هما توحيد المرسل وتوحيد متابعة الرسول فلا يتعاصكم الى غيره ولا يرضى بحكم غيره انتهى ملخصا من المدارج والقرآن مملوء بالايات المرشدة الى الادب معه صلى الله عليه وسلم فلتراجع

﴿النوع التاسع فى آيات تتضمن ردة تعالى بنفسه المقدسة على عدوه صلى الله عليه وسلم ترفيعا لشأنه﴾

قال الله تعالى ن والقلم وما يسطرون ما أنت بنعمة ربك بمجنون لما قال المشركون يا أيها الذى نزل عليه الذكرا انك لمجنون أجاب تعالى عنه عدوه بنفسه من غير واسطة وهكذا سنة الاحباب فان الحبيب اذا سمع من يسب حبيبه تولى بنفسه

منتصره له جوابه فها اتولى الحق سبحانه وتعالى جوابهم بنفسه منتصره له لان نصرته
تعالى له اتم من نصرته وارفع منزلته وردة ابلغ من رده واثبت في ديوان مجده فاقسم
تعالى بما أقسم به من عظيم آياته على تنزيه رسوله وحبيبه وخليفه مما غصته اعداؤه
الكفرة به وتكذيبهم له بقوله ما انت بنعمة ربك بمجنون وسيعلم اعداؤه
المكذبون له أنهم المفتون هو أو هم وقد علمواهم والعلاء ذلك في الدنيا ويزداد علمهم به
في البرزخ وينكشف ويظهر كل الظاهر في الاخرة بحيث يتساوى الخلق كلهم
في العلم به وقال تعالى وما صاحبكم بمجنون ولما رأى العاصي ابن وائل السهمي النبي
صلى الله عليه وسلم يخرج من المسجد وهو يدخل فالتقيا عند باب بني سهم وتحدثا
وأنا من صناديد قريش جالس الى المسجد فلما دخل العاصي قالوا من ذا الذي
كنت تحدث عنة قال ذلك الا بترى عني النبي صلى الله عليه وسلم وكان قد توفي ابن
الرسول الله صلى الله عليه وسلم من خديجة فرد الله تعالى عليه وتولى جوابه بقوله
ان شأنك هو الا بترى عديك ومبنة ضلك هو الدليل الحقيق ولما قالوا افتري على الله
كذبا قال تعالى بل الذين لا يؤمنون بالاخرة في العذاب والضلال البعيد ولما قالوا
لست برسلا أجاب الله تعالى عنه فقال يس والقرآن الحكيم انك ان المرسلين
ولما قالوا انما التاركوا آلهتنا لشاعر مجنون رد الله تعالى عليهم فقال بل جاء بالحق
وصدق المرسلين فصدقه ثم ذكر وعيد حضراته فقال انكم لذاتوا العذاب الاليم
ولما قالوا أم يقولون شاعر تتر بصر به ريب المنون رد الله تعالى عليهم بقوله وما علمناه
الشعر ما ينبغي له ان هو الا ذكر وقرآن مبين ولما حكى الله عنهم قولهم ان هذا الا
افك افتراء وأعاناه عليه قوم آخرون سباهم الله تعالى كاذبين بقوله فقد جاؤا ظلمات
وزورا وقال قل انزل الله الذريع لم السرفى السموات والارض * ولما قالوا ياقية
اليه شيطان قال الله تعالى وما تنزلت به الشياطين الا آية * ولما تلى عليهم نبأ
الاولين قال النضر بن الحارث لو نشأ لقلنا مثل هذا ان هذا الاساطير الا واني قال
الله تعالى تكذبا لهم قل اني اجتمعت الجن والانس على ان ياوتوا بمثل هذا القرآن
لا ياوتون بمثله * ولما قال الوليد بن المغيرة ان هذا الاسحر يؤثران هذا الا قول
البشر قال الله تعالى كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول الا لو اساحروا ومجنون
تساية له عليه الصلاة والسلام * ولما قالوا محمد قلاء ربه فرد الله تعالى عليهم بقوله
ما ودعك ربك وما قلى * ولما قالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي
في الاسواق قال الله تعالى وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام
ويعشون في الاسواق * ولما حسدته أعداء الله اليه ودعوا الى كثرة النكاح

والزوجات وقالوا ما همته الا الكاح رذا الله تعالى عليهم عن رسوله ونافع عنه فقال
 أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب
 والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما * ولما استبعدوا أن يبعث الله رسولا من
 البشر بقولهم الذي حكى الله تعالى عنهم وما منع الناس أن يؤمنوا اذ جاءهم الهدى
 الا ان قالوا بعث الله بشرا رسولا وجهلوا أن التجانس يورث التوائس وأن الخالف
 يورث التباين قال الله تعالى قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا
 عليهم من السماء ملكا رسولا أى لو كانوا ملائكة لوجب أن يكون رسولهم من
 الملائكة لكن لما كان أهل الارض من البشر وجب أن يكون رسولهم من البشر فما
 أجل هذه الكرامة وقد كانت الانبياء انما يدافعون عن أنفسهم ويردون على
 أعدائهم كقول نوح عليه الصلوة والسلام يا قوم ليس بي ضلالة وقول هود ليس بي
 سفاهة وأشياء ذلك

* (النوع العاشر في إزالة الشبهات عن آيات وردت في حقه عليه الصلوة والسلام
 مشكلات متشابهات) *

قال الله تعالى ويحدك ضلالا فهدي اعلم أنه قد اتفق العلماء على أنه صلى الله عليه
 وسلم لم يماض لحظة واحدة قط وهل هو جائز عقلا على الانبياء صلوات الله وسلامه
 عليهم قبل النبوة قالت المعتزلة هو غير جائز عقلا لما فيه من التنفير وعند أصحابنا أنه
 جائز في العقول ثم يكرم الله من أراد بالنبوة الا أن الدليل السمي قام على أن هذا
 الجائز يقع لنبي قال الله تعالى ما ضل صاحبكم وما غوى قاله الامام فخر الدين
 وقال الامام أبو الفضل اليعقوبي في الشفاء والصواب انهم معصومون قبل النبوة
 من الجهل بالله وصفاته والتشكيك في شيء من ذلك وقد تعاضدت الاخبار
 والاثار عن الانبياء بتنزيههم عن هذه النقيصة منذ ولدوا ونشأتم على التوحيد
 والايمان بل على أسرار اشراق أنوار المعارف ونفحات لطاف السعادة ولم ينقل
 أحد من أهل الاخبار أن أحدا نبيا واصطفي بمن عرفت بكفروا بشر الشك قبل ذلك
 ومستند هذا الباب النقل ثم قال وقد استبان لك مما قررناه ما هو الحق من عصمة
 الله عليه وسلم عن الجهل بالله وصفاته وكونه على حالة تنافي العلم بشيء من ذلك
 كانه جملة بعد النبوة عقلا واجتماعا وقبلها سميا ونفلا ولا بشيء مما قررناه من أمور
 الشرع وأدام عن ربه من الوحي قطعاً عقلا وشرعا وعصمته عن الكذب وخلف
 القول منذ نبأه الله وأرسله قصدا وغير قصد واستحالة ذلك عليه شرعا واجتماعا ونظرا
 وبرهانا وتنزيهه عنه قبل النبوة قطعاً وتنزيهه عن الكبار اجتماعا وعن الصغار

تحقيقا وعن استدامة السهو والغفلة والشهوة واستمرار الغلط والتسيان عليه فيما
شرعه للامة وعصمته في كل حالاته من رضاء وغضب وخذومزح ما يجب لك ان
تتقاه باليمن وتشدد عليه يد الضنين فان من يجهل ما يجب للنبي صلى الله عليه وسلم
او يجوز او يستحيل عليه ولا يعرف صور احكامه لا يأت من أن يعتد في بعض افعال
ما هو عليه ولا يترجمه عما لا يجوز ان يضاف اليه فيك من حيث لا يدري ويستعطف في
هوة الدرك الاسفل من النار اذا ظن الباطل به واعتقاد ما لا يجوز عليه بحمل صاحبه
دار البوار * وقد استدلل بعض الائمة على عصمتهم من الصغائر بالمصير الى امثال
أفعالهم واتباع آثارهم وسيرتهم مطلقا وجهور الفقهاء على ذلك من أصحاب مالك
والشافعي وأبي حنيفة في غير التزام قرينة بل مطلقة عند بعضهم وان اختلفوا في
حكم ذلك ولو جوزنا عليهم الصغائر لم يمكن الاقتداء بهم في أفعالهم ادليس كل فعل من
أفعاله يتميز مقصده من انقرية والاباحة والمحذور والمعصية انتهى واختلف في تفسير
هذه الآية على وجوه كثيرة أحدها وجدك ضالاعن معالم النبوة وهو مروي عن ابن
عباس والحسن والضحاك وشهر بن حوشب ويؤيده قوله تعالى ما كنت تدري
مال كتاب ولا الايمان أي ما كنت تدري قبل الوحي أن تقر القرآن ولا كيف تدعو
الخلق الى الايمان قاله السمرقندي وقال بكر القاضى ولا الايمان الذي هو الغرائض
والاحكام فقد كان عليه الصلاة والسلام قبل مؤمنة بوحده ثم نزلت الغرائض التي
لم يكن يدريها قبل فازداد بالتهكليف ايمانا وبيانا في آخر هذا النوع مزيد لذلك ان شاء
الله تعالى * الثاني من معني قوله تعالى ضالا ما روى مرفوعا عما ذكره الامام فخر
الدين أنه عليه الصلاة والسلام قال ضالت عن جدي عبيد المطلب وأنا صبي حتى
كأد الجوع يتملني فهداني الله * الثالث يقال غل المساء في اللبن اذا صار مغمو را
فمعنى الآية كنت مغمو را بين السكناز بمكة نقولك الله حتى أظهرت دينه
* الرابع أن العرب تسمى الشجرة الفريدة في الغلاة ضالة كأنه تعالى يقول كانت
قلك البلاد لمقازة ليس فيها شجرة تحمل ثمر الايمان بالله تعالى ومعرفة الله الا أنت
فأنت شجرة فريدة في مقارزة الحمر * الخامس قد يخاطب السيد والمراد قومه
أي وجد قومك ضالين فهداهم بك وبشرعك * السادس أي عبيد المعرفة وهو
مروي عن ابن عطاء والضال المحب كما قال تعالى انك لفي ضلالك القديم أي محبتك
القديمة ولم ير دراهنا في الدين اذ لو فاء ذلك في نبي الله لكفروا * السابع
أي وجدك تاسيا فذكر ذلك ليله المعراج نسي ما يجب أن يقال بسبب الهيبة
فهداه تعالى الى كيفية التناء حتى قال لا أحصى ثناء عليك * الثامن أي وجدك

بين أهل ضلال فحصلت من ذلك وهذا لا يمان والى ارشادهم * التاسع أى
 وجدك المحير فى بيان ما أنزل اليك فهذا البيان كقوله وأنزلنا اليك الذكر وهذا
 مروي عن الجنيد * العاشر عن على أنه صلى الله عليه وسلم قل ما هممت بشئ
 مما كان أهل الجاهلية يعملون به غير مرتين كل ذلك يحول الله بينى وبين ما أريد
 ثم ما هممت بعدهما بشئ حتى أكرمنى الله برسالاته قلت ليل لعل لعل من قریش كان
 برعى بأعلام مكة لو حفظت لى غمى حتى أدخل مكة فأسهر بها كما يسهر الشباب
 فخرجت حتى أتيت أول دار من دوراهل مكة سمعت عزفا بالدقوف والمزامير
 فجلست أنظر اليهم وضرب الله على أذنى فممت فما أيقظنى الا مس الشمس ثم قلت
 أخرى مثل ذلك فضرب الله على أذنى فما أيقظنى الا مس الشمس ثم ما هممت بعدهما
 بسوء حتى أكرمنى الله بالرسالة * وأما قوله تعالى ورضعنا عنك وزرك الذى
 أنقض ظهرك فقد احتج بها جماعة من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين المجوزين
 لما غاثر على الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وفظوا مركبة من القرآن
 والحديث ان التزموا طواهرها أفضت بهم كما قال القاضي عياض الى تجويز الكبار
 وخرق الاجماع ومالا يقول به مسلم فكيف وكلما احتجوا به منها بما اختلف المفسرون
 فى معناه وتقابلات الاحتمالات فى مقتضاه وجاءت الاقاويل فيها للسلف بخلاف
 ما التزموا من ذلك فاذا لم يكن مذهبهم اجماعا وكان الخلاف فيما احتجوا به قديما
 وقامت الدلالة على خطأ قولهم وصحة غيره وجب تركه والمهير الى ما صح انتهى
 * وقد اختلف فى هذه الآية فقال أهل اللغة الاصل فيه ان الظهر اذا أثقله الحمل
 سمع له نقيض أى صرت كصوت الحامل والرحال وهذا مثل لما كان ينقل على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من أقداره وقيل المراد منه تخفيف أهلباء النبوة التى يثقل
 الظهر القيام بأمرها وحفظ مرحياتها والمحافظة على حقها فافهم الله ذلك عليه
 وحط عنه ثقلها بأن يسرها عليه حتى تيسرت له وقيل الوزر ما كان يكرمه من
 تغييرهم لسنة الخليل عليه الصلاة والسلام وكان لا يقدر على منعه الى أن قواه الله
 تعالى وقال له انبع لله ابراهيم وقيل معناه عهدها من الوزر الذى أنقض ظهرك
 لو كان ذلك الذنب حاملا فسمى الله العهدة رضاءا ومن ذلك ما فى الحديث أنه
 عليه الصلاة والسلام حضر ولية فم ادق ومزامير قبل البعثة فضرب الله على أذنه
 فما أيقظه الا حر الشمس من الغد وقيل نزل ثقل شرك وحيرته وما لب شر يعتك
 حتى شرعنا لك ذلك وقيل معناه خففنا عليك ما جلت بحفظنا لما استعظمت
 وحفظنا عليك ومعنى أنقض أى كاد ينقضه قال القامى فيكون المعنى على من جعل

ذلك لما قبل النبوة اهتمام النبي صلى الله عليه وسلم بأمر رفعها قبل نبوته وحرمت عليه بعد النبوة فعدّها أوزاراً وثقلت عليه واشتد منها وقيل أنها ذنوب أمته صارت كالوزر عليه فأقمنه الله تعالى من عذابهم في العاجل بقوله وما كان الله ليُعذبهم وأنت فيهم ووعد الشفاعة في الآجل ❦ وأما قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال ابن عباس أي أنك مغفور لك غير مؤاخذ بذنب إن لو كان وقال بعضهم أراد غفران ما وقع وما لم يقع أي أنك مغفور لك وقيل المراد ما كان عن سهو وغفلة وتأويل حكاه الطبري واختاره القشيري وقيل ما تقدم لا يترك آدم وما تأخر من ذنوب أمته حكاه السمرقندي والسلي عن ابن عطاء وقيل المراد أمته وقيل المراد بالذنب ترك الأولى كما قيل حسنات البرارسياآت المقربين وترك الأولى ليس بذنب لأن الأولى وما يقابلها مشتركان في إباحة الفعل وقال السبكي قد تأملت هاتين الآيتين مع ما قبلها وما بعدها فوجدتها لا تحتل إلا وجهها واحداً وهو تشریف النبي صلى الله عليه وسلم من غير أن يكون هناك ذنب وإن كانه أريد أن يستوعب في الآية جميع أنواع النعم من الله على عباده الآخروية وجميع النعم الآخروية شيئاً كنسبية وهي غفران الذنوب ونبوتية وهي لا تنافي أشار إليها بقوله ويتم نعمته عليك وجميع النعم الدنيوية شيئاً كنسبية وأشار إليها بقوله ويهديك صراطاً مستقيماً ودنيوية وهي قوله وينصرك الله نصراً عزيزاً فانهظم بذلك تعظيم قدر النبي صلى الله عليه وسلم باتتمام أنواع نعم الله تعالى عليه المتفرقة في غيره ولهذا جعل ذلك غاية لافتح المبين الذي عظمه وفخمه بإسناده إليه بنون العظمة وجعله خاصاً بالنبي صلى الله عليه وسلم بقوله لك وقد سبق إلى نحو هذا ابن عطية فقال وأعمال المعنى التشریف بهذا الحكم ولم تكن ذنوب البتة ثم قال وعلى تقدير الجواز لا شك ولا ارتياب أنه لم يقع منه صلى الله عليه وسلم وكيف يتخيل خلاف ذلك وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى وأما الفاعل فاجماع الصحابة على اتباعه والتأسي به في كل ما يفعله من قليل أو كثير أو صغير أو كبير لم يكن عندهم في ذلك توقف ولا بحث حتى أعماله في السر والخلوة يحرمون على العمل بها وعلى اتباعها علم بهم أو لم يعلم ومن تأمل أحوال الصحابة معه صلى الله عليه وسلم استقبي من الله أن يخطر بباله خلاف ذلك انتهى ❦ وأما قوله تعالى يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين فلامرية أنه صلى الله عليه وسلم اتقى الخلق والأمر بالنهي لا يكون إلا عند عدم اشتغال المأمور بالمأمور به إذ لا يصلح أن يقال للجالس اجلس ولا للساكت اسكت ولا يجوز عليه أن لا يبلغ ولا أن يخالف أمر به ولا أن يشرك

ولا أن يطيع الكافرين والمنافقين حاشاء الله من ذلك وإنما أمره الله تعالى بتقوى
 توجب استدامة الحضور وأجاب بعضهم عن هذا أيضاً بأنه صلى الله عليه وسلم كان
 يزاد علمه ومرتبه حتى كان حاله عليه الصلاة والسلام فيما مضى بالنسبة إلى
 ما هو فيه ترك للأفضل فكان له في كل ساعة تقوى تتجدد وقيل المراد دم على
 التقوى فإنه يصح أن يقال للجالس اجلس ها هنا إلى أن آتيك وليس أكت قد
 أمبت فاسكت تسلم أي دم على ما أنت عليه وقيل الخطاب مع النبي صلى الله عليه
 وسلم والمراد أمته ويدل عليه قوله تعالى إن الله كان بما تعملون خبيراً ولم يقل بما
 تعمل * وإنما قوله تعالى فلا تطع المكذبين فاعلم أنه تعالى لما ذكر ما عليه
 الكفار في أمره صلى الله عليه وسلم ونسبته إلى ما نسبوه إليه مع ما أنعم الله به عليه
 من الكمال في أمر الدين والخلق العظيم أتبعه بما يقوى قلبه ويدعوه إلى التشديد
 مع قومه وقوى قلبه بذلك مع قلة العدو وكثرة الكفار فإن هذه السورة من أوائل
 ما نزل فقال ولا تطع المكذبين والمراد رؤساء الكفار من أهل مكة وذلك أنهم دعوه
 إلى دينهم فنهاه الله أن يطيعهم وهذا من الله تهيباً للتشديد في مخالفتهم * وأما
 قوله تعالى فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك
 الآية فاعلم أن المفسرين اختلفوا فيمن المخاطب بهذا فقال قوم المخاطب به النبي
 صلى الله عليه وسلم وقال آخرون المخاطب به غيره فأما من قال بالاول فاختلفوا على
 وجوه الاول أن الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم في الظاهر والمراد غيره كقوله
 تعالى يا أيها النبي إذا طلقتم النساء وكقولهم أشركت ليحبطن عملك كقوله لعيسى
 ابن مريم عايناه الصلاة والسلام أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون
 الله ومثل هذا معتاد فإن السلطان إذا كان له أمير وكان تحت رايته ذلك الأمير جمع
 فإذا أراد أن يأمر الرعية بأمر مخصوص فإنه لا يوجه خطابه إليهم بل يوجهه إلى ذلك
 الأمير ليكون ذلك أقوى تأثيراً في قلوبهم * انتهى قال القراء عـ لم الله تعالى أن
 رسوله صلى الله عليه وسلم غير شك ولكن هذا كما يقول الرجل لولده إن كنت ابني
 فبرني ولعبدك إن كنت عبيدي فأطعني * الثالث أنه يقال لضيق الصدر شك
 يقول إن ضقت ذرعاً بما تعانى من تعنتهم وأذا هم قاصبر واسئل الذين يعرفون
 الكتاب من قبلك كيف صبر الانبياء على أذى قومهم وكيف كان عاقبة أمرهم
 من انتصر فالمراد تحقيق ذلك والاستشهاد بما في الكتب المتقدمة وأن القرآن
 مصدق لما فيه أو تهيج الرسول عليه الصلاة والسلام زيادة تثبيته أو يكون
 على سبيل الغرض والتقدير لا أم كان وقوع الشك له ولذلك قال صلى الله عليه وسلم

لما نزلت هذه الآية والله لا أشك ولا أسئل وأما الوجه الثاني وهو أن المخاطب
غيره صلى الله عليه وسلم فتقرر به أن الناس كانوا في زمانه عليه الصلاة والسلام فرقا
ثلاثة المصدقون به والمكذبون له والمتوقفون في أمره الشاكون فيه فخاطبهم الله
تعالى به - هذا الخطاب فقال فان كنت في شك أيها الإنسان مما أنزلنا إليك من
الهدى على لسان نبينا صلى الله عليه وسلم فاسئل أهل الكتاب ليدلوك على صحة
نبوته وهذا مثل قوله تعالى يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم ويا أيها الإنسان
انك كاذب واذا أمس الإنسان ضمر فان المراد بالإنسان هنا الجنس لا الإنسان بعينه
فكذاهنا ولما ذكر الله تعالى لهم ما نزل ذلك الشك عنهم حذرهم من أن يلحقوا
بالقسم الثاني وهم المكذبون فقال ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون
من الخاسرين * وأما قوله تعالى فالذين آتيناكم الكتاب يعلمون أنه منزل
من ربك بالحق فلا تكونن من المترين أي في أنهم لا يعلمون ذلك أو يكون المراد قل
لم أمترى يا محمد لا تكونن من المترين وأنه صلى الله عليه وسلم يخاطب غيره وقيل
غير ذلك * وأما قوله تعالى ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من
الجاهلين فقال القاضي عياض لا يلتفت إلى قول من قال لا تكونن من يجهل أن
الله تعالى لو شاء لجمعهم على الهدى اذ فيه اثبات الجهل بصفة من صفاته تعالى وذلك
لا يجوز على الأنبياء والمقود وعظمتهم أن لا يتشبهوا في أمورهم - بسمات الجاهلين
وليس في الآية دليل على كونه على تلك الصفة التي ينهاه الله عن الكون عليها
فأمره صلى الله عليه وسلم بالانتماء إلى عراض قومه ولا يخرج عند ذلك
فيقارب حال الجاهل بشدة التعسر حكاه أبو بكر ابن فورك وقيل معنى الخطاب
لا تتم عليه الصلاة والسلام أي فلا تكونوا من الجاهلين حكاه أبو محمد مكي قال
ومثله في القرآن كثير وكذلك قوله تعالى وان تطع أكثر من في الأرض فالمراد غيره
كما قال ان تطيعوا الذين كفروا وقوله تعالى ان يشأ الله يختم على قلبك وان
أشركت ليعبطن عملك وما أشبه ذلك فالمراد غيره وان هذا حال من أشرك والنبي
صلى الله عليه وسلم لا يجوز عليه هذا والله تعالى ينهاه عما يشاء ويأمره بما يريد كما دل
تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الآية وما طردهم عليه الصلاة
والسلام وما كان من الضالين * وأما قوله تعالى وان كنت من قبله لمن الغالين
فليس معنى قوله والذين هم عن آياتنا غافلون وإنما المعنى لمن الغافلين عن قصة
يوسف اذ لم تخطر ببالك ولم تقرر سمعك قط فلم تعلمها الا بوحينا * وأما قوله تعالى
وأما ينزعنك من الشيطان نزغ فاستمد بالله الآية فعناه يستخفك غضب يملك

على ترك الاعراض عنه - م والنزع أدنى حركة تكون كما قال الزجاج فأمره تعالى أنه
 متى تحرك عليه ذهب على عدوه وأمر الشيطان من أغوائه به وخواطه وأدنى
 وسأوسه ما لم يجعل له سبيل إليه أن يستعين به تعالى منه فيكفي أمره ويكون سبب
 تمام عصيته أذ لم يسلط عليه بأكثر من التعرض له ولم يجعل له عليه قدرة ولذا لا يصح
 أن يتم قوله الشيطان في صورة الملك وليس عليه لافي أول الرسالة ولا بعد هابل
 لا يشك النبي أن ما يأتيه من الله هو الملك ورسوله حقيقة أما بعلم ضروري يخلقه الله له
 أو برهان يظهر له كما قدمته في المقصد الأول عند البعثة لستم كلمة ربك مدقا
 وعدلا لا مبدل لكلماته ❀ وأما قوله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا
 نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته الآية فاحسن ما قيل فيها ما عليه جهو
 المفسرين أن التمني المراد به هنا التلاوة واللقاء الشيطان فيها الشغالة بخواطه واذكار
 من أموره والذنب لا إلى حتى يدخل عليه الوهم والنسيان فيما تلاه أو يدخل غير ذلك
 على أفهام السامعين من التحريف وسوء التأويل ما يزيله الله وينسخه ويكشف
 لبدنه ويحكم آياته قاله القاضي عياض وقد تقدم في المقصد الأول مزيد لذلك ❀ قال
 في الشفاء وأما قوله عليه الصلاة والسلام حين نام عن الصلاة يوم الوادي أن هذا
 وادبه شيطان فليس فيه ذكر تسلطه عليه ولا وسوسته له بل أن كان مقتضى
 ظاهره فقد بين أمر ذلك الشيطان بقوله أن الشيطان أتى بلالا فلم يزل يهديه كما
 يهدي الصبي حتى نام فاعلم أن تسلط الشيطان في ذلك الوادي إنما كان على بلال
 الموكل بكلاءة الفجر هذا أن جعلنا قوله أن هذا وادبه شيطان تنبيه على سبب النوم
 عن الصلاة وأما أن جعلناه تنبيه على سبب الرحيل عن الوادي وعلة لترك الصلاة به
 وهو دليل مساق حديث زيد بن أسلم فلا اعتراض به في هذا الباب إنيانه وارتفاع
 اشكاله قال أي القاضي ❀ وأما قوله تعالى عبس وتولى أن جاءه الأعمى الآيات
 فليس فيها إثبات ذنب له عليه الصلاة والسلام بل إعلام الله له أن ذلك المتصدي له
 ممن لا يتركه وأن الصواب والاولى كان لو كشف له حال الرجلين لاختار الاقبال
 على الأعمى وفعل النبي صلى الله عليه وسلم لما فعل وتصديه لذلك الكافر كان طاعة الله
 وتبليغا عنه واستملا فله كما شرعه الله له لا معصية ولا مخالفة له وما قصه الله عليه
 من ذلك إعلام بحال الرجلين وتوهمين أمر الكافر عنه والاشارة إلى الاعراض عنه
 بقوله وما عليك أن لا يترك أي ليس عليك بأس في أن لا يترك بالاسلام أي
 لا يباغض بك الحرص على اسلامهم ان تعرض عن أسلم بالاستغفار بدعوتهم ان
 عليك الا البلاغ وقد كان ابن أم مكتوم يستحق التأديب والزجر لانه وان فقد بصره

كان يسمع مخاطبة الرسول صلى الله عليه وسلم لا يؤثرك الـ كفار وكان يعرف بواسطة
استماع تلك الكلمات شدة اهتمامه عليه الصلاة والسلام بشأنهم فكان أقدمه
على قطع كلامه عليه الصلاة والسلام إذا علم عليه الصلاة والسلام وذلك معصية
عظيمة فثبت أن فعل ابن أم مكتوم كان ذنبا ومعصية وإن الذي فعله الرسول صلى
الله عليه وسلم كان هو الواجب المتعين وقد كان عليه الصلاة والسلام ما ذوقه
في تأديب أصحابه والسكن ابن أم مكتوم بسبب عمام استحق مزيد الرق به وأما قوله
تعالى عفا الله عنك لم أذن لهم إلا ية فروى ابن أبي حاتم عن مسعر عن عون قال
هل سمعتم معاتبة أحسن من هذا أبد أباب العفوقيل المعاتبة وكذا قال مورق الجهلي
وغيره وقال قتادة عاتبه الله كما تشبهون ثم أنزل التي في سورة النور فخص له
في أن يأذن لهم إن شاء فقال تعالى فإذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت
منهم ففوض الأمر إلى رأيه عليه الصلاة والسلام وقال عمرو بن ميمون استأذن
اثنان فعلمهما الرسول صلى الله عليه وسلم لم يرميهما بشيء وأذنه لأمناقين وأخذ
الفداء من الأسرى فعاتبه الله كما نسمعون وأما قول بعضهم إن هذه الآية تدل على
أنه وقع من الرسول ذنب لأنه تعالى قال عفا الله عنك لم أذن لهم والعفو يستدعي
سابقة ذنب وقول الآخر لم أذن لهم استغفاهم بمعنى الإنكار فاعلم أنا لا نسلم
أن قوله تعالى عفا الله عنك يوجب ذنبا ولم يقل إن ذلك يدل على مبالغة الله
تعالى في توقيره وتعظيمه كما يقول الرجل لغيره إذا كان عظيما عنده عفا الله عنك
ما منعت في أمري ورضي الله عنك ما جوابك عن كلامي وعفاك الله ألا عرفت
في فلا يكون غرضه من هذا الكلام إلا زيادة الجهيل والتعظيم وليس عفاها
بمعنى غفر بل كما هو صلى الله عليه وسلم عفا الله عنكم عن مدقه الخيل والرقيق
ولم تجب عليهم لم يلمهم ذلك ونحوه لأنه مشيرى قال وإنما يقول العفو لا يكون
إلا عن ذنب من لا يعرف كلام العرب قال ومعنى عفا الله عنك أي لم يلزمك ذنبا
وأما الجواب عن الثاني في يقال أما أن يكون صدر من الرسول صلى الله عليه وسلم
ذنبا أم لا فان قلنا لا امتنع على هذا التقدير أن يكون قوله لم أذن لهم إنكارا عليه
وان قلنا أنه قد صدر عنه ذنب وحاشاه الله من ذلك فقوله عفا الله عنك يدل على
حصول العفو وبعد العفو يستحيل أن يتوجه الإنكار عليه فثبت أنه على جميع
التقارير يتمتع أن يقال إن قوله لم أذن لهم يدل على كون الرسول مذنبا وهذا
جواب كاف شاف قاطع وعند هذا يحمل قوله لم أذن لهم على نكاح الأولى والاكمل
بل لم يعد هذا من العلم معاتبة وغلطوا من ذهب إلى ذلك قال نفاويه ذهب ناس

الى ان النبي صلى الله عليه وسلم معاتب بهذه الآية وحاشاه الله من ذلك بل كان
 مخيرا فلما اذن لهم أعلمه الله انه لو لم يأذن لهم لقتلهم اجمعين والنفاق هم وانه لا حرج عليه
 في الاذن **و**أما قوله تعالى في أسارى بدر ما كان لني أن تكون له أسرى حتى
 ينخن في الارض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة الى قوله عظيم فروى مسلم
 في إرادته من حديث عمر بن الخطاب قال لما هزم الله المشركين يوم بدر وقبل منهم
 سبعون وأسر سبعون استشار النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر وعمر وعليه افعال
 أبو بكر يا نبي الله هؤلاء بنوالم والعشيرة والاخوان واني أرى ان تأخذ منهم الفدية
 فيكون ما أخذناه منهم قوة لنا على الكفار وعسى أن يهديهم الله فيكونوا لنا عضدا
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ترى يا ابن الخطاب قال قلت والله ما أرى
 ما رأى أبو بكر ولكنه أرى أن تمكنني من فلان قريب لعمر فأضرب عنقه وتمكن
 عليا من عقيل فيضرب عنقه وتمكن حمزة من فلان أخيه فيضرب عنقه حتى يعلم الله
 أنه ليس في قلوبنا هواة لا مشركين فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال
 أبو بكر **و**أما ما قالت فأخذ منهم الفداء فلما كان من الغد غدوت الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فاذا هو قائما عدوا أبو بكر الصديق وهو ما يبكيان فقلت يا رسول الله
 أخبرني ماذا يبكيك أنت وصاحبك فان وجدت بكاء بكيت وان لم أجده تبكيت
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم ابك للذي عرض علي أصحاب من الفداء لقد
 عرض علي عذابكم أدنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة فأنزل الله تعالى ما كان
 لني أن تكون له أسرى الى قوله عظيم وقوله حتى ينخن في الارض أي يكثرا لقتل
 ويبالغ فيه حتى يذل الكفر ويقل حزبه ويعز الاسلام ويستولي أهله وليس
 في هذه الزام ذنب للنبي صلى الله عليه وسلم بل فيه بيان ما خص به وفضل من بين
 سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام فكأنه قال ما كان هذا النبي غيرك قال عليه
 الصلاة والسلام أحلت لي الغنائم ولم تحل لني قبلي **و**أما قوله تعالى تريدون
 عرض الدنيا فقيل المراد بالخطاب من أراد ذلك منهم وتجرد غرضه لعرض الدنيا
 وحده والاستكثار منها وليس المراد بهذا النبي صلى الله عليه وسلم ولا عليه أصحابه
 بل قد روى عن الضحاك انها نزلت حين انهزم المشركون يوم بدر واشتغل الناس
 بالسلب وجمع الغنائم عن القتال حتى خشي عمر أن يعطف عليهم العدو ثم قال
 تعالى لولا كتاب من الله سبق فاختلف المفسرون في معنى هذه الآية فقيل معناها
 لولا أنه سبق مني أن لا أعذب أحدا الا بعد النهي لعذبتكم فهذا ينبغي أن يكون أمر
 الاسراء معصية وقيل لولا ايمانكم بالقرآن وهو الكتاب السابق فاستوجبتم به

الصنيع لعوقبتهم على الغنائم وقيل لولا أنه سبق في الألواح المحفوظة أنها أحلال لكم لعوقبتهم
وهذا كلام ينفي الذنب والمعصية لأن من فعل ما أحل له لم يعص قال الله تعالى فكلوا
مما غنمتم حلالاً طيباً وقيل بل كان عليه الصلاة والسلام قد خیر في ذلك وقد روى
عن علي قال جاء حبريل عليه الصلاة والسلام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم
بدر فقال خيراً مما أبكت في الأسارى أن شاؤوا القتل وإن شاؤوا الفداء على أن يقتل
منهم في العام المقبل مثلهم ففعلوا الفداء ويقتل منا وهذا دليل على أنهم لم يفعلوا
الأمأذن لهم فيه لـ كن بعضهم مال إلى أضعف الوجهين مما كان الأصلح غيره من
الاختيار والقتل فموتوا على ذلك وبين لهم ضعف اختيارهم وتصويب اختيار
غيرهم وكلامهم غير عصاة ولا مذنبين قال القاضي بكر ابن العلاء أخبر الله تعالى
نبيه صلى الله عليه وسلم في هذه الآية أن تأويله وافق ما كتب له من أحلال
الغنائم والفداء وقد كان قبل هذا فادى في سرية عبد الله ابن جحش التي قتل فيها
ابن الحضرمي بالحكم بن كيسان وصاحبه فاعتب الله ذلك عليهم وذلك قبل بدر
بأزيد من عام فهذا كلام يدل على أن فعل النبي صلى الله عليه وسلم في شأن الأسارى
كان على تأويل وبصيرة على ما تقدم قبل ذلك مثله فلم ينكره الله عليه لـ كن الله
تعالى أراد اعظم أمر بدر وكثرة أسراها والله تعالى أعلم أنظاره رزقته وتأييده كيد منته
بتعريفهم ما كتبته في الألواح المحفوظة من حن ذلك لأعلى وجه عتاب أو إنكار
أو تذنب فله القاضي عياض * وأما قوله تعالى ولولا أن ثبتناك لقد كدت
تركن إليهم شياً قليلاً إذا لا ذم لك ضعف الحياة وضعف الممات الآية فالمعنى لولا أن
ثبتنا لك تقاربك أن تميل إلى اتباع مرادهم لـ كن أدركتك عصمتنا ففعلت أن تقرب
فضلاً عن أن تركن إليهم وهو صريح في أنه صلى الله عليه وسلم ما هم بأجابتهم مع قوة
الدواعي إليها فله عصمة بتوفيق الله وحفظه ولو ماربت لا ذم لك ضعف الحياة
وضعف الممات أي ضعف ما يعذب به في الدارين بمثل هذا الفعل غيرك لأن خطأ
الخطير أخطر وقد أعاد الله من الركون إلى أعدائه بذرة من قلبه وما يعزى
للحريري مما يؤيد ذلك قوله

أنحوى هذا العصر ما هي لفظه * جرت في لسان جرهم وقم ورد
إذا استعملت في صورة الجحد أثبتت * وأن أثبت قامت مقام جحد
وفسر الأول وهو النفي المثبت بنحو جحوها وما كادوا يفعلون وقد فعلوا والثاني وهو
الثبوت المنفي بنحو قوله تعالى لقد كدت تركن قالوا وهو صلى الله عليه وسلم لم ثبت
قلبه ولم يركن * وأما قوله تعالى ولولا قول عليه بعض الأفاويل لاخذنا منه

باليمن ثم لقطنا منه الوتين فالمني لوافترى علينا بشيء من عند نفسه لاخذ
منه بالمير وقطعنا نياط قلبه وأهلكناه وقد أعاده الله من التناول عليه فان قلت
لامرية انه يعني للمحب والمحب المحاسن والاحسان العظيم ما لا يعني لغيره ويسامح
بما لا يسامح به غيره كما قال الشاعر

واذا الحبيب أتى بدنب واحد * جاءت محاسنه بألف شفيح
ولاشك ان نبينا صلى الله عليه وسلم هو الحبيب الاعظم ذو المحاسن والاحسان
الاكبر فها هذه العقوبة المضاعفة والتهديد الشديد الواردان وقع منه ما يكره
وكم من راكن الى أعدائه ومتقول عليه من قبل نفسه لم يعاب به كآرباب البدع
وفجوههم فالجواب انه لا تنافي بين الامرين فان من كملت عليه نعمة الله واختصه
من اعمالم يختص به غيره وأعضاء منها ما لم يعط غيره فحبا ما لا نعام وخصه بمزيد القرب
والاكرام اقتضت حالته من حفظ مرتبته القرب والولاية والاختصاص أن تراعى
مرتبته من أدنى مشوش وقاطع فلسفة الاعتناء به ومزيد تقريبه واتخاذ له لنفسه
واصله فانه على غيره تكون حقوق وليه وسيدة عليه أتم ونعمه عليه أكمل
فالطالب منه فوق المطلوب من غيره فهو اذا غفل أو أخل بمقتضى مرتبته نبه بمالم
ينبه عليه البعيد مع كونه يسامح بمالم يسامح به ذلك البعيد أيضا فيجتمع في حقه
الامران واذا أردت معرفة اجتماعهما وعدم تناسقهما فالواقع شاهد بذلك فان
الملاك يسامح خاصته وأولياءه بمالا يسامح به من ليس في منزلتهم ويؤاخذهم
بمالا يؤاخذهم غيرهم وأنت اذا كان لك عبدان أو ولدان أحدهما أحب اليك من
الآخر وأقرب الى قلبك وأعز عليك عاملة بهذين الامرين واجتمع في حقه
المعاملة بحسب قربته منك وحبك له وعزته فاذا انظرت الى اكمال احسانك اليه
واتمام نعمك عليه اقتضت معاملته بمالم تعامل به من هو دونه من التنبيه وعدم
الاهمال واذا انظرت الى محبة لك وطاعته وخدمته وكأل عبوديته وفصحه وهبت له
سامحته وعفوت عنه بمالاتفهله مع غيره فلما ملتان بحسب ما بينك وبينه وقد ظهر
اعتبارهما في الذم في حيث جعل حد من أنعم عليه بالتزويج اذا تعداه الى
الزنا الرجم وحد من لم يعطه هذه النعمة الجلد وكذلك ضاعف الحد على الحر الذي
قدمه نفسه وأتم عليه نعمته ولم يجعله مملوكا لغيره وجعل حد العبد المنقوص
بالرق الذي لم يجعل له هذه النعمة نصف ذلك فسبحان من بهرت حكمته في خلقه
فله سر تحت كل لطيفة * فأخوال البصائر غائر يتعقل

انتهى * وأما قوله تعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان فقبل

معناه ما كنت تدري الايمان على التفصيل الذي شرع لك في القرآن وقال
 أبو العالية هو معنى الدعوة الى الايمان لانه كان قبل الوحي لا يقدر أن يدعو
 الى الايمان بالله تعالى وقيل معناه انه ما كان يعرف الايمان حين كان في المهد
 وقبل البلوغ كما هو المأوردى والواحدى والقشيري وقيل انه من باب حذف
 المضاف أى ما كنت تدري أهـ ل الايمان أى من الذى يؤمن أبوطالب أو العباس
 أو غيره ما وقيل المراد به شرائع الايمان ومعامله وهى كلها ايمان وقد سمي الله الصلاة
 ايمانا بقوله وما كان الله ليضيع ايمانكم أى صلاتكم الى بيت المقدس فيكون اللفظ
 عاما والمراد الخصوص قاله ابن قتيبة وابن خزيمة وقد اشتهر فى الحديث انه صلى الله
 عليه وسلم كان يوحد الله ويبغض الاوثان ويحج ويعتمر * وروى أبو نعيم وابن
 عساکر عن عـلى قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم هل عبدت وثنا قط قال لا قيل
 فهل شربت خرا قط قال لا وما زلت أعرف أرى الذى هم عليه كفر وما كنت
 أدري ما الاكتاب ولا الايمان * وعن عائشة كانت قریش ومن دان دينها
 وهم الخمس يقفون بمزدلفة ويقولون نحن أهل الحرم رواه الشيخان وكان صلى الله
 عليه وسلم فى الجاهلية يقف بعرفات دونهم توفيقا من الله تعالى رواه البيهقي
 وأبو نعيم من حديث جابر بن مطعم * وقد ورد أن العرب لم يزالوا على بقايا من
 دين اسماعيل كحج البيت والختان والغسل من الجنابة وكان عليه الصلاة والسلام
 لا يقرب الاوثان ويعيبها ولا يعرف شرائع الله التى شرعها لعباده على لسانه فذلك
 قوله تعالى ما كنت تدري ما الاكتاب ولا الايمان ولم يرد الايمان الذى هو الاقرار
 بالله لان آباءه الذين ماتوا على الشرك كانوا يؤمنون بالله ويحجون مع شركهم
 والله أعلم

المقصد السابع فى وجوب محبته واتباع سنته والاعتداء بهديه وطريقته
 وفرض محبة آله وأصحابه وقربته وعترته وحكم الصلاة والتسليم عليه زاده
 الله فضلا وشرفا ليه *

وفيه ثلاثة فصول الاول فى وجوب محبته واتباع سنته والاعتداء بهديه وسيرته
 صلى الله عليه وسلم اعلم ان المحبة كما قال صاحب المدارج هى المنزلة التى يتنافس
 فيها المتنافسون واليه يشخص العاملون والى علمها شمر السابقون وعليها اتفاقانى
 المحبون وبروح نسيها تروج العابدون فهى قوت القلوب وغذاء الارواح وقرّة
 العيون وهى الحياة التى من حرمتها فهو من جملة الاموات والنور الذى من فقدته
 فهو فى بحار الظلمات والشفاء الذى من عدمه حلت بقلبه جميع الاسقام

والأذنة التي من لم يفتقر بها فعيده كله هموم وآلام وهي روح الايمان والاعمال
والمقامات والاحوال التي متى خلت منها فهي كالجسد الذي لا روح فيه تحمل
أنقال السائرين الى بلد لم يكونوا الا بشق الانفس بالغيه وتوصلهم الى منازل
لم يكونوا أبدادونها واصليها وتبوتهم من مقاعد الصدق الى مقامات لم يكونوا
لولا هي داخلها وهي مطايا القوم التي سراههم في ظهورها دائما الى الحبيب
وطريقهم الاقوام الذي يبلغهم الى منازلهم الاولى من قريب تالله لقد ذهب أهلها
بشرف الدنيا والاخرة اذ لهم من معية محبوبهم أوفر نصيب وقد قدر الله يوم قدر
مقادير الخلائق بمشيئته وحكمته البالغة أن المرء مع من أحب فيا لها من نعمة
على المحبين سابقه لقد سبق القوم السعادة وهم على ظهور الفرس نائمون
ولقد تقدّموا الركب براحل وهم في سيرهم واقفون

من لم يمثل سيرك المذل * تمشي رويدا وتجيء في الاول

أجابوا مؤذن الشوق اذ نادى بهم على الفلاح و بذلوا أنفسهم في طلب الوصول
الى محبوبهم وكان بذلهم بالرضا والسماح وواصلوا اليه المسير بالادلج والقدوق
والزواح ولقد جدوا عند وصولهم مسراهم وانما يحمد القوم السرى عند الصباح
وقد اختلفوا في تعريف المحبة وعباراتهم وان كثرت فليست في الحقيقة ترجع
الى اختلاف مقال وانما هي اختلاف أحوال وأكثرها يرجع الى غرتها
دون حقيقةتها * وقد قال بعض المحققين حقيقة المحبة عند أهل المعرفة من
المعلومات التي لا تحدد وانما يعرفها من قامت به وجدانا لا يمكن التعبير عنه وهذا
كقول صاحب مدارج السالكين تبالغيه المحبة لا تحدد بحد أو ضح منها فالحدود
لا تزيدها الا خفاء وجفاء فحدوها وجودها ولا توصف المحبة بوصف أظهر من المحبة
وانما يتكلم الناس في أسبابها وموجباتها وعلاماتها وشواهد هارغراتها
وأحكامها فحدودهم ورسومهم دارت على هذه الستة وتنوعت بهم العبارات
وكثرت الاشارات بحسب الادراك والمقام * وقد وضعوا المعناها حروفين
مناسبين للسمى غاية المناسبة الحاء التي هي من أقصى الخلق والباء الشفهية التي هي
نهاية فالحاء الابتداء والباء الانتهاء وهذا شأن المحبة وتعلقها بالمحبوب فان ابتداءها
منه وانتهاءها اليه * وقد أعطوا الحب حركة الضم التي هي أشد الحركات
وأقواها مطابقة لشدة حركة مسماها وقوتها أعطوا الحب وهو المحبوب حركة
الكسر تحققتهم من الضمة وخفة المحبوب وذكرة على قلوبهم وألسنتهم * فتأمل
هذا اللطف والمطابقة والمناسبة العجيبة بين الالفاظ والمعاني تطلعك على قدر

هذه اللغة وأن لها شأنًا ليس لساائر اللغات وهذه بعض رسوم وحدود قيلت
 في المحبة بحسب آثارها وشواهدا والكلام على ما يحتاج إلى الكلام عليه منها
 فمن موافقة الحبيب في المشهود والمغيب وهذا موجهها ومقتضاها ومنها
 محو المحب لصفاته وإثبات المحب لذاته وهذا من أحكام الفناء في المحبة وهي أن
 تمنح صفات المحب وتغني في صفات محبوبه وذاته وهذا يستدعي بيانًا أنتم من هذا
 لا يدركه إلا من أفضاء واردة المحبة عنه وأخذ منه ومنها استقلال الكثير من
 نفسك واستكثار القليل من حبك وهو لا يزيده وهو أيضا من أحكامها
 وموجباتها وشواهدا والمحبة الصادق لو بذل المحبوبة جميع ما يقدر عليه لاستقله
 واستغني منه ولولا أنه من محبوبه أي سرته ولا يستكثره واستعظمه ومنها استكثار
 القليل من جنائتك واستقلال الكثير من طاعتك وهو قريب من الأول لكنه
 مخصوص بما من المحب ومنها معانقة الطاعة ومباينة المخالفة وهو أسهل بن عبد الله
 وهو أيضا حاكم المحبة وموجبها ومنها أن تهب كل من أحبت فلا يبقى لك منك
 شيء وهو أسيدنا أبي عبد الله القرشي وهو أيضا من موجبات المحبة وأحكامها
 والمراد أن تهب إرادتك وعزما تارك وأفعالك ونفستك ومالك ووقتك لمن تحبه
 وتجعلها حبسا في مرضاته ومحابه ولا تأخذ منها لنفسك إلا ما أعطاك فتأخذ
 منه له ومنها أن تمحو من القلب ما سوى المحبوب وكما المحبة يقتضي ذلك فانه
 ما دامت في القلب بقية لغيره وممكن لغيره فالمحبة مدخولة ومنها أن تغار على
 المحبوب أن يحبه مثلك وهو الشبلي ومراده احتقارك لنفسك واستصغار أن يكون
 مثلك ممن يحبه ومنها غرض طرف المحب عما سوى المحبوب غيرة وعن المحبوب هيبه
 وهذا يحتاج إلى إيضاح أما الأول فظاهر وأما الثاني فان غرض طرف القلب عن
 المحبوب مع كمال محبته كالمستحيل ولكن عند استيلاء سلطان المحبة يقع مثل هذا
 وذلك من علامات المحبة المقارنة لاهية والتعظيم ومنها ميلك إلى الشيء بكليتك
 ثم إيمارك له على نفسك وروحك ومالك ثم موافقتك له سرا وجهرا ثم علمك بقصيرك
 في حبه قال الجنيد سمعت الحارث الحماسي يقول ذلك ومنها سكر لا يمحو
 صاحبه إلا بمشاهدة محبوبه ثم السكر الذي يحصل عند المشاهدة لا يوصف
 وأنشد بعضهم

فأسكر القوم دورا لكاس يديهم * لكن سكرى نشا من دوية الساق
 * ومنها سقر القلب في طلب المحبوب ولهج اللسان بكثرة على الدوام أما سقر
 القلب في طلبه فهو الشوق إلى لقائه وأما لهج اللسان بكثرة فلا ريب أن من أحب

شيئاً أكثر من ذكره * ومنها الميل الى ما يوافق الانسان كحب الصور الجميلة
 والاصوات الحسنة وغير ذلك من الملاذ التي لا يخلو كل طبع سليم عن الميل اليها
 لموافقتها ولا يستلذاه باذرا كبحاسته أو يكون حبه لذلك لموافقتها له من جهة
 احسانه اليه وانعامه عليه فقد جبلت القلوب على حب من أحسن اليها كما رواه
 أبو نعيم في الحلية وأبو الشيخ وغيرهما فإذا كان الانسان يحب من منعه في دنياه مرة
 أو مرتين معروفاً فانيام قطعاً واستئذنه من هلكة أو مضرة لا تدوم قبالاً بمن
 منعه نهالاً لا يتبدل ولا تزول ووقاه من العذب الاليم ما لا يفنى ولا يحول وإذا كان
 المرء يحب غيره على ما فيه من صورة جميلة وسيرة حميدة فكيف بهذا النبي الكريم
 والرسول العظيم الجامع لمحاسن الاخلاق التكميم المانع لنا جوامع المكارم
 والفضل العميم * فقد أخرجنا الله به من ظلمات الكفر الى نور الايمان وخلصنا به
 من نار الجهل الى جنات المعارف والايقان فهو الله بلبقاء ههنا البقاء الابدی
 في الزعيم السرمدي فأى احسان أجل قدراً وأعظم خطراً من احسانه الينا اقلامة
 وحياته لاحد بعد الله كماله علينا ولا فضل لبشر كفضله لينا فكيف ننقض ببعض
 شكره أو نقوم من واجب حقه بمشارعشره فقد مننا الله به مع الدنيا والآخرة
 وأسبغ علينا نعمه باطنة وظاهرة فاستحق أن يكون - ظه من محبتنا له أو في وأزكى
 من محبتنا لانفسنا وأولادنا وأهلنا وأولنا والناس أجمعين بل لو كان في منبت
 كل شجرة مناجبة تامة له صلوات الله وسلامه عليه - لكان ذلك بعض ما يستحقه
 علينا * وقد روى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن أحدكم
 حتى أكون أحب اليه من والده وولده رواه البخاري * وقدم الوالد للابنة
 لان كل أحد له والد من غير عكس * وفي رواية النساءى تقديم الولد على الوالد
 وذلك لمزيد الشفقة وزاد في رواية عبد العزيز بن صهيب عن أنس والناس أجمعين
 * وفي صحيح ابن خزيمة من أهله وماله بدل من والده وولده وذكر الوالد والولد
 أدخل في المعنى لانهما أعز على العاقل من الأهل والمال بل ربما يكونان أعز من
 نفسه ولذا لم يذكر النفس في حديث أبي هريرة وذكر الناس بعد الوالد والولد من
 عطف العام على الخاص قال الخطابي والمراد بالمحبة هنا حب الاختيار لا حب
 الطبع * وقال النووي فيه تلحق الى قضية النفس الامارة والمطمئنة فان من
 رجع جانب المطمئنة كان حبه للنبي صلى الله عليه وسلم راجحاً ومن رجع جانب
 الامارة كان حكمه بالعكس * وفي كلام القاضي عياض أن ذلك شرط
 في صحة الايمان لانه حل المحبة على معنى التعظيم والاحلال وتعبه صاحب المفهم

بأن ذلك ليس مراد الان اعتقاد الاعظامية ليس مستلزما للمحبة اذ قد يجد الانسان
اعظام شي مع خلوه من محبته قال تعالى هذان لم يجد من نفسه ذلك الميل لم يكمل
ايمانه ❦ والى هذايومي قول عمر في الحديث الذي رواه البخاري في الايمان
والنذور من حديث عبد الله بن هشام أن عمر بن الخطاب قال للنبي صلى الله عليه
وسلم لانت يا رسول الله أحب الي من كل شيء الا نفسي التي بين جنبي فقال النبي
صلى الله عليه وسلم لن يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من نفسه فقال عمر
والذي أنزل عليك الكتاب لانت أحب الي من نفسي التي بين جنبي فقال له النبي
صلى الله عليه وسلم الآن يا عمر فهذه المحبة ليست باعتقاد الاعظامية فقط فانها
كانت حاصلة له من قبل ذلك قطعا ❦ وفي رواية فقال صلى الله عليه وسلم
لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحب اليك من نفسك قال بعض الزهاد تقدر
الكلام لا تصدق في حي حتى تضر رضائي على هوالك وان كان فيه الهلاك
وأما وقوف عمر في أول أمره واستثناؤه نفسه فلا أن حب الانسان نفسه طبع
وحب غيره اختيار بتوسط الاسباب وانما أراد عليه الصلاة والسلام منه حب
الاختيار اذ لا سبيل الى قلب الطباع وتغييرها عما جبلت عليه وعلى هذا فاجواب
عمر أولا كان بحسب الطبع ثم تأمل فعرف بالاستدلال أن النبي صلى الله عليه
وسلم أحب اليه من نفسه كونه السبب في نجاتها من الهلكات في الدنيا
والآخرة فأخبر بما اقتضاه الاختيار فلذلك حصل الجواب بقوله الآن يا عمر أي
الآن عرفت فندطقت بما يجب واذا كان هذا شأن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم عبد
الله ورسوله في محبة الله ووجوب تقديمها على محبة أنفسنا وأولادنا ووالدنا والناس
أجمعين فما الفارق بمحبة الله تعالى ووجوب تقديمها على محبة ما سواه ومحبة الله
تعالى تختص عن محبة غيره في قدرها ومفتها وافراده سبحانه وتعالى بها فارة
الواجب له من ذات أن يكون أحب الي العبد من ولده ووالده بل من سمعه وبصره
ونفسه التي بين جنبيه فيكون الله الحق ومعبوده أحب اليه من ذلك كله
والشيء قد يحب من وجه دون وجه وقد يحب لغيره وليس شيء يحب لذاته من
كل وجه الا الله وحده ولا تصلح الألوهية الا له تعالى والتأله هو المحبة والطاعة
والخضوع ❦ ومن علامات الحب المذكور لرسول الله صلى الله عليه وسلم
أن يعرض الانسان على نفسه أنه لو خير بين فقد غرض من أغراضه وفقد رؤية النبي
صلى الله عليه وسلم أن لو كانت ممكنة فان كان فقد ما أشد عليه من فقد شيء من
أغراضه فقد اتصف بالاحيية المذكور لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن لا فلا

قال القرطبي كل من آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم أيما زاهيا لا يخلو عن وجدان شيء
من تلك المحبة الراجعة فيراهم متغافلون فتهم من أخذ من تلك المرتبة بالحظ الا وفي
ومهم من أخذ بالحظ الا في كمن كان مستغرقا في الشهوات محجورا في الغفلات في
أكثر الاوقات لكن الكثير منهم اذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم اشتاق الى رؤيته
بحيث يؤثرها على أهله وماله وولده ويبدل نفسه في الامور الخطيرة ويجدر بحاج
ذلك من نفسه وجدانا لا ترد فيه وقد شوهد من هذا الجنس من يؤثر زيارة قبره
ورؤية مواضع آثاره على جميع ما ذكرنا وقر في قلوبهم من محبته غير أن ذلك سر يبع
الزوال لتوالي الغفلات انتهى فكل مسلم في قلبه محبة الله ورسوله لا يدخل في
الاسلام الا بها والناس متغافلون في محبته صلى الله عليه وسلم بحسب استحضار
ما وصل اليهم من جهته عليه الصلاة والسلام من النفع الشامل لخير الدارين
والغفلة عن ذلك ولا شك ان حفظ العداية رضي الله عنهم في هذا المعنى أهم لان هذا
ثمر المعرفة وهم بها أعلم * وقد روى ابن اسحاق كما حكاه في الشفاء أن امرأة
من الانصار قتل أبوها وأخوها وزوجها يوم أحد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقاتل ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا خيرا هو محمد الله كما تحبين
فقاتل أرونيه حتى أنظر اليه فلما رآته قالت كل مصيبة بعدك جلل تعني صغيرة
ورواه البيهقي في الدلائل وذكره صاحب اللباب بلفظ لما قيل يوم أحد قتل محمد صلى
الله عليه وسلم وكثرت الصوارخ بالمدينة خرجت امرأة من الانصار فاستقبلت بأخيها
وابنهما وزوجها وأبيها قاتلي لاندري بأيهم استقبلت فكلما أمرت بإحداهم صر يعا
قالت من هذا قالوا أخوك وأبوك وزوجك وابنك قالت فافعل النبي صلى الله عليه
وسلم فية ولون أمامك حتى ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذت
بناحية ثوبه ثم جعلت تقول بأبي أنت وأمي يا رسول الله لا أبالي اذا سلمت
من عذاب وكذا رواه ابن أبي الدنيا بنحوه في جزء * وقال عمرو بن العاصي
ما كان أحد أحب الى من رسول الله صلى الله عليه وسلم * وقال علي بن أبي
طالب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الي من أمي وأبائي وأولادنا وآبائنا
وأمهاتنا ومن الماء البارد على الظم * ولما أخرج أهل مكة يزيد بن الندبة
بفتح الدال المذمومة وكسر المثلثة وتشديد النون من الحرم لقتلوه قال له أبو سفيان
ابن حرب أنشدك بالله يا زيد أتحب أن محمد الآن عندنا م كانك تضرب عنه رأيت
في أهلك فقال زيد والله ما أحب أن محمد الآن في مكان الذي هو فيه تصيبه
شوكة وانى جالس في أهلي فقال أبو سفيان ما رأيت أحدا من الناس يحب أحدا

[illegible]

أنت القتل بأى من أحببته * فاختر لنفسك فى الهوى من تصدى
 وبعض الحكماء كان الغمد لا يتسع لبعضين فكذلك القلب لحييين ولذلك
 لازم اقبالك على من تهواه اعراضك عن كل شئ سواه فن داهن فى المحبة
 أوداجا فقد عرض لمدا الغيرة أوداجا فمحببة الرسول عليه الصلاة والسلام بل
 تقديمه فى الحب على الانفس والآباء والابناء لا يتم الايمان الا بها اذ محبته من
 محبة الله * وقد حكى عن أبي سعيد اخرازمي ما ذكره القشيري فى رسالته انه
 قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فى المنام فقلت يا رسول الله اعذرني فان محبة
 الله شغلتنى عن محبتك فقال لي يا مبارك من أحب الله فقد أحبني * وقيل
 ان ذلك وقع لامرأة من الانصار معه صلى الله عليه وسلم نقطة ولا بن أبي المجد
 الا يا محب المسطوق زده بياضة * وفتح لسان الذكركم من بك بطييه
 ولا تعباً ن بالمبطلين فانما * علامة حب الله حب حبيبه
 وكذلك كل حب فى الله والله كافي العبيدين عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان أن يكون الله ورسوله أحب اليه
 مما سواه ما وأن يحب المرء لا يحبه الا الله وان يكره أن يدعى الكفر كما يكره أن
 يقذف فى النار فملق ذوق الايمان بالرضى بالله ربا وعلق وجدان حلاوته بما هو
 موقوف عليه ولا يتم الا به وهو كونه سبحانه أحب الاشياء الى العبد هو ورسوله فمن
 رضى الله ربارضيه الله له عبدا ومعنى حلاوة الايمان استلذاذ الطاعات وتحمل
 المشقات فى الدين ويؤثر ذلك على أغراض الدنيا ومحببة العبد لله تعالى تحصل بفعل
 طاعته وترك مخالفته وكذلك الرسول قاله النووي وقال غيره معناه أن من استكمل
 الايمان علم ان حق الله ورسوله آكد عليه من حق والده وولده وجيه مع الناس
 لان الهدى من الضلال والخلوص من الدار انما كان بالله على لسان رسوله وفى قوله
 عليه الصلاة والسلام حلاوة الايمان استعارة تخيلية فانه شبه رغبة المؤمن
 فى الايمان بشئ حلو وأثبت له لازم ذلك الشئ وأضافه اليه وفيه تلخيص الى قصة
 المريض والحج لان المريض الصفر اوى يجد طعم العسل مر او الحبيب يذوق حلاوته
 على ما هو وكما انقصت القوة شأنا نقص ذوقه بقدر ذلك * وقال العارف
 ابن أبي جرة واختلف فى الحلاوة المذكورة هل هى محسوسة أو معنوية فحملها قوم
 على المعنى وهم الفقهاء وحملها قوم على المحسوس وأبقوا اللفظ على ظاهره من غير
 أن يتأولوه وهم أهل الصفة أو قال الصوفة قال والصواب معهم فى ذلك والله أعلم
 لان ما ذهبوا اليه أبقوا به لفظ الحديث على ظاهره من غير تأويل قال ويشهد

الى ما ذهبوا اليه احوال الصحابة والسلف الصالح وأهل المعاملات فانه حكى عنهم
 أنهم جحدوا الحلاوة محسوسة فن ذلك حديث بلال حين صنع به ما صنع في الرمضاء
 كراما على الكفر وهو يقول أحد أحد فزج برارة العذاب بحلاوة لايمان
 وكذلك أيضا عندوته أهله يقولون واحرباه وهو يقول والطرباه غدا التي الاحبه
 محمد وصحبه فزج برارة الموت بحلاوة اللقاء وهي حلاوة الايمان ومنها حديث
 الصحابي الذي سرق فرسه بابل وهو في الصلاة فرأى السارق حين أخذه فلم يقطع
 لذات صلاته فقبل في ذلك نعل ما كنت فيه ألذين ذلك ولا ذاك الا هو لحلاوة
 الايمان التي وجدها محسوسة في وقته ذلك ومنها حديث الصحابي الذي جعلها
 صلى الله عليه وسلم في بعض مغازيه من قبل العدو وقد أقبل فرأها وكميل
 الجاسوس القرس ورمى الصحابي فأصابه فبقى على صلاته ولم يقطعها ثم رماه ثانية
 فأصابه فلم يقطع لذلك صلاته ثم رماه ثالثة فأصابه فعند ذلك أبقظ صاحبه وقال
 لولا اني خفت على المسلمين ما قمت صلاتي ولا ذاك الا لشدة ما وجد في سامن
 الحلاوة التي أذهبت عنه ما يجد من ألم السلاح * قال ومثل هذا حكى عن
 كثير من أهل المعاملات انتهى * وحديث هذين الصحابييين ذكره البخاري
 في صحيحه في باب من لم ير الوضوء الا من المخرجين بلفظ ويدكر عن جابر أن النبي صلى
 الله عليه وسلم كان في غزاة ذات الرع رمى رجل بسهم فنفذه الدم فركع وسجد
 ودعى في صلاته * وقد دونه ابن اسحاق في المغازي فقال حدثني صدقة
 بن يسار عن عقيل بن جابر عن أبيه موقولا وأخرجه أحمد وأبو داود والدارقطني
 وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم كلهم من طريق ابن اسحاق * قال
 في فتح الباري وشيخه صدقة ثقة وعقيل بن بفتح العين لا أعرف راريا عنه غير
 صدقة ولهذا لم يجرم به البخاري أو لا يكونه اختصره أو للخلاف في ابن
 اسحاق وأخرجه البيهقي في اللآلئ من وجه آخر وسمى أحدهما عبادة بن بشر
 الانصاري وعمار بن ياسر من المهاجرين والسورة الكهف * وانما قال
 مما سواهما ولم يقل ممن ليعم من يعقل ومن لا يعقل * وفي قوله وان يكون الله
 ورسوله أحب اليه مما سواهما دليل على انه لا بأس بهذه التثنية وأما قوله والذي
 خطب فقال ومن يعصم ما بئس الخطيب أنت فليس من هذا الا ان المراء في الخطب
 الايضاح وأما ما هنا فالمراد الايجاز في اللفظ ليعقل ويدل عليه ان النبي صلى الله عليه
 وسلم قال في موضع آخر ومن يعصم ما فلا يضرا لنفسه * وقيل انه من الخصائص
 فيمتنع من غير النبي صلى الله عليه وسلم ولا يمتنع منه لان غيره اذا جع أو هم اطلاق

التسوية بخلافه هو فان منصبه لا يتطرق اليه ايهام ذلك والى هذا مال ابن عبد
السلام * ومن محاسن الاجوبة في الجمع بين هذا الحديث وقصة الخطيب
أن ثنية الضمير هنا للايماء الى أن المعتبر هو المجموع المركب من المحبتين لا كل
واحدة منهما فانها وحدها لا غية اذ لم ترتبط بالآخرى فن يدعى حب الله مثلاً
ولا يحب رسوله لا ينفعه ذلك و يشير اليه قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله
فاتبعوني يحبيكم الله فأوقع متابعتة مكتشفة بين قمارى محبة العباد لله ومحبة الله
لاعباد وأما أمر الخطيب بالافراد فلان كل واحد من العصيانيين مستقل باستلزام
الغواية اذ العطف في تقدير التكرير والاصل استقلال كل واحد من المعطوفين
في الحكم ويشير اليه قوله تعالى وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم
وأما ما يعرأ في الرسول ولم يعد في أولى الامر لانهم لا استقلال لهم في الطاعة
كاستقلال الرسول انتهى ملخصاً من كلام البيضاوى والطيبى كما في فتح لبارى
* وفي الصحيح ذاق عامم الايمان من رضى بالله ربا وبالاسلام ديناً وبمحمد رسولاً
وقل في المدارج فأخبر ان للايمان طعماً وأن القلب يذوقه كما يذوق الفم طعم الطعام
والشراب * وقد عبر النبي صلى الله عليه وسلم عن ادراك حقيقة الايمان
والاحسان وحصوله للقلب ومباشرة له بالذوق قارة وبالطعام والشراب أخرى
وبوجه الملاوة قارة كما قال ذاق وقال ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان
* ولما نهى عن الوصال قالوا انك تواصل فقال انى لست كهيئتكم انى أطمع
وأسقى * وقد فاضل حجاب من طلق ان اذ اطعم وشراب حسى للفم وسىأتى
تحقيق الكلام ان شاء الله تعالى في الصوم من مقصد عبادة الله عليه الصلاة والسلام
* والمقصود ان ذوق حلاوة الايمان أمر يجده القلب تكون نسبتة اليه كذوق
حلاوة الطعام الى الفم وذوق حلاوة الجماع الى اللذة كما قال عليه الصلاة والسلام
حتى تذوق عسلته ويذوق عسلتك والايمان طعم وحلاوة يتعلق بهما ذوق ووحد
ولا تنزل الشبهة والشكر الا اذا وصل العبد الى هذه الحالة فيمباشرة الايمان قلبه
حقيقة المباشرة فيذوق طعمه ويجد حلاوته * وقال العارف الكبير تاج الدين
ابن عطاء الله يعنى في هذا الحديث اشارة الى أن القلوب السليمة من أمراض الغفلة
والهوى تدمع بلذوات المعاني كما تنعم النفوس بلذوات الاطعمة وانا ذاق طعم
الايمان من رضى بالله رباً لانه لما رضى بالله رباً استسلم له وانقاد لحكمه وأتى قياده
اليه فوجد لذاة العيش وراحة التفويض * ولما رضى بالله رباً كان له الرضى
من الله واذا كان له الرضى من الله أوجده الله حلاوة ذلك ليعلم ما من به عليه

وليُعرف احسانه عليه **✽** ولما سبقت لهذا العبد العناية خرجت له العطايا من خزان المن فلما وامنته امداد الله ونواره عو في قلبه من الامراض والاستقام فكان سليم الادراك فأدرك لذاته الايمان وحلاوته لجملة ادراكه وسلامة ذوقه **✽** وقوله صلى الله عليه وسلم وبالا سلام دينة الانه اذا رضى بالا سلام دينة افقد رضى المولى ولازم من رضى بحمد نبيا أن يكون له وليا وأن يتأدب بأدابه ويتخلق بأخلاقه زهدا في الدنيا ونرجاعها وصفا عن الجناة وعفوا عن أساء اليه الى غير ذلك من تحقيق المتابعة قولاً وفعلًا وأخذاً وتركاً وحبا وبغضا فمن رضى بالله استسلم له ومن رضى بالا سلام عمل له ومن رضى بحمد صلى الله عليه وسلم تابعه ولا يكون واحدا منها الا بكمل الاحمال أن رضى بالله ربا ولا يرضى بالا سلام دينا أو يرضى بالا سلام دينا ولا يرفى بحمد نبيا أو قلازم ذلك بين الاخفاء به انتهى **✽** لمختصا **✽** واعلم أن محبة الله على تسمين فرض وندب فالفرض المحبة التي تبعث على امتثال الاوامر والانتها عن المعاصي والرضاء بما يقدره في وقع في معصية من فعل محرم أو ترك واجب فلتقصيره في محبة الله حيث قدم هوى نفسه والتقصير به يكون مع الاسترسال في المباحات والاستسكان منها فيورث الغفلة المقتضية للتوسع في الرجاء فيقدم على المعصية أو تستمر الغفلة فيقع وهذا الثاني يسرع الى الاقلاع مع الندم والندب أن يواطى على النوافل ويحجب الوقوع في الشهوات والمتصف بذلك في عوم الاوقات والاحوال نادر **✽** وفي البخاري من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تعالى انه قال ما تقرب الى عبدي بمثل أداء ما افترضته عليه **✽** وفي رواية بشيء أحب الى من أداء ما افترضته عليه ولا يزل عبدي يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أسعيت كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يدهش بها ورجه له التي يمشي بها فبي يسمع وبصره بي يمشي ويبي يمشي ولئن سألتني لاعطينه ولئن استعاذني لأعيذنه وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض نفس عبدي المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ويسأته فاد من قوله وما تقرب الى عبدي بشيء أحب الى أن أداء الفرائض أحب الاعمال الى الله تعالى **✽** وعلى هذا فقد استشهد كل كون النوافل تلحق المحبة ولا تنفكها الفرائض وأجيب بأن المراد من النوافل اذا كانت مع الفرائض مشتملة عليها ومكملتها لما يؤيده أن في رواية أبي أمامة ابن آدم أنك لا تدرك ما عندى الا بأداء ما افترضته عليك ويجاب بأن الآتي ان بالنوافل المحسن المحبة لان الحواف العقاب على الترك بخلاف الفرائض **✽** وقال المناكيه في معنى

الحديث أنه إذا ألقى الفرائض وداوم على أتيان التوافل من صلاة وصيام وغيرهما
أفضى ذلك إلى محبة الله تعالى * وقد استشهد كل أيضا كيف يكون الباري
جل وعلا سمع العبد وبصره الخ وأجيب بأجوبة منها أنه ورد على سبيل التمثيل
والمعنى كنت كسمعه وبصره في إشارته أمرى فهو يجب طاعتي ويؤثر خدمتي
كما يجب هذه الجوارح ومنها أن المعنى أن كلياته مشغولة في فلا يصح سمعه إلا إلى
ما يرضاني ولا يرى بصره إلا ما أمرته به ومنها أن المعنى كنت له في النصرة كسمعه
وبصره ويده ورجله في المعاونة على عدو ومنها أنه على حذف مضاف أي كنت
حافظ سمعه الذي يسمع به فلا يسمع إلا ما يحل سماعه وما يظ بصره كذلك الخ قال
الفاكهاني * قال ويحتمل معنى آخر أرق من الذي قبله وهو أن يكون بمعنى
مسموعه لأن المصدر قد جاء بمعنى المفعول مثل فلان ألقى بى مأمولى والمعنى أنه
لا يسمع إلا ذكرى ولا يلاحظ إلا تلاوة كتابي ولا يأنس إلا بما ألقى ولا ينظر إلا في
بجائبي لا يكتفى ولا يمتد به إلا بما فيه رضائي ووجه كذلك * وقال غيره اتفق
العلماء من يثبت بقوله على أن هذا مجاز وكناية عن نصرة العبد وتأيدته وإعانتة حتى
كانه سبحانه ينزل عنه منزلة الآلات التي يستعين بها ولهذا وقع في رواية في
يسمع وبي بصر وبي يبطش وبي يمشي قال والاتحادية زعموا أنه على حقيقة
وان الحق عين العبد تعالى الله عما يقول الظالمون وأصحابون علوا كبيرا *
وقال الخطابي عبر بذلك عن سرعة إجابة الدعاء والتجيب في الطلب وذلك أن مسامحة
الإنسان كلها انما تكون بهذه الجوارح المذكورة * وعن أبي عثمان الحيري
أحد أئمة الطريق قال معناه كنت أسرع إلى قضاء هواججه من سمعه في السماع
وعينه في النظر ويده في الإمس ورجله في المشي كذا أسنده عنه البيهقي في الزهد
* ووجه بعض أهل الزيغ على ما يدعونه من أن العبد إذا لازم العبادة الظاهرة
والباطنة حتى تم في من الكد ورأت أنه يصير في معنى الحق تعالى الله عن ذلك
وأنه يفنى عن نفسه جهته حتى يشهد أن الله هو الداكر لنفسه والموحد
لنفسه والمح لم نفسه وأن هذه الأسباب والرسوم تصير عدا ما صرفا وعلى هذه
الأوجه كلها فلا متمسك فيه للاتحادية ولا القائلين بالوحدة المطلقة لقوله في بقية
الحديث ولئن سألتني زادي رواية عبد الواحد عبيد انتهى ملخصا * قال العلامة
ابن القيم تضمن هذا الحديث الشريف الإلهي الذي حرام على غليظ الطبع كثيف
القاب فهم معناه والمراد به حصر أسباب محبته في أمرين أداء فرائضه والتقرب إليه
بالتوافل وأن المحب لا يزال يكثر من التوافل حتى يصير محبوا بالله فإذا صار محبوا بالله

أوجبت محبة الله له محبة أخرى منه الله فوق المحبة الأولى فشغلت هذه المحبة قلبه عن الفكرة والاهتمام بغير محبوبة وملكت عليه روحه ولم يبق منه سعة لغير محبوبة البتة فصار ذكر محبوبة وحبه ومثله الأعلى مالكا لزمام قلبه مستوليا على روحه استيلاء المحبوب على محبه الصادق في محبته التي قد اجتمعت قوى محبه كلها ولا ريب أن هذا الحب أن سمع سمع بمحبوبة وأن أبصر أبصر به وأن نظر نظره وأن مشى مشى به فهو في قلبه ونفسه وأنيسه وصاحبه والباء هنا باء المصاحبة وهي مصاحبة لا نظير لها ولا تدرك بمجرد الاخبار عنها والعلم بها فالمسألة الحالية لاعلمية محضة قال ولما حصلت الموافقة من العبد له في محبته حصلت موافقة الرب لعبده في حوائجه ومطالبه فقال واثن سألني لا عطيته واثن استعاذني لا عيذنه أي كما وافقني في مرادى بامتنان أو امرى وانتقرب إلى بحائي فأنا وأوافق في رغبته ورهيبته فيما سألني أن أفعل له به وفيما يستعذني أن يناله وقوى أمر هذه الموافقة من الجانبيين حتى اقتضى تردد الرب سبحانه في أمارة عبده لأنه يكره الموت والرب تعالى يكره ما يكره عبده ويكره مساءته فمن هذه الجهة يقتضى أن لا يميتته ولكن مصلحته في أمارة فانه ما أمارة الإلهية ولا أمره الإلهية ولا أفقره الإلهية ولا منعه الإلهية ولم يخرج منه من الجنة في طلب أبيه آدم الإلهية. اليها على أحسن أحواله فهذا هو الحبيب على الحقيقة لا سواء انتهى وقال الخسائي التردد في حق الله غير جائز والبراء عليه في الأمور غير سائغ ولكن له تأويلان أحدهما أن العبد قد يشرف على الهلاك في أيام عمره من داعية يصيبه أو فاقة تنزل به فيدعو الله فيشغفه منها ويدفع عنه مكر وهما فيكون ذلك من فعله كتردد من يريد أمرا ثم يرد له فيه فيتركه ويعرض عنه ولا بد له من لقائه إذا بلغ الكتاب أجله لأن الله تعالى قد كتب القضاء على خلقه واستأثر بالبراء لنفسه والثاني أن يكون مناهما ردت رسلي في شيء أنا فاعله كتردي أياه - ثم في قبض نفس عبدي المؤمن كما روى في قصة موسى عليه الصلاة والسلام وما كان من لطمه عين ملك الموت وتردده إليه مرة بعد أخرى قال وحقيقة المعنى على الوجهين عطف الله على العبد ولطفه به وشفقته عليه وقال الكللاباذي ما حاصله أنه عبر عن صفة الفعل لصفة الذات يعني باعتبار متعلقها أي عن التردد بالتردد وجعل متعلق التردد اختلاف أحوال العبد من ضعف ونصب إلى أن تنتقل محبته في الحياة إلى محبته للموت فيقبض على ذلك قال وقد يحدث الله تعالى في قاب عبده من الرغبة فيما عنده والشوق إليه والمحبة للاقائه ما يشد تعلقه

الى المرت فضلا عن ازالها - كراهه عنه انتهى وبالجمله فلاحياة للقلب الامحبة
الله ومحبة رسوله ولاعيش الاعيش المحبين الذين قرت اعينهم بحبيهم وسكنت
نفوسهم اليه واظمانت قلوبهم به واستأنسو باقره ووقعوا بمحبته في القلب طاقاة
لايسدها الا محبة الله ورسوله ومن لم يظفر بذلك فحياته كاهاهوم وغوم وآلام
وسرات * قل صاحب المدايح وابن يصل العبد الى هذه المنزلة العلية والمترتبة
السفية حتى يعرف الله ويهتدى اليه بطريق توصله اليه ويحرق ظلمات الطبع
بأشعة البصيرة فيقوم بقلبه شاهد من شواهد الاخرة فينجذب اليها بكليته
ويزهد في التعاقبات الفانية ويدأب في تصحيح التوبة والقيام بالمأمورات الظاهرة
والباطنة وترك المنهيات الظاهرة والباطنة ثم يقوم حارسا على قلبه فلايسامحه
بخطرة يكرهها الله تعالى ولابخارة فضول لا تنفعه فيصغول ذلك قلبه بذكر ربه
ومحبته والانابة اليه ويخرج من بين بيوت طبعه ونفسه الى فضاء الخلوة بربه
وذكره كما قال

وأخرج من بين البيوت لعلني * أحدث عنك النفس في السر خاليا
فيحتجج بجمع قلبه وخواطره وحديث نفسه على ارادة ربه وطلبه والشوق اليه
فاذا صدق في ذلك رزق محبة الرسول واستولت روحانيته على قلبه فجعجه امامه
واستأذمه وعلمه وشيخه وقدرته كما جعله الله نبيه ورسوله وهاديه فيطالع سيرته
ومبادئ أموره وكيفية نزول الوحي عليه ويعرف صفاته واخلاقه وآدابه وحركاته
وسكونه ويقتضيه ومنامه وعبادته ومعاشرته لاهله وأصحابه الى غير ذلك مما منه
الله تعالى مما ذكرت بعضه حتى يصير كأنه معه من بعض أصحابه فاذا رسخ في قلبه
ذلك فتح عليه بفهم الوحي المنزل عليه من ربه بحيث اذا قرأ السورة شاهد قلبه ماذا
أنزلت فيه وماذا أريد بها وحفظه المختص به منها من الصفات والاخلاق والافعال
المذمومة فيجتهد في التخلص منها كما يجتهد في تحصيل الشفاء من المرض المخوف
* (ولمحبة الرسول صلى الله عليه وسلم علامات) * أعظمها الاقتداء به
واستعمال سنته وسلوك طريقته والاهتداء بهديه وسيرته والوقوف مع ما حذ
لنا من شريعته قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فجعل
تعالى متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم آية محبة العبد ربه وجعل جزاء العبد على
حسب متابعة الرسول محبة الله تعالى اياه وقد قال الحكميم وهو محمود الوراق كما أفاده
الحاسب في كتابه القصد والرجوع

تعصى الاله وأنت تظهر حبه * هذا هو مري في القياس بديع

لو كان حبك صادقا لاطعته * ان المحب لمن يحب مطيع
وهذه المحبة تنشأ من مطالعة العبد منة الله عليه من نعمه الظاهرة والباطنة فيقدر
مطالعة ذلك تكون قوة المحبة * ومن أعظم مطالعة منة الله على عبده منة تأهله
لمحبته ومعرفة ومتابعة حبيبته صلى الله عليه وسلم وأصل هذا نوري قدوة الله تعالى
في قلب ذلك العبد فاذا دار ذلك النور أشرق له ذاته ورأى في نفسه وما أهلت له من
الكالات والمخاسن فعلت به همته وقويت عزيمته وانتشعت عنه ظلمات نفسه
وطبعه لان النور والظلمة لا يجتمعان الا ويطرح أحدهما الآخر فوهمت الروح
حينئذ بين الهيبة والانس الى الحبيب الاول

نقل فرادك حيث شئت من الهوى * ما الحب الا اللبيب الاول
كم منزل في الارض يألفه الفتى * وحينئذ أبدا لا قول منزل
ويحسب هذا الاتباع توجب المحبة والمحبوبة معا ويتم الامر الا بهما فليس الشأن
أن تحب الله بل الشأن أن يحبك الله ولا يحبك الا اذا اتبعت حبيبته ظاهرا وباطنا
وصدقته خيرا وأطعته أمرا وأجبت دعوة آثرته طوعا وفتيت عن حكم غيره بحكمه
وعن محبة غيره من الخلق وعن طاعة غيره بطاعته وان لم تكن كذلك فلا تتبعه
فلمست على شيء * وتامل قوله تعالى فاتبعوني يحبك الله أي الشأن في أن
الله تعالى يحبك لا في أنكم تحبوه وهذا لا ينالوه الا باتباع الحبيب * وما لم يحاسب
في كتاب القصد والرجوع وعلامة محبة العبد لله عز وجل اتباع مرضات الله
والتمسك بسنن رسوله صلى الله عليه وسلم فاذا ذاق العبد حلاوة الايمان ووجد
طعمه ظهرت ثمرة ذلك على جوارحه ولسانه فاستعلى اللسان ذكر الله تعالى
وما والاها وأسرع الجوارح الى طاعة الله فحينئذ يدخل حب الايمان في القلب
كما يدخل حب الماء الدار الشديده في اليوم الشديد الحر للظما والشد
عطشه فيرتفع عنه تعب الطاعة سلت ذمها بل تبقى الطاعات غدا لقلبه
وسروره وقره عين في حقه ونعيم الروح به يلذ بها أعظم من المذاقات الجسمانية
فلا يجد في أورد العباد كلفة * وفي التريدي عن أنس مرفوعا ومن
أحبني سئتي فقد أحبني ومن أحبني كان معي في الجنة * وعن ابن عطاء الزم
نفسه آداب السعة نور الله قلبه بنور المعرفة ولا مقام أشرف من مقام متابعة الحبيب
في أواره ونواحيه وأفعاله وأخلاقه * وقال أبو اسحاق الرقي من أقران الجنيد
علامة محبة الله ايثار طاعته ومتابعة نبيه صلى الله عليه وسلم * وعن غيره
ولا يظهر على أحد شيء من نور الايمان الا باتباع السنة ومجانبة البدعة فأما من

أعرض عن الكتاب والسنة ولم يتأق العلم من مشكاة الرسول عليه الصلاة والسلام بدعواه علما لدنيا أو ثيه فهو من لدن النفس والشیطان وإنما يعرف كون العلم لدنيا روحانيا بما وافقته أسما جاء به الرسول عن ربه تعالى ✽ فالعلم اللدني نوعان لدني رحمانی ولدني شیطانی والمحدث هو الوحي ولا وحي بعد الرسول صلى الله عليه وسلم وأما قصة موسى مع الخضر فالتعلق بها في تحجوز الاستغناء عن الوحي بالعلم اللدني المحاد وكفر يخرج عن الاسلام موجب لارادة الله والفرق ان موسى عليه الصلاة والسلام لم يكن مبعوثا الى الخضر ولم يكن الخضر مأمورا باتباعه ولو كان مأورا بها لوجب عليه أن يهاجر الى موسى ويكون معه ولهذا قال له أنت موسى نبي بني اسرائيل قال نعم ومحمد صلى الله عليه وسلم مبعوث الى جميع الثقلين فرسالته عامة للجن والانس في كل زمان ولو كان موسى وعيسى حينئذ كائنا من اتباعه ✽ فن ادعى أنه مع محمد الخضر مع موسى أوجوز ذلك لاحد من الامة فليجدها اسلامه وليتشهد بشهادة الحق فانه مفارق لدين الاسلام بالكلية فضلا عن أن يكون من خاصة أولياء الله تعالى وإنما هو من أولياء الشيطان وخلفائه ونوابه ✽ والعلم اللدني الرحمانی هو ثمرة العبودية والمناجاة لهذا النبي الكريم عليه أزكى الصلاة وأتم التسليم وبه يحمد الفهم في الكتاب والسنة بأمر يختص به صاحبه كما قال علي بن أبي طالب وقد سئل هل خضع لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء دون الناس فقال لا الا فهم ما يؤتيه الله عبد داني كتابه فهذا هو العلم اللدني الحقيقي فاتباع هذا النبي الكريم حياة القلوب ونور الابصار وشفاء الصدود ورياض النفوس ولذة الارواح وأنس المستوحشين ودليل المتهيرين ✽ ومن علامة محبة أن يرضى مدعيها بما شرعه الله حتى لا يجحد في نفسه حرجا مما قضى قال الله تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما فسلب اسم الايمان عن وجد في صدره حرجا من قضائه ولم يسلم له ✽ قال شيخ المحققين وامم العارفين تاج الدين ابن عطاء الله الشاذلي اذا قنى الله خلاوة مشربه في هذه الآية دلالة على أن الايمان الحق لا يحصل الا لمن حكم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم على نفسه قولاً وفعلاً وأخذاً وتركاً وحباً وبغضاً ويشتمل ذلك على حكم التكليف وحكم التعريف والتسليم والانقياد واجب على كل مؤمن في كل ما فاقه حكم التكليف الاوامر والنواهي المتعلقة باكتساب العباد وأحكام التعريف هو ما أورد عليه من فهم المراد فتبين من هذا أنه لا يحصل لك حقيقة الايمان الا بالامر من الامتثال لأمره والاستسلام لقهره

ثم انه سبحانه ليكتف بنفي الايمان عن م لم يحكم أو لم يوحى بالخرج
 في نفسه حتى أقسم على ذلك بالرؤية الخاصة برسوله صلى الله عليه وسلم رآته
 وعناية وتخصيصا ورعاية لانه لم يقل فزوال الرب وانما قال فلا وربك لا يؤمنون حتى
 يحكموك فيما شجر بينهم ففي ذلك تأكيدها أقسم وتأكيده في القسم علمانه سبحانه
 بما في النفوس من طوية عليه من حب الغلبة ووجود النصرة سواء كان الحق
 عليها أو لها وفي ذلك انظارا بعنايته برسوله صلى الله عليه وسلم اذ جعل حكمه حكمه
 وقضاءه قضاءه وأوجب على العباد الاستسلام لحكمه والالتقياد لأمره ولم يقبل
 منهم الايمان باللاهية حتى يدعوا الأحكام برسوله صلى الله عليه وسلم لانه كما وصفه
 به ربه وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى فحكمه حكم الله وقضائه قضاء الله
 كما قال ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وأكذلك بقوله لا يدعهم
 وفي الآية اشارة أخرى الى تعظيم قدره وتفضيل أمره صلى الله عليه وسلم وهي قوله
 تعالى وربك فأضاف نفسه اليه كما قال في الآية الأخرى كهي عص ذكركم ربك
 عبده زكريا فأضاف الحق سبحانه نفسه الى محمد وأضاف زكريا اليه ليعلم العباد
 فرق ما بين المنزلتين وتفاوت بين الرتبين ثم انه تعالى لم يكتف بالتكليم الظاهر
 فيكونوا به مؤمنين بل اشترط فقدان الخرج وهو الضيق من تقوسم في أحكامه
 صلى الله عليه وسلم سواء كان الحكم بما يوافق أهواءهم أو يخالفها وانما تضيق
 النفوس لفقدان الانوار ووجود الاغيار عنه يكون الخرج وهو الضيق والمؤمنون
 ليسوا كذلك اذ نور الايمان ملائعهم فالتسع وافش رحمت فكانت واسعة بنور
 الواسع العظيم ممدودة بوجود فضل العظيم مهية لواردات أحكامه مفقودة له في نقصه
 وابرامه انتهى وقال سهل بن عبد الله من لم ير ولاية الرسول عليه في جميع
 الاحوال ويرى نفسه في ملكه لم يذق حلاوة سنته لانه صلى الله عليه وسلم
 قال لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من نفسه وروينا عن سيدنا العارف
 الكبير أبي عبد الله القرشي أنه قال حقيقة المحبة أن تهب كالم من أحببت ولا يبقى
 لك منك شيء انتهى فن أثر هذا النبي الكريم على نفسه كشف الله له عن حضرة
 قدسه ومن كان معه بلا اختيار ظهرت له خفايا حقائق أسرار أنسه ومن
 علامات محبته عليه الصلاة والسلام نصر دينه بالقول والفعل ولذب عن شريعته
 وانتخلق بأخلاقه في الجود والايثار والحلم والصبر والتواضع وغيره مما ذكرته من
 أخلاقه العظيمة وتقدم في كلام العارفين بن عطاء الله مزيد لذلك قريبا من جاهد
 نفسه على ذلك وجد حلاوة الايمان ومن وجدها استأذ بالطاعات وتحمل المشاق

في الدين وآثر ذلك على أغراض الدنيا * ومن علامات محبته صلى الله عليه وسلم الذي على المصائب فان المحب يجد في لذة المحبة ما ينسب به المصائب ولا يجد من مسها ما يجد غيره حتى كأنه قد اكتسب طبيعة ثانية ليست طبيعة الخلق بل يقوى سلطان المحبة حتى يلتذ بكثير من المصائب أعظم من التذاذ الخلق يحظره وشهواته والذوق والنوح وشاهد بذلك فـ كـرب المحبة موجود مزوج بالحلاوة فان فقد تلك الحلاوة اشتاق الى ذلك الكرب كما قيل

تشكى المحبون الصباية ليتنى * فحلت بما يلقون من بينهم وحدي
فكانت قلبي لذة الحب كاهها * فلم يلقها قبلي محب ولا بعدى

* ومن علامات محبته عليه الصلاة والسلام كثرة ذكره فمن أحب شيئاً أكثر من ذكره ولبعضهم المحبة دوام الذكر للمحبوب ولا آخذ ذكر المحبوب على عدد الانقاس ولغيره للمحب ثلاث علامات أن يكون كلامه ذكر المحبوب وصمته فـ كـرافيه وعمله طاعة له وقال المحاسبي علامة المحبين كثرة الذكر للمحبوب على طريق الدوام لا ينقطعون ولا يملون ولا يفترون وقد أجمع الحكماء على أن من أحب شيئاً أكثر من ذكره فذكر المحبوب هو الغالب على قلوب المحبين لا يريدون به بدلاً ولا يبتغون عنه حولا ولو قطعوا عن ذكره محبوه هم أفسد عيشهم وماتلذذوا المتلذذون بشئ أألذ من ذكر المحبوب انتهى فالمحبون قد اشتغلوا بقلوبهم بلزوم ذكر المحبوب عن الذات وانقطعت أوهامهم عن عارض دواعي الشهوات ورقت الى معادن الذخائر وبغية الطلبات وربما تزايد وجد المحب وهاج الخمين وباح الانين وتحررت المواجهات وتغير اللون واستبدلت الجوارح وفتر البدن واقشعرا الجلد ووربما صاح وربما بكى وربما شهق وربما وادور بماسقط ولسيدي محمديا

إذا أباح دم المهاجر هاجره * باح المحب بما تخفى ضمائره
أيكم الحب سب باح مدمعه * لما جرى بالذي تخفى سرائره
كأنما قلبه أحفان مقلته * ودمعه في أمأقيه خواطره
باجيرة الجذع هل من جيرة لغتي * عليه في حكمه قد جارجائره
أو كم لي على خطب الهوى خطب * من الغرام به تعلم منابره
مهفهف أبليج بدرع لي غصن * تخفى البدور أذا حث بوادره
مطرز الحد بالريحان في ضرج * مورد آسسه تره هو زواهره
مكمل الخلق ما تخصي خصائصه * منضرا الحسن قد قلت نغائره
ورعازاد الوجد على المحب ففعله أول تقدم من أيمان المحبة بذل الروح فسالامفاس

الجبان وسومها بدم المحب يباع وصلهم - تالله ما هزلت فيس - تمامها المفلسون
 والا ك - دت فينفقها بالنسيئة المعسرون لقد أسيئت للعرض في سوق من يزيد فلم
 يرض لها ثم من دون بذل النفوس فتأخر البطلون وقام المحزون ينظر - رزون أم - لم يصلح
 أن يكون ثمنا فدارت السلعة بينهم ووقعت في يد أذلة على المؤمنين أم رقة على
 الكافرين لما أكثر المدعون للحجة طولوا وأقاموا البينة على صحة الدعوى فلم يعطى
 الناس بدعواهم لا دعى الخلى حرقه الشجى فتتويع المدعون في الشهود فقيل لا تثبت
 هذه الدعوة إلا ببينة قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فتأخر أكثرهم
 وثبت اتباع الحبيب في أفعاله وأقواله وأخلاقه فطولوا وابعدا إلى البينة بتزايمة
 يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم فتأخر أكثر المحبين وقام المجاهدون فقيل
 لهم ان نفوس المحبين وأموالهم ليست لهم فها هموا إلى بيعة ان الله اشترى من المؤمنين
 أنفسهم وأموالهم فلما عرفوا عظمة ذلك المشتري وفضل الثمن وحلالة من أجرى
 على يده عقد اتبادع عرفوا قدر الساعة وأن لها شأنا عظيما فرأوا امر أعظم الغبن أن
 يبيعوه - لغيره بثمن بخس فعقدوا معه بيعة الرضوان بالتراضى من غير ثبوت خيار
 وقالوا والله لا نقبلك ولا نستتقيك فلما تم العقد وسلموا المبيع قيل لهم - قد صارت
 نفوسكم وأموالكم لنا ردناها عليكم أوفرها كانت واضعافها معها ولا تحسبن
 الذين قتلوا في سبيل الله أموالا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من
 فضله * ومن علامات محبته عليه الصلاة والسلام تعظيمه عند ذكره وإظهار
 الخشوع والخضوع مع سماع اسمه فكل من أحب شيئا خضع له كما كان كثير من
 الصحابة بعد ما إذا ذكره خشعوا وواقشعرت جلودهم وبكوا وكذلك كان كثير من
 التابعين فمن بعدهم يفعلون ذلك محبة وشوقا وتبرية وتوقيرا قول أبو ابراهيم التيمي
 واجب على كل مؤمن متى ذكره أو ذكره أن يخفض وينحسع ويتوقر ويسكن
 من حره - ويأخذ في هيبته وإجلاله عما كان يأخذه بنفسه لو كان بين يديه
 ويتأدب بما أذن الله به وكان أيوب السهتياني إذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم
 بكى حتى ترجمه وكان جعفر بن محمد كثيرا لدعائه والتبسم فاذا ذكر النبي صلى الله
 عليه وسلم اصفر لونه وكان عبد الرحمن بن النعمان إذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم
 ينظر إلى لونه كأنه قد نزع منه الدم وقد حفر لسانه في فيه هيبته لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم وكان عبد الله بن الزبير إذا ذكر عنده النبي صلى الله عليه وسلم بكى
 حتى لا يبقى في عينيه دموع وكان الزهري من أهداء الناس وأقربهم فاذا ذكر عنده
 النبي صلى الله عليه وسلم فكأنك ما عرفته ولا عراك وكان صفوان بن سليم

من المعبدين المتعبدين فاداك ركنه النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن فليزال
يبكي حتى يقوم الناس عنه ويتركوه وكان قتادة اذا سمع الحديث أخذ البكاء
والعويل والزويل أشار الى ذلك القاضي عياض * ومن علامات محبته صلى
الله عليه وسلم كثرة الشوق الى لقائه اذ كل حبيب يحب لقاء حبيبه ولبعضهم
المحبة الشوق الى المحبوب وعن معروف السكوني المحبة ارتياح الذات لمشاهدة
الصفات أو مشاهدة أسرار الصفات فيرى بلوغ السرايا ولو بمشاهدة الرسول ولهذا
كانت الصحابة رضي الله عنهم اذا اشتد بهم الشوق وأزعجتهم لواعج المحبة قصدوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتفوا بمشاهدته وتلذذوا بالجلوس معه والنظر اليه
والتبرك به صلى الله عليه وسلم وعن عبدة بنت خالد بن معدان ما كان خالد يأوي
الى فراش الا وهوى ذكر من شوقه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وانى أصحابه
من المهاجرين والأنصار يسميهم ويقول هم أملى وفصلى واليهم يحق قاي طال شوقي
اليهم فعجل رب قبضى اليك حتى يغلبه النوم * ولما احتضر بلال نادى امرأته
واحرياه فقالوا طرباه غدا أتى الاحبة محمد وصحبه اذا ذاق الحب طعم المحبة
اشتاق وتأججت نيران الحب والطلب في قلبه ويحب دمه عن محبوبه من أعظم
كباته كما قيل

والصبر محمد في المواطن كلها * الاعليك فانه لا يحمد

* وعن زيد بن أسلم خرج عمر بن الخطاب رضي الله عنه ليلة يحرس فرأى مصباحا
في بيت فاذا عجوز تنفث صوفا وتقول

علي محمد صلاة الابرار * صلى عليه السليمون الاخيار
قد كنت قواما بك بالاسهار * ياليت شعري والمنيا أطوار

هل تجمعني وحبيبي الدار

تعني النبي صلى الله عليه وسلم فجلس عمر يبكي ثم قام الى باب خيمتها فقال السلام
عليكم ثلاث مرات فقال لها أعيدى عني قولك فأعادته بصوت خزين فبكي وقال لها
وعمر لا تنسينه برحمتك الله فقالت وعمر فاغفر له يا غفار * ويحكى أنه رؤيت
امرأة مسرفة على نفسها بعد موتها فقيل لها ما فعل الله بك قالت غفرت لي قيل بماذا
قالت بحبتي للنبي صلى الله عليه وسلم وشهو في النظر اليه فمردت من اشتري
النظر الى حبيبي فاستحي ان تذكروا بانبا بل تجمع بينه وبين من يحبه * ومن
علامات محبته صلى الله عليه وسلم حب القرآن الذي أتى به وهدى به وتخلق به واذا
أردت ان تعرف ما عندك وعند غيرك من محبة الله ورسوله فانظر محبة القرآن من

قلبك والذاذك بسماعه أعظم من التذاذ أصحاب الملاهي والفناء المطرب
بسماعهم فانه من المعلوم أن من أحب محبوبا كان كلامه وحديثه أحب شيء إليه
كما قيل

ان كنت تزعم حبي فلم هجرت كتابي * أما تأملت ما فيه من لذيذ خطابي
* ويروي ان عثمان بن عفان قال لو طهرت قلوبنا لما شبعنا من كلام الله وكيف
يشبع المحب من كلام محبوبه وهو غاية مطلوبه قال النبي صلى الله عليه وسلم
لعبد الله ابن مسعود اقرأ علي قال اقرأ عليك وعليك أنزل فقال اني أحب ان
أسمعه من غيري فاستفتح وقرأ سورة النساء حتى اذا بلغ فكيف اذا جئنا من كل
أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا قال حسبك فرفع رأسه فاذا عينا رسول
الله صلى الله عليه وسلم تذر فان من البكاء رواء البخاري وهذا يجده من سمع الكتاب
العزيب بأذن قلبه قال الله تعالى واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض
من الدمع مماعرفوا من الحق قال صاحب عوارف المعارف اذا قلنا الله حلوة
مشربه هذا السماع هو السماع الحق الذي لا يختلف فيه اثنان من أهل الايمان
محكوم لصاحبه بالهداية وهذا سماع تزدحم عليه برد اليقين فتفيض العين بالدمع
لانه تارة يشير حزنا والحزن حار وتارة يشير شوقا والشوق حار وتارة يشير دما والدم
حار فاذا أثار السماع هذه الصفات من صاحب قلب ملوئ يبرد اليقين بكى وبكى
لان الحرارة والبرودة اذا اضطربت اعصرتا ماء فاذا ألم السماع بالقلب تارة يخف
الماء فيظهر أثره في الجسد وبقية شعرمه الجلاء قال الله تعالى تقشعر منه جلود الذين
يخشون ربهم وتارة يعظم وقعها ويتصوب أثره أي يصعد نحو الدماغ فتدفع منه
العين بالدمع وتارة يتصوب أثره الى الروح فتخرج منه الروح موجا يكاد يضيق عنه
نطاق القلب فيكون من ذلك الصياح والاضطراب وهذه كلها أحوال تجددها أربابها
من أصحاب الأحوال وقد كان ابن عمر رضي عنهما ربا بآية في ورده فتنة العبرة
ويسقط ويلزم البيت اليوم واليومين حتى يعاد ويحسب مريضا وقد كان الصحابة
إذا اجتمعوا وفيهم أبو موسى الأشعري يقولون يا أبا موسى ذكرنا ربنا فإقرأوهم
يسمعون فلم يحسن السماع القراني من الوجه والذوق واللذة والحلاوة والسرور
اضعاف ما يحسن السماع الشيطاني فاذا رأيت الرجل ذوقه ووجدته وطربه ونشأته
في سماع الآيات دون سماع الآيات وفي سماع الاحسن دون سماع القرآن كما قيل
تقرأ عليك الحزمة وأنت جامد * كالحجر بيت من الشعر
يفسد دتميل كالتشواني فأعلم أن هذا من أقوى الأدلة على فراغ قلبه من محبة الله

ورسوله أدام الله لنا حلاوة محبته ولا سالك بنا في غير سبيل سنته بمنه ورجته
 * ومن علامات محبته صلى الله عليه وسلم محبة سنته وقراءة حديثه فان من
 دخلت حلاوة الايمان في قلبه اذا سمع كلمة من كلام الله تعالى أو من حديث
 رسوله صلى الله عليه وسلم تميز بهار روحه وقلبه ونفسه ويقول

أنتم منكم نسيما لست أعرفه * أظن لما أجرت فيك أردانا
 فتعنه تلك الكلمة وتشمله فتصير كل شعرة منه سمعا وكل ذرة منه بصرا فيسمع
 الكل بالكل ويبصر الكل بالكل ويقول

لي حبيب خيال نصب عين * سره في ضائري مدفون
 ارتد كرتي فكلني قلب * أوتاه لمتة فكلني عيون

* فحينئذ يستنير قلبه ويشرق سره وتلاطم عياه أمواج التحقيق عند ظهور
 البراهين ويرتوى برى عطف محبوبه الذي لا شيء أروى لقلبه من عطفه عليه
 ولا شيء أشد لاهيبه وحريقه من اعراضه عنه ولهذا كان عذاب أهل النار
 باحتجاب ربهم عنهم أشد عليهم من العذاب الجسماني كما أن نعيم أهل الجنة برؤيته
 تعالى وسماع خطابه ورضاه واقباله أعظم من النعيم الجسماني لآحرمنا الله ذوق
 حلاوة هذا المشرب * ومن علامات محبته صلى الله عليه وسلم أن يلتذ بمحبه
 بذكره الشريف ويطرب هند سماع اسمه المنيف وقد يوجب له ذلك سكر ويستغرق
 قلبه وروحه وسمعه وسبب هذا السكر الالذة القاهرة للعقل وسبب الالذة ادراك
 المحبوب عليه الصلاة والسلام فاذا كانت المحبة قوية وادراك هذا المحبوب قويا
 كانت الالذة بادرا كما تابعة لقوة هذين الامرين فان كان العقل قويا متحكما
 لم يتغير لذلك وان كان ضعيفا حدث السكر المخرج له من حكمه * وقد حدثوا السكر
 بأنه سقوط التمالك في العارب كأنه يبقى في السكر ان بقية يلتذ بها ويطرب
 فلا يتمالك صاحبها ولا يقدر أن يفق معها وقد يكون سبب السكر قوة الفرح بادراك
 المحبوب بحيث يختلط كلاله وتغير أناله بحيث يزول عقله ويعربد أعظم من
 من عربة شارب الخمر ويربما قتله سكر هذا الفرح بسبب طبعه وهو انبساط دم
 القلب وهلة واحدة انبساط اغيرة هاد والدم دوحا ثل الحار الغريزي فيبرد القلب
 بسبب انبساط الدم عنه فيحدث الموت ومن هذا قول سكران الفرح بوجوده راحلة
 في المفازة بعد ان استشعر الموت اللهم أنت عبدى وانار بك أخطأ من شدة فرحه
 وسكرة الفرح فوق سكرة الشراب فصورتى نفسك حال فقير عدم عاشق للدنيا
 أشد العشق ظفرك بكنز عظيم استولى عليه آمنا مطمئنا كيف تكون سكرته أو من

غاب عنه غلامه بمال عظيم مدة سنين حتى أضرب به العدم فقدم عليه من غير
 انتظار له بماله كله وقد كسب اضعافه كيف تكون سكرته ومن أقوى أسباب
 ما نحن فيه سماع الاصوات المطربة بالانشادات بالصفات النبوية المغربية المعربة
 اذا صادت محلا قابلا فلا تسأل عن سكر الدامع وهذا السكر يحدث عندها من
 جهةين احدهما انهما في نفسها توجب لذة قوية ينعمون بها العقل الثانية انها تحرك
 النفس الى نحو محبوبيها وجهته فتحصل بتلك الحركة والشوق والطاب مع التذلل
 للمحبوب والاضمار في النفس وادناء صورته الى القلب واستيلائها على الفكر لذة
 عظيمة تغمر العقل فتحتمل مع لذة اللسان ولذة الاشبهان قد ذكر الروح سكر العجيبا
 أطيب وألذ من سكر الشراب وتحصل له به نشأة ألذ من نشأة الشراب وقد ذكر
 الامام أحمد وغيره أن الله تعالى يقول لداود مجدي بذلك الصوت الذي كنت
 تمجدي به في الدنيا فيقول كيف وقد اذهبت فيقول أنا أرتد عليك فيقوم عند ساق
 العرش ويمجده فاذا سمع أهل الجنة صوته استفرغ نعيم أهل الجنة وأعظم من ذلك
 اذا سمعوا كلام الرب جل جلاله وخطابه لهم فاذا انضاف الى ذلك رؤية وجهه
 الكريم الذي يغنيهم لذة رؤيته عن رؤية الجنة ونعيمها فأمرا لا تدركه العبارة ولا تحيط به
 الاشارة وهذه مفة لا تلج كل أذن وصيب لا تحي به كل أرض وعين لا يشرب منها
 كل وارء وسماع لا يطرب عليه كل سامع ومائدة لا يجلس عليها كل طفيل أشار
 اليه في المدارج فمن اتصف بهذه العلامات التي ذكرتها فهو كامل المحبة لله
 ورسوله ومن خالف بعضها فهو ناقص المحبة ولا يخرج عن اسمها بدليل قوله عليه
 الصلاة والسلام الذي حذره في الحجر لما لعنه بعضهم وقال ما أكثر ما يؤتى به فقال
 صلى الله عليه وسلم لا تلغنه فانه يحب الله ورسوله فأخبر أنه يحب الله ورسوله مع
 وجود ما صدر منه وفيه الرد على من زعم أن مرتكب الكبيرة كافرا لبوت النهي
 عن لعنه وثبوت الامر بالدعاء له وفيه أنه لا تنافي بين ارتكاب النهي وثبوت محبة
 الله ورسوله في قاب المرتكب وأن من تكررت منه المعصية لا تنزع منه محبة الله
 ورسوله ويحتمل أن يكون استمرار ثبوت محبة الله ورسوله في قلب العاصي مقيدا
 بماء اذا ندم على وقوع المعصية أو اذا أقام عليه الحذف كفر عنه الذنب المذكور
 بخلاف من لم يقع منه ذلك فانه يخشى بترك ارتكاب الذنب أن يطبع على قلبه حتى
 يسلب منه ذلك الحب نسأل الله العفو والسيات على محبته وسلوك سنته وبرجته
 ومنته ✽ تنبيه قد اختلف العلماء أيما أرفع درجة المحبة أو درجة الخلقة
 فحكى القاضي عياض أن بعضهم جعلها مساوية فلا يكون الحبيب الا خليلا

ولا الخليل الاحب بيالكنه خص ابراهيم بالخلعة ومحمد صلى الله عليه وسلم بالمحبة وقال بعضهم درجة الخلعة ارفع واحتج بقوله عليه الصلاة والسلام لو كنت متخذ خليلاً غير ربى لاتخذت اياً بكرف لم يتخذوه وقد أطلق المحبة لغاطمة وابنيها وأسامة انتهى وهذا والظاهر من المعنى الاخص لان المحبة مأخوذة من معنى الخلعة لكن يرد ما روى في قصة الاسراء في مناجاته صلى الله عليه وسلم لم لربه تعالى حيث قال له تعالى يا محمد سل فقال يا رب انك اتخذت ابراهيم خليلاً وكلمت موسى ثكليماً فقال له تعالى ألم أعطك خيراً من هذا الى قوله واتخذتك حبیباً أو ما في معناه رواه البيهقي بهرموه وهذا يعطى ان درجة المحبة ارفع * وقد احتج من قال بتفضيل مقام المحبة على الخلعة بفروق كثيرة ذكر القاضى عياض في الشفاء منها نقله عن الامام أبى بكر بن فورك عن بعض المتكلمين نبذة * منها ان الخليل يصل بالواسطة من قوله تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض والحبيب يصل اليه به من قوله تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى * ومنها ان الخليل قال لا تنزني والحبيب قيل له يوم لا ينزي الله النبي * ومنها ان الخليل قال في الجنة حسبي الله والحبيب قيل له يا أيها النبي حسبك الله * ومنها ان الخليل هو الذي تكون مغفرته في حد الطمع من قوله والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين والحبيب الذي مغفرته في حد اليقين من قوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر * وفي كتابي تحفة السامع والقارى يختم صحيح البخارى وجوه آخر غير ما حكاه القاضى عياض وفي كاه انظر واضح كما بيته في حاشية الشفاء وذلك ان مقتضى الفرق بين الشيشين أن يكون في حد ذاتهم ما يعنى باعتبار مدلولي خليل وحبيب وما حكاه القاضى عياض وذكرته في التحفة يقتضى تفضيل ذات محمد صلى الله عليه وسلم على ذات ابراهيم عليهما الصلاة والسلام لا يقال باعتبار ثبوت وصف الخلعة له فيلزم ذلك لانا نقول كل منهما ثابت له وصف الخلعة والمحبة ادلايسلب عن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وصف المحبة لاسيما والخلعة اخص من المحبة ولا يسلب عن نبينا صلى الله عليه وسلم وصف الخلعة لاسيما وقد ثبت في حديث أبى هريرة قول الله تعالى له انى اتخذتك خليلاً * وقد قام الاجماع على فضل نبينا صلى الله عليه وسلم على جميع الانبياء بل هو افضل خلق الله تعالى مطلقاً وأما قوله ان الخليل يصل بالواسطة فلا يفيد غرضاً في هذا المقام الذى هو بصدده وليس المراد به قطعاً الا الوصول الى المعرفة اذ الوصول الحسى يمتنع على الله تعالى وأما قوله والحبيب يصل اليه به فالوصول الى الله تعالى لا يكون الا به

حبيباً كان أو خليلاً أو ما قوله الخليل هو الذي تكون مغفرته في حد الطمع الخ فانه لا يصح أن يكون على جهة التفسير للخليل ولا تعلق له بمعناه وقصارى ما ذكر أنه يعطى تفضيل نبينا صلى الله عليه وسلم على ابراهيم عليه الصلاة والسلام في حد ذاته من غير نظر الى ما جعله الله معنوية في ذلك من وصف المحبة والخلة والحق أن الخلة أعلى وأكمل وأفضل من المحبة * قال ابن القيم وأما ما يظنه بعض الغالطين من أن المحبة أكمل من الخلة وأن ابراهيم خليل الله ومحمد حبيب الله فن جهله فان المحبة عامة والخلة خاصة والخلة نهاية المحبة قال وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى اتخذ خليلاً ونفى أن يكون له خليل غير ربه مع اخباره بحبه له أئمة ولا بها ولعمري بن الخطاب وغيرهم وأيضاً فانه تعالى يحب لتوايين ويحب المتطهرين ويحب الصابرين ويحب المحسنين ويحب المتقين ويحب المقسطين وخاتمة خاصة بالخليلين قال وإنما هذا من قلة العلم والفهم عن الله ورسوله انتهى قال الشيخ زبد الدين الزركشى في شرحه لردة لا بصيري وزعم بعضهم أن المحبة أفضل من الخلة وقال محمد حبيب الله و ابراهيم خليل الله وضعف بأن الخلة خاصة وهي توجد المحبة والمحبة عامة قال الله تعالى ان الله يحب التوايين قال وقد صح أن الله تعالى اتخذ نبينا خليلاً فقال ان الله تعالى اتخذني خليلاً كما اتخذ ابراهيم خليلاً انتهى

(الفصل الثاني في حكم الصلاة عليه واتسليم فريضة وسنة وفدية وصفة ومحلا)

قال الله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً * قال أبو العالية معنى صلاة الله على نبيه ثناؤه عليه عند الملائكة ومعنى صلاة الملائكة عليه الدعاء قال في فتح الباري وهذا أولى الأقوال فيكون معنى صلاة الله تعالى عليه ثناؤه عليه وتعظيمه وصلاة الملائكة وغيرهم طالب ذلك له من الله تعالى والمراد طلب الزيادة لا طلب أصل الصلاة * ومن أن عباس أن معنى صلاة الملائكة الدعاء بالبركة * وروى ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان قال صلاة الله مغفرته وصلاة الملائكة الاستغفار * وقال الضحاك ابن مزاحم صلاة الله رحمة * وفي رواية عنه مغفرته وصلاة الملائكة الدعاء أخرجهما اسماعيل القاضي عنه وكأنه يريد الدعاء بالمغفرة ونحوها * وقال المبرد الصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة رقة تبعث على استدعاء الرحمة وتقيب بأن الله غاير بين الصلاة والرحمة في قوله سبحانه وتعالى أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة ولذلك فهم الصحابة الغايرة من قوله تعالى صلوا عليه وسلموا تسليماً

حتى سألوه عن كيفية الصلاة مع تقدم ذكر الرحمة في تعاليم السلام حيث جاء بلفظ
السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وأقرهم النبي صلى الله عليه وسلم
فلو كانت الصلاة بمعنى الرحمة لقال لهم قد علمتم ذلك في السلام وجوز الحليمي
أن تكون الصلاة بمعنى السلام عليه وفيه نظر وقيل صلاة الله على خلقه تكون
خاصة وتكون عامة فصلاته على أنبيائه هي ما تقدم من الثناء والتعظيم وصلاته
على غيرهم الرحمة فهي التي وسعت كل شيء وحكي القاضي عياض عن بعض
لقشيري أنه قال الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من الله تشریف وزيادة
تكرمة وعلى من دون النبي رحمة وبهذا يظهر الفرق بين النبي صلى الله عليه وسلم
وبين سائر المؤمنين حيث قال الله تعالى في سورة الأحزاب إن الله وملائكته
يصلون على النبي وقال قبل ذلك في السورة المذكورة هو الذي يصلي عليكم
رملائكته ومن المعلوم أن القدر الذي يليق بالنبي صلى الله عليه وسلم من ذلك
أرفع مما يليق بغيره والاجماع منه قد على أن في هذه الآية من تعظيم النبي صلى الله
عليه وسلم والتنويه به ما ليس في غيرها وقال الحليمي في الشعب من الصلاة على
النبي صلى الله عليه وسلم تعظيمه فعني قولنا اللهم صل على محمد عظم محمد والمراد
تعظيمه في الدنيا بأعلاء ذكره وإظهار دينه وإبقاء شريعته وفي الآخرة بأجزال
مثوبته وتشفيعه في أمته وإبداء فضيلته بالمقام المحمود وعلى هذا فالمراد بقوله تعالى
صلوا عليه ادعوا ربكم بالصلاة عليه انتهى ولا يكر عليه عطف آله وأزواجه
وذريته عليه فإنه لا يمنع أن يدعى لهم بالتعظيم إذ تعظيم كل أحد بحسب ما يليق به
وما تقدم عن أي العلية أظهر فإنه يحصل به استعمال لفظ الصلاة بالنسبة إلى الله
تعالى وإلى ملائكته وإلى المؤمنين الماء ورين بذلك بمعنى واحد ويؤيده أنه لا خلاف
في جواز الترحم على غير الأنبياء واختلف في جواز الصلاة على غير الأنبياء ولو كان
معنى قولنا اللهم صل على محمد أرحم محمد أو ترحم على محمد جاز لغير الأنبياء وكذا لو كان
بمعنى البركة وكذلك الرحمة لسقط الوجوب في التشهد عند من يوجهه بقول المصلي
في التشهد السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ويمكن الانفصال عنه
بأن ذلك وقع بطريق التعبد فلا بد من الإتيان به ولو سبق الإتيان بما يدل عليه فإن
قلت في أي وقت وقع الأمر بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فالجواب كما قال أبوذر
المهزومي أنه وقع في السنة الثانية من الهجرة وقيل ليلة الأسراء وقيل إن شهر شعبان
شهر الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن آية الصلاة يعني أن الله
وملائكته يصلون على النبي نزلت فيه والله أعلم قال الحليمي والمقصود

بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم التقرب الى الله تعالى باقتتال أمره تعالى وقضاء
 بعض حق النبي صلى الله عليه وسلم علينا وتبعه ابن عبد السلام فقال في الباب
 الثامن من كتابه المسمى بشجرة المعارف ليست صلاتنا على النبي صلى الله عليه
 وسلم شفاعته له فان مثلنا لا يشفع لمثله ولكن الله أمرنا بمكافأة من أحسن اليانا فان
 عجزنا عنها كافئناه بالدعاء فأرشدنا الله لمساعدته عجزنا عن مكافأة نبينا بالصلاة
 عليه وذكر نحوه عن الشيخ أبي محمد المرحاني وقال ابن العربي فائدة الصلاة عليه
 ترجع الى الذي يصلي عليه لدلالة ذلك على نصوص العقيدة وخلوص النية وانظار
 المحبة والمداومة على الطاعة والاحترام للواسطة الكريمة صلى الله عليه وسلم
 واختلاف في حكم الصلاة عليه صلوات الله وسلامه عليه على أقوال أحدها أنها
 تجب في الجملة لا في غير حصركن أقل ما يحصل به الاجزاء مرة الثانية يجب الاكثر
 منها من غير تقييد بعدد قاله القاضي أبو بكر بن بكير من المالكية وعبارته كما قاله
 القاضي عياض ان مرض الله تعالى على خلقه أن يعطوا على نبيه صلى الله عليه وسلم
 ويسلموا وتسليما ولم يجعل ذلك لوقت معلوم لواجب أن يكثر المرء منها ولا يتفعل عنها
 الثالث تجب كل ما ذكره الطحاوي وجماعة من الحنفية والحنابلة وجماعة من
 الشافعية وقال ابن العربي من المالكية أنه الاحوط وكذا قاله الزمخشري واستدلوا
 لذلك بحديث من ذكرت عنده فلم يصل على فمات فدخل النار فأبعده الله أخرجه
 ابن حبان من حديث أبي هريرة وحديث رغبم أنف من ذكرت عنده فلم يصل على
 رواه الترمذي من حديث أبي هريرة ومحمد بن الحارث وحديث شقي عبد ذكر
 عنده فلم يصل على أخرجه الطبراني من حديث جابر لان الدعاء بالرغم والابعاد
 والشقاء يفتن في الوعيد والوعيد على الترك من علامات الوجوب ومن حيث المعنى
 أن فائدة الامر بالصلاة عليه مكافأته على احسانه واحسانه مستمرة فتأكد اذا ذكر
 واستدلوا أيضا بقوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا
 فلم كان اذا ذكر لا يصلي عليه كان كآحاد الناس وأجاب من لم يوجب ذلك بأجوبة
 منها أنه قول لا يعرف من أحد من الصحابة ولا التابعين فهو مخترع ولو كان ذلك
 على عمره للزم المؤذن اذا أذن أن يصلي عليه وكذا سامعه وللزم القاري الأمر
 بآية فيها ذكره عليه الصلاة والسلام في القرآن وللزم الداخل في الاسلام اذا تلفظ
 بالشهادتين وإن كان في ذلك من المشقة والحرج ما جاءت الشريعة السمحة المطهرة
 بخلافه وإن كان التناء على الله تعالى كما ذكره الحق بالوجوب ولم يفتى ولو أنه
 وقد أطاق القدرى وغيره من الحنفية أن القول بوجوب الصلاة كلما

ذكر مخالف الاجماع المنعقد قبل قائله لانه لا يحفظ عن أحد من الصحابة أنه خاطب
النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله صلى الله عليك ولانه لو كان كذلك
لما تفرغ لعبادة أخرى وأجابوا عن الأحاديث بأنها خرجت مخرج المبالغة في تأكيد
ذلك وطلبه وفي حق من اعتاد ترك الصلاة عليه ديدنا وبالجملة فلا دلالة على تكرره
وجوب ذلك بتكرره صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحد انتهى ملخصا
والله أعلم الرابع في كل مجلس مرة ولو تكرره كرهه برأيه حكاه الزمخشري الخامس
في كل دعاء حكاه أيضا السادس أنها من المستحبات وهو قول ابن جرير الطبري
وادعى الاجماع على ذلك واحتج على ذلك مع ورود صيغة الامر بذلك بالاتفاق من
جميع المتقدمين والمتأخرين من علماء الأئمة ان ذلك غير مستلزم فرضيتها حتى يكون
فارك ذلك عاميا فدل على ان الامر فيه لاندب ويحصل الامة مال لمن قاله ولو كان
خارج الصلاة قال في فتح الباري وما ادعاء من الاجماع معارض بدعوى غيره
الاجماع على مشروعية ذلك في الصلاة اما بطريق الوجوب واما بطريق الندب
ولا يعرف عن السلف لذلك مخالف الا ما أخرجه ابن أبي شعبة والطبراني عن
ابراهيم النخعي أنه كان يرى أن قول المصلي في التشهد السلام عليك أيها النبي
ورحمة الله وبركاته مجزئ عن الصلاة ومع ذلك انما ادعى اجزاء السلام عن الصلاة
السابع تجب في العمر مرة في الصلاة أو غيرها ككلمة التوحيد قاله أبو بكر
لرازي من الخنفية الثامن تجب في الصلاة من غير تعيين المحل ونقل ذلك عن أبي
إسماعيل الباقري التاسع تجب في التشهد وهو قول لشعبي وإسحاق بن راهويه العاشر
تجب في النهود آخر الصلاة بين قول التشهد وسلام التعلل قاله الشافعي ومنعه
واستدل لذلك بما رواه أصحاب السنن وصححه ابن مزي وابن خزيمة والحاكم عن
أبي مسعود البدرى أنهم قالوا يا رسول الله أما السلام عليك فقد عرفناه فكيف
نصلي عليك إذا نحن صلينا عليك في صلاتنا فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى
آل محمد الحديث ومعنى قولهم أما السلام عليك فقد عرفناه هو الذي في التشهد الذي
كان قد علمهم آياه كما يعلمهم السورة من القرآن وفيه السلام عليك أيها النبي
ورحمة الله وبركاته رواه الشافعي في مسنده عن أبي هريرة عنه وقد احتج بهذه الزيادة
جماعة من الشافعية منهم ابن خزيمة والبيهقي لا يجاب الصلاة عليه صلى الله عليه
وسلم في التشهد بعد التشهد وقبل السلام وقال الشافعي في الام فرض الله
الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله ان الله وملائكته يصلون على
النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وليكن فرض الصلاة عليه

في موضع أولى منه في الصلاة ووجدنا الدلالة عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك
 أخبرنا إبراهيم بن محمد حدثنا صفوان بن سليم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي
 هريرة أنه قال يا رسول الله كيف نصلي عليك يعني في الصلاة قل قولوا اللهم صل
 على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم الحديث أخبرنا إبراهيم بن محمد حدثني
 سعيد بن اسحاق بن كعب بن عجرة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول في الصلاة اللهم صل على محمد وعلى آل
 محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم الحديث ❦ قال الشافعي فلما روى أن
 النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم التشهد في الصلاة وروى أنه علمهم ❦ كيف
 يصلون عليه في الصلاة لم يجر أن نقول التشهد في الصلاة واجب والصلاة فيه غير
 واجبة ❦ وقد تعقب بعض المخالفين هذا الاستدلال من أوجه أحدها ضعف
 إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى والكلام فيه مشهور والثاني على تقدير صحته نقوله
 في الأول يعني في الصلاة لم يصرح بالفاء بل يعني الثالث قوله في الثاني أنه كان يقول
 في الصلاة وإن كان ظاهره أن المراد الصلاة المكتوبة لكنه محتمل أن يكون المراد
 بقوله في الصلاة أي في صفة الصلاة عليه وهو احتمال قوي لأن أكثر الطرق عن
 كعب بن عجرة يدل على أن السؤال وقع عن صفة الصلاة لا عن محلها الرابع ليس
 في الحديث ما يدل على تعيين ذلك في التشهد خصوصاً بينه وبين السلام ❦ وقد
 أذهب قوم من متأخري المالكية وغيرهم في التشريع على الشافعي في اشتراطه
 ذلك في الصلاة وزعم أنه تفرد بذلك وحكي الإجماع على خلافه جماعة منهم أبو
 جعفر الطبري والطحاوي وابن المذروبي ❦ القاضى عياض في الشفاء مقالتهم
 وقد عاب عليه غير واحد وقالوا كان ينبغي سكوتهم عنها لأنهم بنى تأليفه الشفاء على
 كمال المبالغة في تعظيمه صلى الله عليه وسلم وأدأعة وقته والقول بوجوب الصلاة
 عليه في الصلاة من غرض المبالغة في تعظيمه ❦ وقد استحسن هو القول بمبالغة
 فضلاته مع أن الأكثر على خلافه لكنه استجاد ما فيه من الزيادة في تعظيمه
 وكيف ينكره قول بوجوب الصلاة عليه وهو من جنس الصلاة ومقتضياتها
 وإذا ترفع السلام فيها على نفس المصلي وعلى عباد الله الصالحين فكيف لا تجب
 الصلاة على سيد المرسلين ❦ وقد انتصر جماعة كثيرة من العلماء الأعلام لشافعي
 كالحافظ عماد الدين بن كثير والعلامة ابن القيم وشيخ الإسلام والحافظ أبي
 الفضل بن حجر وتلميذه شيخنا الحافظ والعلامة أبي إمامة ابن القاس وغيرهم ممن
 يطول عددهم واستدلوا بذلك بأدلة عقلية ونظرية ودفعوا دعوى الشاذ ذقنة المراء

القول بالوجوب عن جماعة من الصحابة منهم ابن مسعود وأبو مسعود البدرى وجابر
 ابن عبد الله وقتله أصحاب الشافعي عن عمر بن الخطاب وابنه عبد الله ومن
 التابعين الشعبي فيما رواه البيهقي كما سيأتي وكذلك أبو جعفر الباقر ومقاتل
 وأخرج الحاكم بسند قوي عن ابن مسعود قال يتشهد الرجل ثم يصلي على النبي صلى
 الله عليه وسلم ثم يدعو لنفسه قال الحافظ ابن حجر وهذا أقوى شيء يحتاج به
 للشافعي فإن ابن مسعود ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم علمهم التشهد في الصلاة
 وأنه قال ثم ليختر من الدعاء ما شاء فلما ثبت عن ابن مسعود الأمر بالصلاة عليه قبل
 الدعاء دل على أنه أطلع على زيادة ذلك بين التشهد والدعاء واندفعت حجة من تمسك
 بحديث ابن مسعود في دفع ما ذهب إليه الشافعي وادعى مثل ما ذكره الشافعي
 عياض قال وهذا تشهد ابن مسعود الذي علمه النبي صلى الله عليه وسلم لم ليس
 فيه ذكر الصلاة عليه وفي جزء الحسن بن عرفة مرفوعا وأخرج المصنف في عمل يوم
 وليلة عن ابن عمر بسند جيد قال لا تكون صلاة الا بقراءة وتشهد وصلاة على
 وأخرج البيهقي في الخلفيات بسند قوي عن الشعبي وهو من كبار التابعين قال
 كنا نعلم التشهد فاذا قال وأشهد أن محمدا عبده ورسوله يحمد ربه ويؤمن بالله ثم
 يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسأل حاجته وفي حديث أبي جعفر
 عن ابن مسعود مرفوعا من صلى صلاة لم يصل فيها على وعلى أهل بيته لم تقبل منه قال
 الدارقطني والصواب أنه من قول أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين لو صليت صلاة
 لم أصل فيها على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أهل بيته لرأيت أنها لا تقبل لكن
 راويه عن أبي جعفر جابرا الجعفي وهو ضعيف كذا في الشفاء وفيه وقد وافق
 الشافعي من فقهاء الأمصار أحمد في إحدى الروايتين عنه وعمل به أخيرا كما حكاه
 عنه أبو زرعة الدمشقي فيما ذكره الحافظ ابن كثير وأوجب اسحاق بن راهويه
 الاعادة مع تعدد تركها دون النسيان والمشهور عن أحمد أنها تبطل بتركها عدا
 أوسه وأوعليه أكثر أصحابه حتى أن بعض أئمة الحنابلة أوجب أن يقال في الصلاة
 عليه صلى الله عليه وسلم كما علمهم أن يقولوا الماسئله كما ذكره ابن كثير ووافق
 الخرق في اسحاق في التقييد بالعدد دون السهو والخلاف أيضا عند المالكية كما ذكره
 ابن الحاجب في سنن الصلاة ثم قال على الصحيح فقال شارحه ابن عبد السلام يريد
 أن في وجوبها قولين وهو ظاهر كلام الامام ابن الموارويه صرح عنه ابن القصار
 وعبد الوهاب كما في الشفاء بلفظ انه يراها فريضة في الصلاة كقول الشافعي قال
 وحكي أبو يعلى العمري المالكي عن المذهب فيها ثلاثة أقوال في الصلاة الوجوب

والسنة والندب ورأيت مما يعزى للقاضي أبي بكر بن العربي في سراج المريدین
قال ابن الموار والشافعي الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من فرائض الصلاة
وهو الصحيح انتهى هـ وقد يلزم القائل من الحنفية بوجوب الصلاة عليه كلما
ذكر كالطحاوي وذكره السروجي في شرح الهداية عن أصحاب المحيط والعقد
والتحفة من كتبهم ان يقولوا بوجوبها في التشهد لتقدم ذكره صلى الله عليه وسلم
في آخر التشهد في قوله وأشهد أن محمداً رسول الله لكن لهم أن يلتزموا ذلك ولا يجعلونه
شرطاً في صحة الصلاة ولم يخالف الشافعي أحد من أصحابه في ذلك بل قال بعض
أصحابنا بوجوب الصلاة على الآل كما حكماء الهندنجي والدارمي ونقله امام
الحرمين والغزالي قولاً عن الشافعي هـ قال الحافظ ابن كثير والصحيح أنه وجه
على أن الجمهور على خلافه وللقول بوجوبه ظهور للعديد وأما مخالفة الخطابي
من أصحاب الشافعي فلا يعتد به لمقتضى الأمر المحمول على الوجوب اجماعاً وأولى
أحواله الصلاة ولا مانع من احتمال كونه مراداً وأما قوله ولا أعلم له فيها قدوة
فيقال عليه لا ريب أن الشافعي قدوة يقتدى به والمقام مقام اجتهاد فلا افتقاره
فيه الى غيره وأما قوله في الشفاء والدليل على أنها ليست من فروض الصلاة عمل
السلف الصالح قبل الشافعي واجماعهم عليه ففيه نظر لانه ان أراد بالعمل الاعتقاد
فيحتاج الى نقل صريح عنهم بأن ذلك ليس بواجب وأنى يوجد ذلك وأما قوله وقد
شنع الناس عليه يعني الشافعي في هذه المسئلة جداً فلا معنى له وأى شناعة في ذلك
ولم يخالف فيه نصاً ولا اجماعاً ولا قياساً ولا مصلية راجحة بل القول بذلك من محاسن
مذهبه ولا ريب أن القائل يجوز ترك الصلاة على أفضل خلق الله في الصلاة التي
هي رأس العباداة المطالب فيها الخضوع واستحضار شافعها والثناء عليه أولى
بالتشنيع وأما نقله الاجماع فقد تقدم ما فيه وأما قوله ان الشافعي اختار تشهد
ابن مسعود فلم يقل به أحد والشافعي انما اختار تشهد ابن عباس كما سيأتي ان شاء
الله تعالى في مقصد عباداته هـ وقد استدلل للوجوب بما أخرجه أبو داود والنسائي
والترمذي وصححه وكذا ابن خزيمة وابن حبان والحاكم من حديث فضالة بن
عبيد قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً يدعوه في صلاته لم يحمد الله ولم يصل
على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عجل هذا ثم دعاه اليه فقال اذا صلى أحدكم
فليبدأ بالحمد لله والثناء عليه ثم ليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليبدأ بما
شاء هـ قلت ومما يعزى من كرامات امامنا الشافعي وسره الساري أن القاضي
عياضاً سابق هذا الحديث بسنده من طريق الترمذي من غير أن يطعن في سنده

بعد قوله فصل في المواطن التي تستحب فيها الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
ويرغب من ذلك في تشهد الصلاة وذلك بعد التشهد وقبل الدعاء وهذا الحديث
كما ترى من أعظم الأدلة لنا فان قال قائل ليس لكم فيه دلالة لانه قال سمع فيه رجلا
يدعو في صلاته ولم يقل في تشهده فيجيب بأنه يلزم على هذا أن الغاضى عياضا
ساقه في غير محله لانه عقد الفصل كما قدمته لبيان مواطن استحب الصلاة ثم
قال ومن ذلك في تشهد الصلاة وفي مصابيح البغوى من حديث فضالت بن
عبيد هذا ما يدل على أنه كان في النشهد ولو غلظه قال دخل رجل فقال اللهم اغفر لي
وارحمي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عجبت أيها الله لي اذا علمت فقعدت
فحمد الله بما هو أهله ثم صلى على ثم ادعاه وفي قوله عجبت استلوا ح فوات الكمال
عن الحقيقة الجزئية اذ لو كانت جزئية لما حسن الاوم والنعليم بصيغة الامر فان قيل
انه في مقام تعليم المستحبات اذ لو كان في الواجبات لامره بالاعادة كما أمر المسمى
صلاته فيجيب بأن في قوله هذا غنية عن الامر بالاعادة لانه حيث علمه ما هو الواجب
علم قطعا انه لم يأت به أولا لم يكن آتيا به فوجبت اعادته وهم أهل الفهم والعرفان
فان قال ان قوله فقعدت يعني أن يكون عطفاء على مقدرة تقديره اذا صليت وفردت
فقعدت للدعاء فاجد الله فيجيب بأن الاصل عدمه وانما هو عطف على المذكور
اي اذا كنت في الصلاة فقعدت لا تشهد فاجد الله أي آمن عليه بقولك التحيات لله
الح والحمد أعلم وقال المرجاني من الحنفية وغيره لو كانت نرضا للزم تأخير البيان
عن وقت الحاجة لانه عليه الصلاة والسلام علمهم التشهد وقبل فليخبر من الدعاء
ما شاء ولم يذكر الصلاة عليه وأجيب باحتمال أن لا تكون فرضت حينئذ وقال
الحافظ زين الدين العراقي في شرح الترمذي قدورده في الصحيح بلفظ ثم ليتخير
وتم للترجيح فدل على أنه كان هذا الشيء بين التشهد والدعاء انتهى وقد
أطنب الشيخ أبو امامة بن النقاش في تفسيره في الانتصار للشافعي في هذه المسئلة
مما يطول ذكره فالله يشبهه على قدمه الجليل وأما صفة الصلاة عليه صلى الله
عليه وسلم فعن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال لقيني كعب بن عجرة فقال ألا هدي لك
هدية ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يخرج علينا فقلنا يا رسول الله قد علمنا كيف
نسلم عليك وكيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت
على آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل
ابراهيم انك حميد مجيد رواه البخاري ومسلم والترمذي وأبو داود والنسائي فان قلت
كيف يطابق قوله اللهم صل على محمد قوله كما صليت على آل ابراهيم أجاب انما هي

عياض بأن آل محمد كافي قوا عليه الصلاة والسلام في أبي موسى انه أعطى زممارا
 من زمير آل داود ولم يكن له آل مشهور بحسن الصوت * وتروى هذا
 الحديث ابن أبي حاتم بلفظ لما نزلت ان الله وملائكته يصلون على النبي وآله
 الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما قال قلنا يا رسول الله فكيف الصلاة عليك
 قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم
 انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم
 انك حميد مجيد * وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى يقول وعليه اسمهم * وعن
 أبي حميد الساعدي أنهم قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل
 على محمد وآزواجه وذريته كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وآزواجه وذريته
 كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد رواه الامام أحمد * وعن
 أبي مسعود الانصاري قال انا نارسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في مجلس سعد
 ابن عباد فقال لبشر بن سعد أمرنا الله أن نصلي عليك فكيف نصلي عليك قال
 فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تمنينا أنه لم يسأله ثم قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم
 وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين
 انك حميد مجيد والسلام كما قد علمتم رواه مالك ومسلم وغيره ما فان قلت ما موقع
 التشبيه في قوله كما صليت على ابراهيم مع أن المقرر أن المشبه دون المشبه به والواقع
 هنا عكسه لأن محمد صلى الله عليه وسلم وحده أفضل من ابراهيم ومن آل ابراهيم
 ولا سيما وقد أضيف إليه آل محمد وقضية كونه أفضل أن تكون الصلاة المطلوبة له
 أفضل من كل صلاة حصلت أو تحصل لغيره فقد أجاب العلماء عنه بأجوبة كثيرة
 منها أنه عليه الصلاة والسلام قال ذلك قبل أن يعلم أنه أفضل من ابراهيم وقد أخرج
 مسلم من حديث أنس ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا خيرا ابرية قال ذلك
 ابراهيم وتعقب بأنه لو كان كذلك لغير ضيعة الصلاة عليه بعد أن أعلم أنه أفضل ومنها
 أنه قال ذلك تواضعا وشرع ذلك لا مته ليهك تسبوا بذلك الفضيلة ومنها أن التشبيه
 إنما هو لأصل الصلاة بأصل الصلاة لا للقدر بالقدر فهو كقوله تعالى انا أوحينا اليك
 كما أوحينا الى نوح وهو كقول التائل أحسن الى ولدك كما أحسن الى فلان
 ويريد بذلك أصل الاحسان لا قدره ومنه قوله تعالى وأحسن كما أحسن الله اليك
 ورجع هذا القول القرطبي في المفهوم ومنها أن قوله اللهم صل على محمد مقادير عن
 التشبيه فيكون التشبيه متعلقا بقوله وعلى آل محمد وتعقب بأن غير الانبياء لا يمكن

أن يساويوا الأنبياء فكيف يطلب لهم صلاة مثل الصلاة التي وقعت لأبراهيم
 والأنبياء من آله ويكن الجواب عنه بأن المطلوب الثواب الحاصل لهم لأجيب
 الصفات التي كانت سببا للثواب * وقد نقل العمراني في البيان عن الشيخ أبي
 حامد أنه نقل هذا الجواب عن زمر الشافعي واستبعد ابن النسيم صحة ذلك عن
 الشافعي لأنه مع فصاحته ومعرفة بالسان العرب لا يقول هذا الكلام المستلزم
 هذا التركيب الركيك البعيد من كلام العرب كذا قل وتعبه الحافظ ابن حجر
 فقال ليس التركيب المذكور ركيك بل التقدير اللهم صل على محمد وصل على آل
 محمد كما صليت الخ فلا يمنع تعلق التشبيه بالجملة الثانية ومنها رفع المقدمة المذكورة
 أولا وهي أن التشبيه به يكون أرفع من التشبيه وأن ذلك ليس مطرد بل قد يكون
 التشبيه بالمثل بل بالذاتون كافي قوله تعالى مثل نوره كشكاة وأين يقع نور المشكاة
 من نوره تعالى ولكن لما كان المراد من التشبيه به أن يكون شيئا ظاهرا واضحا للسامع
 حسن تشبيه النور بالمشكاة وكذا معنا لما كان تعظيم إبراهيم وآل إبراهيم بالصلاة
 عليهم مشهورا واضحا عند جميع الطوائف حسن أن يطلب لمحمد وآل محمد بالصلاة
 عليهم - م مثل ما حصل لأبراهيم وآل إبراهيم ويؤيد ذلك ختم لطلب المذكور بقوله
 في العالمين أي كما أظهرت الصلاة على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين ولهذا
 يقع في العالمين إلا في ذكر إبراهيم دون ذكر آل محمد على ما وقع في الحديث الذي
 وردت فيه وهو حديث أبي مسعود الأنصاري الذي ذكرته وهذا معنى قول الطيبي
 وليس التشبيه المذكور من باب الحاق الناقص بالكمال لكن من باب الحاق
 ما لم يشتهر بما يشتهر * وقال النووي أحسن الأحوية ما نسب إلى الشافعي
 أن التشبيه لأصل الصلاة أو المجموع بالمجموع وقال ابن القيم بعد أن زيف أكثر
 الأحوية التشبيه بالمجموع بالمجموع وأحسن منه أن يقال هو صلى الله عليه وسلم من
 آل إبراهيم وقد ثبت ذلك عن ابن عباس في تفسير قوله إن الله اصطفى آدم ونوحا
 وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين قال محمد بن آل إبراهيم فكأنه أمرنا أن نصلي
 على محمد وعلى آل محمد خصوصا بقدرة ما صلينا عليه مع إبراهيم وآل إبراهيم عموما
 فيحصل لآله ما يليق بهم ويبقى الباقي كله له وذلك القدر أريد مما غيره من آل
 إبراهيم وتظهر حينئذ فائدة التشبيه وأن المطلوب له هذا اللفظ أفضل من المطلوب
 بغيره من الالفاظ وقال الحلبي سبب هذا التشبيه أن الملائكة قالت في بيت إبراهيم
 رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت أنه خير منكم * وقد علم أن محمد وآل محمد
 من أهل بيت إبراهيم فكأنه قال قولوا اللهم اجب دعاء الملائكة الذين قالوا ذلك

في محمد وآل محمد كما أجبت ما علوها في آل إبراهيم الموجودين حينئذ ولذلك ختم
 بالختام الآتي وهو قوله ذلك جيد مجيد **هو ما يعزى للعارف الرباني أبي**
محمد المرحاني أنه قال وبرقوله صلى الله عليه وسلم كما صليت على إبراهيم وكما باركت
 على إبراهيم ولم يقل كما صليت على موسى لأن موسى عليه الصلاة والسلام كان
 القليل له بالجلال فخرو موسى معقوا والخليل إبراهيم كان القليل له بالجمال لأن المحبة
 والخلة من آثار القليل بالجمال فلهذا أمرهم صلوات الله وسلامه عليه أن يصلوا عليه
 كما صلى على إبراهيم فيسألو له القليل بالجمال وهذا لا يقتضي التسوية فيما بينه
 وبين الخليل صلوات الله وسلامه عليهما لأنه إنما أمرهم أن يسألو له القليل بالوصف
 الذي تجلى به للخليل عليه الصلاة والسلام فالذي يقتضيه الحديث المشاركة
 في الوصف الذي هو القليل بالجمال ولا يقتضي التسوية في المقامين ولا في الرتبة فإن
 الحق سبحانه يتجلى بالجمال لشخصين بحسب مقاسيها وإن اشتركا في وصف القليل
 بالجمال فيتجلى لكل واحد منهما بحسب مقامه عنده ورتبته منه ومكانته فيتجلى
 للخليل عليه الصلاة والسلام بالجمال بحسب مقامه ويتجلى لاسيدنا محمد صلى الله
 عليه وسلم بالجمال بحسب مقامه فعلى هذا يفهم الحديث انتهى فان قلت ما المراد
 بالآل محمد في هذا الحديث فالجواب أن الراجح أنهم من حرمت عليهم الصدقة كما نص
 عليه الشافعي واختاره الجمهور وروى عنه قوله عليه الصلاة والسلام للعسن بن علي
 أنا آل محمد لا تتحل لنا الصدقة وقيل المراد بالآل محمد أزواجه وذريته وقيل المراد
 بهم جميع الأمة الإجابة حكاه أبو الطيب الطبري عن بعض الشافعية ووجه
 النووي في شرح مسلم وقيد القاضى حسين بالاتباع منهم وعليه يحمل كلام من
 أطلق ويؤيده ما رواه تمام في فوائده والديلمي عن أنس قال سئل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من آل محمد فقال كل تقى من أمة محمد زاد الديلمي ثم قرأ أن أوليائه
 المقرون واسنادهم ما ضعيف لكن ورد ما يشهد لذلك في الصحيحين كحديث أن آل
 أبي فلان ليسوا لي بأولياء إنما ولي الله وصالح المؤمنين انتهى ملخصا وقد استدلل
 العلماء بتعليقه صلى الله عليه وسلم لأصحابه هذه الكيفية بعد سؤالهم عنها بأنها
 أفضل من صفات الصلاة عليه لأنه لا يختار لنفسه إلا الأشراف الأفضل ويترتب
 على ذلك أنه لو حلف أن يصل على النبي صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة فطارق
 البران يأتي بذلك هكذا متوجه النووي في الروضة بعد ذكر حكاية الرافي عن إبراهيم
 المروزي أنه قال يبرأ إذا قال كلما ذكره الداكرون وكلمة هاعن ذكره الغافلون قال
 النووي وكأنه أخذ ذلك من كون الشافعي ذكره هذه الكيفية يعني في خطبة

الرسالة ولا يكن بلفظ غفل بدل سها **✽** وقال الاذرى ابراهيم المذكور
 كثير النقل من تعليفة القاضي حسين ومع ذلك فانقضى حاله في طريق البران
 يقول الله هم صلى على محمد كما هو أهله ويستحقه وكذا نقله البغوى في تعليقه ولوجه
 بينها فقال ما في الحديث وأضاف اليه أثر الشافعى وما قاله الماضى لكان أشمل ولو
 قيل انه يعتمد الى جميع ما اشتملت عليه الروايات انما يشتمل فيستعمل منها ذكر
 محصله البرا كان حسنا **✽** وعن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال اذا تشهد أحدكم في الصلاة فليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارحمهم
 وآل محمد كما صليت وباركت وترجت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم الملك حميد
 محمدا واهل بيته كما فعلت في الصلاة فليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارحمهم
 النبي صلى الله عليه وسلم كما هو قول الجمهور ويعضده حديث لاهرانى الذى
 قال اللهم ارحمنى وارحم محمد اولا وترحم معنا أحدا فقال لدرسول الله صلى الله عليه
 وسلم لا تد تعجرت واسمع حكى القاضي عياض رحمه الله عن جمهور المالكية
 منه ما انه ضعيف عندهم قال وأجازه أبو عبد بن أبي زيد انتهى وسيأتى ما فى ذلك
 من البحث ان شاء الله تعالى فى المقعد التاسع عند الكلام على التشهد **✽** وعن
 سلامة الكندى ان عليا كان يعلم الناس الدعاء وفى لفظ يعلم الناس الصلاة على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول اللهم داحى المدحوات وبارئ المسمكات
 اجعل شرا ئف دلوائلك ونوائى بركاتك ورافة قننك على محمد عبدك ورسولك
 الفاتح لما أغلق والخاتم لما سبق والعلن الحق بالحق والدامغ لجيشات الباطيل
 كما حمل فاضلهم بأمرك بما عنت مستوفى فى مرضاتك واعيا لوجيك حافظا
 لعهدك ماضيا على نفاذ أمرك حتى أورى قبس القابس آلاء الله تصل بأهل
 أسمايه به مديت القلوب بعد خوضات الفتن والاثم وأبهم موضعات الاعلام
 ونائرات الاحكام ومنيرات الاسلام فهو أمينك المأمون وخازن علمك
 المخزون وشهيدك يوم الدين وبعينك نعمة ورسولك بالحق رحمة الله افسح له
 فى عدلك واجزه مضاعفات الخير من فضلك مهناك له غير مكدرات من فوز
 ثوابك المحلول وجزيل عطائك المعلول اللهم أعل على بناء الناس بناء
 واكرم مثواه لديك ونزله وأتم له نوره واجزه من استعانتك له مقبول الشهادة ومرضى
 المقالة ذا منطوق عدل وخطة فصل وبرهان عظيم حديث موقوف رواه
 الطبرانى لكن قال الحافظ ابن كثير فى سنده نظر قال وقال شيخنا الحافظ
 أبو النجاشى المرى سلامة الكندى هذا ليس بمعروف ولم يدره عليا كذا قال وقوله

داحي المدحرات أي باسط الارضين وكل شيء بسطته ووسعته فقد دحوته
 وبارى المسموكات أي خالق السموات وكل شيء رفعة وأعليته فقد سمكته
 والدامغ لجيشات الإباطيل أي المهلك لما نجم وارتفع منها وفاره أصل الدهغ من الدماغ
 دمه أصاب دماغه وجيشات من جاش إذا ارتفع واضطلع افتعل من الضلالة
 وهي القوة وأورى قبس القابس أي أظهر نوراً من الحق لطالبه والاء الله نعم الله تصل
 بأهله أي أهل ذلك القبر وهو الاسلام والحق أسبابه وأهله المؤمنون وبه
 هديت القلوب بعد خوضات الفتن والائتم أي هديت بعد الكفر والفتن لموضعات
 الأعلام ونائرات والمميزات الواضحات يقال فار الثي وأنا راذا وضع وشهيدك
 يوم الدين يريد الشاهد على أتمه يوم القيامة وبعينك نعمة أي مبعوثك فعيل
 بمعنى مفعول وافصح له أي وسع له وفي عدلك أي في جنة عدن والمعلول من العلل
 وهو الثرب بعد الشرب يريد ان اعطاه ضاعف كأنه يعمل به عبادة أي يعطيهم
 عطاء بعد عطاء وأعمل على بناء الناس وفي رواية البائير أي ارفع فوق أعمال
 العلماء ابن عله وأكرم منواه أي منزاه ونزله رزقه والخطبة بغم الحياء المجهمة الامر
 والقصة والفصل القطع وعن عبد الله بن مسعود قال اذا ما ليتم على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فأحسنوا الصلاة عليه فانكم لا تدرؤن لعل ذلك يعرض
 عليه فقالوا له علمنا قال قولوا اللهم اجعل صلواتك وبركاتك ورحمتك على سيد
 المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك امام الخير ورسول الرحمة
 اللهم ابعثه مقام محمودا يغيبه فيه الاولون والا آخرون اللهم صل على محمد وعلى
 آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد حديث موقوف رواه
 ابن ماجه وعن ربيعة بن ثابت الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال من صلى على محمد وقال اللهم أنزل المقعد الصدق المقرب عندك يوم القيامة
 وجبت له شفاعتي رواه الطبراني قال ابن كثير واسناده حسن ولم يخرجوه وعن
 أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره أن يكتب له كتاب بالكميال الا وفي
 اذا صلى علينا أهل البيت فليقل اللهم صل على محمد النبي الامي وأزواجه أئمة
 المؤمنين وذريته وأهل بيته كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد رواه أبو داود
 وعن طاووس سمعت ابن عباس يقول اللهم تقبل شفاعتي محمد الكبرى وارفع
 درجته العليا وأعظمه منزله في الآخرة ولاولي كما آتيت ابراهيم وموسى رواه
 القاضي اسماعيل قال ابن كثير واسناده جيد قوى صحيح
 (وأما المواطن التي تشرع فيها الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم)

وفي التشهد الأخير وهي واجبة فيه كما قدمنا وفي وجوبها في التشهد الأول قولان
 أظهرهما المنع لئلا يسهل على التخفيف بل هي سنة وفي استعجاب الصلاة على الآل
 في التشهد الأول القولان وفي وجوبها في الأخير رأيان أحدهما المنع بل هي سنة
 تابعة وأقوالهم صل على محمد وكنز الله على محمد وأقوالها على الآل وآله
 وقال في الكفاية بإعادة علي ومنه خطبة الجمعة وكذا غيرها من الخطب
 فلا تصح خطبة الجمعة إلا بها لأنها عبادة وذكر الله فيها شرط فوجب ذكر
 الرسول فيها كما لا دان والصلاة وهذا مذهب الشافعي وأحمد ومنه أعقب اجابة
 المؤذن لما رواه الإمام أحمد عن عبد الله بن عمرو بن العاصي أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على
 صلاة واحدة صلى الله عليه بها عشر أثم سلوا الله على الوسيلة فإنها منزلة في الجنة
 لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو فمن سأل الله على الوسيلة حلت
 عليه الشفاعة أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي من حديث كعب بن
 علقمة وذكره بلفظ الرجاء وإن كان متحقق الوقوع أدبا وارشاداً منه وتذكيراً
 بالخوف وتقويضاً إلى الله بحسب مشيئته وليكون الطالب للشيء بين الرجاء
 والخوف وقوله حلت عليه الشفاعة أي وجبت وقيل غشيتها ونزات به ~~في~~ قلبه
 قال شيخنا في المقاصد الحسنة حديث الدرجة الرفيعة المدرج فيما يقال بعد الأذان
 لم أره في شيء من الروايات وأصل الحديث عند أحمد والبخاري والاربية عن جابر
 مرفوعاً من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت
 محمد الوسيلة والفضيلة وابعدنا عن ما محمود الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم
 القيامة قال وكان من زادها اغتر بما وقع في بعض نسخ لشفاء من حديث جابر المشار
 إليه لكن مع زيادتها في هذه النسخة المعتمدة علم عليها كاتبها بما يشير إلى الشك
 فيها ولم أرها في سائر نسخ الشفاء بل في الشفاء عقد لها فصلا في مكان آخر لم يذكر
 فيه حديثاً صريحاً وهو دليل لغلطها انتهى والله أعلم ومنه أول الدعاء وأوسطه
 وآخره لما روى أحمد من حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تجعلوا
 كقدح الراكب فان الراكب يملأ قدحه ثم يضعه ويرفع متاعه فان احتاج إلى
 شراب شربه أو وضوء توشأ والأمر قه ولكن اجعلوني في أول الدعاء وأوسطه
 وآخره ومنه ما روى من آكد ما أعقب دعاء القنوت لما رواه أحمد وأهل السنن وإن
 جريروا بن حبان والحاكم من حديث أبي الجوزاء عن الحسن بن علي قال علمني
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات أقولهن في الوتر اللهم آمين فمن هديت

وعافني فحين عافيت وتولاني فحين توليت وبارك لي فيما أعطيت ووفني شر ما قضيت
فأنت تقضي ولا يقضي عليك أنه لا يذل من واليت ولا يعز من عاديت تباركت
ربنا وتعاليت وزاد النساء في سنته وصلى الله على النبي وسياق في المقصد اتساع
البحث في ذلك ان شاء الله تعالى ومنها اثناء تكبيرات العيد من لما روى اسماعيل
القاضي ان ابن مسعود واباموسى وحذيفة خرج عليهم م الوليد بن عقبة فقال ان
هذا العيد قد دنا فكيف اتكبير فيه فقال عبد الله بتبدي فتكبر تكبيرة ففتح
بها الصلاة وتحمدر بك وتصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم تدعو وتكبر
وتفعل مثل ذلك ثم تكبر وتفعل مثل ذلك ثم تكبر وتفعل مثل ذلك ثم تكبر
وتركع ثم تقوم فتكبر وتحمد ربك وتصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم تدعو
وتكبر وتفعل مثل ذلك ثم تركع فقال حذيفة وأبو موسى صدق أبو عبد الرحمن قال
ابن كثير اسناده صحيح ومنها عند دخول المسجد والخروج منه لما رواه أحمد عن
فاطمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد صلى على محمد
ثم قال اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك واذا خرج صلى على محمد ثم قال
اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب فضلك ومنها في صلاة الجنازة فان السنة أن يقرأ
الافتحة بعد احدى التكبيرات وبعد الاولى وأولى وأن يصلى على النبي صلى الله عليه
وسلم بعد الثانية ويدعو للميت بعد الثالثة وبعد الرابعة يقول اللهم لا تحرمه أجره
ولا تقنأ بعده وفي ذلك حديث رواه الشافعي والنسائي ومنها عند التلبية لما رواه
الشافعي والدارقطني عن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق قال كان يؤمر الرجل اذا
فرغ من تلبيته أن يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم على كل حال ومنها عند الصفا
والمروة لما روى اسماعيل القاضي عن عمر بن الخطاب أنه قال اذا قدمتم فتلوفوا
بالبيت سبعاً واصلوا عند المقام ركعتين ثم اتوا الصفا فقوموا عليه من حيث ترون
البيت فكبر واسبع تكبيرات تكبيراً بعد حمد الله وثناء عليه صلاة على النبي
صلى الله عليه وسلم ومسألة لنفسك وعلى المروة مثل ذلك قال ابن كثير اسناده
حسن جيد قوى ومنها عند الاجتماع والافتراق لما روى الترمذي عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما جلس قوم مجلساً لم يذكروا الله فيه ولم يصلوا
على نبيه الا كان عليهم ترة فان شاء عذبهم وان شاء غفر لهم وروى اسماعيل القاضي
عن أبي سعيد قال ما من قومية يعدون ثم يقرءون ولا يلبون على النبي صلى الله عليه
وسلم الا كان عليهم حسرة وان دخلوا الجنة ما يرون من الثواب ومنها عند الصباح
والمساء لما روى الطبراني من حديث أبي الدرداء مرفوعاً من صلى على حين يصبح

عشر اوحين عشي عشر ادر كته شفاعتي يوم القيامة ومنها عند الوضوء لحديث ابن
 ماجه عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وضوء لمن لم يصل
 على النبي صلى الله عليه وسلم ومنها عند من الاذن لحديث أبي رافع عن عبد الله بن مسعود
 مرفوعا اذا طنت اذن أحدكم فليذكرني وليصل على ولي قل ذكر الله من ذكرني
 بخير ومنها عند نسيان الشيء لحديث أبي موسى المديني بسند فيه ضعف عن أنس
 برفعه اذا نسيتم شيئا فاصلوا على تذكروا ان شاء الله تعالى ومنها بعد العطاس
 كما ذهب اليه ابو موسى المديني وجاعة ونازعهم في ذلك آخرون وقالوا هذا موطن
 يغرد فيه ذكر الله تعالى كالاكل والشرب والوقاع ونحو ذلك ومنها عند زيارة قبره
 الشريف لحديث أبي داود عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ما من أحد يصلي على الارض لله على روي حتى أرتد عليه السلام وروي ابن عساکر
 من صلى على عند قبري سمعته وورد الامر بالاكثر منها يوم الجمعة وليلتزقن أوس
 ابن أوس الثقفي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أفضل أيامكم يوم الجمعة
 فيه خلق الله آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة فأكثروا على من الصلاة فيه
 فان صلاتكم معروضة على قالوا يا رسول الله وكيف تعرض عليك صلاتنا وقد أرميت
 يعني وقد دليت قال ان الله حرم على الارض أن تأكل أجساد الانبياء رواه أحمد
 وأبو داود والنسائي وقد صح هذا الحديث ابن خزيمة وابن حبان والدارقطني
 قال الخافض ابن كثير وقد روي البيهقي من حديث أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه
 وسلم الامر بالاكثر من الصلاة عليه ليلة الجمعة ويوم الجمعة ولكن في اسناده
 ضعف فان قلت ما الحكمة في خصوصية الاكثر من الصلاة عليه صلى الله عليه
 وسلم يوم الجمعة وليلتها أجاب ابن القيم بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد
 الانام ويوم الجمعة سيد الايام فللصلاة عليه فيه مزية ليست لغيره مع حكمة أخرى
 وهي ان كل خير نالته أمتي في الدنيا والاخرة فأنما نالته على يدي صلوات الله عليه وسلم
 فجمع الله لامته بين خيرى الدنيا والاخرة وأعظم كرامة تحصل لهم فانها تتجلى
 لهم يوم الجمعة فن فيه بعثهم الى منازلهم وقصورهم في الجنة وهو يوم الزيد لهم اذا
 دخلوا الجنة وهو يوم عيدهم في الدنيا ويوم فيه يسعفهم الله تعالى بظلماتهم
 وحوائجهم ولا يردها سائلهم وهذا كله انما عرفوه وحصل لهم بسببه وعلى يده ثمن
 شكرهم وحمدهم وأداء القليل من حقه صلى الله عليه وسلم أن يكثر وامن الصلاة
 عليه في هذا اليوم وإيلته

❖ (وأما فضيلة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم) ❖

فقد ورد التصريح بها في أحاديث قوية لم يخرج البخاري منها شيء - يأملها ما أخرجه
مسلم من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من صلى على واحدة صلى
الله عليه بها عشر مرة وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال خرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم لحاجة فلم يجد أحدا يتبعه فأتاه عمر بن الخطاب فوقف خلفه فوجد النبي صلى الله
عليه وسلم ساجدا فنهض عنه حتى رفع النبي صلى الله عليه وسلم رأسه فقال
أحسن يا عمر حين وجدته ساجدا فنهضت عني إن جبريل أتاني فقال من صلى
عليك من أمك واحدة صلى الله عليه عشر صلوات ورفعه عشر درجات رواه
الطبراني وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح قال ابن كثير وقد اختار هذا
المسافر الضياء المقدسي في كتابه المستخرج على الصحيحين وعن أبي طلحة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والسرور يرى في وجهه فقالوا
يا رسول الله أأنا نرى السرور في وجهك فقال إنه آتاني الملك فقال يا محمد أما يرضيك
أن ربك عز وجل يقول إنه لا يصلي عليك أحد من أمك إلا صليت عليه عشرة
ولاسلم عليك أحد من أمك إلا سلمت عليه عشر قال بلى رواه الدارمي وأحمد وابن
حبان والحاكم والنسائي واللفظ له وعن عامر بن ربيعة أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من صلى على صلاة لم تنزل الملائكة تسلي عليه ما صلى على
فليقل عبد من ذلك أولئك رواه أحمد وابن ماجه من حديث شعبة وعن
عبد الله بن عمرو بن العاصي من صلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة
صلى الله عليه وملائكته بها سبعين صلاة فليقل من ذلك أولئك رواه
أحمد والبخاري بهد الأعلام بما فيه النادرة في الخبر فيه على جهة التهذيب من
التفريط في تحصيله وهو قريب من معنى التهديد وروى الترمذي أن أبي بن
كعب قال يا رسول الله إنني أصعب ثرا صلاة فكم أجعل لك من صلاتي قال ما شئت
قلت الربع قال ما شئت وإن زدت فهو خير لك قلت فالتعفف قال ما شئت وإن زدت
فهو خير لك قلت فالتلذذ قال ما شئت وإن زدت فهو خير لك قلت أجعل لك صلاة
كلها قال إذا تكفي همك ويغفر ذنبك ثم قال هذا حديث حسن فهذا ما يتعلق
بالصلاة وأما السلام فقال النووي يكره أفراد الصلاة عن السلام واستبدال ورود
الأمريهما معاً في الآية يعني قوله تعالى إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها
الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسلياً وتعقبوه بأن النبي صلى الله عليه وسلم علم
أصحابه التسليم قبل تعليمهم الصلاة كما هو مخرج به في قوله يا رسول الله قد علمنا
كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك وقوله عليه الصلاة والسلام بعد أن علمهم

الصلاة والسلام كما قد علمتم وأفراد التسليم مدة قبل الصلاة عليه لم يكن قال في فتح
 الباري انه يكره أن يفرد الصلاة ولا يسلم أصلاً أما وصل في وقت وسلم في وقت
 آخر فانه يكون ممثلاً وقال أبو محمد الجويني من أصحابنا السلام بمعنى الصلاة
 فلا يستعمل في الغائب ولا يفرد به غير الأبياء فلا يقال على عليه السلام سواء
 في هذا الأحياء والأموات وأما الحاضر فباطب به فيقال سلام عليك أو عليكم
 أو السلام عليك أو عليكم وهذا مجمع عليه انتهى * وقد جرت عادة بعض
 المتساهل أن يفردوا هلياً وفاطمة رضي عنهم أجمعين بالسلام في وقت واحد أو عليهم السلام
 من دون سائر الصحابة في ذلك وهذا وإن كان معناه صحيحاً لكن ينبغي أن يساوى بين
 الصحابة رضي الله عنهم في ذلك فإن هذا من باب التعظيم والذكر كريمة والشيخان
 وعثمان أولى بذلك منهم ما أشار إليه ابن كثير * وأما الصلاة على غير النبي صلى الله
 عليه وسلم فاختلف فيها وأخرج البيهقي بسند واه من حديث بريدة رفعه لا تترك
 في التشهد الصلاة على وعلى أنبياء الله وخرج اسماعيل القاضي بسند ضعيف من
 حديث أبي هريرة صلوا على أنبياء الله وأخرج الطبراني من حديث ابن عباس
 رفعه إذا صليتم على صلوا على أنبياء الله فإن الله بعثهم كما بعثني وثبت عن ابن عباس
 اختصاص ذلك بالنبي صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن أبي شيبة من طريق عثمان
 عن عكرمة عنه قال ما علم الصلاة تنبغي على أحد من أحد الأئمة النبي صلى الله
 عليه وسلم وسنده صحيح وحكى القول به عن مالك وجاء نحوه عن عمر بن عبد العزيز
 وقال سفيان يكره أن يصلى إلا على نبي وعن بعض شيوخ مذهب مالك لا يجوز أن
 يصلى إلا على محمد قالوا وماذا غيره معروف عن مالك وإنما قال أكره الصلاة على غير
 الأنبياء وما ينبغي لنا أن نتعدى ما أمرنا به وخالفه يحيى بن يحيى فقال لا بأس به
 واحتج بأن الصلاة دعاء بالرحمة فلا تمنع إلا بنص أو إجماع * وأما الصلاة على غير
 الأنبياء فإن كان على سبيل التبعية كما تقدم في الحديث اللهم صل على محمد وآل محمد
 ونحوه فهذا جائز بالإجماع وإنما وقع النزاع فيما إذا أفرد غير الأنبياء بالصلاة عليهم
 فقال قائلون يجوز ذلك واحتجوا بقوله تعالى هو الذي يصل عليكم ولأنه لا يكره
 وبقوله أولئك عايهم صلوات من ربهم ورحمة وبقوله تعالى خذ من أموالهم صدقة
 تطهرهم وتزكهم بها وصل عليهم ويحدث عبد الله بن أبي أوفى قال كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم إذا قام قوم بصدقتهم قال اللهم صل عليهم فاتاه أبي بصدقته
 فقال اللهم صل على آل أبي أوفى أخرجه الشيخان وقال الجوهري من العلماء لا يجوز أفراد
 غير الأنبياء بالصلاة لأن هذا قد صار شعاراً للأنبياء ما إذا ذكروا فلا يلحق بهم غيرهم

فلا يقال أبو بكر صلى الله عليه وسلم أو قال علي صلى الله عليه وسلم وإن كان المعنى
 جميعا كما لا يقال محمد عز وجل وإن كان عزيزا جليلًا لأن هـ زامن شعار ذكر الله
 عز وجل وجلوا ما ورد في ذلك من الكتاب والسنة على الدعاء لهم ولهذا لم يثبت شعارا
 لآل أبي أوفى وهذا مسلك حسن وقال آخرون لا يجوز ذلك لأن الصلاة على غير
 الأنبياء قد صارت من شعار أهل ادواء يصلون على من يعتقدون فيهم فلا يفتري
 بهم في ذلك ثم اختلف المأذون من ذلك هل هو من باب التحريم أو كراهة التنزيه
 أو خلاف الأولى على ثلاثة أقوال حكاهما النووي في كتاب الأذكار ثم قال الصحيح
 لذى عليه الأصوات أنه مكروه كراهة تنزيه لأنه شعار أهل البدع وقد نهينا
 عن شعارهم

● (الفصل الثالث في ذكر محبة أصحابه عليه الصلاة والسلام وآله وقرابته
 وأهل بيته وذريته) ●

قال الطبري اعلم أن الله تعالى لما اصطفى نبيه صلى الله عليه وسلم على جميع من
 سواه وخصه بمقامه من فضله الباهر وجباه أعلى بركته من انتمى إليه نسبا
 أو نسبة ورفع من انطوى عليه نصرة ومهبة والزمه ودة قرباء كآلة بريته وفرض
 محبة جملة أهل بيته المعظم وذريته فقال تعالى قل لأستبدكم عليه أجر إلا ودة
 في القربى وروى أنهم لما نزلت قالوا يا رسول الله من قرابتك هؤلاء قال علي وفاطمة
 وأبناءهم أو قال تعالى إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم
 تطهيرا وقد اختلف في المراد بأهل البيت في هذه الآية فروى ابن أبي حاتم
 عن عكرمة عن ابن عباس قال نزلت في نساء النبي صلى الله عليه وسلم وروى ابن
 جرير عن عكرمة أنه كان ينادى في السوق إنما يريد الله ليذهب عنكم
 الرجس أهل البيت قال نزلت في نساء النبي صلى الله عليه وسلم قال الحافظ بن
 كثير وهذا يعني ما في الآية نص في دخول أزواجه صلى الله عليه وسلم
 لأنهم سبب نزول هذه الآية وسبب النزول داخل فيه قول واحد ما رآه على
 قول أو مع غيره على الصحيح وقيل المراد النبي صلى الله عليه وسلم قال عكرمة من
 شاء بإهلته إنما نزلت في نساء النبي صلى الله عليه وسلم فإن كان المراد أنهم كن
 سبب النزول دون غيرهن ففي هذا نظر فانه قد ورد في ذلك أحاديث تدل على أن
 المراد أعم من ذلك فروى الإمام أحمد عن واثلة بن الأسقع أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم جاء ومعه علي وحسن وحسين أخذ كل واحد منهم بيده حتى دخل
 فأدنى عليا وفاطمة وأجلسهم بين يديه وأجلس حسينا وحسينا كل واحد منهما

على فخذهم ثم لف عليهم ثوبه أو قال كساءه ثم تلى هذه الآية انما يريد الله ليذهب
 عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا وقال اللهم هؤلاء أهل بيتي وأهل
 بيتي أحق زاد في رواية ابن جرير فقلت وأنا يا رسول الله من أهلك قال وأنت من
 أهلي قال والله وانهم أرحم أرحمي * وعن أم سلمة من أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان في بيته اذا جاءت فاطمة بيرة فيه خريزة فدخلت عليه بهاء فقال
 ادعي زوجك وابنيك قالت فجاء علي وحسن وحسين فدخلوا عليه فجلسوا بايا كاد
 من تلك الخريزة وقتته كساءه قالت وأنا في الحجرة أصلي فانزل الله عز وجل هذه الآية
 انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا قالت فأخذ
 فضل الكساء فغشاهم به ثم أخرج يده فألوى به إلى السماء ثم قال اللهم هؤلاء
 أهل بيتي وحامتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا قالت فأدخلت رأسي
 من البيت فقلت وأنا معكم يا رسول الله فقال انك إلى خير انك إلى خير راه أجم
 وفي اسناده من لم يسم وبقيته اسناده ثقة رقبته حاشي بالتشديد أي خاصتي
 * وعن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت هذه الآية في
 خمسة في وفي علي وحسن وحسين وفاطمة انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس
 أهل البيت ويطهركم تطهيرا رواه ابن جرير ورواه أحمد في المناقب والطبراني
 * وعن زيد بن أرقم قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا فحمد الله وأثنى
 عليه ثم قال أما بعد أيها الناس انما أنا بشر مثلكم يوشك أن يأتيني رسول ربي
 عز وجل فأجيبه وإني تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله عز وجل فيه الهدى والنور
 فتمسكوا بكتاب الله عز وجل وخذوا به وحث فيه ونحب فيه ثم قال وأهل بيتي
 أذكركم الله عز وجل في أهل بيتي ثلاث مرات فقل لزيد من أهل بيته ليس
 نساؤه من أهل بيته قال بلى ان نساءه من أهل بيته ولكن أهل بيته من حرم الصدقة
 بعده قال ومن هم قال هم آل علي وآل جعفر وآل عقيل وآل العباس قال كل هؤلاء
 حرم الصدقة قال نعم خرجه مسلم لم والثقل محرقة كافي انقاموس كل شيء نفيس
 مصون قال ومنه حديث اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي وهي بكسر
 المهملة وسكون المثناة الفوقية والاخذ بهذا الحديث أخرى وليس المراد بالاهل
 الأزواج فقط بل هن مع أهله ولا يشك من تدبر القرآن أن نساء النبي صلى الله عليه
 وسلم داخلات في الآية الكريمة فان سياق الكلام معهن ولهذا قال بعد هذا كله
 واذا كن مايتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة وهذا الاختيار ابن عطية بعده
 ان نقل ان الجمع هو علي انهم علي وفاطمة والحسن والحسين قال وحجة الجمع هو قوله

تعالى عنكم ويظهركم بالميم ولو كان النساء خاصة لقال عنكن وأجيب بأن
الخطاب بلفظ التذكير وقع على سبيل التغليب فيكون المراد به كالمراد بالآل
في حديث كيفية الصلاة عليه السابق ذكره على قول من فسره به كما قدمته مع
غيره قريبا في الفصل السابق والله أعلم والله درناقائل

ما لبيت رسول الله حبيكم * فرض من الله في القرآن أنزله
بكم فيكم من عظيم الفضل أنكم * من لم يصل عايكم لا صلاة له

وأخرج أحمد عن أبي سعيد م - في حديث زيد بن أرقم السابق مرفوعا بلفظ أني
أوشك أن أدعى فأجيب وأني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي كتاب الله
حبيل مدود من السماء إلى الأرض وعترتي أهل بيتي وإن اللطيف الخبير أخبرني
أنهم ما نيفتوا حتى يردوا على الخوض فانظروا بما ذنبتكم فوفى فيهم ما وعده الرجل كما
قاله الجوهري أهلهم ونفسه ورهطه الأذنون أي الأقارب * وعن أبي بكر
الصديق رضي الله عنه أنه قال يا أيها الناس أرقبوا محمد في أهل بيته رواه البخاري
والمراقبة للشيء المحافظة عليه يقول أحفظوهم فلا تذوهم وقال أبو بكر الصديق
رضي الله عنه كما في البخاري أيضا قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب
إلي أن أصل من قرابتي وهذا قاله على سبيل الاعتذار لفاطمة عن منعها إياها
ما طلبته منه من تركة النبي صلى الله عليه وسلم وقد جرى منه على موجب الإيمان
لأنه صلى الله عليه وسلم لم شرط الاحبيبة فيه على النفس والمال والولد كما ذكره
في الفصل الأول من هذا المقصد ثم إنه صلى الله عليه وسلم أثبت لأقاربه ما أثبت
لنفسه من ذلك فقال من أحبهم فحببي أحبهم وحشنا على ذلك شفقة منه علينا
صلوات الله وسلامه عليه وعليهم ولقد أحسن القائل

رأيت ولأبي آل طه فريضة * على رغم أهل البعد يورثني اقربني

فما طلب المبعوث أجرا على الهدى * بتبليغه إلا المودة في القربى

وفي الترمذي وقال حديث حسن غريب أحبر الله لما يقدوكم به وأحبوني بحب
الله وأحبوا أهل بيتي بحبي وفي المناقب لأحمد من أبغض أهل البيت فهو منافق
وروي ابن سعد من منع إلى أحد من أهل بيتي مودة فجزع مكافأته في الدنيا فانا
المكافي له يوم القيامة والمراد بالقرابة من يتدب إلى جدته الأقرب وهو عبد
المطلب من محب النبي صلى الله عليه وسلم منهم أرواه من ذكر وأنثى وهم علي وأولاده
الحسن والحسين ومحسن وأم كلثوم من فاطمة رضي الله عنها وجعفر ابن أبي
طالب وأولاده عبد الله وعون ومحمد ويقال أنه كان لجدته فرائين أبي طالب

ابن اسمه أحمد وعقيل ابن أبي طالب وولده مسلم بن عقيل وحسرة بن عبد
المطلب وأولاده يعلى وهشام وأمامة والعباس بن عبد المطلب وأولاده
الذكور العشرة وهم الفضل وعبد الله وقتب وعبيد الله والحارث
ومعبد وعبد الرحمن وكثير وعون وتمام وفيه يقول العباس رضى
الله عنه تموا بتمام فصاروا عشرة يارب فاجعلهم كراما برره ويقال ان لكل
منهم رؤية وكان له من الاناث أم حبيبة وآمنة وصفيّة وأكثرهم من لبابة
أم الفضل ومعتب بن أبي لهب والعباس بن أبي لهب وكان زوج آمنة بنت العباس
وعبد الله بن الربيع بن عبد المطلب وأخته ضباعة وكانت زوج المغداد بن
الاسود وأبوسفينان ابن الحارث ابن عبد المطلب وابنة جعفر ونوفل بن الحارث
ابن عبد المطلب وابناء المغيرة والحارث ولعبد الله ابن الحارث هذارؤية وكان
يلقب ببة بموحدين الثانية ثقيلة وأميمة وأروى وعاتكة وصفيّة بنات عبد
المطلب أسلمت صفيّة وصحبت وفي انباقيات خلاف والله أعلم وفي البخارى
من حديث سعد بن أبي وقاص أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اعلى أنت منى
بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي وفي لفظ آخر ما ترضى ان تكون
منى بمنزلة هارون من موسى أى نازلا منى بمنزلة هارون من موسى والباء زائدة
وقال الطيبي معنى الحديث أنت متصل بى نازل منى بمنزلة هارون من موسى
وفيه تشبيههم بينه بقوله الا انه لا نبي بعدي فعرف أن الاتصال بينهم ليس من
جهة النبوة بل من جهة ما دونها وهو الخلافة ولما كان هارون المشبه به انما
كان خليفة فى حياة موسى دل ذلك على تخصيص خلافة على للنبي صلى الله عليه
وسلم بحياته والله أعلم وأما ما استدل به من هذا الحديث على استحقاق على
للخلافة دون غيره من الصحابة فان هارون كان خليفة موسى فأجيب بأن هارون
لم يكن خليفة موسى الا فى حياته لا بعد موته لانه مات قبل موسى باتفاق أشار الى
ذلك الخطائى وأما حديث الترمذى والنسائى من كنت مولا فعلى مولا فقال
الشافعى رضى الله عنه يعنى بذلك ولاء الاسلام كقوله تعالى ذلك بأن الله مولى
الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم وقول عمر أصبحت مولى كل مؤمن أى ولى
كل مؤمن وطرق هذا الحديث كثيرة جدا استوعبها ابن عسكدة فى كتاب مفرد
وكثير من أسانيد أصحابنا وحسان وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال من آذى
عليا فقد آذنى خرجه أحمد وأخرج المحقق الذهبي من أحب عليا فقد أحبني وقد
ذكر النقاش أن قوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وذا

بأبي شبيه بالنبي ليس شبيهاً بعلي وعلى يضلح هـ وعن محمد بن سيرين عن أنس كان يعنى الحسين أشبههم برسول الله صلى الله عليه وسلم رواه ما البخارى وعنده من رواية الزهرى عن أنس لم يكن أحد أشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم من الحسن بن علي وهذا قد يعارضه قول علي في صفة النبي صلى الله عليه وسلم لم أرقبه ولا بعد مثله أخرجه الترمذى في الشمائل كما تقدم في المقصد الثالث وأجيب بأن يحمل النفي على عموم الشبه والاثبات على معظمه وقول أنس لم يكن أحد أشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم من الحسن بن علي قد يعارض رواية ابن سيرين عنه السابقة كان الحسين يعنى بالياء أشبههم بالنبي صلى الله عليه وسلم ويمكن الجمع بأن يكون أنس قال ما وقع في رواية الزهرى في حياة الحسن لأنه كان يومئذ أشد شهماً بالنبي صلى الله عليه وسلم من أخيه الحسين وأما ما وقع في رواية ابن سيرين فكان بعد ذلك أو المراد من فضل عليه الحسين في الشبهه كان من عدا الحسن ويحتمل أن يكون كل منهما كان أشد شهماً به في بعض أعضائه فقد روى الترمذى وابن حبان من طريق هاني بن هاني عن علي قال الحسن أشبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين الرأس إلى الصدر والحسين أشبه النبي صلى الله عليه وسلم ما كان أسفل من ذلك * وقد عذوا من كان له شبه بالنبي صلى الله عليه وسلم سوى الحسن والحسين جعفر بن أبي طالب وقد قال عليه الصلاة والسلام لجمعهم أشبهت خلقى وخلقى وقال الترمذى حسن صحيح وابنه عبد الله بن جعفر وقثم بن العباس بن عبد المطلب وأبوسفیان بن الحارث بن عبد المطلب ومسلم بن عقيل بن أبي طالب ومن غير بني هاشم السائب بن يزيد المطالي الجد الأعلى للإمام الشافعى وعبد الله بن عازر بن كريز بضم الكاف وقع الرأى وكأس بن ربيعة رجل من أهل البصرة وجهه إليه معاوية وقبيلهم بين عينية واقطعه قطيعة وكان أنس إذا رآه بكى فهو لاء هشرة ونظمهم شيخ الاسلام الحافظ أبو الفضل ابن حجر فقال

شبه النبي له شرسا ثوابى * سفيان والحسن بن الطاهر بن هما

وجعفر وابنه ثم ابن عامرهم * ومسلم كابس يتلو مع قنما

وهذه بعضهم سبعة وعشرين ومن كان يشبهه أيضاً فاطمة ابنته وإبراهيم ولده وولد جعفر عبد الله السابق ذكره وأخوه عون وكان يشبهه أيضاً من أهل البيت غير هؤلاء إبراهيم بن الحسين بن الحسن بن علي بن أبي طالب ويحيى بن القاسم بن محمد بن جعفر بن علي بن الحسين بن علي وكان يقال له الشبيه * قال الشريف محمد بن أسعد النسابة في الزورة الانيسة لمشهد السيدة نفيسة أنه كان ليجي هذا

موضع خاتم النبوة شامة قد ربيضة الجمامة تشبه خاتم البقرة وكان اذا دخل الحمام ورآه الناس صلوا على النبي صلى الله عليه وسلم وازدحوا عليه يقولون ظهره تبركا ولذا وصف بالشبيه والقاسم بن عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب وعلى بن علي بن نجاد بن رفاعة الرفاعي شيخ بصري من اتباع التابعين والمراد بالشبيه هذا الشبه في البعض والافتتام حسنه صلى الله عليه وسلم منزوع عن الشريك كما قال البوصيري وأجاد

منزوع عن شريك في محاسنه ۞ فجوهر الحسن فيه غير منقسم
كما أشرت اليه في أول المقصد الثالث وقد أطلت المقال وانما جرت في ذلك ذكر
حمل الصديق للحسن على عاتقه المشعر بالاكرام من أفضل البشر بعد النبيين
لاهل البيت المحمدي وحملهم على الاعتناق ولاسيما مع قوله رضي الله عنه لقراءة
رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الى ان أصل من قرأني فلما تضمن هذا
الحديث ذلك الشبه الكريم جرت في الكلام اليه وهذا وقع لي كثيرا في هذا المجموع
بل في غالبه لكنه لا يخلو عن فرائد الفوائد ۞ وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم
قال العباس بن عبد المطلب مني وأنا منه لا تؤذوا العباس فتؤذوني من سب
العباس فقد سبقي أخرجه البغوي في معجمه ۞ وقال صلى الله عليه وسلم للعباس
أيضا والذي نفسي بيده لا يدخل قلب رجل الايمان حتى يحبكم لله ولرسوله ثم قال
أيها الناس من آذى عني فقد آذاني فانما هم الرجل صنواي به رواه الترمذي وقال
حسن صحيح وفي قوله لا يدخل قلب رجل الايمان حتى يحبكم الاشارة الى الايمان
الحقيقي المنجى وهو التصديق القلبي وبين المحبة والايمان ارتباط من جهة أن
المحبة ميل القاب الى المحبوب والايمان التصديق القلبي فيجتمعان في القلب
وجعلهما متلازمين فيلزم من نفي أحدهما نفي الآخر ثم علل هذه المحبة بكونها
لله ولرسوله فلا عبرة بمحبة تنكون لغير ذلك ثم جعل أذاه كاذي نفسه لانه عضوه
وعصبة ثم عظم مقامه بتنزيله منزلة الاب فكما أنه يجب على الولد تعظيم والده
والقيام بحقوقه فكذلك عه فقال وانما هم الرجل صنواي به وهو بكسر الصاد
المهملة وسكون النون أي مثل أبيه قال ابن الاثير وأصله أن تطالع فخلتان من عرق
واحد يريدان أصل العباس وأصل أبي واحد انتهى وجعله عليه الصلاة والسلام
وبنيه يكسأ ثم قال اللهم اغفر للعباس وولده مفرقة ظاهرة وباطنة لا تغادر ذنبها
اللهم احفظه في ولده رواه الترمذي وقال حسن غريب وبين ابن السري في روايته
أن بنيه الذين جلاوا بالكسأ كانوا ستة الفضل وعبد الله وعبيد الله وقثم

ومعه عبد الرحمن قال وغطاهم بشيء له سوداء غنطاة بجمرة وقال اللهم
 ان هؤلاء اهل بيتي وعترتي فاسترهم من النار استرهم بهذه الشملة قال فلم يبق
 في البيت مدرة ولا باب الا امن **هـ** وروى انه صلى الله عليه وسلم قال لعقيل بن ابي
 طالب اني احبك حين حبالقرايتك مني وحبالما كنت اعلم من حب عبي لك قال
 الطبري أخرجه أبو عمرو والبغوي **هـ** وروى الدارقطني انه صلى الله عليه وسلم قال
 يوم حنين أبو سفيان بن الحارث خير اهل اومن خير اهل **هـ** وأخرج الحافظ
 رحمه عن أبي سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبغضنا أهل البيت
 أحدا الا أدخله الله النار **هـ** واعلم انه قد اشتهر استعمال أربعة ألفاظ يوصفون بها
 الارل آله عليه الصلاة والسلام والثانية أهل بيته والثالثة ذو والقربي والرابعة
 عترته فاما الاولى فذهب قوم الى انهم هم أهل بيته وقال آخرون هم الذين حرمت
 عليهم الصدقة وعوضا عنها خمس الخمس وقال قوم من دان بدينه وتبعه فيه
 وأما اللفظة الثانية وهي أهل بيته فقليل من ناسبه الى جده الأدنى وقيل من
 اجتمع معه في رحم وقيل من اتصل به بنسب أو سبب وأما اللفظة الثالثة وهي ذو
 القربي فروى الواحدى في تفسيره بسنده عن ابن عباس قال لما نزل قوله تعالى
 قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة في القربى قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين
 أمرنا الله تعالى بمودتهم قال علي وفاطمة وأبناهما وأما اللفظة الرابعة وهي عترته
 فقليل العشيرة وقيل الذرية فاما العشيرة فهي الأهل الادنون وأما الذرية فنسل
 الرجل وأولاد بنت الرجل ذرية ويدل عليه قوله تعالى ومن ذريته داود الى قوله
 وعيسى ولم يتصل عيسى بابراهيم الا من جهة أمه مريم وهذه الذرية الطاهرة قد
 خصوا بمزايا التشريف وعموا بواسطة السيدة فاطمة بفضل منيف وألبسوا
 رداء الشرف ومنهم ما يزيد الاحكام والتحف **هـ** وقد وقع الاصطلاح على
 اختصاصهم من بين ذوى الشرف كالعباسيين والجداء فقرة بالشبطة الخضراء لمزيد
 شرفهم والسبب في ذلك كما قيل ان المؤمن أراد أن يجعل الخلافة في بني فاطمة
 فاتخذهم شعارا وألبسهم ثيابا خضراء لكون السواد شعار العباسيين والبياض شعار
 سائر المسلمين في جمعهم ونحوها والاحمر مختلف في كراهته والاصفر شعار اليهود
 باخرة ثم أنقضى عزمه عن ذلك وورد الخلافة لبني العباس فبقى ذلك شعار الانصار
 العلويين من الزمراء لكنهم اختصروا الثياب الى قطعة من ثوب أخضر توضع
 على عمامتهم شعارا ثم انقطع ذلك الى أواخر القرن الثامن قال في حوادث سنة ثلاث
 وسبعين وسبع مائة من انباء الغمر بآبناء العم ووفيه لأمر السلطان الاشراف أن يمتازوا

عن الناس بعضاً ثبت خضر على العمائم ففعل ذلك بمصر والشام وغيرهما وفي ذلك
يقول الاديب أبو عبد الله بن جابر الاندلسي

جعلوا لآباء الرسول علامة * ان العلامة شأن من لم يشهر
نعم النبوة في كريم وجوههم * يغني الشريف عن الطراز الاخضر
وللاديب شمس الدين لدمشقي رحمه الله

أطراف قبيحاً أتت من سندس * خضر باعلام على الاشراف
والاشرف السلطان قد خصم بها * شرفا لفرقة من الاطراف
والاشرف السلطان هو شعبان بن حسن بن الناصر محمد ابن قلاوون
(وأما الصحابة رضوان الله عليهم)

فقال سبحانه وتعالى محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم
الى آخر السورة لا أخبر سبحانه وتعالى أن سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لم ير رسولاً
حقاً من غير مثل ولا ريب قال محمد رسول الله وهذا مبتدأ وخبر وقال البيضاوي
 وغيره جملة مبينة للمشهود به يعني قوله تعالى هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين
الحق الى قوله وكفى بالله شهيداً قال ويجوز أن يكون رسول الله صفة وتعمد خبر
مبتدأ محذوف انتهى وهذه الآية مشتملة على كل وصف جميل ثم ثني بالثناء على
أصحابه فقال والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم كما قال تعالى فسوف يأتي
الله بقوم يحبهم ويحبونه اذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين فوصفهم بالشدة
والانظرة الى الكفار والرحمة والبر بالاخبار ثم اتى عليهم بكثرة الاعمال مع
الاخلاص التام فنظر اليهم أعجبه سميتهم وهداهم لخلاص نياتهم وحسن أعمالهم
 قال مالك بلغني أن النصارى كانوا اذ رأوا الصحابة الذين فقهوا الشام يقولون
 والله لهؤلاء خير من الحواريين فيما بلغنا ومصدقوا فان هذه الامة المحمدية خصوصاً
الصحابة لم ينزل ذكرهم معظماً في الكتب كما قال سبحانه وتعالى ذلك مثلهم في التوراة
ومثلهم في الانجيل كزرع أخرج شطأه أي افراخه فاآزره أي شذوه وقواه
فاستغلظ شب فطال فاستوى على سوقه يهب الزراع قوته وغلظه وحسن منظره
فكذلك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم آزره وأيدوه ونصروه فهم معه
كالشدا مع الزرع ليغيظهم الكفار ومن هذه الآية انتزع الامام مالك رحمه
الله في رواية عنه تكفير الروافض الذين بغضون الصحابة قال لانهم يغيظونهم
ومن غاظه الصحابة فهو كافر وقد وافقه على ذلك جماعة من العلماء والاحاديث
في فضل الصحابة كثيرة ويكفي ثناء الله عليهم ورضاه عنهم وقد وعدهم الله

ومعبود وعبد الرحمن قال وغطاهم بشملة سوداء مخططة بجمرة رقاع الله-
 ان هؤلاء اهل بيتي وعترتي فاسترهم من النار كسترهم بهذه الشملة قال فلم يبق
 في البيت مدرة ولا باب الا امن **✽** وروى انه صلى الله عليه وسلم قال لعقيل بن ابي
 طالب اني احبك حين حبا القرايتك مني وحبا لما كنت اعلم من حبيب عني لك قال
 الطبري أخرجه أبو عمرو والبغوي **✽** وروى الدارقطني انه صلى الله عليه وسلم قال
 يوم حنين أبو سفيان بن الحارث خير أهلي أو من خير أهلي **✽** وأخرج الحافظ
 رحمه عن أبي سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبغضنا أهل البيت
 أحدا الا أدخله الله النار **✽** واعلم انه قد اشتهر استعمال أربعة ألفاظ يوصفون بها
 الأولي آله عليه الصلاة والسلام والثانية أهل بيته والثالثة ذوو القربى والرابعة
 عترته فأما الأولى فذهب قوم الى انهم هم أهل بيته وقال آخرون هم الذين حرمت
 عليهم الصدقة وعوضوا عنها خمس الخمس وقال قوم من دان بدينه وتبعه فيه
 وأما اللفظة الثانية وهي أهل بيته فقليل من ناسبه الى جهة الأدنى وقيل من
 اجتمع معه في رحم وقيل من اتصل به بنسب أو سبب وأما اللفظة الثالثة وهي ذوو
 القربى فروى الواحدى في تفسيره بسنده عن ابن عباس قال لما نزل قوله تعالى
 قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة في القربى قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين
 أمرنا الله تعالى بمودتهم قال علي وفاطمة وأبناهما وأما اللفظة الرابعة وهي عترته
 فقليل العشيرة وقيل الذرية فأما العشيرة فهي الأهل الادنون وأما الذرية فنسل
 الرجل وأولاد بنت الرجل ذرية ويدل عليه قوله تعالى ومن ذريته داود الى قوله
 وعيسى ولم يتصل عيسى بابراهيم الا من جهة أمه مريم وهذه الذرية الطاهرة قد
 خصوا بمزايا التشريف وعموا بواسطة السيدة فاطمة بفضل منيف وألبسوا
 رداء الشرف ومنحوا بمزيد الاحكام والتقوى **✽** وقد وقع الاصطلاح على
 اختصاصهم من بين ذوى الشرف كالعباسيين والجنادة بالشفقة الخضراء لمزيد
 شرفهم والسبب في ذلك كما قيل ان المؤمن أراد أن يجعل الخلافة في بني فاطمة
 فاتخذهم شعارا وألبسهم ثيابا خضرا لكون السواد شعار العباسيين والبياض شعار
 سائر المسلمين في جمعهم ونحوها والاحمر مختلف في كراهته والاصفر شعار اليهود
 بالخرقة ثم أنقضى عزمه عن ذلك ووردت الخلافة لبني العباس فبقى ذلك شعار الاشراف
 الملوك من الزمراء لكنهم اختصروا الثياب الى قطعة من ثوب أخضر توضع
 على عمامتهم شعارا ثم انقطع ذلك الى أواخر القرن الثامن قال في حوادث سنة ثلاث
 وسبعمائة من انباء الغمر بانباء العمرو فيهم الأمر السلطان الاشراف أن يمتازوا

عن الناس بعضاً ثبت خضر على العهد ثم ففعل ذلك بمصر والشام وغيرهما وفي ذلك
يقول الاديب أبو عبد الله بن جابر الاندلسي

جعلوا الانباء الرسول علامة * ان العلامة شأن من لم يشهر
نور النبوة في كريم وجوههم * يغني الشريف عن الطراز الاخضر
وللاديب شمس الدين لدمشقي رحمه الله

أطراف قيعان أتت من سندس * خضر باعلام على الاشراف
والاشرف السلطان قد خصم بها * شرفا لغيرهم من الاطراف
والاشرف السلطان هو شعبان بن حسن بن الناصر محمد ابن قلاوون
(وأما الصحابة رضوان الله عليهم) *

فقال سبحانه وتعالى محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم
الى آخر السورة لا أخبر سبحانه وتعالى أن سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لم يرسل
حقاً من غير شك ولا ريب قل محمد رسول الله وهذا مبتدأ وخبر وقال البيضاوي
 وغيره جملة مبينة للمشهور وبه يعني قوله تعالى هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين
الحق الى قوله وكفى بالله شهيداً قال ويجوز أن يكون رسول الله صفة وتعمد خبر
مبتدأ محذوف انتهى وهذه الآية مشتملة على كل وصف جميل ثم ثني بالثناء على
أصحابه فقال والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم كما قال تعالى فسوف يأتي
الله بقوم يحبهم ويحبونه اذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين فوصفهم بالشدة
والنظرة الى الكفار والرحمة والبر بالاخيار ثم اتى عليهم بكثرة الاعمال مع
الاخلاص التام فنظر اليهم أعجبه سميتهم وهداهم لخالص نياتهم وحسن أعمالهم
 قال مالك بلغني أن النصارى كانوا اداروا أصحابه الذين قصوا الشام يقولون
 والله لهؤلاء خير من الحواريين فيما بلغنا ومصدقوا فان هذه الامة المحمدية خصوصاً
الصحابة لم يزل ذكرهم معظماً في الكتب كما قال سبحانه وتعالى ذلك مثلهم في التوراة
ومثلهم في الانجيل كزرع أخرج شطاء أي افراخه فآزره أي شده وقواه
 فاستغلظ شب فطال فاستوى على سوقه يهب الزراع قوته وغلظه وحسن منظره
 فكذلك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم آزره وأيدوه ونصروه فهم معه
 كالشدا مع الزرع ليغيظهم الكفار ومن هذه الآية انتزع الامام مالك رحمه
 الله في رواية عنه تكفير الرافض الذين بغضوا الصحابة قال لانهم يغيظونهم
 ومن غاظه الصحابة فهو كافر وقد وافقه على ذلك جماعة من العلماء والاحاديث
 في فضل الصحابة كثيرة ويكفي ثناء الله عليهم ورضاه عنهم وقد وعدهم الله

. يغفر قوأجر عظيماروعـ الله حق وصدق لا يخلف لامبذل لكلماته وهو السميع
 العليم ومن في قوله منهم ابيان الجنس واختلاف في تعـ ريف الصحابي فقيـل
 من صحب النبي صلى الله عليه وسلم أورآه من المسلمين واليه ذهب البخاري وسبقه
 اليه شيخه ابن المديني ومبارته كما قال شيخنا من صحب النبي صلى الله عليه وسلم
 أورآه ولو ساعة من نهار فهو من اصحابه انتهى وهذا والراجح والتقيد بالاسلام
 يخرج من صحبه أورآه من الكفار ولو اتفق اسلامه بعد موته لكن يرد على
 التعريف من صحبه أورآه ومنابه ثم ارتد بعد ذلك ولم يمد الى الاسلام كعبيد الله
 ابن جحش فانه ليس بصحابي اتفاقا وكذلك ابن خطل وربيعة ابن أمية ابن خلف
 الجمحي وهو من أسلم في الفتح وشهد حجة الوداع وحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم
 بعد موته ثم لحقه الخذلان والعياذ بالله في خلافة عمر فلقى بالروم وتنصر بسبب
 شىء أغضبه وقد أخرج له الامام أحمد في مسنده واخرجه له مشكل وأعله
 لم يقف على قصة ارتداده فينبغي أن يزداد في التعريف ومات على ذلك فلو ارتد ثم
 عاد الى الاسلام لكنه لم ير النبي صلى الله عليه وسلم ثانيا بعد عوده فالصحيح أنه
 معدود في الصحابة لا طباق الحديث على عبد الاشعث بن قيس ونحوه ممن وقع له
 ذلك واخرجهم أحاديثهم في المسانيد لكن قال الحافظ زين الدين العراقي ان
 في ذلك نظرا كبيرا فان الردة محبطة للعمل عند أبي حنيفة ونص عليه الشافعي
 في الام وان كان الراعي قد حكي عنه أنها انما تحبط بشرط اتصالها بالموت وحينئذ
 فالظاهر أنها محبطة للصحة المتقدمة أما من رجع الى الاسلام في حياته صلى الله
 عليه وسلم كعبيد الله بن أبي سرح فلا مانع من دخوله في الصحة بدخوله الثاني
 في الاسلام وهل يشترط في الرأي أن يكون بحيث يميز ما رآه أو يكتب في مجرد حصول
 الرؤية قال الحافظ ابن حجر محل نظر وعمل من صنف في الصحابة يدل على الثاني
 فانهم ذكروا مثل محمد بن أبي بكر الصديق وانما ولد قبل وفات النبي صلى الله عليه
 وسلم بثلاثة أشهر وأيام كاثبت في الصحيح أن أمه أسماء بنت عيسى ولدته في حجة
 الوداع قبل أن تدخل مكة وذلك في أواخر ذي القعدة سنة عشر من الهجرة ومنهم
 من بالغ فكان لا يعتد في الصحابة الا من صحب الصحبة العرفية وقد روى عن
 سعيد بن المسيب أنه كان لا يعتد في الصحابة الا من أقام مع النبي صلى الله عليه وسلم
 سنة فصاعدا أو غزاه معه غزوة فصاعدا أو عمل على خلاف هذا القول ومنهم من
 اشترط في ذلك أن يكون حين اجتماعه به بالغاً وهو مردود أيضا لانه يخرج مثل
 الحسن بن علي ونحوه من احداث الصحابة وأما التقيد بالرؤية فالمراد به عند عدم

المانع منها فان كان كائن أم مكتوم الاعى فهو صحابي جزما فلا حسن أن يعبر
 بالآتي بدل الرؤية ليدخل فيه ابن أم مكتوم ونحوه قال الحافظ زين الدين
 العراقي وقولهم من رأى النبي صلى الله عليه وسلم هل المراد رآه في حال نبوته أو أعم
 من ذلك حتى يدخل من رآه قبل النبوة ومات قبل النبوة على دين الخنيفية كزيد
 ابن عمرو بن نفيل فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم أنه بعث أمة واحدة وقد ذكره
 في الصحابة أبو عبد الله بن منده وكذلك لو رآه قبل النبوة ثم غاب عنه وعاش إلى
 بعد زمن البعثة وأسلم ثم مات ولم يره ولم أر من تعرض لذلك ويدل على أن المراد رآه
 بعد نبوته أنهم ترجوا في الصحابة لمن ولد للنبي صلى الله عليه وسلم كإبراهيم وعبد الله
 ولم يترجوا لمن ولد قبل النبوة ومات قبلها كإقاسم انتهى وهل يختص جميع ذلك
 بابن آدم أم يعم غيره من العقلاء محل نظرا لما للجن فالراجع دخولهم لأن النبي صلى
 الله عليه وسلم بعث إليهم قطعاً وهم مكلفون فيهم العصاة والطائعون فن عرف اسمه
 منهم لا ينبغي التردد في ذكره في الصحابة وإن كان ابن الأثير عاب على أبي موسى فلم
 يستند في ذلك إلى حجة وأما الملائكة فيتوقف عددهم في ذلك على ثبوت البعثة
 إليهم فان فيه خلافا بين الأصوليين حتى نقل بعضهم الإجماع على نبوته وعكس
 بعضهم وهذا كله فيمن رآه في قيد الحياة الدنيوية أما من رآه بعد موته وقبل دفنه
 فالراجع أنه ليس صحابياً ولا له من اتفاق أنه رأى جسده المكرم وهو في قبره
 المعظم ولو في هذه الأعصار وكذلك من كشف له من الأولياء عنه صلى الله عليه
 وسلم فرآه كذلك على طريق الكرامة كما قد تمت مباحثته في خصوصياته عليه
 الصلاة والسلام من المقصد الرابع اذ جهة من أثبت الصحبة لمن رآه قبل دفنه أنه
 مستمر الحياة وهذه الحياة ليست دنيوية وإنما هي أخرى لا تتعلق بها أحكام
 الدنيا وأما من رآه في المنام وإن كان قد رآه حقاً فذلك فيما يرجع إلى الأمور العنوية
 لا الأحكام الدنيوية فلذلك لا يعد صحابياً ولا يجب عليه أن يعمل بما أمر به في تلك
 الحالة وقد أجمع جمهور العلماء من السلف والخلف على أنهم خير خلق الله وأفضلهم
 بعد النبيين وخوادم الملائكة المقربين لما روى البخاري من حديث عبد الله
 أن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وله
 من حديث عمران بن حصير خير أمتي قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال
 عمران فلا أدري أذكر بعد قرنه مرتين أو ثلاثاً قال في فتح الباري والقرون
 أهل زمان واحد متقارب اشتروا في أمر من الأمور المقصودة ويطلق على مدة
 من الزمان واختلفوا في تحديدها من عشرة أهوام إلى مائة وعشرين لكن لم أر من

صرح بالتسعين ولا بمائة وعشرة وما عهد ذلك فقد قال به قائل وقال صاحب المحكم
هو اللفظ في الوسط من أعمار أهل كل زمن وهذا أعديل الأقوال والمراد بقرن
النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث الصحابة وقد تقدم في أول المقصد الأول
حديث بعثت من خير قرون بني آدم وفي رواية بريدة عند أحمد وخير هذه الأمة
القرن الذي بعثت فيهم وقد ضبط الأئمة من الحفاظ آخر من مات من الصحابة
على الإطلاق بلا خلاف أبو الطيفيل عامر بن واثلة الليثي كما جزم به مسلم وكان موته
سنة مائة على الصحيح وقيل سنة سبع ومائة وقيل سنة عشر ومائة وهو الذي
صححه الذهبي وهو مطابق لقوله صلى الله عليه وسلم قبل وفاته بشهر على رأس مائة
سنة لا يبقى على وجه الأرض ممن هو عليها اليوم أحد وفي رواية مسلم
أرأيتكم ليلتكم هذه فانه ليس من نفس منغوسة تأتي عليها مائة سنة وأما
ما ذكر ان عكر اش بن ذؤيب عاش بعد يوم الجمل مائة سنة فذلك غير صحيح وان
صح فعناء أنه استكمل المائة بعد الجمل لأنه بقي بعدها مائة سنة كما نص عليه
الأئمة وأما ما ذكر أيضا من أمر بابارتين ونحوه فان ذلك لا يروج على من له أدنى
مسكة من العقل كما قاله الأئمة وأما آخر الصحابة موتا بالاضافة الى النواحي
فقد أفردهم ابن منده وأما قوله ثم الذين يلونهم فهم أهل القرن الذين بعدهم وهم
التابعون ثم الذين يلونهم وهم أتباع التابعين واقتضى هذا الحديث أن
تكون الصحابة أفضل من التابعين والتابعون أفضل من أتباع التابعين لكن
هل هذه الفضيلة بالنسبة الى المجموع أو الافراد والذي ذهب اليه ابن عبد البر هو
الأول كما قدمت ذلك في خصائص هذه الأمة من المقصد الرابع واحتج لذلك سوى
ما تقدم بحديث مثل أمي مثل المطر لا يدري آخره خير أم أوله قال الحفاظ ابن حجر
وهو حديث حسن له طرق وقد يرتقى بها الى درجة الصحة وقد روى ابن أبي شيبة
من حديث عبد الرحمن ابن جبير بن نفير أحد التابعين ما سناد حسن قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدركن المسيح أقواما منهم لئلا يترككم أو خير ثلاثا
ولن يخزي الله أمة أنا أولها والمسيح آخرها وروى أبو داود والترمذي من
حديث أبي ثعلبة رفعه تأتي أيام للعامل فيها أجر خمسين قيل منهم؟ ومن أي رسول الله
قال بل منكم وهو شاهد لحديث مثل أمي مثل المطر لا يدري أوله خير أم آخره
لكن حديث للعامل منهم أجر خمسين منكم لا يدل على أفضلية غير الصحابة لان
مجرد زيادة الاجر لا يستلزم ثبوت الأفضلية المطلقة وأيضا الاجرا عما يقع تفاضله
بالنسبة الى ما عايناه في ذلك العمل فأما ما فاز به من شاهد النبي صلى الله عليه وسلم

من فضيلة المشاهدة فلا يعدله فيها الحد ولا ريب أن من قاتل معه أوفى زمانه بأمره
أو أنفق شيئا من ماله بسببه لا يعدله أحد في الفضل بعده كأننا من كان قال الله تعالى
لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا
من بعد وقاتلوا ~~كذلك~~ من ضبط الشرع المتأق عنه وبلغه لمن بعده فمحصل
النزاع يتم محض فيمن لم يحصل له الا مجرد المشاهدة وقد ظهر أنه فاز بما لم يفز به من لم
يحصل له ذلك وبهذا ~~يكن~~ تأويل الاحاديث المتقدمة ثم ان الصحابة على ثلاثة
اصناف الاول المهاجرون الثاني الانصار وهم الاوس والخزرج وحلفاؤهم
ومواليهم الثالث من أسلم يوم الفتح قال ابن الاثير في الجامع والمهاجرون أفضل من
الانصار وهذا على سبيل الاجمال وأما على سبيل التفصيل فان جماعة من سباق
الانصار أفضل من جماعة من متأخري المهاجرين وانما سباق المهاجرين أفضل من
سباق الانصار ثم هم بعد ذلك متفاوتون فرب متأخر في الاسلام أفضل من متقدم
عليه مثل عمر بن الخطاب وبلال بن رباح وقد ذكر العلماء الصحابة ترتيبا على
طبقات ومن قسمهم ~~كذلك~~ الحاكم في علوم الحديث ~~الطبقة الاولى~~
قوم أسلموا بمكة أول البعث وهم سباق المسلمين مثل خديجة بنت خويلد وعلي بن
أبي طالب وأبي بكر الصديق وزيد بن حارثة وبقية العشرة وقد قدم الخلاف
في أول من أسلم في المقصد الاول ~~الطبقة الثانية~~ أصحاب دار الندوة بعد
اسلام عمر بن الخطاب حمل النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه من المسلمين الى دار
الندوة فأسلم لذلك جماعة من أهل مكة ~~الطبقة الثالثة~~ الذين هاجروا
الى الحبشة فراراً بدينهم من أذى المشركين أهل مكة منهم جعفر بن أبي طالب وأبو
سلمة بن الأسد ~~الطبقة الرابعة~~ أصحاب العقبة الاولى وهم سباق الانصار
الى الاسلام وكانوا ستة وأصحاب العقبة الثانية من العام المقبل وكانوا اثني عشر
وقد قدمت أسماء أهل العقبين في المقصد الاول ~~الطبقة الخامسة~~ أصحاب
العقبة الثالثة وكانوا سبعين من الانصار منهم البراء بن معرور وعبد الله بن عمرو بن
حرام وسعد بن عباد وسعد بن الربيع وعبد الله بن رواحة ~~الطبقة السادسة~~
المهاجرون الذين وصلوا الى النبي صلى الله عليه وسلم بعد هجرته وهو بتياء قبل أن
يبنى المسجد وينتقل الى المدينة ~~الطبقة السابعة~~ أهل بدر الكبرى قال صلى
الله عليه وسلم لعمر في قصة حاطب بن أبي بلتعة وما يدريك لعل الله اطلع على هذه
العصاة من أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم رواه مسلم ~~الطبقة~~
الثامنة الذين هاجروا بين بدر والحديبية ~~الطبقة التاسعة~~ أهل بيعة الرضوان

الذين يابوا بالحديبية تحت الشجرة قال عليه الصلاة والسلام لا يدخل الناران
 شاء الله تعالى من أصحاب الشجرة أحدا. ورواه مسلم * الطبقة العاشرة الذين
 هاجروا به بالحديبية وقبل الفتح كخالد بن الوليد وعمر بن العاصي ومثل بعضهم
 بأبي هريرة **لكن** قال الحافظ العراقي لا يصح التمثيل به فإنه هاجر قبل الحديبية
 عقيب خبير بل في أواخرها في زمن النبي صلى الله عليه وسلم * الطبقة الحادية
 عشر الذين أسلوا يوم الفتح وهم خلق كثير منهم من أسلم طائعا ومنهم من أسلم كرها
 منهم حسن إسلام بعضهم والله أعلم بهم * الطبقة الثانية عشر صبيان أدركوا
 النبي صلى الله عليه وسلم ورواه عام الفتح وبعده في حجة الوداع وغيرهما كالسائب
 ابن يزيد ثم انقطعت الهجرة بعد الفتح **على** الصحيح من الأقوال * وأما عتبة
 أصحابه صلى الله عليه وسلم فن رام حمير ذلك رام أمرا بعبدا ولا يعلم حقيقة ذلك
 إلا الله تعالى **لكن** كثرة من أسلم من أول البعثة إلى أن مات النبي صلى الله عليه وسلم
 وتفرقه في البلدان والوادي وقد روى البخاري أن كعب بن مالك قال في قصة
 تخلفه عن غزوة تبوك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير لا يحصونهم
 كتاب حافظ يعني الديوان **لكن** قد جاء ضبطهم في بعض مشاهدته كتبوك
 * وقد روى أنه سار عام الفتح في عشرة آلاف من المقاتلة وإلى حنين في اثني عشر
 ألفا وإلى حجة الوداع في تسعين ألفا وإلى تبوك في سبعين ألفا * وقد روى أنه قبض
 هن مائة ألف وأربعة وعشرين ألفا والله أعلم بحقيقة ذلك ثم إن أصحابهم على
 الإطلاق عند أهل السنة اجتمعوا أبو بكر ثم عمر رضي الله عنهما **لكن** ابن عمر
 قال كنا تخير بين الناس في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فخير أبا بكر ثم عمر ثم
 عثمان ابن عفان ورواه البخاري وفي رواية عبيد الله ابن عمر عن نافع كذا في زمان النبي
 صلى الله عليه وسلم لا نعدل بأبي بكر أحد منهم عمر ثم عثمان ثم نترك أصحاب النبي صلى
 الله عليه وسلم فلا نفاضل بينهم ورواه البخاري أيضا * وقوله لا نعدل بأبي بكر
 أحد أي لا نجعل له مثلا ولا نأخذ من طريق سالم عن ابن عمر كذا نقول ورسول
 الله صلى الله عليه وسلم حي أفضل أمة النبي صلى الله عليه وسلم بعده أبو بكر ثم
 عمر ثم عثمان زاد الطبراني في رواية فيسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فلا
 ينكره * وروى خيثمة بن سيار في فضائل الصحابة من طريق سهل بن
 أبي صالح عن أبيه عن ابن عمر كذا نقول إذا ذهب أبو بكر وعمر وعثمان استوى
 الناس فيسمع النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فلا ينكره وفي ذلك تقديم عثمان
 بعد أبي بكر وعمر وأهل السنة على أن عليا بعد عثمان وذهب بعض السلف إلى تقديم

على علي عثمان وعمن قال به سفيان الثوري وقيل لا يفضل أحدهما على الآخر ونقل
 ذلك عن مالك في المدونة وتبعه جماعة منهم يحيى ابن القطان وقال ابن معين من
 قال أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعمر بن الخطاب ففضيلة فهو صاحب سنة ولا
 شك أن من اقتصر على عثمان ولم يعرف لعل فضيلة فهو مذموم وقد ادعى ابن هب
 البر أن حديث الاقتصار على الثلاثة أبي بكر وعمر وعثمان خلاف قول أهل
 السنة أن علياً أفضل الناس بعد الثلاثة وتعقب بأنه لا يلزم من سكوتهم إذا ذلك
 عن تفضيله عدم تفضيله فالقطوع به عند أهل السنة القول بأفضلية أبي بكر
 ثم عرثم اختلفوا فيمن بعدهما فالجمهورية على تقديم عثمان وعن مالك الوقوف والمسيلة
 اجتهادية ومستندة أن هؤلاء الأربعة اختارهم الله لخلافة نبيه وإقامة دينه
 فترأى عندهم بحسب ترتيبهم في الخلافة وقال الإمام أبو منصور البغدادي أصحابنا
 مجمعون على أن أفضلهم الخلفاء الأربعة ثم الستة تمام العشرة يعني طلحة والزبير
 وسعد وسعيدا وعبد الرحمن بن عوف وأبا عبيدة عامر بن الجراح وقدرى
 القرهذي عن سعيد بن زيد أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة في الجنة
 أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلي والزبير وطلحة وعبد الرحمن
 ابن عوف وأبو عبيدة بن الجراح وسعد بن أبي وقاص فعده هؤلاء التسعة وسكت
 عن العاشر فقال له القوم قد شكك الله من العاشر فقال نشدوني بالله سعيد بن زيد
 في الجنة يعني نفسه وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أنه خرج إلى المسجد
 فسأل عن النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا وجهه ها هنا فخرجت في أثره حتى دخل
 بثراً ريس فجلست عند الباب وبأيهام من جريد حتى قضى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حاجته فتوضأ فقلت إليه فاذا هو جالس على بثراً ريس وتوسط فقها
 فجلست عند الباب فقلت لا تكونن بواباً للنبي صلى الله عليه وسلم اليوم فجاء
 أبو بكر فدفع الباب فقلت من هذا فقال أبو بكر فقلت على رسلك ثم ذهبت إلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هذا أبو بكر يستأذن فقال ثذن له وبشره
 بالجنة فأقبلت حتى قامت لابي بكر ادخل ورسول الله صلى الله عليه وسلم يبشرك
 بالجنة فدخل أبو بكر فجلس عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم معه في القف
 ودلى رجله في البئر كما منع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكشف عن ساقه
 ثم رجعت فجلست وقد تركت أني يتوضأ ويلقني فقلت ان برد الله بقلان خيراً
 يريد أخاء يأت به فاذا بانسان يحرك الباب فقلت من هذا قال عمر بن الخطاب فقلت
 على رسلك ثم جئت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت هذا عمر بن الخطاب يستأذن

فقال ائذن له وبشره بالجنة فجيئت فقلت ادخل وبشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة فجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في القف عن يساره وودى رجله في البئر فرجعت وجلست وقلت ان يرد الله بفلان خيرا يأت به فجاء افسان فحرك الباب فقلت من هذا فقال عثمان بن عفان فقلت على رسلك وجئت الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال ائذن له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه فجيئت فقلت ادخل ورسول الله صلى الله عليه وسلم يبشرك بالجنة على بلوى تصيبك فدخل فوجد القف قد دله في فحاسر وجاهه من الصف الاخر قال شريك قال سعيد بن المسيب فأولتها قبورهم دواء أحمد وسلم وأبو حاتم وأخبرجه البخاري * وأخرج أبو داود ونحوه عن أبي سلمة عن نافع بن عبد الحارث الخزاعي قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم حائطاً من حوائط المدينة فقال لبلال أمسك لي الباب فجاء أبو بكر فاستأذن فذكر نحوه قال الطبراني وفي حديث أن نافع بن الحارث هو الذي كان يستأذن وهذا يدل على تكرار القصة لكن متوب الحافظ شيخ الاسلام ابن حجر عدم التعدد وأنه عن أبي موسى ورواه القول بغيره وأنشد نفسه

لقد بشر الهادي من الصهب زمرة * بجنات عدن كاهم فضله اشهر
سعيد زبير سعد طلمحة عامر * أبو بكر عثمان ابن عوف على عمر
ولا أبي الوليد بن الشهة

أسماء عشر رسول الله بشرهم * بجنة الخلد عن زانها وعمر
سعد سعيد علي عثمان طلمحة بو * بكر ابن عوف ابن جراح الزبير عمر
فان قلت من اعتقد في الخلقاء الاربعة الافضلية على اتريقب المعلوم ولكن محبة بعضهم تكون أكثر هل يكون انما به أم لا فأجاب شيخ الاسلام الولي بن العراقي أن المحبة قد تكون لامر ديني وقد تكون لامر دنيوي فالمحبة الدينية لازمة للافضلية فمن كان أفضل كانت محبة الدينية له أكثر فاعتقد نافي واحد منهم أنه أفضل ثم أحينا غيره من جهة الدين أكثر كان تناقضاً نعم ان أحينا غير الأفضل أكثر من محبة الأفضل لامر دنيوي كقراءة واحسان فلا تناقض في ذلك ولا امتناع فمن اعترف بأن أفضل الامة بعد نبيها صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي لكانه أحب علياً أكثر من أبي بكر مثلاً فان كانت المحبة المذكورة محبة دينية فلا معنى لذلك اذ المحبة الدينية لازمة للافضلية كما قررنا موهـ ذالم يعترف بأفضلية أبي بكر الابطاسانه وأما بقايله فهو مفضل اعلى لكونه أحبه محبة دينية زائرة على محبة أبي بكر وهـ ذالا يجوز وان كانت المحبة المذكورة محبة دنيوية

لكونه من ذرية علي أوله. يرد ذلك من الهاني فلا امتناع فيه والله أعلم انتهى
 * وقد روى الطبري في الرياض وعزاه لاهنلا في سيرته عن أنس مرفوعاً أن الله
 افترض عليكم حب أبي بكر وعمر وعثمان وعلي كما افترض الصلاة والزكاة والصوم
 والحج فمن أنكر فضلهم فلا تقبل منه الصلاة ولا الزكاة ولا الصوم ولا الحج
 * وأخرج الحافظ السلفي في مشيخته من حديث أنس مرفوعاً حب أبي بكر
 واجب على أمتي * وأخرج الانصاري عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال يا أبا بكر ليت اني لقيت اخواني فقال أبو بكر يا رسول الله نحن اخوانك قال لا
 أنتم أصحابي اخواني الذين لم يروني وصديقواي وأجملوني حتى اني لاحب الي
 أحدهم من ولده ووالده قالوا يا رسول الله أما نحن اخوانك قال لا بل أنتم أصحابي
 الاتحب يا أبا بكر. وما أحبوك بحبي اياك قال فأحبهم ما أحبوك بحبي اياك فمحبته
 من أحبه الرسول صلى الله عليه وسلم كآل بيته وأصحابه رضي الله عنهم علامة
 على محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أن محبته عليه الصلاة والسلام علامة
 على محبة الله تعالى وكذلك عداوة من عاداهم وبغض من أبغضهم وسبهم فمن أحب
 شيئاً أحب من يحب وأبغض من يبغض قال الله تعالى لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم
 الآخر يوادون من حاد الله ورسوله فحب آل بيته عليه الصلاة والسلام وأصحابه
 وأولاده وأزواجه من الواجبات المتعينات وبغضهم من الموبقات المهلكات
 * ومن محبتهم وجوب توقيرهم وبرهم والقيام بحقوقهم والاقتداء بهم بأن يعيش
 على سنتهم وآدابهم وأخلاقهم والعمل بأقوالهم مما ليس له عقل فيه مجال وحسن
 الثناء عليهم بأن يذكروا بأوصافهم الجميلة على قصد التعظيم فقد أثني الله تعالى
 عليهم في كتابه المجيد ومن أثني الله عليه فهو واجب الثناء والاستغفار لهم
 * قالت عائشة أمروا أن يستغفروا لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فسبواهم ورواه مسلم وغيره وفائدة المستغفر لهم عائدة عليهم * قال سهل بن عبد
 الله التستري لم يؤمن بالرسول صلى الله عليه وسلم من لم يقرأ أصحابه ولم يعز أوامره
 ومما يجب أيضاً الامسالك عما شجر بينهم أي وقع بينهم من الاختلاف والافراب
 عن أخبار المؤرخين وجهلة الرواة وضلال الشيعة والمبتدعين القادحة في أحد
 منهم قال صلى الله عليه وسلم اذا ذكر أصحابي فأمسكوا وان يلتمس لهم مما نقل من
 ذلك فيما كان بينهم من الفتن أحسن التأويلات ويخرج لهم أصوب المخارج
 اذ هم أهل ذلك كما هو مشهور في مناقبهم ومعدود من آثارهم مما يطول ايراد
 بعضه وما وقع بينهم من المنازعات والمخاربات فله محامل وتأويلات فسبهم

والطعن فيهم -م اذا كان مما يخالف الادلة القطعية كفر كقذف عائشة رضي الله
عنها والافدعة وفسق قل عليه الصلاة والسلام أيها الناس احفظوني في أخواني
وأصحابي وأصحابي لا يظلمكم الله بظلمة أحد منهم -م نه اليست مما يوجب رواه
الخطابي وقال عليه الصلاة والسلام آفة الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدى
من أحبهم فقد أحبني ومن أبغضهم فقد أبغضني ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني
فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك أن يأخذه الله رواه المخلص الذهبي وهذا
الحديث كما قال بعضهم خرج مخرج الوصية بأصحابه على طريق التأكيد
والترغيب فيهم -م والترهيب عن بغضهم وفيه إشارة الى أن -م -م من الايمان
وبغضهم كفر لانه اذا كان بغضهم بغضه كان كفرا لارتضاع للحديث السابق
ان يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من نفسه وهذا يدل على كمال قربهم -م منه
بتنزيههم. نزلت نفسه حتى كأن آذاهم واقع عليه وواصل اليه صلى الله عليه وسلم
والغرض المهدف الذي يرمى فيه فهو نهى عن رميهم. وكذا ذلك بتعذيبهم الله منه
وما ذالك الا لشدة الحرمة * وروى مرفوعا من سب أحدا من أصحابي فاجلدوه
خرجه تمام في فوائده * وقال مالك بن أنس وغيره فيما ذكره القاضي
عياض من أبغض الصحابة فليس له في في المسلمين حق قال ونزع بآية الحشر
والذين جاؤا من بعدهم الآية وقال من غاظه أصحاب محمد فهو كافر قال الله تعالى
ليغيظهم الله فكفار والله أعلم

* (المقصد الثامن في طبعه صلى الله عليه وسلم لذوى الامراض والعاهات وتعبه -يره
الروايات وانبائه بالانبياء المغيبات) *

اعلم أنه لا سبيل لاحد الى الاطاحة بنقطة من بحار معارفه أو قطرة مما أفاضه الله
تعالى عليه من معائب هوارفه وأنت اذا تأملت ما مضى الله تعالى به من جوامع
الحكام وخصه به من بدائع الحكم وحسن سيره وحكم حديثه وانبائه بانباء القرون
السابقة والامم البائدة والذرائع الدائرة كقصص الانبياء مع قومهم وخبر موسى مع
الخصر ويوسف مع اخوته وأصحاب الكهف وذى القرنين واشبه ذلك وبدأ
الخلق وأخبار الادار الاخرة وما في التوراة والانجيل والزبور وصحف ابراهيم
وموسى واطهار أحوال الانبياء وأسمهم وسرار علومهم ومסתودعات سيرهم
واعلامهم بمكتوم شرائعهم ومضمينات كتبهم وغير ذلك مما صدقه فيه العلماء
بها ولم يقدر واعلى تكذيب ما ذكر منها بل اذعنوا لذلك فضلا عما أفاضه من العلم
وهما سنن الآداب والشيم والمواعظ والمحكم والتنبية على طرق الحجج العقلية

والرد على فرق الامم ببراهين الادلة الواضحات والاشارة الى فنون العلوم الذي اتخذ
أهلها كلامه فيها قدوة و اشاراته حجة كاللغة والماني والبيان والعربية وقوانين
الاحكام الشرعية والسياسات العقلية ومعارف عوارف الحقائق القلبية الى غير
ذلك من ضروب العلوم وفنون المعارف الشاملة لمصالح أمتهم كالتب والطب والعبارة
والحساب وغير ذلك مما لا يعد ولا يحصى قضيت بأن مجال هذا الباب في حقه عليه
الصلاة والسلام تمتد تنقطع دون نفاذه الادلاء فان بحر علمه ومعارفه زاخر لا تكدره
الدلائل وهذا المقصد أعزك الله يشتمل على ثلاثة فصول

❖ (الفصل الاول في طبه صلى الله عليه وسلم لذوى الامراض والعاهات) ❖
اعلم انه قد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم كان يعود من مرض من أصحابه حتى انه لقد
عاد غلاما كان يخدمه من أهل الكعبة تاب وعادته وهو مشرك وعرض عليه ما
الاسلام فأسلم الا قول وكان يهوديا كما روى البخاري وأبو داود من حديث أنس
أن غلاما من اليهود كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم لم يفرض فعاده صلى الله عليه
وسلم فقعده عند رأسه فقال أسلم فنظر الى أبيه وهو عنده فقال أطع أبا القاسم فأسلم
فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول الحمد لله الذي أنقذه من النار وكان
صلى الله عليه وسلم يذوق من المريض ويجلس عند رأسه ويسأل عن حاله ويقول
كيف تجدك وفي حديث جابر عند البخاري ومسلم والترمذي وأبي داود قال
مرضت فأتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودني وأبو بكر وهما ماشيان
فوجداني أعشى على فترضا النبي صلى الله عليه وسلم ثم صب وضوءه على فأفقت فاذا
النبي صلى الله عليه وسلم وعند أبي داود فتضع في وجهي فأفقت وفيه أنه صلى الله
عليه وسلم قال يا جابر لا أراك ميتا من وجعت هذا وفي حديث أبي موسى عند
البخاري مرفوعا أطعموا الجائع وعودوا المريض وفكوا العاني وعنده من رواية
البراء أمرنا صلى الله عليه وسلم بسبع وذكر منها عيادة المريض وعنده مسلم خمس
تجب للمسلم على المسلم فذكرها منها قال ابن بطال يحتمل أن يكون الامر على
الوجوب يعني الكفاية كاطعام الجائع وفك الأسير ويحتمل أن يكون على الندب
للفواصل والالفة وعند الطبري يتأكد في حق من ترجى بركته وتسكن في من
يراعى حاله وتباح في ما عدا ذلك وهو فرض كفاية عند أبي حنيفة كما قاله أبو الليث
السمري تدرى في مقدمته واستدل بعموم قوله عودوا المريض على مشروعية العيادة
في كل مرض واستثنى بعضهم الارمد ورد بأنه قد جاء في عيادة الارمد بخصوصها
حديث زيد بن ارقم قال عادني رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجع كان

يعني رواء أبوداود وصحة الحاكم وأما ما أخرجه البيهقي والطبراني مرفوعاً ثلاثة
 ليس لهم عيادة الرمد والدمل والضرس فصح البيهقي أنه موقوف على يحيى بن أبي
 كثير ويؤخذ من إطلاقه أيضاً عدم التقييد بزمان يعنى من ابتداء مرضه وهو
 قول الجوهري وجزم الغزالي في الأحياء بأنه لا يساد إلا بعد ليال ثلاث واستند إلى
 حديث أخرجه ابن ماجه عن أنس كان صلى الله عليه وسلم لا يعود مريضاً إلا
 بعد ثلاثة وهذا حديث ضعيف تفرد به مسلمة بن عيسى وهو ترك وقال أبو حاتم هو
 حديث باطل ولا نطيل بإيراد ما ورد في فضل العيادة ويكفي حديث أبي هريرة
 مما حسنه الترمذي مرفوعاً من عاد مريضاً ناداه مناد من السماء طبت وطاب
 ممثالك وتبوأت من الجنة منزلاً وهذا لفظ ابن ماجه وفي سنن أبي داود عن أنس
 مرفوعاً من توفياً فأحسن الوضوء وعاد أخاه المسلم محتسباً بآبوعده من جهنم مسيرة
 سبعين خريفاً وفي حديث أبي سعيد عند ابن حبان في صحيحه مرفوعاً من
 علمت في يوم كتبه الله من أهل الجنة من عاد مريضاً وشهد جنازة وصام يوماً وراح إلى
 الجمعة واعتق رقبة وعند أحمد عن كعب مرفوعاً من عاد مريضاً خاض في الرحمة
 فإذا جلس عنده استقمع فيها زاد الطبراني وإذا قام من عنده فلا يزال يخوض فيها
 حتى يرجع من حيث خرج ولم يكن صلى الله عليه وسلم يخص يوماً من الأيام بعيادة
 المريض ولا وقتاً من الأوقات فترك العيادة يوم السبت مخافاً للسنة ابتداءه
 يهودى طبيب الملك قد مرض وألزمه بما لزمته فأراد يوم الجمعة أن يعضى لسبته
 فنهه فخاف على استئصال سبته ومن سفك دمه فقال إن المريض لا يدخل عليه
 يوم السبت فتركه الملك ثم أشيع ذلك وصار كثير من الناس يعتمدونه ومن الغريب
 ما نقله ابن الصلاح عن الغراوي أن العيادة تستحب في الشتاء ليلاً وفي الصيف نهاراً
 ولعل الحكمة في ذلك أن المريض يتضرر بطول الليل في الشتاء ويطول النهار
 في الصيف فتحصل له بالعيادة استراحة وينبغي اجتناب التطبيب بأعداء الدين من
 يهودى أو فحوه فإنه مقطوع بغشه سيما إن كان المريض كبيراً في دينه أو علمه
 خصوصاً إن كان هذا العدو يهودياً لأن قاعدة دينهم أن من فجع منهم مسلماً فقد خرج
 عن دينه وإن من استحل السبت فهو مهر الدماء عندهم حلال لهم سفك دمه ولا
 ريب أن من خاطر بنفسه يخشى عليه أن يدخل في عوم النهر في من قتل نفسه
 بشيء وقد كثرت الضرر في هذا الزمان بأهل الذمة فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي

العظيم والله يرحم القائل

لعن النصارى واليهود فأنهم بلغوا عكرهم بنا الآمالا

خرجوا أطباء وسابا لكي يتقسموا الاواح والاموالا
 ومما كان يفعله عليه السلام في الصلاة والسلام وأمر به تطيب نفوس المرضى وتقوية
 قلوبهم في حديث أبي سعيد الخدري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخلتم
 على المريض فنفسوا له في أجله فان ذلك يطيب نفسه يريد مثل أن يقول له لا بأس
 عليك طهو ان شاء الله ووجهك لا تنأحس وما أشبه ذلك وقد يكون من هذا
 أن ذكره الاجور والداخل عليه في مرضه وأن المرض كفارة فربما أصلح ذلك
 قابله وأمن من خوف زال ونحوه وقال بعضهم في هذا الحديث نوع شريف جذامن
 أنواع العلاج وهو الارشاد الى ما يطيب نفس العليل من الكلام الذي تقوى به
 الطبيعة وتنتعش به القوة وينبعث به الحسار الغريزي ويساعد على دفع العلة
 أو تخفيفها الذي هو غاية تأثير الطبيب وفي تقرير نفس المريض وتطيب قلبه
 وادخال السرور عليه تأثير عجيب في شفاء علة وخفتها فان الارواح والقوى تقوى
 بذلك فتساعد الطبيعة على دفع المؤذي وقد شاهد الناس كثيرا من المرضى تنتعش
 قواهم بعيادة من يحبونه ويعظمونه ورؤيتهم له ولطفه بهم ومكاثرتهم اياهم قال
 في الهدى وكان صلى الله عليه وسلم يسأل المريض عن شكواه وكيف يجد وعن
 ما يشتميه فان اشتكى شيئا وعلم أنه لا يضره أمر له ويضع يده على جبهته وربما
 وضعها بين ثديه ويدعوله ويصف له ما ينفعه في علة ورعما توضحا وصب على
 المريض من وضوئه كما في حديث جابر المتقدمور بما كان يقول للمريض لا بأس
 عليك طهورا ان شاء الله وربما كان يقول كفارة وطهور وقات عائشة كان
 صلى الله عليه وسلم اذا عاد مريضاً يضع يده على المكان الذي يألم ثم يقول بسم الله
 رواه أبو يعلى بسند حسن وأخرج الترمذي من حديث أبي أمامة بسند لين رفعه
 تمام عيادة المريض ان يضع أحدكم يده على جبهته فيسأل ذلك كيف هو وعند ابن
 السني بلفظ كيف أصبحت أو كيف أمسيت واذا علمت هذا فاعلم أن المرض نوعان
 مرض القلوب ومرض الابدان فأما طب القلوب ومعالجتها فخاص بما جاء به الرسول
 الكريم صلى الله عليه وسلم عن ربه تعالى لاسبيل الى حصوله الامن جهته
 فان صلاح القلوب ان تكون عارفة بربها ورافطرها وبأسمائه وصفاته وأفعاله
 وأحكامه وان تكون موقرة لرضاه ومحابة مقبلة لمناهيه ومساخطة ولاصحة لها
 ولا حياة ألبته الا بذلك ولا سبيل الى تلقي ذلك الا من جهة سيدنا محمد صلى الله عليه
 وسلم وأما طب الاجساد فنه ما جاء في المنقول عنه صلى الله عليه وسلم ومنه ما جاء
 عن غيره لانه صلى الله عليه وسلم انما ثبت ما دياوداعيا الى الله والى جنته وهو عرفا

بالله ومبين الالة مواقع رضاه وامرهم باومواقع سخطه وناهيهم عنها ونخبرهم
 أخبار الانبياء والرسل واحوالهم مع أمهم وأخبار تخليق العالم وأمر المبدأ والمعاد
 وكيفية شقاوة النفوس وسعادتها وأسباب ذلك وآلة اطباء الاجساد فنجاء من
 تكميل شريعته ومقصود الغير بحيث انما يستعمل للحاجة اليه فاذا قدر الاستغناء
 عنه كان صرف الهمم الى علاج القلوب وحفظ محبتها ودفع اسقامها وحيث انما
 يفسدها والمقصود باصلاح الجسد واصلح الجسد يدون اصلح القلب لا ينفع
 وفساد البدن مع اصلح القلب مضرته يسيرة جدا وهي مضررة زائلة تعقبها المنفعة
 الدائمة التامة فاذا علمت هذا فاعلم أن ضرر الذنوب في القلوب كضرر السموم
 في الابدان على اختلاف درجاتها في الضرر وهل في الدنيا والآخرة شروداء الا
 وسببه الذنوب والمعاصي فلا معاصي من الا نار القبيحة المذمومة والمضرة بالقلب
 والبدن والدنيا والآخرة ما لا يعلمه الا الله فنها حرمات العلم فان العلم نور يقدسه الله
 في القلب والمعصية تطفىء ذلك النور والامام الشافعي رضى الله عنه

شكوت الى وكيع سوء حفظي ✽ فأرشدني الى ترك المعاصي

وقال اعلم بأن العلم نور ✽ ونور الله لا يؤتاه عاصي

ومنها حرمان الرزق في المسند وان العبد ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه ومنها وحشة
 يجدها العاصي في قلبه بينه وبين الله ولا يوازيها ولا يقارنها الذنوب ومنها تعسير أمره
 عليه فلا يتوجه لامر الا يجده مغلقا دونه أو متعسرا عليه ومنها ظلمة يجدها في قلبه
 حقيقة يحس بها كما يحس بظلمة الليل البهيم اذا ادلهم وكما قويت الظلمة ازدادت
 حيرته حتى يقع في البدع والضلالات والامور المهلكة وهو لا يشعر ثم تقوى هذه
 الظلمة حتى تعلو الوجه وتصير سوادا فيه يراها كل أحد ومنها أنها توهم القلب
 والبدن ومنها حرمان الطاعة وتقصير العمر ومحق البركة ولا تمتنع زيادة العمر
 بأسباب كما ينقص بأسباب وقيل تأثير المعاصي في محق العمر انما هو بأن حقيقة
 الحياة هي حياة القلب فليس عمر المرء الا اوقات حياته بالله فتلك ساعات عمره
 فالبر والتقوى والطاعات تزيد في هذه الاوقات التي هي حقيقة عمره ولا عمر له
 سواها وبالحكمة فالعبد اذا تعرض عن الله واشتغل بالمعاصي ضاعت عليه أيام
 حياته الحقيقية ومنها أن المعصية تورث الذل ومنها أنها تفسد العقل فان للعقل نورا
 والمعصية تطفىء نور العقل ومنها أنها تزيل النعم وتحل النقم فإزالته عن العبد
 نعمة الا بذنوب ولا حلت به نقمة الا بذنوب وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت

أيديكم ويعفو عن كثير وقد أحسن القائل

إذا كنت في ذمة فارعها * فان الذنوب تزيد النعم
 وحطها بطاعة رب العباد * قرب العباد سريع المقام
 ومن عقوبتها أنها تستقلب مواد هلاك العبد في دنياه وآخرته فان الذنوب هي
 أمراض متى استحكمت قتلت ولا بد وكما أن البدن لا يكون صحيحا الا بعذاء يحفظ
 قوته واستفراغ يستفرغ المواد الفاسدة والاخلط الرديئة التي متى غلبت عليه
 أفسدته وحمية يمنع بها من تناول ما يؤذي ويغذي ضرره فكذلك القلب لا تتم
 حياته الا بعذاء من الايمان والاعمال الصالحة يحفظ قوته واستفراغ بالتوبة
 النصوح يستفرغ المواد الفاسدة والاخلط الرديئة التي متى غلبت عليه أفسدته
 وحمية توجب له حفظ العدة وتجنب ما يضاددها وهي عبارة عن ترك استعمال
 ما يضاد الصحة والتقوى اسم متناول لهذه الامور الثلاثة فافات منها فأت من
 التقوى بقدره واذا تبين هذا فالذنوب مضادة لهذه الامور الثلاثة فانها تستقلب
 المواد المؤذية وتوجب التخليط المضاد للصحة وتتمنع الاستفراغ بالتوبة النصوح فانظر
 الى بدن عليل قد تراكت عليه الاخلط ومواد المرض وهو يستفرغها ولا
 يحتمى له فكيف تكون صحته وبقاؤه وقد أحسن القائل

جسمك بالحمية حصنته * مخافة من ألم طاري
 وكان أولى بك أن تهتمى * من المعاصي خشية النار

فن حفظ القوة بامثال الاوامر واستعمل الحمية باجتهاب النواهي واستفرغ التخليط
 بالتوبة النصوح اذ لم يدع للخير مطايع ولا للشهر مهربا وفي حديث أنس ألا
 أدلكم على داءكم ودوائكم ألا ان داءكم الذنوب ودوائكم الاستغفار فقد ظهر
 لك أن طب القلوب ومعالجتها لا سبيل الى معرفته الا من جهة الرسول صلى الله عليه
 وسلم لم بواسطة الوحي وأما طب الاجساد فنعالجه يرجع الى التجربة ثم هو نوعان
 نوع لا يحتاج الى فكر ونظر بل فطر الله على معرفته الحيوانات مثل ما يدفع الجوع
 والعطش والبرد والتعب وهذا لا يحتاج فيه الى معالجة طبيب ونوع يحتاج الى
 الفكر والنظر كدفع ما يحدث في البدن مما يخرج منه عن الاعتدال وهو اما حرارة
 او برودة وكل منهما اما الى رطوبة او يوسة أو الى ما يتركب منهما وغالب
 ما يقاوم الواحد منهما بضده والدفع قديقع من خارج البدن وقديقع من داخله وهو
 أعسرهما والطار يق الى معرفته بتحقيق السبب والعلامة فالطبيب الحاذق هو
 الذي يسعى في تفريق ما يضر بالبدن جمعه أو عكسه وفي تقيص ما يضر بالبدن
 زيادته أو عكسه ومدار ذلك على ثلاثة أشياء حفظ الصحة والاحتماء عن المؤذي

واستفراغ المسادة الفاسدة وقد أشير إلى الثلاثة في القرآن فلا قول في قوله تعالى
 فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر وذلك أن السفر مظنة النصب
 وهو من مغيرات الصحة فإذا وقع فيه الصيام ازداد فأبجى الفطر وكذا لقول
 في المرض والثاني وهو الحجية من قوله تعالى ولا تقتلوا أنفسكم فإنه استنبط منه
 جواز التيمم عند خوف استعمال الماء البارد وقال تعالى في آية الوضوء وإن كنتم
 مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا
 صعيدا طيبا فامسحوا بآثاره وهو تيمم على الحجية عن كل مؤذله من داخل أو خارج والثالث من قوله
 تعالى أو به إذا من رأسه فقديته فإنه أشير بذلك إلى جواز حلق الرأس لذي منعه منه
 الحرم لاستفراغ الأذى الحاصل من البزاز المحتقن في الرأس تحت الشعر لانه إذا
 حلق رأسه تفطحت المسام فخرجت تلك الأبخرة منها فهذا الاستفراغ يقاس عليه
 كل استفراغ يؤذى له بأسه فقد أرشد تعالى عباده إلى أصول الطب الثلاثة
 ومجابهة قواعد وفي الصحيحين من حديث عطاء عن أبي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما أنزل الله داء إلا وأنزل له شفاء وآخر جه النساءى وصححه ابن
 حبان والحاكم عن ابن مسعود بلفظ أن الله لم ينزل داء إلا وأنزل له شفاء فتداووا
 وعند أحمد من حديث أنس أن الله حيث خلق الداء خلق الدواء فتداووا وعند
 البخارى في الأدب المفرد وأحمد وأصحاب السنن وصححه الترمذى وابن خزيمة
 والحاكم عن أسامة بن شريك رفعه تداووا بإعباد الله فإن الله لم يضع داء إلا أوضع له
 شفاء الداء واحد وهو الحرم وفي لفظ إلا السام وهو بمهمله مخففا الموت يعنى الداء
 الموت أى المرض الذى قد رعى صاحبه الموت فيه واستثنى الحرم فى الرواية الأولى
 أمالانه جعله شبيها بالموت والجامع بينهما نقص الصحة أو اقربيه من الموت وأفضائه
 إليه ويحتمل أن يكون استثناء منقطعا والتقدير لكن الحرم لا دواء له ولا لى داود
 عن أنى الداء رفعه أن الله جعل لكل داء دواء فتداووا ولا تداووا بحرام
 وفى البخارى أن الله تعالى لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم فلا يجوز التداوى بالحرام
 وروى مسلم عن جابر مرفوعا لكل داء دواء فإذا أصيب دواء الداء برى عباده الله
 تعالى فالشفاء متوقف على إصابة الدواء الداء باذن الله تعالى وذلك أن الدواء قد
 يحصل معه مجاوزة الحد فى الكيفية أو الكمية فلا ينفع بل ربما أحدث داء آخر
 وفى رواية على عند الحميدى فى كتابه المسمى بطب أهل البيت ما من داء إلا ولد دواء
 فإذا كان كذلك بعث الله عز وجل ملاكا معه يستتر ف يجعل بين الداء والدواء فكلا

يشرب المريض من الدواء لم يقع على الداء فإذا أراد الله بربه أمر الملك فرفع السترنم
 يشرب المريض الدواء فينفعه الله تعالى به وفي حديث ابن مسعود رفعه أن الله لم
 ينزل داء إلا أنزل له شفاء علمه من علمه وجهله من جهله رواه أبو نعيم وغيره وفيه إشارة
 إلى أن بعض الأدوية لا يعلمها كل أحد وإنما قوله لكل داء دواء فيجوز أن يكون على
 عمومته حتى يتناول الأدوية القاتلة والأدواء التي لا يمكن طبيب معرفتها ويكون الله
 قد جعل لها أدوية تبرئها ولكن طوى علمها عن البشر ولم يجعل لهم إليها سبيلا لأنه
 لا دلم للخلق إلا ما علمهم الله ولهذا علق صلى الله عليه وسلم الشفاء على مصادفة
 الدواء للداء وقد يقع لبعض المرضى أنه يتداوى من دائه بدواء فيبرأ ثم يعتريه بعد
 ذلك الداء والدواء بعينه فلا ينفع والسبب في ذلك الجهل بصفة من صفات الأدوية
 فرب مريض تشابه أو يكون أحدهما مركبا لا ينفع فيه ما ينفع في الذي ليس مركبا
 فيقع الخطأ من هناك وقد يكون مقصدا لكن يريد الله أن لا ينفع وهنا تخضع رقاب
 الأطباء وفي مجموع ما ذكرناه من الأحاديث الإشارة إلى إثبات الأسباب وأن ذلك
 لا ينافي التوكل كما لا ينافي دفع الجوع والعطش بالاكل والشرب وكذلك تجنب
 المهالكات والدعاء بطلب الشفاء ودفع المضار وغير ذلك وقد سئل الحارث بن أسد
 المحاسبي في كتاب القصد من تأليفه هل يتداوى المتوكل قال نعم قيل له من أين ذلك
 قال من وجود ذلك عن سيد المتوكلين الذي لم يلحقه لاحق ولا يسبقه في التوكل
 سابق محمد خير البرية صلى الله عليه وسلم قيل له ما تقول في خبر النبي صلى الله عليه
 وسلم من استرقى واكتوى برىء من التوكل قال برىء من توكل المتوكلين الذين ذكرهم
 في حديث آخر فقال يدخل الجنة من أمّتي سبعون ألفا بغير حساب وأما سواهم
 من المتوكلين فبإباح لهم الدواء والاسترقاء فجعل المحاسبي التوكل بعرضه أفضل من
 بعض وقال في التهيد أثارا بقوله برىء من التوكل إذا استرقا الرقاء المكروهة
 في الشريعة أو اكتوى وهو يعلق رغبته في الشفاء بوجود الكي وكذلك قوله
 لا يسترقون الرقاء المخالفة للشريعة ولا يكتوون وقلوبهم معلقة بنفع الكي وعرضه
 عن فعل الله تعالى وإن الشفاء من عنده وأما إذا فعل ذلك على ما جاء في الشريعة
 وكان ناظرا إلى رب الدواء وتوقع الشفاء من الله تعالى وقصد بذلك استعمال بدنه
 إذا صبح لله تعالى واتعاب نفسه وكذلكها في خدمة ربه فتوكله باق على حاله
 لا ينقص منه الدواء شيئا استدلالا بفعل سيد المتوكلين إذ عمل بذلك في نفسه
 وفي غيره انتهى فقد تبين أن التداوى لا ينافي التوكل بل لا تتم حقيقة التوحيد
 إلا بإشارة الأسباب التي نصها الله تعالى مقتضيات لمسيباتها قدرا وشرعا وأن

تعظيها بقدر في نفس التوكل كما يقدح في الامر والحكمة وحكي ابن القيم أنه ورد
 في خبر اسرائيل أن الخليل عليه الصلاة والسلام قال يا رب بمن الداء قال مني قال
 فمن الداء قال مني قال فما بال الطبيب قال رجل أرسل الداء على يديه قال وفي
 قوله صلى الله عليه وسلم لكل داء دواء تقوية النفس المريض والطبيب وحث على
 طلب ذلك الداء والتنقيس عليه فان المريض اذا استشعرت نفسه أن لدائه دواء
 بزيله تعاق قلبه بروح الرجاء وبردم من حرارة اليأس وانفتح له باب الرجاء وقويت
 نفسه وانبعثت حرارته الغريزية وكان ذلك سبباً لقوة الارواح الحيوانية والنفسانية
 والطبيعية ووتى قويت هذه الارواح قويت القوى التي هي حاملة لها فظهرت المرض
 ودفعته انتهى فان قلت ما المراد بالانزال في قوله في الاحاديث السابقة الا انزل له
 دواء وفي الرواية الاخرى شفاء فالجواب أنه يحتمل أن يكون عبر بالانزال عن
 التقدير ويحتمل أن يكون المراد انزال علم ذلك على لسان الملك للنبي صلى الله عليه
 وسلم وأين يقع طب حذاق الاطباء الذي غايته أن يكون مأخوذاً من قياس
 أو مقامات وحديث وتجربة من الوحي الذي يوحيه الله تعالى الى رسوله صلى الله
 عليه وسلم بما ينفعه ويضره فنسبة ما عند حذاق الاطباء من الطب الى هذا الوحي
 كنسبة ما عندهم من العلوم الى ما جاء به صلى الله عليه وسلم بل ههنا من الادوية
 التي تشفى من الامراض ما لم يهتد اليها عقول أكابر الاطباء ولم تصل اليها علومهم
 وتجربتهم وأقيستهم من الادوية القلبية والروحانية وقوة القلب واعتماد على الله
 تعالى والتوكل عليه والانكسار بين يديه والصدقة والصلاة والدعاء والتوبة
 والاستغفار والاحسان الى الخلق والتفريق عن المكروب فان هذه الادوية قد
 جربت الامم على اختلاف اديانها واولاها فوجدوا لها من التأثير في الشفاء ما لم يصل
 اليه علم أعلم الاطباء وقد جربت ذلك والله مرات فوجدته يفعل ما لا تفعله الادوية
 الحسية ولا ريب أن طب النبي صلى الله عليه وسلم متيقن البراء لصدوره عن الوحي
 ومشكاة النبوة وطب غيره أكثره حدس وتجربة وقد يتخلل الشفاء من بعض من
 يستعمل طب النبوة وذلك لما نفع قام بالمستعمل من ضعف اعتقاد الشفاء به وتلقيه
 بالقبول وأظهر الامثلة في ذلك القرآن الذي هو شفاء لما في الصدور ومع ذلك فقد
 لا يحصل لبعض الناس شفاء مدبره به لقصوره في الاعتقاد والتلقي بالقبول
 بل لا يزيد المتأفق الا رجسا الى رجسه ومرضا الى مرضه فطب النبوة لا يناسب
 الا الأبدن الطبية والالوب الحية فأعراض الناس عن طب النبوة لا عرضهم
 عن الاستشفاء بالقرآن الذي هو الشفاء انما هو وكان علاجه صلى الله عليه وسلم

لأمريض عـ على ثلثة أنواع أحدها بالادوية الالهية الروحانية والثاني بالادوية الطبيعية والثالث بالمركب من الامرين

(النوع الاول في طبه صلى الله عليه وسلم بالادوية الالهية)

اعلم أن الله تعالى لم ينزل من السماء شفاء قط أعم ولا أنفع ولا أعظم ولا أنفع في إزالة الداء من القرآن فهو ولداء شفاء ولصداء القلوب جلاء كما قال تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولعظة من كما قال الامام فخر الدين ليست للتبويض بل للجنس والمعنى ونزل من هذا الجنس الذي هو القرآن شفاء من الامراض الروحانية وشفاء أيضا من الامراض الجسمانية أما كونه شفاء من الامراض الروحانية فظاهر وذلك لان المرض الروحاني نوعان الاعتقادات الباطلة واشذها فسادا الاعتقادات الفاسدة في الالهية والنبوة والمعاد والقضاء والقدر والقرآن مشتمل على دلائل المذهب الحق في هذه المطالب وابطال المذاهب الباطلة ولما كان أقوى الامراض الروحانية هو الخطأ في هذه المطالب والقرآن مشتمل على الدلائل الكاشفة عما في هذه المذاهب الباطلة من العيوب لا جرم كان القرآن شفاء من هذا النوع من المرض الروحاني وأما الاخلاق المذمومة فالقرآن مشتمل على تفصيلها وتعريفها وما فيها من المفاسد والارشاد الى الاخلاق الفاضلة والاعمال المحمودة فكان القرآن شفاء من هذا النوع من المرض فثبت أن القرآن شفاء من جميع الامراض الروحانية وأما كونه شفاء من الامراض الجسمانية فلان التبرك بقراءته ينفع كثيرا من الامراض واذا اعتبر الجاهلون والفلاسفة وأصحاب الطلسمات بأن لقراءة الرقي المجهولة والعزائم التي لا يفهم منها شيء آثارا عظيمة في تحصيل المنافع ودفع الماسد أفلا تكون قراءة القرآن العظيم المشتمل على ذكر جلال الله تعالى وكبريائه وتعظيم الملائكة المقربين وتحقير المردة والشياطين سببا لحصول النفع في الدين والدنيا ويؤيد ما ذكرناه بما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لم يستشف بالقرآن فلا شفاء الله ونقل عن الشيخ أبي القاسم القشيري رحمه الله أن ولده مرض مرضا شديدا حتى أشرف على الموت فاشتد عليه الامر قال فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فشكوت اليه ما بولدي فقال أين أنت من آيات الشفاء فاتتبت فأفكرت فيها فاذا هي في ستة مواضع من كتاب الله وهي قوله تعالى ويشف صدور قوم مؤمنين وشفاء لسان في الصدور ويخرج من بطونهم شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين واذا مرضت فهو يشفين قل هو الذي آمنوا هدى وشفاء قال فكاتبتهما ثم حلتهما بالما

وسقيته اياهما قد كثر ما نشط من عقل أو كما قال وانظر رقية الديدغ بالقائمة
وما فيها من السر الديدغ والبرهان الرفيع وتأمل قوله عليه الصلاة والسلام
في بعض أدعيته وأن تجعل القرآن ربيع قافي وجلاء حزني وشفاء صدري فيكون له
بمنزلة الدواء الذي يستأمل الداء ويعيد البدن الى صحته واعتداله وفي حديث علي
عند ابن ماجه مره وعاد خير لدواء القرآن وما هنا أمر ينبغي أن يتفطن له فيه عليه
ابن القيم وهو ان الآيات والاذكار والادعية التي يستشفى بها ويرقى بها هي
في نفسها نافعة شافية ولكن تستدعي قبول المحل وقوة همه الفاعل وتأثيره في
تخفيف الشفاء كان لضعف تأثير الفاعل أو لعدم قبول المحل المنفع أو لما منع قوى
فيه يمنع أن ينجع فيه الدواء كما يكون ذلك في الادوية والادواء الحسية فان عدم
تأثيرها قد يكون لعدم قبول الطبيعة لذلك الدواء وقد يكون لما منع قوى سيمنع من
اقتضائه أثره فان الطبيعة اذا أخذت الدواء بقبول تام كان ارتفاع البدن به بحسب
ذلك القبول وكذلك القلب اذا أخذ الرقي والتعاوى بقبول تام وكان الدواء في نفس
فعالة وهممة مؤثرة أثر في إزالة الداء وكذلك الدعاء فانه من أقوى الاسباب في رفع
المكروه ووجهه ول المطلوب ويمكن قد يتخلف أثره عنه اما لضعفه في نفسه بأن
يكون دعاء لا يجيبه الله لما فيه من العدوان واما لضعف القلب وعدم اقباله على الله
وجهميته عليه وقت الدعاء واما لحصول المانع من الاجابة من أكل الحرام والظلم
ورين الذنوب على القلوب واستيلاء الغفلة والهوى والله هو وقدروى الحسنة
حديث واعلموا أن الله لا يقبل دعاء من قلب غافل لاه ومن أنفع الادوية الشفاء
وهو دعاء بلا يدافعه ويعالج به ويمنع نزوله ويرفعه أو يخففه اذا نزل وهو سلاح
المؤمن واذا جمع مع الدعاء حضور القلب والجمعية بالكتابة على المطلوب وصادف
من أوقات الاجابة كثلث الليل الاخير مع الخضوع والانكسار والذل والتضرع
وقفا واستقبال القبلة والطهارة ورفع اليدين والبداءة بالمحمد والثناء على الله تعالى
والصلاة والتسليم على سيدنا محمد بعد التوبة والاستغفار والصدقة والتمسك في المسئلة
وأكثر التماسك والدعاء والتوسل اليه بأسمائه وصفاته والتوجه اليه بنبية صلى الله
عليه وسلم فان هذا الدعاء لا يكاد يرد أبدا لاسيما ان دعاء بالادعية التي أخبر صلى
الله عليه وسلم أنها مظنة الاجابة فانه متضمنة للاسم الاعظم ولا خلاف
في مشروعية الفزع الى الله تعالى والالتجاء اليه في كل ما ينوب الانسان وما
الرقى فاعلم أن الرقى بالمعوذات وغيرها من أسماء الله تعالى هو الطب الروحاني واذا
كان على لسان الابرار من الخلق حصل الشفاء باذن الله تعالى لكن لما عرّف هذا

النوع أفرغ الناس إلى الطب الجسماني وفي البخاري من حديث عائشة أنه صلى الله
 عليه وسلم كان ينفت على نفسه في المرض الذي مات فيه بالمعوذات وهي الفلق
 والناس والاخلأص فيكون من باب التغليب أو المراد الفلق والناس وكذلك
 كل ما ورد من أنه وينفي الله وأن كقوله تعالى وقيل رب أعوذ بك من همزات
 الشياطين وأماما أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي من حديث ابن مسعود أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكره عشر خصال فذكر منها الرقي إلا بالمعوذات
 ففي سند عبد الرحمن بن حنبل قال البخاري لا يصح حديثه وعليه تقد برحمته فهو
 منسوخ بالأذن في الرقية بالفتحة وأما حديث أبي سعيد عند النسائي كان صلى
 والله عليه وسلم يتعوذ من الجن وعين الإنسان حتى نزلت المعوذتان فأخذ بهما
 وترك ما سواهما وحسنه الترمذي فلا يدل على المنع من التعوذ بغير هاتين السورتين
 بل على الأولوية ولا سيما مع ثبوت التزويف به ما وانما اجتري بهما المشتملتا
 عليه من جوامع الاستعاذة من كل مكروه جملة وتفصيلا وقد أجمع العلماء على
 جواز الرقي عند اجتماع ثلاثة شروط أن تكون بكلام الله تعالى أو بأسمائه
 وصفاته وباللهسان العربي أو بما يعرف به من غيره وأن يعتقد أن الرقية لا تؤثر
 بذاتها بل بتقدير الله تعالى واختلافها في كونها شرطا والراجح أنه لا بد من اعتبارها
 وفي صحيح مسلم من حديث عوف بن مالك كأنه رقي في الجاهلية فقلنا يا رسول الله
 كيف ترى في ذلك فقال اعرضوا على رفاكم لا بأس بالرقي إذا لم يكن فيه شرك وله
 من حديث جابر بن سمرة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرقي فجاء آل عمرو بن حزم
 فقالوا يا رسول الله إنها كانت عندنا رقية ترقى بها من العقرب قال فاعرضوها
 علي قال فاعرضوا عليه قال ما أرى بأسا من استطاع أن ينفع أخاه فانهفعه وقد
 تمسك قوم بهذا العموم فأجازوا كل رقية جربت منفعتها ولو لم يعقل منها هلكن
 دل حديث عوف أنه ما كان من الرقي يؤدي إلى الشرك فانه يمتنع ولا يعقل
 منها إلا يؤمن أن يؤدي إلى الشرك فيمتنع احتياطا والشرط الأخير لا بد منه وقال
 قوم لا تجوز الرقية إلا من العين والدغة لحديث عمران بن حصين لا رقية إلا من
 عين أو حية وأجيب بأن معنى الحصر فيه أنها أصل كل ما يحتاج إلى الرقية فيلحق
 بالعين جواز رقية من به خيل أو من ونحو ذلك لا شترأ كهما في كونهما ينشأن عن
 أحوال شيطانية من أنس أوجن ويلحق بالسم كل ما عرض للبدن من قرح ونحوه
 من المواد السمية وقد وقع عند أبي داود من حديث أنس مثل حديث عمران وزاد
 أودم وفي مسلم من حديث أنس أيضا رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرقي

من العيز والحملة والنملة وفي حديث آخر والاذن ملاقي داود ومن حديث الشفاء
 بنت عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ألا تعلمين هذه يعني حفصة رقية النملة
 والنملة قروح تخرج في الجنب وغيره من الجسد وقيل المراد بالحصر يعني الأفضل
 أي لارقية أنفع كما قيل لاسيف أقطع الأذن والفقار وقال قوم المنهى عنه من الرقي
 ما يكون قبل وقوع البلاء والمأذون فيه ما كان بعد وقوعه ذكره ابن عبد البر
 والبيهقي وغيرهما وروى أبو داود وابن ماجه وصححه الحاكم بن ابن مسعود رحمه
 أن الرقي والتهاشم والتولة شرك والتهاشم جمع تيممة وهي خرزة أو قلادة تعلق
 في الرأس كانوا في الجاهلية يعتقدون أن ذلك يدفع الآفات والتولة بكسر المثناة
 وفتح الواو واللام مخففة فاشي كانت المرأة تستجاب به دعوة زوجها وهو ضرب من
 السحر وإنما كان ذلك من الشرك لأنهم أرادوا دفع المضار وجلب المنافع من هند غير
 الله ولا يدخل في ذلك ما كان بأسماء الله وكلامه فقد ثبت في الأحاديث استعمال
 ذلك قبل وقوعه كما سياتي إن شاء الله تعالى ولا خلاف في مشروعية الفرع إلى الله
 سبحانه وتعالى والالتقاء إليه سبحانه في كل ما وقع وكل ما يتوقع وقال بعضهم المهي
 عنه من الرقي هو الذي يستعمله المعزوم وغيره ممن يدعي تسخير الجن له فيأتي بأمور
 مشبهة مركبة من حق وباطل تجمع إلى ذكر الله تعالى وأسمائه ما يشوبه من
 ذكر الشياطين والاستعانة بهم والتعوذ من مردتهم ويقال إن الحية أهداوتها
 للإنسان بالطبع تصادق الشياطين لكونهم أعداء بني آدم فإذا عزم على الحية
 بأسماء الشياطين أجابت وخرجت من مكانها وكذا اللديغ إذا رقي بتلك الأسماء
 سالت سمومها من بدن الإنسان فلذلك كره من الرقي ما لم يكن بذكر الله وأسمائه
 خاصة وباللسان العربي الذي يعرف معناه ليكون بريئاً من شوب الشرك وعلى كراهة
 الرقي بغير كتاب الله تعالى علماء الأئمة وقال القرطبي الرقي ثلاثة أقسام أحدها
 ما كان يرقى به في الجاهلية مما لا يعقل معناه فيجب اجتنابه لئلا يكون فيه شرك
 أو يؤدي إلى الشرك الثاني ما كان بكلام الله أو بأسمائه فيجوز فإن كان مأثوراً
 فيستحب الثالث ما كان بأسماء غير الله من ملك أو صالح أو عظم من المخلوقات
 كالعرش قال فهذا ليس من الواجب اجتنابه ولا من المذروع الذي يتضمن الالتقاء
 إلى الله تعالى به والتبرك بأسمائه فيكون تركه أولى إلا أن يتضمن تعظيم الرقي به
 فينبغي أن يجتنب كالحلف بغير الله تعالى وقال الربيع سألت الشافعي عن الرقية
 فقال لا بأس أن يرقى بكتاب الله تعالى وما يعرف من ذكر الله تعالى قلت أيرقى
 أهل الكتاب المسلمين قال نعم إذا رقوا بما يعرف من كتاب الله وبذكر الله انتهى

وفي الموطأ أن أبا بكر قال لليهودية التي كانت ترقى عائشة ارقمها بكتب الله قال
 النورى وقال القاضى عياض واختلف قول مالك في رقية اليهودى والنصراني
 المسلم وبالجواز قال الشافعى والله أعلم وروى ابن وهب عن مالك كراهية الرقية
 بالحديدة والملح وعقد الخيط والذي يكتب خاتم سليمان وقال لم يكن ذلك من أمر الناس
 القديم رقية الذي يصاب بالعين روى مسلم عن ابن عباس قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم العين حق ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين أى الاصابة
 بالعين شيء ثابت موجود وهى من جملة ما يتحقق كونه قال المازرى أخذ الجمهور
 بظاهر الحديث وأنكره طوائف من المبتدعة افرغ معنى لان كل شيء ليس محالاً
 فى نفسه ولا يؤدى الى قلب حقيقة ولا الى فساد دليل فهو من مجوزات العقول فاذا
 اخبر الشارع بوقوعه لم يكن لانكاره منى وهل من فرق بين انكارهم هذا
 وانكارهم ما يخبر به من أمور الآخرة وقد استشكل بعض الناس هذه الاصابة
 وقال كيف تتم العين من بعد حتى يحصل الضرر للمعيون وأجيب بأن طبائع
 الناس تختلف فبذلك من سم يصل من عين العائن فى الهواء الى بدن
 المعيون وقد نقل عن بعض من كان معيانيا أنه قال اذا رأيت شيئاً يهينى وجئت
 حرارة تخرج من عيني ويقرب ذلك بالمرأة الحائض تضع يدها فى اناء اللبن فيفسد
 ولو وضعها بعد طهرها لم يفسد ومن ذلك أن الصبي قد ينظر الى العين الرمضاء
 فيرمد وقال المازرى زعم بعض الطبائعين أن العائن تنبعث من عينه قوة سمية
 تسيل الى العين فتهلك أو تفسد وهو كاصابة السم من نظر الافعى وأشار الى منع الحصر
 فى ذلك مع تجويزه وان الذى يتمشى على طريقة أهل السنة أن العين انما تضر عند
 نظر العائن بعادة أجراها الله تعالى أن يحدث الضرر عند مقابلة شخص آخر وهل
 ثم جواهر حقيقة أولاهو أمر محتمل لا يقطع باثباته ولا نفيه ومن قال ممن ينتمى الى
 الاسلام من أصحاب الطبائع بالقطع بأن ثم جواهر لطيفة غير مرئية تنبعث من
 العائن فتصل بالمعيون وتخلل بمسام جسمه فيخاق الباري والهلاك عندها كما يخلق
 الهلاك عند شرب السم فقد أخطأ بدعى القطع ولكنه جائز أن تكون عادة ليست
 ضرورية ولا طبيعية انتهى وهو كلام شديد وليس المراد بالتأثير المعنى الذى تذهب
 اليه الفلاسفة بل ما أجرى الله به العادة من حصول الضرر للمعيون وقد أخرج
 البرز بن سنده عن جابر فعه أكثر من يموت بعد قضاء الله وقدره بالنفس قال الراوى
 يعنى العين وقد أجرى الله تعالى العادة بوجود كثير من القوى والخواص فى الاجسام
 والارواح كما يحدث لمن ينظر اليه من يحترقه من النخل فبرى فى وجهه حرة شديدة

لم تكن قبل ذلك وكذا الاصفرار عند رؤيته من يخافه وكثير من الناس من يسقم بمجرد النظر اليه وتضعف قواه وكل ذلك بواسطة ما خلق الله تعالى في الارواح من التأثيرات واشد ارتباطها بالعين وليست هي المؤثرة وانما التأثير للروح والارواح مختلفة في دمايقها وكيفياتها وخواصها فتها يؤثر في البدن بمجرد الرؤية من غير اتصال به لشدة خبث تلك الروح وكيفية الخبيثة والحاصل أن التأثير بإرادة الله تعالى وخلق له ليس مقهورا على الاتصال الجسماني بل يكون تارة به وتارة بالمقابلة وأخرى بمجرد الرؤية وأخرى بتوجه الروح كالذي يحدث من الادعية والرقى والاتجاه الى الله تعالى وتارة يقع ذلك بالوهم والتخيل فالذي يخرج من عين العائن منهم معنوي ان صادف البدن لاوقاية له أثر فيه والالم ينفذ السهم بل ربما ردة على صاحبه كالسهم الحسي انتهى لمخاض من فتح الباري وغيره قال ابن القيم والغرض العلاج النبوي لهذه العلل فن التعوذات والرقاء الاكثر من قراءة المعوذتين والفاطحة وآية الكرسي ومنها التعوذات النبوية فهو أعوذ بكلمات الله التامة من شر كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة ونحو أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق وذراؤه برأوه من شر ما ينزل من السماء ومن شر ما يهرج فيها ومن شر ما ذرأ في الارض ومن شر ما يخرج منها ومن شر فتن الليل والنهار ومن شر طوارق الليل والنهار الا طارقا يطرق بخير يارحمنا اذا كان يفتنني ضرور عينه واصابنيها لامة عين فليدفع شرها بقوله اللهم بارك عليه كما قال صلى الله عليه وسلم لعامر بن ربيعة لما عابن سهل بن حنيف ألا باركت عليه ومما يدفع به اصابة العين قول ما شاء الله لا قوة الا بالله ومنها رقية جبريل النبي صلى الله عليه وسلم كما رواه مسلم بسم الله أرقيك من شر كل شيء يؤذيك من شر كل ذي نفس أو عين حاسد الله يشفيك بسم الله أرقيك وعنده أيضا من حديث عائشة كان جبريل يرقى النبي صلى الله عليه وسلم اذا اشتكى بسم الله يبريك ومن كل داء يشفيك ومن شر كل حاسد اذا حسد ومن شر كل ذي عين وأخرج مسلم من حديث ابن عباس رفته العين حق ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين واذا استغسلتم فاغسلوا ظهور الامر الوجوب وحكي المأزور فيه خلافا وصحح الوجوب وقال متى خشى المسلم وكان اغتسال العائن مما جرت العادة بالشفاء به فانه يتعين وقد تقرر انه يجب بذل الطعام للمضطر وهذا أولى ولم يبين في حديث ابن عباس صفة الاغتسال قال الخافض ابن حجر وقد وقعت في حديث سهل بن حنيف عنه دأحمد والنسائي أن أباه حدثه أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج وسار واهمه فهو ماء حتى اذا كانوا بشعب الخرار من الحجفة

اغتسل سهل بن حنيف وكان أبيض حسن الجسم والجلد فنظر إليه عامر بن ربيعة
 فقال ما رأيت كاليوم ولا جلد نجاة فلبط سهل أي صرع وسقط إلى الأرض فأتى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هل تترمون من أحد قالوا عامر بن ربيعة فدعا
 عامر فتيظ عليه فقال علي م يقاتل أحدكم أخاه هلا إذا رأيت ما يجهلك بركت ثم
 قال اغتسل له فغسل وجهه ويديه ومرفقيه ورصع كتيه وأطراف رجله وداخله
 أزاره في قدح ثم صب ذلك الماء عليه رجل من خلفه على رأسه وظهره ثم كفا
 القدح ففعل ذلك فراح سهل مع الناس ليس به بأس قال المازري المراد بداخله
 أزاره الطسرف المذلي الذي يلي حقوه الأيمن قال وطق بعضهم أنه كناية عن الفرج
 انتهى وزاد القاضى عياض أن المراد ما يلي جسده من الأزاروقي ل أراد موضع
 الأزار من الجسد وقيل أراد وركه لأنه معة الأزار ورأيت معاصري لخط شيئا
 الحافظ أبي الخير السخاوي قال ابن بكير راويه عن مالك أنه كناية عن الثوب
 الذي يلي الجسد وقال ابن الأثير في النهاية كان من عادتهم أن الإنسان إذا أصابه
 عين من أحد جاء للعين بقدح فيه ماء فيدخل كفه فيه فيتمضمض ثم يصبه في القدح
 ثم يغسل وجهه فيه ثم يدخل يده اليسرى فيصب على يده اليمنى ثم يدخل يده اليمنى
 فيصب على يده اليسرى ثم يدخل يده اليسرى فيصب على مرفقه الأيمن ثم يدخل
 يده اليمنى فيصب على مرفقه الأيسر ثم يدخل يده اليسرى فيصب على قدمه الأيمن
 ثم يدخل يده اليمنى فيصب على قدمه الأيسر ثم يدخل يده اليسرى فيصب على
 ركبته اليمنى ثم يدخل يده اليمنى فيصب على ركبته اليسرى ثم يغسل داخله أزاره ولا
 يوضع القدح بالأرض ثم يصب ذلك الماء المستعمل على رأس المصاب بالعين من
 خلفه صبة واحدة فيبرأ بإذن الله تعالى وقال المازري وهو ذا المعنى مما لا يمكن
 تعليقه وهو معرفة وجهه من حوة العقل فلا يردل كونه لا يعقل معناه وقال ابن العربي
 إن توقف فيه مثير ع قلنا له قل الله ورسوله أعلم وقد عضدته التجربة وصدفته
 المعانيه أو متفلسف فالرد عليه أظهر لأن عنده أن الأدوية تنحل بقواها وقد تفعل
 بمعنى لا يدرك ويسمون ما هذا سبيله الخواص قال ابن القيم ومن علاج ذلك
 والاحتراز منه ستر محاسن من يخاف عليه العين بما يردعها عنه كما ذكره البغوي في
 كتاب شرح السنة أن عثمان بن عفان رأى حيا مليحا فقال دسمو وانوته لئلا تصيبه
 العين ثم قال في نفسه يرهوه بني دسمو وانوته أي سود وانوته والذرة الذرة التي
 تكون في ذقن الصغبروذ كر عن أبي عبد الله الساجي أنه كان في بعض أسفاره للبحر
 أو الفروء إلى ناقة فارمة فكان في الرفقة رجل عاين قبل ما نظر إلى شيء إلا أتلفه

فقال لابي عبد الله احفظ فاقبلت من العائن فقال ليس له الى ناقتي سبيل فأخبر
العائن بقوله فتبين غيبة أبي عبد الله فجاء الى رحله فنظر الى الناقة فاضطربت
وسقطت فجاء أبو عبد الله فأخبر أن العائن قد عانها وهي كما ترى فقال دلو في عليه
فوقف عليه فقال بسم الله حبس حابس وحجر ياس وشهاب قابس رددت عين
العائن عليه وعلى أحب الناس اليه فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع
البصر كرتين ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير فخرجت حدقتا العائن وقامت
النباقة لياس به انتهى وفي حديث هذا الباب من الفوائد أن العائن اذا عرف
يقضى عليه بالاغتسال وان الاغتسال من النشرة النافعة وان العين تكون مع
الاعجاب ولو بغير حسد ولو من الرجل المحب ومن الرجل الصالح وأن الذي يهيمه
الشيء يبادر الى الدعاء للذي يهيمه بالبركة ويكون ذلك رقية منه وأن الاصابة بالعين
قد تنقلب وقد اختلف في جرمان القصاص بذلك فقال القرطبي لو أتلّف العائن شيئا
فمنه ولو قتل فعليه القصاص أو الله اذ انكر ذلك منه بحيث يصير عادة وهو في ذلك
كالساحر عند من لا يقتله كفر انتهى ولم تعرض الشافعية للقصاص في ذلك بل
منعوه وقالوا انه لا يقتل غالبا ولا يعذب هلكا وقال النووي في الروضة ولادية فيه ولا
كفارة لان الحكم انما يترتب على منضبط عام دون ما يختص ببعض الناس وبعض
الاحوال مما لا انضباط لها كيف ولم يقع منه فعل أصلا وانما غاية حسد وتمن
لزوال النعمة وأيضا فالذي ينشأ من الاصابة بالعين حصول مكر ولهذا الشخص
ولا يتعين ذلك المكر وه في زوال الحياة فقد يحصل له مكر وبغير ذلك من أثر العين
انتهى قال الحافظ ابن حجر ولا يكر عليه الا الحكم بقتل الساحر فانه في معناه
والفرق بينهما همس وتقل ابن بطال عن بعض أهل العلم أنه ينبغي للامام منع العائن
اذا عرف بذلك من مداخلة الناس وان يلزم بيته فان كان فقيرا رزقه ما يقوم به فان
ضرره أشد من ضرر المجدوم الذي منعه عمر من مخالطة الناس وأشد من ضرر الثوم
الذي منع الشارع أكله من حضور الجماعة قال النووي وهذا القول صحيح متعين
لا يعرف من غيره تصريح بخلافه

(ذكر رقية النبي صلى الله عليه وسلم التي كان يرقى بها)

عن عبد العزيز قال دخلت أنا ونايت علي أنس بن مالك فقال نايت يا أبا حمزة
اشتكت فقال أنس ألا أرقيك برقية رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال بلى قال قل اللهم رب الناس اذهب الباس اشف أنت الشافي لا شافي الا أنت
شفاء لا يهادر سقمارواه البخاري وقوله مذهب الباس بغيرهم زلا موأخاة أصله المهمة

وفي قوله لا شافي الا انت اشارة الى أن كل ما يقع من الدواء والدواوى ان لم يصادف
تقدير الله والا فلا ينجح وقوله لا يغادر بالغين المعجزة أى لا يترك وفي البخارى أيضا
عن مسروق عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعوذ بعض أهله بسم يده
اليمنى ويقول اللهم رب الناس أذهب البأس واشفه وأنت الشافي لا شفاء الا
شفاؤك شفاء لا يغادر سقما وقوله يمسح بيده أى على الوجع وقوله الا شفاؤك بالرفع
بدل من موضع لا شفاء وعن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يرقى ويقول امسح بالبأس رب الناس بيدك الشفاء لا كاشف له الا أنت رواه
البخارى وفي صحيح مسلم عن عثمان بن أبي العاص أنه شككالى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وجهه ما يجد في جسده منذ أسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم ضع يدك
على الذى تألم من جسده وقل بسم الله ثلاثا وقل سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته
من شر ما أجده وأحاذر وأعلم كرهه ليكون أنجع وأبلغ كتبه كراه الدواى لاخراج
المادة ❖ ذكر طبه صلى الله عليه وسلم من الفرع والارق المانع من النوم
عن بريدة قال شككنا لدالى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما أنا بالليل
من الأرق فقال صلى الله عليه وسلم اذا أويت الى فراشك فقل اللهم رب السموات
السبع وما أظلت ورب الارضين السبع وما أقلت ورب الشياطين وما أضلت
كن لى جار من شر خلقك كاهم جميعا أن يفرط على أحد منهم أو ينجى على عز جارك
رجل ثناؤك ولا اله غيرك رواه الترمذى ❖ ذكر طبه صلى الله عليه وسلم من
حر المصيبة ببرد الرجوع الى الله تعالى فى المسند مرفوعا ما من أحد تصيبه مصيبة
فيه قول أنا لله وأنا اليه راجعون اللهم أجرنى فى مصيبتى وأخلف لى خيرا منها الا أجره
الله فى مصيبتيه وأخلف له خيرا منها قال فى الهدى النبوى وهذه الكلمة من أبلغ
علاج المصائب وأفعه له فى عاجلته وآجلته فانها تنجى أصلين عظيمين اذا تحقق
العبد بعرفته ما تسلى عن المصيبة أحدهما أن العبد وأهله وماله ملك لله عز وجل
حقيقة وقد جعله الله عند العبد عارية فاذا أخذه منه فهو كالمعير يأخذ متاعه من
المستعير الشافى أن مصير العبد ومرجه الى الله ولا بد أن يخلف الدنيا وراء ظهره
ويجى ربه فردا كما خلقه أول مرة بلا أهل ولا مال ولا عشيرة ولا سكن بالحسنات
والسيئات فاذا كانت هذه بداية العبد ونهايته فكيف يفرح بموجود أو يأسى
على مفقود فذكره فى مبداء ومعاد من أعظم علاج هذا الداء قال ومن علاجه أن
يطفىء نار مصيبتة ببرد التأسى بأهل المصائب وأنه لو قتش العالم لم يرفيه الا مبتلى
أقاربوات محبوب أو حصول مكروه وأن سرور الدنيا أحلام نوم أو طلى زائل أن

نفسى ط. رفة عيز وأصلح لى شأنى كله لا اله الا أنت وفى هذا الدعاء كماؤله فى زاد
 المعاد من تحقيق الرجاء لمن الخير كله بيده والاعتماد عليه وحده وتغوىض الامر
 اليه والتضرع اليه أن يتولى امره للاح شأنه ولا يكله الى نفسه والتوسل اليه
 بتوحيده من ماله تأثير فى دفع هذا الداء وكذا قوله فى حديث أسماء بنت عيسى
 عند أبي داود أيضا مرفوعا كلمات الكرب الله ربى لا أشرك به شيأ وفى مسند
 الامام أحمد من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما أصاب عبدا
 هم ولا حزن فقال اللهم انى عبدك بن عبدك ابن أمك ناصيتى بيدك ماض فى حكمك
 عدل فى قضاؤك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته فى كتابك أو علمته
 أحدا من خلقك أو استأثرت به فى علم الغيب عندك أن تجعل القرآن العظيم ربيع
 قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي الا اذهب الله همه وحزنه وأبدله مكانه
 فرحا وان كان هذا الدعاء بهذه المنزلة لا شتماله على الاعتراف بعبودية الداعي
 وعبودية آباءه وأمهاته وأن ناصيته بيده يصرفها كيف يشاء واثبات القدر وأن
 أحكام الرب نافذة فى عبده ماضية فيه لا انفكاك له عنها ولا حيلة له فى دفعها وأنه
 سبحانه وتعالى عدل فى هذه الأحكام غير ظالم لعبده ثم توسل به بأسماء الرب تعالى
 التى سمى بها نفسه ما علم العباد منها وما لم يعلمها ومنها ما استأثر به فى علم الغيب عنده
 فلم يطالع عليه ملكا مقرر بأول انبياء رسلا وهذه الوسيلة أعظم الوسائل وأحبها
 الى الله وأقربها تحصيل الامطالع ثم سأل الله أن يجعل القرآن لقلبه ربيعاً كالربيع
 الذى يرتفع فيه الحيوان وأن يجعله لصدره كالنور الذى هو مادة الحيات وبه يتم
 معاش العباد وأن يجعله شفاء همه وغمه فيكون دواء الذى يستأصل الداء
 ويبعد البدن الى صحته واعتداله وأن يجعله لحزنه كالجلاء الذى يجلو الطبوع
 والاصدية وغيرها فاذا صدق العليل فى استعمال هذا الدواء أعقبه شفاء تاما
 وفى سنن أبي داود عن أبي سعيد الخدرى قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ذات يوم المسجد فاذا هو برجل من الانصار يقال له أبو أمامة فقال يا أبا أمامة ما لى
 أراك فى المسجد فى غير وقت الصلاة فقال هموم لزمتنى وديون يارسول الله فقال
 الا أعلمك كلاما اذا أنت قلته اذهب الله عز وجل همك وقضى دينك قال قلت
 بلى يارسول الله قال قل اذا أصبحت واذا أمسيت اللهم انى أعوذ بك من الهم والحزن
 وأعوذ بك من العجز والكسل وأعوذ بك من الجبن والبخل وأعوذ بك من غلبة
 الدين وقهر الرجال قال ففعلت ذلك فأذهب الله همى وقضى دينى وقد تضمن هذا
 الحديث الاستعاذة من ثمانية أشياء كل اثنين منها قرنيان مزدوجان اللهم والحزن

اخوان

أخوان والبر والسكسل أخوان والجبر والبخل أخوان وضلع الدين وغلبة الرجال
 أخوان فحصلت الاسبعة معاذة من كل شر وفي سنن أبي داود أيضا عن ابن عباس قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لزم الاسبعة تغفار جعل الله له من كل هم فرجا
 ومن كل ضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب وإنما كان الاسبعة تغفاره لتأثير
 في دفع الهم والضيق لانه قد اتفق أهل الملل وعقلاء كل مله أن المعاصي والفساد
 يوجبان الهم والغم والحزن وضيق الصدر وأمراض القلب وإذا كان هذا تأثير الذنوب
 والآثام في القلب فلا بد وألها الا التوبة والاسبعة تغفاره وعن ابن عباس عن النبي
 صلى الله عليه وسلم من كثرت ذنوبه فليكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله وثبت
 في الصحيحين أنها كنز من كنوز الجنة وفي الترمذي أنها باب من أبواب الجنة وفي
 بعض الآثار ما ينزل ذلك من السماء ولا يبعد الا بالاحول ولا قوة الا بالله
 وروى الطبراني من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ما كبرني أمر الا تمثلي جبريل فقال لي يا محمد قل توكلت على الحي الذي لا يموت
 الحمد لله الذي لم يتخذ ذولا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن وكبره
 كبيرا وفي كتاب ابن السني من حديث أبي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 من قرأ آية الكرسي وخواتيم سورة البقرة عند الكرب أغاثه الله عز وجل
 عنده أيضا من حديث سعد بن أبي وقاص قال قال صلى الله عليه وسلم اني لاعلم
 كلمة لا يقولها مكروب الا فرج الله عنه كلمة أخي يونس فنادى في الظلمات أن
 الله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين وعند الترهذي لم يدع به ارجل مسلم
 في شيء قط الا استجيب له وروى الديلمي في مسند الفردوس عن جعفر بن محمد
 عن الصادق قال حدثني أبي عن جدي أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا خربه أمر
 دعا به هذا الدعاء اللهم ارحمني بعينك التي لا تنام وأكففني بكفك الذي لا يرام
 وارحمني بقدرتك على فلا أهلك وأنت رجاءى فكم من نعمة أنعمت بها على قل لك
 ها شكري وكم من بلية ابتليتني بها قل لك ها صبري فيا من قل عند نعمته
 لا شكرى فلم يحرمنى ويا من قل عند بليته صبرى فلا يخذلنى ويا من رأى على الخطايا
 يلهم فضعتنى يا ذا المعروف الذى لا يقضى أبدا ويا ذا النعمة التى لا تحصى عددا
 أسألك أن تصلى على محمد وعلى آل محمد وبنو آدرافى فهو رالاعضاء والجبارين
 اللهم أعنى على دينى بالدين والدين بالدين وأخرنى بالتقوى واحفظنى فيما غبت عنه ولا تكلنى
 لنفسى فيما خطرته على يامن لا تضره الذنوب ولا ينقصه العفو بلى ما لا
 قد لك واغفر لى ما لا يضرك المئات الوهـ ب أسألك فرجا قريبا وصبرا جليلا

ورزقا واسعا والعافية من الابل ياوشكر العافية وفي رواية وأسألك انشكر العافية وأسألك الغنى عن الناس ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

(ذكر طيبه صلى الله عليه وسلم من داء الفقر)

عن ابن عمر أن رجلا قال يا رسول الله ان الدنيا أدبرت عني وتواتت نال له فأن أت من صلاة الملائكة وتبج الخلائق وبه رزقون قل عند طلوع الفجر سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم أستغفر الله مائة مرة تأتلك الدنيا صاغرة فولى الرجل فمكت ثم عاد فقال يا رسول الله لقد أقبلت على الدنيا فما أدرى أين أضعها رواه الخطيب في روضة مالان

(ذكر طيبه صلى الله عليه وسلم من داء الحريق)

عن عمر وبن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم الحريق فكبروا فان التكبير يطفئه فان قلت ما وجه الحكمة في اطفاء الحريق بالتكبير احاب صاحب زاد المعاد بأنه لما كان الحريق سببه النار وهي مادة الشيطان التي خلق منها وكان فيه من الفساد العام ما يناسب الشيطان بمادته وفعله وكان للشيطان اعانة عليه وتنفيد له وكانت النار تطلب بطبعها العلو والفساد وهما مادي الشيطان واليهما يدعوه وما يهلك بني آدم فالنار والشيطان كل منهما يريد العلو في الارض والفساد وكبرياء الله تعالى تجمع الشيطان وفعله فاهذا كان تكبير الله تعالى له أثر في اطفاء الحريق فان كبرياء الله تعالى لا يقوم لها شئ فاذا كبر المسلم ربه أثر تكبيره في خلود النار التي هي مادة الشيطان وقد جربنا نحن وغيرنا هذا فوجدناه كذلك انتهى وقد جربت ذلك بطيبة في سنة خمس وتسعين وثمانمائة نوح حدث له أثر اعظام ألم أجده لغيره واقد شاع وذاع رؤية طيور محريق طيبة الواقع في ثالث عشر رمضان في سنة ست وثمانين وثمانمائة معلنة بالتكبير

(ذكر ما كان عليه الصلاة والسلام يطب به من داء الصرع)

في الصحيحين أن امرأة أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت اني أصرع واني أتككشف فادع الله لي فقال ان شئت صبرت ولك الجنة وان شئت دعوت الله لك أن يعافيك فقالت أصبرت قالت فاني أتككشف فادع الله أن لا أتككشف فدعا لها قال ابن القيم ثم الصرع صرعان صرع من الارواح الخبيثة الارضية وصرع من الاخلاط الرائية والثاني هو الذي يتكلم فيه الاطباء فاما علاج صرع الارواح فيكون بأمرين أمر من جهة المصروع وأمر من جهة المعالج والذي من جهة المصروع

يكون بقوة نفسه وصدق توجهه الى فاطر هذه الارواح وبارئها او اتعوذ بالصحيح
الذي قد تواطأ عليه القلب واللسان فان هذا نوع محاربة ومحاربة لا يتم له الا تصاف
من عدوه بالسلاح الا بأمرين أن يكون السلاح صحافي نفسه جيداً وأن يكون
الساعد قويا والثاني من جهة المعالج بأن يكون فيه هذان الامران أيضاً حتى
ان من المعالجين من يكفي بقوله أخرجه منه أو يقول بسم الله الرحمن الرحيم أو يقول
لا حول ولا قوة الا بالله قال وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقول أخرجه عدو الله
أفارسول الله وكان بعضهم يعالج ذلك بأشياء الكرمي ويأمر بكثرة قراءة المصروع
ومن يعالج بها وبقراءة المعودتين قال ومن حدث له الصرع وله خمسة وعشرون
سنة وخصوصاً بسبب دماغه أيسر من برئه وكذلك اذا استمر به الى هذا السن ل
فإنه المرأة التي جاء حديث أنها تصرع وتكشف يجوز أن يكون صرعها من هذا
النوع فوعدها النبي صلى الله عليه وسلم بصبرها على هذا المرض بالجنة ولقد جربت
الاقسام بالنبي صلى الله عليه وسلم مع قوله تعالى محمد رسول الله والذين معه أشداء
على الكفار الى آخر سورة الفتح في ابنتين صغيرتين صرعتا فشفيتا ومن الغريب
قصة غزالة الحبشية خادمتنا صرعت بدرب الكهنا الشريفة واستغثت به
صلى الله عليه وسلم في ذلك فجيء الى بصارعه في المام بأمره صلى الله عليه وسلم
فوبخته وأقسم أن لا يعود اليها فاستيقظت وما بها قلبية ومن ثم لم يعد اليها فله الحمد
(كرر دوائه صلى الله عليه وسلم من داء السحر) ❦

قال النووي السحر حرام وهو من الكبائر بالاجماع وقد يكون كفراً وقد
لا يكون كفراً بل معصية كبيرة فان كان فيه قول أو فعل يقتضي الكفر كفر ولا
فلا وأما تعليمه وتعلمه فمحرم واذا لم يكن فيه ما يقتضي الكفر عررفاعله
واستتيب منه ولا يقتل عندنا وان تاب قبلت توبته وقال مالك الساحر كافر يقتل
بالسحر ولا يستتاب ولا تقبل توبته بل يقتل قتلته والمسئمة مبنية على الخلاف في قبول
توبة الزنديق لان الساحر عنده كافر كما ذكرناه وعندنا ليس بكافر وعندنا
تقبل توبة المنافق والزنديق قال القاضى عياض ويقول مالك قال أحمد بن
حنبل وهو مروي عن جماعة من الصحابة والتابعين قال أصحابنا فاذا قتل
الساحر بسحره انسا نا واعترف أنه مات بسحره وأنه يقتل عا بالزومه القصاص
فان قال مات به ولكنه قد قتل وقد لا يقتل فلا قصاص وتجب الدية والكفارة
وتكون الدية في ماله لا على عاقلته لان العاقلة لا تحمل ما ثبت باعتراف الجاني قال
أصحابنا ولا يتصور ثبوت القتل بالسحر بالبينة وانما يتصور باعتراف الساحر

انتهى واختلف في السحر ف قيل هو تخيل فقط ولا حقيقة له وهو اختيار أبي
 جعفر الاسترأباذي من الشافعية وأبي بكر الرازي من الحنفية وطائفة قال النووي
 والصحيح أن له حقيقة وبه قطع الجمهور وروى عليه عامة العلماء ويدل عليه الكتاب
 والسنة الصحيحة المشهورة قال شيخ الإسلام أبو الفضل العسقلاني ~~لم~~كن
 محل النزاع هل يقع بالسحر انقلاب عين أو لا فن قال انه تخيل فقط منع ذلك
 والقائلون بأن له حقيقة اختلفوا هل له تأثير فقط بحيث يغير المزاج فيكون نوعا من
 الامراض أو ينتهي الى الاحال بحيث يصير الجماد حيا وانما نلا وعكسه فالذي عليه
 الجمهور هو الاول وقال المازري جمهور العلماء على اثبات السحر لان العقل لا ينكر
 أن الله قد يخرق العادة عنده نطق الساحر بكلام ملفق أو تركيب أجسام أو مزج
 بين قوى على ترتيب مخصوص وتفاير ذلك ما وقع من مذاق الاطباء من مزج بعض
 العقاقير ببعض حتى ينقلب الضار منها مفردة فيصير بالتركيب نافعا وقيل لا يزيد
 تأثير السحر على ما ذكر الله في قوله يفرقون به بين المرء وزوجه لكون المقام مقام
 تهويل فلو جاز أن يقع به أكثر من ذلك لذكر الله تعالى قال المازري والصحيح من
 جهة العقل أن يقع به أكثر من ذلك قال والاية ليست نصافي منع الزيادة ولو
 قلنا انها ظاهرة في ذلك ثم قال والفرق بين السحر والمعجزة والكرامة أن السحر
 يكون بمعاينة أقوال وأفعال حتى يتم للساحر ما يريد ولا كرامة لا تحتاج الى ذلك
 انما تقع غالبا اتفاقا أو آثما المعجزة فتمتاز عن الكرامة بالتعدي ونقل امام الحرمين
 الاجماع على أن السحر لا يتبع الامن فاسق وإن الكرامة لا تظهر على يد فاسق
 ونقل نحوه النووي في زيادة الروضة عن المتولي وينبغي أن يعتبر حال من يقع منه
 الخارق فان كان متمسكا بشريعة متجنبا للموبقات فان الذي يظهر على يديه من
 الحوارق كرامة والانهو سحر وقال القرطبي السحر حيل صناعية يتوصل اليها
 بالاكتساب غير أنها لا تتم الا بتوصل اليها بالأحاد الناس ومادته الوقوف على
 خواص الاشياء والعلم بوجوه تركيبها وأوقاتها وأثرها تخيلات بغير حقيقة
 وإيهامات بغير ثبوت فيعظم عند من لا يعرف ذلك كما قال تعالى عن سحرة فرعون
 وجاؤا بسحر عظيم مع أن حب الهم وعصيم لم يخرجوا عن كونها حبالا وعصيا وقال
 أبو بكر الرازي في الاحكام أخبر الله تعالى الذي ظنه موسى أنها تسعي لم يكن سعيها
 وانما كان تخيلا وذلك أن عصيم كانت محبوبة وقدمت زئبقا وكذلك الخيال
 كانت من آدم محبوبة زئبقا وقد سحر وا قبل ذلك أسرابا وجعلوا لها آزا جا وملؤها
 نارا فلما طرحت على ذلك الموضع وحى الزئبق حركها لان من شأن الزئبق اذا

أصابته الساربان يطير فلما أتته كثافة الجبال والعصى صارت تتحرك بحركته
فظن من رآها أنها تسبح ولم تكن تسبح حقيقة انتهى قال القرطبي والحق أن
لبعض أصناف السحر تأثيرا في القلوب كالحب والبغض والبقاء والخير والشر
وفي الأبدان بالآل والسقم وإنما المنكر أن ينقلب الجماد حية وأنا أو عكسه بسحر
الساحر وقد ثبت في البخاري من حديث عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
سهر حتى إن كان ليخيل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله حتى إذا كان ذات ليلة عند
عائشة دعا ودعائهم قال يا عائشة أشعرت أن الله أفناني فيما أسئته فتاتي رجلا
فقد أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي فقال أحدهما ما بال الرجل قال
مطلبوب قال من طلبه قال ليدي بن الأعصم قال في أي شيء قال في مشط ومشاطة
وجف طلع نخلة ذكرك قال فأين هو قال في بئر ذروان فأناها رسول الله صلى الله
عليه وسلم في ناس من أصحابه فجاء فقال يا عائشة كأن ماء هاتقاعة الحناء وكان
رؤس نخلهارؤس الشياطين فقلت يا رسول الله أفلا استخرجته قال قد عافاني
الله فذكره أن أتور على الناس فيه شرافا مبرها فدفنت وفي رواية للبخاري
أيضا أفاني البئر حتى استخرجه قال هذه البئر التي رأيتها قالت عائشة أفلا تنشدت
قال أما الله شفاني وأكره أن أتبر على الناس شرا وفي حديث بن عباس عند البيهقي
في الدلائل بسند ضعيف في آخر قصة السحر الذي سهر به النبي صلى الله عليه وسلم
أنهم وجدوا وترافيه إحدى عشرة عقدة وأنزلت سورة الفلق والتماس فجعل كلما
قرأ آية انحلت عقدة وأخرجه ابن سعد بسند آخر منقطع عن ابن عباس أن عليا
وعمارا لما بعثهما النبي صلى الله عليه وسلم لاستخراج السحر وجدوا طلعة فيها
أحدى عشرة عقدة فذكر نحوه وفي رواية ذكره في فتح الباري فنزل رجل
فاستخرجه وأنه وجد في الطلعة ثمانا من شمع ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وإذا فيه أربعة فرزة وإذا وتر فيه إحدى عشرة عقدة فنزل جبريل بالمعوذتين
فكلما قرأ آية انحلت عقدة وكلما نزع ابرة وجد لها ألماس ثم يجد بمدها راحة وقد بين
الواقدي السنة التي وقع فيها السحر كما أخرجه عن ابن سعد بسند له إلى عمر بن عبد
الرحمن مرسلا قال لما رجع صلى الله عليه وسلم من الحديبية في ذي الحجة ودخل
المحرم سنة سبع جاءت رؤساء اليهود إلى ليدي بن الأعصم وكان حايها إلى بني زريق
وكان ساحرا فقالوا أنت أسهرنا وقد سهرنا فلم نصنع شيئا ونحن نعمل لك جعلاهلى
إن تسهره لنا سهرانكاه فجعلوا له ثلاثة دنانير ووقع في رواية أبي حمزة عند
الأسماعيلي فأقام أربعين ليلة وفي رواية وهيب عن هشام عند أحمد ستة أشهر

ويمكن الجرح بأن تكون السنة أشهر من ابتداء تفر مزاجه والاربعة من يوم من
استكناه وقال السمعيلي لم أقف في شيء من الاحاديث المشهورة على قدر المدة
التي مكث صلى الله عليه وسلم فيها في المهر حتى ظفرت به في جامع معمر عن
الزهرى أنه لبث سنة قال الحافظ ابن جرير وقد وجدناه موصولا بالسناد الصحيح
فهو المعتبر وقال المازري أنكر بعض البدعة هذا الحديث وزعموا أنه يحط
منصب النبوة يشك فيه فلو اوكاما أدى الى ذلك فهو باطل وزعموا أن تجويز
هذا يهدم الثقة بما شرعوه من الشرائع اذ يحتمل على هذا أنه يخيل اليه أنه يرى
جبريل وليس هو ثم وأنه يوحى اليه بشيء ولم يوح اليه شيء قال المازري وهذا
كله مردود لان الدليل قد قام على صدق النبي صلى الله عليه وسلم فيما يبايعه عن
الله تعالى وعلى عصيته في التبايع والمهرات شاهداً بتصديقه فتجوز ما قام
الدليل على خلافه باطل وأما ما يتعلق ببعض أمور الدنيا التي لم يبعث لاجلها ولا
كانت الرسالة من أجلها فهو في ذلك عرضة لما يمرض للبشر كالامراض فغير بعيد
أن يخيل اليه في أمر من أمور الدنيا اما للاحقية له مع عصيته عن مثل ذلك في أمور
الدين انتهى وقال غيره لا يلزم من أنه كان يظن أنه فعل الشيء ولم يكن فعله أن يحرم
فعله ذلك وانما يكون ذلك من جنس الخاطر يخطر ولا يثبت فلا يبقى على هذا
للحدس وقال القاضي عياض يحتمل أن يكون المراد بالتخييل المذكور أنه يظهر له من
نشاطه ومن سابق عاداته من الاقتدار على الوطى فاذا قام من المرأة فتر عن ذلك
كما هو شأن المعقود ويكون قوله في الرواية الاخرى حتى كاد ينكر بصره أي
كالذي ينكر بصره بحيث أنه اذا رأى الشيء يخيل اليه أنه على غير صفته فاذا تأمله
عرف حقيقةته ويؤيد جميع ما تقدم أنه لم ينقل عنه في خبر من الاخبار أنه قال
قولا فكان بخلاف ما أخبر به قال بعضهم وقد سلك النبي صلى الله عليه وسلم
في هذه القصة مسلكي التنفويض وتعاطى الاسباب في أول الامر فوض وسلم الامر
ربه واحتسب الاجر في صبره على بلائه ثم لما تبادى فلا تخشى من تباديه أن
يضعفه من فنون عبادته جمع الى التداوى فقد أخرج أبو عبيد من مرسل عبد
الرحمن ابن أبي ليلى قال احتجم النبي صلى الله عليه وسلم على رأسه يعني حين طب
ثم جفع الى الدماء وكل من المقام بين غاية في الكمال وقال ابن القسيم من أنفع الادوية
وأقوى ما يؤخذ من الثمرة مسومة الدهر الذي هو من تأثير الارواح الخبيثة
بالادوية الالهية من الذكر والدعاء والقراءة فالقاب اذا كان ممثلاً من الله مفعولاً
بذكره ورد من الذكر والدعاء والتوجه لا يخل به كان ذلك من أعظم الاسباب

المناحة من اصابة السهر له قال وساطان تأتير السهر هو في القلوب الضعيفة ولهذا
 كان غالب ما يؤثر في النساء والصبيان والجهال لان الارواح الخبيثة انما تسلط
 على ارواح تلقاه مستعدة لما يناسبها انتهى. لخصاوي يحكر عليه حديث الباب
 وجواز السهر على النبي صلى الله عليه وسلم مع عظام مقامه ومصدق توجهه وملازمة
 ورده ولكن يمكن الاتصال عن ذلك بأن الذي ذكره مجهول على الغالب وانما وقع به
 صلى الله عليه وسلم لبيان تجويز ذلك عليه وأقاما به ليجبه من النشرة المقاومة للسهر
 فذكر ابن بطال ان في كتاب وهب بن منبه ان يأخذ سبع ورفات من سدر
 أخضر فتدق بين حجرين ثم يضرب ذلك بالماء. يقرأ فيه آية الكرسي والقلاقل ثم
 يحسونه ثلاث حسيات ثم يغتسل به فانه يذهب عنه ما كان به وهو جيد للرجل
 اذا احتبس عن أهله وعن صرح بجواز النشرة المرفقة عن الشافعي وأبو جعفر
 الطبري وغيرهما انتهى وقال ابن الحاج في المدخل كان الشيخ أبو محمد المدرجاني
 أكثر تدأويه بالنشرة يعمها لنفسه ولا ولاده ولا أصحابه فيجدون على ذلك الشفاء
 وأخبر رحمه الله أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يطأها له في المنام وقال انه مرة رأى
 النبي صلى الله عليه وسلم وقال له ما تعلم ما عمل معك ومع أصحابك في هذه النشرة
 نقله عنه خادمه وهي هذه لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه الى آخر
 السورة ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين لو أنزلنا هذا القرآن على جبل
 لرأيته خاشعا الى آخر السورة وسورة الاخلاص والمعوذتين ثم كتب اللهم أنت
 المحي والميت وأنت الخالق الباري وأنت المبلى وأنت المعافي وأنت الشافي
 خلقتنا من ماء مهين وجعلتنا في قرار مكين الى قدر معلوم اللهم اني أسألك بأسمائك
 الحسنى وصفاتك العاليا من بيده الابتلاء والمعافاة والشفاء والدواء أسألك
 بمجرات نبيك محمد صلى الله عليه وسلم حبيبك وبركات خليلك ابراهيم عليه الصلاة
 والسلام ورحمة كلمك موسى عليه الصلاة والسلام اللهم اشفه

(ذكر رقية تنفع لكل شكوى)

عن أبي الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اشتكى
 منكم شيئا فليقل ربنا الله الذي في السماء تقدس اسمك أمرك في السماء
 والارض كما رحمتك في السماء فاجعل رحمتك في الارض واغفر لنا حوبنا
 وخطايانا أنت رب الطيبين أنزل رحمة من عندك وشفاء من شفائك على هذا
 الرجوع فيربأذن الله رواه أبو داود في سننه رقيته عليه الصلاة والسلام من
 الصداع روى الحارثي في الطب عن يونس بن يعقوب عن عبد الله قال كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من الصداع بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله
الكبير وأعوذ بالله العظيم من شر كل عرق نعار ومن شر حر الزناد ورواه ابن النسي
من حديث ابن عباس رضي الله عنهما وأصاب أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما
ورم في رأسها فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على ذلك من فوق الثياب
فقال بسم الله أذهب عنها سوءه وفحشه بدعوة فيلث الطيب المبارك المكين عندك
بسم الله صنع ذلك ثلاث مرات وأمرها أن تقول ذلك فقالت ثلاثة أيام فذهب الورم
رواه الشيخ ابن النعمان بسنده والبيهقي رقيه صلى الله عليه وسلم من وجع
الضرس روى البيهقي أن عبد الله بن رواحة شكى إلى النبي صلى الله عليه وسلم
وجع ضرسه فوضع صلى الله عليه وسلم يده على خذه الذي فيه الوجع وقال اللهم
أذهب عنه سوء ما يجد وفحشه بدعوة نبيل المكين المبارك عندك سبع مرات
فشفاه الله قبل أن يبرح وروى الحميدي أن فاطمة رضي الله عنها أتت رسول الله
صلى الله عليه وسلم تشكو ما تاتي من ضريان الضرس فأدخل سبابته اليمنى فوضعها
على السن الذي تألم فقال بسم الله والله أسألك بعزتك وجلالك وقدرتك على
كل شيء فان مر به لم تلد غير عيسى من روحك وكامتك أن تكشف ما تلقى فاطمة
بنت خديجة من الضر كله فسكن ما بها ومن الغريب ما شاع وذاع عن شيخنا
المحب الطبري امام مقام التحليل بمكة ورأيت يفعله غير مرة وضع يده على رأس الموضع
ضرسه ويسأل عن اسمه واسم أمه وعن المدة التي يرد المألوم أن لا يألمه فيها فيقول
سبع سنين أو تسع سنين مثلاً بالوتر الوافي يرفع يده الأولة سكن ألمه ويمكث
المدة المذكورة لا يألمه كما أشيع ذلك واشتهر ومما جرب أن يكتب على الخد
الذي يلي الوجع بسم الله الرحمن الرحيم قل هو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع
والابصار والافتدة قليلاً ما تشكرون وان شاء كتب وله ما سكن في الليل والنهار
وهو السميع العليم رقية لعسر البول روى النساء عن أبي الدرداء أنه أتاه رجل
يذكر أن أباه احتبس بوله فأصابه حصاة البول فعلمه رقية سمعها من رسول الله صلى
الله عليه وسلم رنا الله الذي في السماء تقدس اسمك أمرك في السماء والأرض
كبحرك في السماء فأجعل رحمتك في الأرض واغفر لنا ذنوبنا وخطايانا أنت رب
المتطيين فأنزل شفاء من شفائك ورحمة من رحمتك على هذا الوجع فيبرأ وأمره
أن يرقيه فرقاها فبرئ وقد تقدم هذا في رقية الشكوى العامة من حديث أبي
الدرداء رقية الحمى عن أنس قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على
عائشة وهي موعكة وهي تسب الحمى فقال لا تسيمها فانها مارة ورة ولكن ان

شئت علمت كلمات اذا قلتم اذهب الله عنك قالت علمني قال قولي اللهم ارحم
 جلدي الرقيق وعظمي الدقيق من شدة الحريق يا أم ملام ان كنت آمنت بالله
 العظيم فلا تصدعي الرأس ولا تنثني الفم ولا تأكل في اللحم ولا تشرب في الدم وتحتوي
 عني الى من اتخذه الله الها آخر قال فقالت اذهب عنها رواه البيهقي وقد جرب ذلك
 كما رأيت به بخط شيخنا وافظه اللهم ارحم عظمي الدقيق وجلدي الرقيق وأعوذ بك
 من فورة الحريق يا أم ملام ان كنت آمنت بالله واليوم الآخر فلا تأكل في اللحم
 ولا تشرب في الدم ولا تغوري على الفم وانتقلي الى من يزعم أن مع الله الها آخر فاني
 أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله ويكتب للحمى الثلاثة مما ذكره
 صاحب الهدى على ثلاث ورقات لطاف بسم الله فرت بسم الله مرت بسم الله قالت
 ويؤخذ كل يوم ورقة ويجعلها في فيه ويبلعها بماء وقد رخص جماعة من السلف
 في كتابة بعض القرآن وشربه وجعل ذلك من الشفاء الذي جعله الله فيه قال ابن
 الحاج في المدخل وقد كان الشيخ أبو محمد المرجاني لا يزال الاوراق للحمى وغيرها
 على باب الزاوية فن كان به ألم أخذ ورقة منها فاستعملها فيبرأ باذن الله تعالى وكان
 المكتوب فيها أفرلى لم يزل ولا يزال يزيل الزوال وهو لا يزال ولا حول ولا قوة الا
 بالله العلي العظيم ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين وقال المروزي بلغ
 أبا عبد الله اني حمت فكاتب لي من الحمى رقعة فيها بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله
 وبالله ومحمد رسول الله يا ناركوني برد وسلاما على ابراهيم وأرادوا به كيدا فطمناهم
 الاخسرين اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل اشف صاحب هذا الكتاب
 بحولك وقوتك وجبروتك اله الحق آمين وما اجر للخراج ونقله صاحب زاد الله اذ ان
 يكتب عليه ويستلونه عن الجبال فقل ينسها ربي نسفا فيذرها قاعا مفضا
 لا ترى فيها عوجا ولا أمتي ومما يكتب لعسر الولادة ما روى الخلال عن عبد الله بن
 الامام أحمد ابن حنبل قال رأيت أبي يكتب للمرأة اذا عسر عليها ولادتها في جام
 أبيض أو شئ نظيف حديث ابن عباس لا اله الا الله الحليم الكريم سبحان الله
 رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا
 ساعة من نهار كأنهم يوم يرونه لم يلبثوا الا عشية أو ضحاها قال الخلال أخبرنا
 أبو بكر المروزي أن أبا عبد الله جاءه رجل فقال يا أبا عبد الله اكتب لامرأة قد عسر
 عليها الولادة منذ يومين فقال قل له يحيى بحمام واسع وزعفران قال المروزي ورأيت
 يكتب لغير واحد وفي المدخل يكتب في آنية جديدة أخرج أيها الولد من بطن
 ضيق الى سعة هذه الدنيا أخرج بقدره الذي جعلك في قرار ممكن الى قدره عالم

لأنزلنا هذا القرآن على جيل إلى آخر السورة ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة
للمؤمنين وتشهيرها للنفساء وترش منه على وجهها قال الشيخ المرحاني أخذته
عن بعض السادة فما كتبت له لا أحد الانجح في وقته انتهى وروى عن عكرمة عن ابن
عباس قال مر عيس عليه الصلاة والسلام على امرأة وقد اعترض ولدها في بطنها
فقال يا كلمة الله أدع الله لي أن يخلصني مما أنا فيه فقال يا خالق النفس من
النفس ويا مخلص النفس من النفس ويا مخرج النفس من النفس خلصها قال
فرمت بولدها واذا هي قائمة قال فاذا عسر على المرأة ولدها فاكتبه لها وما يكتب
أي ذلك ويكون في أثناء نظيف إذا السماء انشقت وأذنت لربها وحققت وإذا
الأرض مدت وألقت ما فيها وتخلت وتشرب الحامل منه وترش على بطنها وما
يكتب للرعاف على جبهة المرعوف وقيل يا أرض ابلعي ماءك ويا سماء أقمي وغيض
الماء وقضي الأمر ولا يجوز كتابتها بدم الرعاف كما يفعله بعض الجهال فان الدم
نجس فلا يجوز أن يكتب به كلام الله وما يكتب لعرق النساء بسم الله الرحمن
الرحيم اللهم رب كل شيء ومليك كل شيء وخالق كل شيء أنت خلقتني وخلقت
عرق النساء في فلا تسلطه علي إذا ولا تسلطني عليه بقطع واشفني شفاء لا يتعذر
سقمه لا شافي إلا أنت وأما حفيظة رمضان لا آلاء إلا آل الله آل محمد وآل آل الله
عليهم محيط به علمك كعسا هون وبالحق أنزلناه وبالحق نزل إلى آخرها فقال شيخنا
اشتهرت ببلاء اليمن ومكة ومصر والمغرب وجملة بلدان أنها حفيظة رمضان تحفظ
من العرق والسرقة والحرق وسائر الآفات وتكتب في آخر جمعة منه وجهورهم
يكتبها والخطيب يخاطب على المنبر وبعضهم بعد صلاة العصر وهذه بدعة لا أصل
لها وإن وقعت في كلام غير واحد من الأكاويل أشعر كلام بعضهم إلى ورودها
في حديث ضعيف وكان الخافض ابن حجر ينكرها جذا حتى وهو قائم على المنبر
في أثناء خطبته حين يرى من يكتبها

(ذكر ما بقي من كل بلاء)

عن أبان بن عثمان عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قال
بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم ثلاث
مرات حين يمسي لم تصبه فجأة بلاء حتى يصبح ومن قالها حين يصبح لم تصبه فجأة بلاء
حتى يمسي قال فأصاب أبان بن عثمان الفالج فجعل الذي سمع منه الحديث ينظر إليه
فقال مالك تنظر فوالله ما كذبت علي عثمان ولا كذب عثمان علي رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولكن اليوم الذي أصابني فيه ما أصابني غضبت فتسيت

أن أقوله سارواه أبو دودور ورواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وعنده فكان
أبان أصابه طرف فالج فجعل الرجل ينظر إليه فقال له أبان مالك تنظر إلى أمان
الحديث كما حدثت لك ولكن لم أقله يومئذ ليض الله أمره قدره

✽ (ذكر ما يستجاب به المفاة من سبعين بلاء) ✽

ذكر أبو محمد عبد الله بن محمد المالكي الأفریقی في كتابه أخبار أفریقیة عن
أنس بن مالك مرفوعاً من قال بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي
العظيم عشر مرات برى من ذنوبه كيوم ولدته أمته وهو في من سبعين بلاء من بلاء
الدنيا منها الجنون والجذام والبرص والريح ويشهد له ما رواه الترمذي عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثروا من ذكر لا حول ولا قوة
الا بالله العلي العظيم فانها من كنز الجنة قال مكحول من قال لا حول ولا قوة الا بالله
العلي العظيم ولا ملجأ من الله الا اليه كشف الله عنه سبعين باباً من الضر أذاها الفقر
وروى الطبراني عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال
لا حول ولا قوة الا بالله كان دواء من تسعة وتسعين داء يسرها لهم ومن ذلك
في الامان من الفقر عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال
لا حول ولا قوة الا بالله مائة مرة في كل يوم لم يصب به فقر أبداً رواه ابن أبي الدنيا وروى
الطبراني عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبطأ عليه رزقه
قلبك أكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله وعن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن
علي بن أبي طالب يرفعه من قال كل يوم وليلة لا اله الا الله الملك الحق المبين مائة مرة
كان له أماناً من الفقر وأنسا من وحشة القبر واستفتح به باب الغنى واستقر عهده
باب الجنة قال بعض رواة لورحاته في هذا الحديث الى الصين ما كان كثيراً ذكره
عبد الحق في كتاب الطب النبوي

✽ (ذكر دواء داء الطعام) ✽

روى البخاري في تاريخه عن عبد الله بن مسعود من قال حين يوضع الطعام بسم الله
خيراً لا سماء في الارض وفي السماء لا يضر مع اسمه داء اجعل فيه راحة وشفاء
لم يضره ما كان

✽ (ذكر دواء أم الصبيان) ✽

من علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم من ولد له مولود فأذن في أذنه اليمنى
وأقام في اليسرى لم تضره أم الصبيان رواه ابن السني وذكره عبد الحق في الطب
النبوي وأم الصبيان هي الريح التي تعرض لهم فرعاً يخشى عليهم منها أو سراً تأذي

كما قاله صاحب تحفة الودود بما حكم المولود أن يكون أول ما يفتح سمع المولود كلامه
 المتضمن لكبرياء الرب وعظمته والشهادة التي أول ما يدخل بها في الاسلام فكان
 ذلك كالتلقين له شعار الاسلام عند دخوله في الدنيا كما يلقن كلمة التوحيد عند
 خروجه منها مع ما في ذلك من فائدة أخرى وهي هروب الشيطان من كلمات الاذان
 وهو كان يرصده حتى يولد فيقارنه للمحنة التي قدرها الله وشاءها فيسمع الشيطان
 ما يضعفه ويفظه أول أوقات تعلقه به

*(النوع الثاني في طيبه صلى الله عليه وسلم بالادوية الطبيعية) *
 ذكر ما كان عليه الصلاة والسلام وما لحج به الصداع والشقيقة اعلم أن الصداع ألم
 في بعض أجزاء الرأس أو كله فما كان منه في أحد جانبي الرأس لازما يسمى شقيقة
 بوزن عظيمة وسببه بجمرة مرتفعة أو اخلاط جارة أو باردة ترتفع الى الدماغ فان لم
 تجد منفذا أحدثت الصداع فان مال الى أحد شقي الرأس أحدثت الشقيقة وان ملك
 كل الرأس أحدث داء البيضة تشبها ببيضة السلاح التي تشتمل على الرأس كلها
 وأسباب الصداع كثيرة منها ما تقدم ومنها ما يكون عن ورم في المعدة أو في عروقها
 أو بريح غليظة فيها أو لا متلاش أو منها ما يكون من الحركة العنيفة كالجماع والقيء
 والاستفراغ والسهر وكثرة الكلام ومنها ما يحدث من الاعراض النفسانية
 كالهم والحزن والجوع والحمى ومنها ما يحدث عن حادث في الرأس كضربة تصيبه
 أو ورم في صفاق الدماغ أو حمل شيء ثقيل يضغط الرأس أو تسخينه بشيء خارج
 عن الاعتدال أو تبرده بملاقاة الهواء أو الماء في البرد وأما الشقيقة فهي
 في شرايين الرأس وحدها أو تختص بالموضع المضعف من الرأس وعلاجها بشدة
 العصاية وقد أخرج الامام أحمد من حديث بريدة أنه صلى الله عليه وسلم كان رجلا
 أخذته الشقيقة فيمكث اليرم واليويين لا يخرج وفي الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم
 قال في مرض موته وأرأساه وأنه خطب وقعد عصب رأسه فغصب الرأس ينفع
 في الشقيقة وغيرها من أوجاع الرأس وفي البخاري من حديث ابن عباس أحجم
 صلى الله عليه وسلم وهو محرم في رأسه من شقيقة كانت به وقد جاءت مقيدة في بعض
 طريق ابن عباس نفسه فعند أبي داود الطيالسي في مسنده من حديث ابن
 عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أحجم في وسط رأسه وقد قال الأطباء أنها
 نافعة جدا وورد أنه صلى الله عليه وسلم أحجم أيضا في الاخدعين والكاهل
 أخرجه الترمذي وحسنه وأبو داود وابن ماجه وصححه الحاكم وقد قال الأطباء
 الحجامه على الاخدعين تنفع من أمراض الرأس والوجه والاذنين والعينين

والاسنان والانتف وقد ورد في حديث ضعيف جدا أخرجه ابن عدي عن طريق
عمر بن رياح عن عبد الله بن طساووس عن أبيه عن ابن عباس رفعه الحجامة
في الرأس تنفع من جميع من الجنون والجذام والبرص وانتعاس والصداع
وجمع الضرر والعين وعسر متروك رماء الفلاس وغيره بالكذب وروى ابن
ماجه في سنته أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صدع غلاف رأسه بالخناوي يقول
انه نافع باذن الله من الصداع وفي صحته نظره وهو علاج خاص بما إذا كان الصداع
من حرارة ملتوية ولم يكن عن مادة يجب استفراغها وإذا كان كذلك نفع فيه الحناء
نفعاً ظاهراً قالوا وإذا دق وضمدت به الجهة مع الخل سكن الصداع وهذا لا يختص
بوجع الرأس بل يعم جميع الاعضاء وفي تاريخ البخاري وسنن أبي داود أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم لما شكا إليه أحد وجهه في رأسه الا قال له احتم ولا شكا
وجهه في رجائه الا قال له اختضب بالحناء وفي الترمذي عن علي بن عبد الله عن
جدته وكانت تخدم النبي صلى الله عليه وسلم قالت ما كان يكون برسول الله صلى الله
عليه وسلم قرحة ولا نكتة الا أمرني أن أضع عليها الحناء

✽ (ذكر طيبه صلى الله عليه وسلم لا يرمد) ✽

وهو ورم حار يمرض في الطبقة الملتصقة من العين وهو يابضها وسببه انصباب أحد
الاخلاط أو بخره ثم عدم من المدة إلى الدماغ فان أمدف إلى الخياشيم أحدث
الزكام أو إلى العين أحدث الرمد أو إلى الالتهات والتخرين أحدث الخنا بالحناء
المعجمة والنون أو إلى الصدر أحدث النزلة أو إلى القلب أحدث الشوصة وان لم
ينهدر وطلب نفاذا فلم يجد أحدث الصداع كما تقدم وروى أنه عليه الصلاة والسلام
كان يعالج الرمد بالسكون والدعة وترك الحركة وفي سنن ابن ماجه عن
مهييب قال قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم وبين يديه خبز وعمر فقال أدن
وكل فأخذت تمرافاً كانت فقال تأكل تمرافاً قلت يا رسول الله أضع من
الناحية الأخرى فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم
الزطاب لما أصابه الرمد وفي البخاري من حديث سفيد بن زيد قال سمعت النبي
صلى الله عليه وسلم يقول الحكمة من المني وماؤها شفاء للعين والكاه نبات لا ورق
لها ولا ساق يوجد في الأرض من غير أن يزرع وروى الطبري عن طريق المنكر
عن جابر قال كثرت الحكمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فامتنع قوم
من أكلها وقالوا هو جدري الأرض فبلغه ذلك فقال ان الحكمة ليست جدري
لأرض الا ان الحكمة من المني واخلط في قوله من المني فقيـل من المني الذي أنزل

الله على بنى اسرائيل وهو الطل الذي يسقط على الشجر فيجمع ويؤكل حلوا وذهبه
 للترجيل فكأنه يشبه الكفاءة بجمع ما بينهما من وجود كل منهما معقولا في
 علاج وقال الخطابي ليس المراد أنها نوع من المن لذي أنزل الله على بنى اسرائيل
 فان الذي أنزل على بنى اسرائيل كان كالترجيل الذي يسقط على الشجر وانما
 المعنى ان الكفاءة شئ ثبت من غير تكلف يبذر ولا سقى وانما اختصت الكفاءة
 بهذه الفضيلة لانها من الخلال المحض الذي ليس في اكتسابه شبهة ويستنبط منه
 ان استعمال الخلال المحض يعلم البصر وقال ابن الجوزي في المراد بكونها شفاء
 للعين قولان أحدهما انه ماؤها حقيقة الا ان أصحاب هذا القول اتفقوا على انها
 لا تستعمل صرفا في العين لكن اختلفوا كيف يصنع بها على رأيين أحدهما ان
 يخلط في الادوية التي يكتحل بها حكاه أبو عبيدة ثانياً ان تشق وتوضع على الحجر
 حتى يغلي ماؤها ثم يؤخذ الميل فيجعل في ذلك الشق وهو فتر فيكتحل بها ثانياً لان
 النار لطيفة وتذهب فضلاته الرديئة وتبقى النافع منه ولا يجعل الميل في ماؤها وهي
 باردة أبسة فلا ينفع وقال آخر يجعل الكفاءة في قدر جديدة ويصب عليها الماء
 ولا يطرح فيها ملح ثم يؤخذ غطاء جديد تقي فيجعل على القدر فاجرى على الفطام
 بخار الكفاءة فذلك الماء الذي يكتحل به وقال ابن واقدان ماء الكفاءة اذا عصر
 ودفن به الاثمد كان ذلك من أصل الاشياء للعين اذا اكحل به يقوى اجفانها ويزيد
 الروح الباصرة قوة واحدة ويدفع عنها نزول النوازل وقال أيضا اذا اكحل بماء
 الكفاءة وحده يعمل من ذهب تبين للفاعل لذلك قوة عجيبة واحدة في البصر كثيرة
 وقال ابن القيم اعترف فضلاء الأطباء ان ماء الكفاءة يعجل العين منهم المسيحي
 وابن سينا وغيره قال والذي يزيل الاشكال عن هذا الاختلاف ان الكفاءة
 وغيرها خلقت في الاصل سليمة من المضار ثم عرضت لها الآفات بأمر أخرى من
 محاورة أو امتزاج أو غير ذلك من الاسباب الذي أرادها الله تعالى فالكفاءة في الاصل
 نافعة لما اختصت به من وصفها بأنها من الله وانما عرضت لها المضار بالمحاورة
 واستعمال كلامه اوردت به السنة بصدق يتففع به من يستعمله ويدفع الله عنه
 الضرر رتبته والعكس بالعكس والله أعلم

﴿ ذكر طيبه صلى الله عليه وسلم من العذوة ﴾

وهي تضم المهمة وسكون الذان المعجمة وجمع في الخلق يمتري الصبيان غالبا وقيل
 هي قرحة تخرج بين الاذن والخلق أو في الخرم الذي بين الانف والخلق وهو الذي
 يسمى سقوط الالهة ر قيل هو اسم للهاة والمراد وجهها سمي باسمها وقيل هو موضع

قريب من الماهات واللغات بهن الام المعمة التي في أقصى الخلق وفي الضاوي من
حديث أم قيس بنت عمن الاسدية أسد خزيمة وهي أخت عكاشة أنها أتت
رسول الله صلى الله عليه وسلم بابن لها قد علقت عليه من العذرة فقال النبي صلى
الله عليه وسلم علي م تدغرون أولاد كن بهذا العلاق عليكم بهذا العود المندى فان
فيه سبعة أشقية منها ذات الجنب ريد الكست وه والود المندى وقوله تدغرون
خطاب للنسوة وهو بالغين المحجمة والدال المهـ مله والدغ غمز الخلق وعن جابر بن
عبد الله قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة وهنדהا صبي يسيل
منضرا دما فمال ما هذا فقالوا به العذرة أو وجع في رأسه فقال ويلكن لاقتلن
أولاد كن أيما امرأة أصاب ولدها عذرة أو وجع في رأسه فلا أخذ قسطا هندا
فلتلها بما ثم تسعها إياه فأمرت عائشة فصنع ذلك لاصبي فبرى الحديث وفي القسط
تجفيف يشد الالهات ويرفعها الى مكانها وكانوا يعالجون أولادهم بغمز الالهة
وبالعلاق وهو شئ يعلقونه على الصبيان فمنهم النسي صلى الله عليه وسلم عن
ذلك وأرشدتهم الى ما هو أنفع للأطفال وأسهل عليهم والسعوط ما يصب في الانف
وقد استشهد بكل معالجتها أي العذرة بالقسط المندى مع كونه حارا والعذرة إنما
تعرض في زمن الحرب بالصبيان وأمر جهم حارة لاسيما وقطر الجوار وأجيب بأن
مادة العذرة دم يغلب عليه الباطم وفي القسط تجفيف للرطوبة وقد يكون نفعه
في هذا الداء بالخاسية وأيضا فالادوية الحارة قد تنفع من الامراض الحارة بالعرض
كثيرا بل وبالذات أيضا وقد ذكر ابن سينا في معالجه سقوط الالهة بالقسط مع الشب
اليمني على أنالولم نجد شيئا من التوجيهات لكان المهر خارجا عن القواعد الطبية
﴿ذكر طيه صلى الله عليه وسلم لداء استطلاق البطن﴾

في الصحيحين من حديث أبي التوكل عن أبي سعيد الخدري أن رجلا أتى النبي صلى
الله عليه وسلم فقال ان أختي يشككي بطنه وفي رواية استطلق بطنه فقال اسقه
عسلا فسقاء فقال اني سقيته فلم يزده الا استطلاقا فقال صدق الله وكذب بطن
أخيك وفي رواية مسـ لم فقال له ثلاث مرات ثم جاء الرابعة فقال اسقه عسلا فقال
سقيته فلم يزده الا استطلاقا فقال صدق الله وفي رواية أحمد عن يزيد بن هارون
فقال في الرابعة أسقه عسلا قال فأظنه قال فسقاء فبرأ فقال صلى الله عليه وسلم
صدق الله وكذب بطن أخيك فقال انطابي وغيره أهل الحجاز يطلقون الكذب
في موضع الخطاء يقال كذب سمعت أي زل فلم يدرك حقيقة ما قيل له فعني كذب
بطن أخيك أي لم يصلح لقبول الشفاء بل زل عنه وقال الامام فخر الدين الرازي لعلم

صلى الله عليه وسلم علم بنور الوحي أن ذلك العسل سيقهر نفقه بعد ذلك فلما لم يظهر نفقه في الحال مع كونه عليه الصلاة والسلام كان عالماً بأنه سيقهر نفقه بعد ذلك كان جارياً مجرى الكذب فلهذا أطلق عليه هذا اللفظ وقد اعترض بعض الملاحدة فقال العسل سهل فكيف يوصف لمن وقع به الاسهال وأحيب بأن ذلك جهل من فائه بل هو كونه تعالى بل كذبوا به لم يغيظوا بعلمه وقد اتفق الأطباء على أن المرض الواحد يختلف علاجه باختلاف السن والمادة والزمان والغذاء المؤلف والتدبير وقوة الطبيعة وعلى أن الاسهال يحدث من أنواع منها الهيمضة التي تنشأ عن تخمة واتفقوا على أن علاجها بترك الطبيعة وفعلها فان احتاجت إلى سهل أعينت مادام بالعليل قوة فكان هذا الرجل كان استطلاق بطنه من تخمة أصابته فوصف له صلى الله عليه وسلم العسل لدفع الفضول المتجمعة في نواحي المعدة من اخلاط لزجة تمنع من استقرار الغذاء فيها ولأنه مدة خجل كخمل المنسفة فاذا علق بها الاخلاط الازحجة أفسدتها وأفسدت الغذاء الواصل اليها فكان دواؤها باستعمال ما يجلو تلك الاخلاط ولا شيء في ذلك مثل العسل لاسيما ان مزج بالماء الحار وانما لم يقدّمه أول مرة لان الدواء يجب أن يكون له مقدار وكمية بحسب الداء ان قصر عنه لم يدفعه بالكفاية وان جاوزه أوهى القوة واحداث ضرراً آخر فكانه شرب منه أقلاً مقداراً لا يفي بمقاومة الداء فأمره بمعاودة سقيه فلما تكررت الشربيات بحسب مادة الداء برأ باذن الله تعالى وفي قوله صلى الله عليه وسلم وكذب بطن أخيك إشارة إلى أن هذا الدواء نافع وأن بقاء الداء ليس لقصور الدواء في الشفاء ولكن لكثرة المادة الفاسدة فمن ثم أمره بمعاودة شرب العسل لاستفراغها وقال بعضهم ان العسل تارة يجري سريعاً إلى العروق وينفذ معه جل الغذاء ويدبر البول ويكون قابضاً وتارة يبقى في المعدة فيهيئها بلذعه لها حتى تدفع الطعام ويسهل البطن فيكون مسهلاً فانكار وصفه بالسهل مطلقاً قصور من المنكر وقال ابن الجوزي في وصفه صلى الله عليه وسلم العسل لهذا السهل أربعة أقوال أحدها ان حمل الآية على عمومها في الشفاء أولى وإلى ذلك أشار بقوله صدق الله أي في قوله فيه شفاء للناس فلما نبه على هذه الحكمة تلقاها بالقبول فشفى باذن الله تعالى الثاني أن الوصف المذكور على المؤلف من عادتهم من التداوى بالعسل في الامراض كلها الثالث أن الموصوف له ذلك كانت به هيمضة كما تقدم تقريره الرابع يحتمل أن يكون أمره بطبخ العسل قبل شربه فانه يعقد البلغم فلعله شربه أولاً بغير طبخ انتهى والثاني والرابع فان يؤخذ الاول حديث ابن مسعود عليكم بالشفاء من

المسل والقرآن أخرجه ابن ماجه والحاكم مرفوعاً وأخرجه ابن أبي شيبة والحاكم موقوفاً ورجال رجال الصحيح وأثر على إذا اشتكى أحدكم فليستوب من امرأته شيئاً من صداقها فليشتر به عسلاً ثم يأخذ ماء السماء فيجمع هنيئاً مباركاً أخرجه ابن أبي حاتم في التفسير بسند حسن وروى عنه رضي الله عنه أنه قال إذا أراد أحدكم الشفاء فليكتب آية من كتاب الله في عهقة وليغسلها بماء السماء وليأخذ من امرأته درهمين ما عن طيب نفس منها فليشتر به عسلاً فليشتر به فانه شفاء قال الحافظ ابن كثير بعد أن ذكره أي من وجوه قال الله تعالى ونزل من القرآن ما دوشفاء وقال وأنزلنا من السماء ماء مباركاً وقال فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئاً مرياً وقال في المسل فيه شفاء للناس

✽ (ذكر ما به صلى الله عليه وسلم من بيس الطبيعة) ✽

بما عيشه ويلينه روى الترمذي وابن ماجه في سنته من حديث أسماء بنت عيسى قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بماذا كنت تستمشين قالت بالشبرم قال حار حار ضار ضار ثم قالت فاستمشيت بالسني فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو أن شيئاً كان فيه شفاء من الموت لكان في السني قال أبو عيسى هذا حديث غريب وقد ذكر البخاري في تاريخه الكبير من حديث أسماء بنت عيسى مثل ما ذكره الترمذي وذكر أبو محمد الحميدي في كتاب الطب له أنه صلى الله عليه وسلم قال يا أيكم والسبرم فانه حار حار ضار ضار وعايكم بالسني فتداووا به فلو دفع الموت شيء لدفعه السني وحكي عبد الحق الاشيلي في كتاب الطب النبوي له أن المحاسبي ذكر في كتابه في المسمى بالقصد إلى الله أن النبي صلى الله عليه وسلم شرب السني بالتمر وفي سنن ابن ماجه من حديث ابراهيم بن أبي عملة قال سمعت عبد الله ابن حرام وكان ممن صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى القبلة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عليكم بالسني والسنوت فان فيه ما شفاء من كل داء الا السام قيل يا رسول الله وما السام قال الموت قالوا والشبرم قشر عرق شجرة وهو حار يابس في الدرجة الرابعة وهو من الادوية التي تمنع الاطباء من استعمالها لخطرها وفرط اسهالها وأما السني فهو نبات حار يابس وأفضله المكي وهو دواء شريف مأمون القاتلة قريب من الاعتدال حار يابس في الدرجة الاولى يسهل الصفراء أو السوداء ويقوى جرم القلب وهذه فضيلة شريفة ومن خاصيته النفع من الوسواس السوداء قال الرازي السني والشاه ترج يسهل الان اخلاط المحترقة وينفعان من الحرب والحكة قال والشربة من كل واحد منهما من أربعة

دراهم الى سبعة دراهم وأما السنوت فقل هو العسل وقيل ربه علة السمن يخرج
خطوطا سودا على السمن وقيل حب يشبه الكامون وليس به وقيل هو السكمون
الكرمانى وقيل انه الرازيانج وقيل انه الشب وقيل انه العسل الذى يكون فى زقاق
السمن قال بعض الأطباء وهذا أجدر بالمعنى وأقرب الى الصواب أى يخلط السمن
مدقوقا بالعسل المخلط للسمن ثم يعلق فيكون أصلح من استعماله مفردا لما فى العسل
والسمن من اصلاح السمن واعانتة على الاسمثال

(ذكر طيبه صلى الله عليه وسلم للمفؤود)

وهو الذى أصيب فؤاده به - ويشته ككبه كالبطون روى أبوداود عن سعد قال
مرضت مرضا فأتانى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودنى فوضع يده بين يدي حتى
وجدت بردها على فؤادى وقال لى انك رجل مفؤود فأت الحارث بن كلدة من
تقيف فانه رجل متطيب فلما أخذ سبعم تمرات من عجوة المدينة فليها هن بنوا من
ثم ليلذهبن الفؤاد وهذا الحديث من الخطاب العام الذى أريد به الخاص كاهل
المدينة ومن جاورهم والتمزلاهل المدينة كالحنطة لغيرهم واللذود ما يستقاء
الانسان من أحد جانبي النعم وفي التمر خاصية عجيبه لهذا الداء سيما تمر المدينة ولا
سيما العجوة وفي كونها سبعة خاصة أخرى تدرك بالوحى وفي الصبي من تصبح
بسبع تمرات عجوة من تمر العالية لم يضره في ذلك اليوم سم ولا سحر

(ذكر طيبه صلى الله عليه وسلم لذات الجنب)

في البخارى مرفوعا عليكم بهذا العود الهندى فان فيه سبعة أشقية منها ذات الجنب
وفي الترمذى من حديث زيد بن ارقم قال قال صلى الله عليه وسلم تداووا من ذات
الجنب بالقسط البحرى والنموت واعلم أن ذات الجنب هو ورم حار يعرض فى الغشاء
المستبطن للأعضاء وقد يطلق على ما يعرض فى نواحي الجنب من رياح غليظة
تقتن بين المصفاقات والعضل الذى فى الصدر والاضلاع فيحدث وجعا قالوا هو
ذات الجنب الحقيقى الذى تكلم عليه الأطباء قالوا يحدث بسببه خمسة أمراض
الحمى والسعال والتخس وضيق النفس والنبض المتشارى ويقال لذات الجنب
أيضا وجع الحاصرة وهو من الأمراض المخوفة لأنها تحدث بين القلب والكبد وهو
من سبب الاسقام والمراد بذات الجنب هنا الثانى لان القسط وهو العود الهندى
هو الذى يداوى به الريح الغليظة وقد حكى الامام ابن القيم عن السبب أنه قال
العود حار يابس قابض محبس للبطن ويقوى الأعضاء الباطنة ويطرد الريح
فيفتح السدد ويذهب فضل الرطوبة نافع من ذات الجنب جيد لادماغ قتل ويجوز

أن ينفع من رات الجنب الحقيقية أيضا إذا كانت ناشئة عن مادة بلغمية ولا سيما في وقت انحطاط الطهارة

(ذكر طيبه صلى الله عليه وسلم لداء الاستسقاء)

عن أنس قال قدم رطم من عرينة وعكل على النبي صلى الله عليه وسلم فاجتووا المدينة فشكوا ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو خرجتم إلى أبل الصدقة فشربتم ملء ألبانها وأبوالها فلما صهروا همدوا إلى الرعاية فقتلهم واستاقوا الأبل وماربوا الله ورسوله فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في آثارهم فأخذوا فقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم وألقاهم في الشمس حتى ماتوا رواه الشيطان واعلم أن الاستسقاء مرض مادي سببه مادة غريبة باردة تعطل الأعضاء فتربوا بها أما الأعضاء الظاهرة كالأغذية وأما المراضع الخفية من النواحي التي فيها تدبير الغذاء والاختلاط وأقسامه ثلاثة لحمي وهو أصعبها وهو الذي يربو معه لحم جميع البدن بمادة بلغمية تغشوم مع الدم في الأعضاء ورتقي وهو الذي يجتمع منه في البطن الأسفل مادة مائية رديئة يسمع لها عند الحركة خفضة كالماء في الزق وهو أروأ أنواعه عند أكثر الأطباء وطبلي وهو الذي يتنفخ معه البطن بمادة ريحية إذا ضربت عليه سمعت له صوتا كصوت الطبل وإنما أمرهم صلى الله عليه وسلم بشرب ذلك لأن في لبن اللقاح جلاء وتلين وأدرار وتلطيفاً وتفتيحاً للسدد إذا كان أكثر رعيها الشيخ والقيصوم والبابونج والاقحوان والأذخر وغير ذلك من الأدوية النافعة للاستسقاء خصوصا إذا استعمل بحرارته التي يخرج بها من الضرع مع بول الفصيل وهو حار كما يخرج من الحيوان فإن ذلك مما يزيد في ملوحة اللبس وتقطيعه الفضول وإطلاقه البطن وأما ضعف المعدة فقد كرر ابن الحاج في المدخل أن بعض الناس مرض بمعدته فرأى الشيخ الجليل أبو محمد المرحاني النبي صلى الله عليه وسلم وهو يشير بهذا الدواء وهو أن يأخذ كل يوم على الريق وزن درهم من الورد المر ويكون ملوثا بالمصطك بعدد دقاوي يجعل فيها سبع حبات من الشونيز يفعل ذلك سبعة أيام ففعله فبرئ ومرض بعض الناس ببرد المعدة فرأى الشيخ المرحاني أيضا النبي صلى الله عليه وسلم وهو يشير بهذا الدواء أوقية ونصف أوقية غسل فحل ودرهمين شونيزا ومثلها أنسونا ونصف أوقية من النعنع الأخضر ومن القرقل نصف درهم ومن القرطاف نصف درهم وشيء من قشر الأيون مع قليل من الخل ويعقد ذلك على النار فاستعمله فبرئ ومرض آخر بساس الزنج فرأى الشيخ المرحاني النبي صلى الله عليه وسلم وهو يشير بهذا الدواء شونيز ثلاثة دراهم

ومن الخزاماء درهمين ونصف ومن الكحون الأبيض ثلاثة دراهم ومثله من السمسم
 الشامي ومثله من الفلياو وزن درهم من البلوط وهو قمر الفؤاد وأوقية من الزيت
 المرقى يجعل فيه من العسل النحل ما يعقده وهو ربع رطل ويؤخذ منه غدوة النهار
 وزن درهمين على الريق وعند النوم وزن درهم ونصف فاستعمله فبرىء ثم أنه
 عليه الصلاة والسلام بعد ذلك قال في النوم لذلك الشخص الذي أخبره بهذا الدواء
 أنه ينفع لأدواء الریح وسلس الریح والمعدة وبرودتها ووجع الفؤاد وألم
 الحيض وألم التنفس وتعقد الرياح والزيت المرقى صفته أن تأخذ شيئاً من الزيت
 الطيب وتجعله في إناء نظيف وتحرکه بعود وتقرأ عليه سورة الاخلاص والمعوذتين
 ولقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى آخر السورة ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة
 للمؤمنين لو أنزلنا هذا القرآن على جبل إلى آخر السورة وحصل لا تحرقوا ليج فرأى
 الشيخ المرحوم في النبي صلى الله عليه وسلم فأشار بهذا الدواء وهو أن يأخذ ثلاثة
 دراهم من عسل النحل ووزن درهم ونصف من الزيت المرقى واحد عشر من
 حبة من الشونيز ويخاط الجميع ثم يطر عليه يفعل مثله عند النوم يفعل ذلك حتى
 يبرىء ويعمل الثانية ويستعملها بعد أن يطر على ذلك والثالثة حساء يملأ
 من دقيق أو نخالة ويرجماعل فيه عسل ويكون غذاؤه مصلوقة الدجاج أو لحم الضأن
 ففعله فبرىء بعد أن أعيا الأطباء ومريض آخر بوجع الظهر فشكى ذلك للشيخ فرأى
 النبي صلى الله عليه وسلم وهو يشير بهذا الدواء وهو عسل نحل وشونيز ودهن
 الألية والزيت المرقى ورقيق البيضة ويخاط ذلك كله ويمد على الموضع ويدر عليه
 دقيق العدس بقشره مع الحرمل بعد ما يدق دقاً ناعماً حتى يعود مثل الدقيق ففعله
 فبرىء وشكى بعض الناس الدوخة في رأسه فرأى الشيخ النبي صلى الله عليه وسلم
 في النوم فأشار إلى هذا الدواء قرنفل وزنجبيل وقرفا وجوزة طيب وسنبل من كل
 واحد درهم ونصف وشونيز ودهم ين يدق الجميع ثم يطبخ ويعقد بعسل النحل
 فإذا قرب استواؤه صر عليه قليل ليمون فيكون عسل النحل غالباً عليه ففعله فبرىء
 انتهى وهذا وإن كان منافع قد عضدته التجربة مع إرشاد الشيخ المرحوم في ذلك
 ﴿ذكر طيبه صلى الله عليه وسلم من داء عرق النساء﴾

وهو يقع النون والمهمله المرض الحال بالعرق والاضافة فيه من باب اضافة الشيء
 الى محله قيل وسمى بذلك لان ألمه ينسب ما سواه وهذا العرق عمتد من مفصل الورك
 وينتهي الى آخر القدم وراء المكعب وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال دواء عرق النساء ألية شاة اعراية تداب ثم تجزى ثلاثة أجزاء ثم يشرب على

الريق في كل جزء رواه بن ماجه وهذا الدواء خاص بالرب وأهل الحجاز ومن جاورهم وهو أنفعه لهم لان هذا المرض يحدث عن ييس وقد يحدث من مادة غليظة لزجة فعلاجه بالأسهال والألية فيها الخصاصيتان الانضاج والتلين وهذا المرض يحتاج علاجاً الى هذين الأمرين وفي تعيين الشاة الاعرابية قلة فضولها ومغز مقدارها او لطف جوهرها وخاصة مراعاتها لانها ترعى أهشاب البر الحارة كالشج والقيصوم ونحوه ما وهذه اذا تئذى بها الحيوان صار في لحمه من طبعها بعد ان قلطفه تغذية ويكسبها من اجال لطف منها ولا سيما الألية

(ذكر طبه صلى الله عليه وسلم من الاورام)

والخراجات بالباط والبزل يزكر عن علي رضي الله عنه قال دخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على رجل يعود بظهره ورم فقالوا يا رسول الله هذه مدة فقال بطوا عنه قال علي فابرجت حتى بطت والنبي صلى الله عليه وسلم شاهد

(ذكر طبه صلى الله عليه وسلم بقطع العروق والكي)

روى البخاري ومسلم من حديث جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث الى أبي بن كعب طبيباً فطعم له هرة وكواه عليه وأخرج مسلم عن جابر بن جابر عن سعد بن معاذ في أكله حسمه النبي صلى الله عليه وسلم وروى الطحاوي وصححه الحاكم عن أنس قال كواه أبو طلحة في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وعند الترمذي أنه صلى الله عليه وسلم كوى أسعد بن زرارة من الشوكه وروى مسلم عن عمران بن حصين قال كان يسلم على حتى اكتبوت فتركت ثم تركت الكي فعاد وفي رواية ان الذي كان انقطع عني رجعت اليه فني تسليم الملائكة وروى أحمد وأبوداود والترمذي عن عمران بن نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكي فاكتبوت فافلحنا ولا أنجبنا الحديث وانما يستعمل الكي في الخلط الباغي الذي لا تحسم مادته الا به ولهذا وصفه صلى الله عليه وسلم ثم نهى عنه وانما كرهه لما فيه من الالم الشديد والخطر العظيم ولهذا كانت العرب تقول في أمثلتها آخر الدواء الكي والنهي فيه محمول على الكراهة أو على خلاف الأولى لما يقتضيه مجموع الأحاديث وقيل انه خاص بعمران لانه كان به الباسور وكان موضعه خطراً فقناه عن كيه فلما اشتد عليه كواه فلم ينفع وقال ابن قتيبة الكي نوحان كي المصحح املا يعتل فهذا الذي قيل فيه لم يتوكل من استوى لانه يريد أن يدفع القدر والقدر لا يدفع والثاني كي الجرح اذا فسد والمضو اذا قطع فالذي شرع التداوي له فان كان الكي لا مر محتمل فهو خلاف الأولى لما فيه من تعجيل التعذيب بالنار لا مر غير

محقق وحاصل الجمع ان الفعل يدل على الجواز وعدم الفعل لا يدل على المنع بل يدل على أن تركه أرجح من فعله ولذا وقع التاء على تاركه وأما انتهى عنه فاما على سبيل الاختيار والنزبه واما عن مالا معين طريقا الى الشفاء وقال بعضهم انما نهى عنه مع اثباته الشفاء فيه امال كونهم كانوا يرون أنه يحسم الداء بطبعه ففكره لذلك كانوا يرون اليه قبل حصول الداء لظنهم أنه يحسم الداء فيتعجل الذي يكتبوى التعذيب بالنار لا مر مظنون قال في فتح الباري ولم أرى أثر صحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم اكتبوى الا أن القرطبي نسب الى كتاب آداب النفوس للطبري أن النبي صلى الله عليه وسلم اكتبوى وذكره الحلبي بلفظ وروى أنه اكتبوى للجرح الذي أصابه بأحد قال الحافظ بن حجر والثابت في الصحيح في غزوة أحد أن فاطمة أخزفت حصيرا فحنت به جرحه و ليس هذا الذي المعهود

﴿ذكر طبعه صلى الله عليه وسلم من الطاعون﴾

قال الخليل الطاعون الوبا وقال ابن الاثير الطاعون المرض العام والوبا الذي يفسد له الهواء فتفسد به الامزجة والابدان وقال القاضى أبو بكر ابن العربي الطاعون الوجع الغالب الذي يطفىء الروح سمي بذلك لعموم مصابه وسرعة قتله وقال أبو الوليد الباجي هو مرض يعم الكثير من الناس في جهة من الجهات بخلاف المعتاد من أمراض الناس وقال القاضى عياض أصل الطاعون القروح الخارجة في الجسد والوباء عموم الامراض فسميت طاع وناقته يهابها في الهلاك وقال النووي في تهذيبه هو بثر وورم مؤلم جدا ويخرج مع لب ويسود ما حوله أو يخضر أو يحمى حمر حمر شديدة بنفسه كدرة ويحصل معه خفقان وقيء ويخرج غالبا في المراق والابطاط وقد يخرج في الايدي والاصابع وسائر البدن وقال ابن سينا الطاعون مادة سمية تحدث ورماتها لا يحدث في المواضع الرخوة والمغايين من البدن وأغلب ما يكون تحت الابطاط أو خاف الاذن أو عند الاربية وسببه ورم ردى يستحيل الى جوهر سمى يفسد العضو ويغير ما يليه ويؤدى الى القلب كيفية ردئية تحدث القيء والغشيان والغشي والخفقان وهو لردائة لا يقبل من الاعضاء الا ما كان أضعف بالطبع وأردأه ما يقع في الاعضاء الرئيسة والاسود منه قل من يسلم منه وأسلمه الاحمر ثم الاصفر والطواعين تكثر عند الوباء في البلاد الوبية ومن ثم أطلق على الطاعون وباء وبالعكس وأما الوباء فهو فساد جواهر الهواء الهى هو مادة الروح ومدده والخصاصيل ان حقيقته ورم ينشأ عن هيجان الدم وانصباب الدم الى عضو فيفسده وان غير ذلك من الامراض السامة الناشئة عن فساد الهواء يسمى

طاعة وناظر يبق الجمار لا شتر اكهم في عموم المرض أو كثرة الموت والدليل على أن
الطاعون يغاير الوباء أن الطاعون لم يدخل المدينة النبوية وقده لت عائشة دخلنا
المدينة وهي أوباء أرض الله وقال بلال أخرجونا إلى أرض الوباء والطاعون من
طعن الجن وانما لم يتعرض له الاطباء لكونه من طعن الجن لانه أمر لا يدرك بالعقل
وانما عرف من الشارع فتكلموا في ذلك على ما اقتضته قواعدهم ومعاييرهم أن
الطاعون انما يكون من طعن الجن وقوعه غابا في أعبدل الفصول وفي أصح
البلاد هواء وأطيبها ماء ولانه لو كان بسبب فساد الهواء لدام في الأرض لان الهواء
يفسد قارة ويصح أخرى والطاعون يذهب أحيانا ويحى أحيانا على غير قياس
ولا تجر به فر بما جاء سنة على سنة وربما أباط أسنير وبأنه لو كان كذلك لم الناس
والحيوان والموجود بالشهادة أنه يصيب الكثير ولا يصيب من هم بجانبهم من
هو في مثل مزاجهم ولو كان كذلك لم جميع البدن وهذا يختم بموضع دون موضع
من الجسد لا يجاوزه ولان فساد الهواء يقتضي تغير الاخلاط وكثرة الاسقام وهذا
في الغالب يقتل غالبا بالامراض فدل على أنه طعن الجن كما ثبت في الاحاديث الواردة
في ذلك منها حديث أحمد والطبراني عن أبي بكر بن أبي موسى الاشعري عن أبيه
قال سألت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هو وخر عداكم من الجن وهو
لكم شهادة قال شيخ الاسلام الحافظ ابن حجر يقع في الالسة وهو في النهاية
تبع الغريبي المروي بلفظ وخر أخوانكم ولم أره بلفظ أخوانكم بعد التبع الطويل
البالغ في شيء من طرق الاحاديث المسندة لا في الكتب المشهورة ولا في الاجزاء
المنثورة وقد عزاه بعضهم لمسند أحمد والطبراني وكتاب الطواعين لابن أبي الدنيا
ولا وجود لذلك في واحد منها والله أعلم انتهى وفي الصحيحين من حديث أسامة
ابن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الطاعون رجز أرسل على
طائفة من بني اسرائيل وعلى من كان من قبلكم فاذا سمعتم به بأرض فلا تدخلوا
عليه واذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا منه افرار منه وقد ذكر العلماء في النهي
عن الخروج حكما منها ان الطاعون في الغالب يكون عاقا في البلاد الذي يقع به فاذا
وقع فالظاهر مداخلته سببه لمن هو بها فلا يفيد الفرار لان المفسدة اذا قمت حتى
لا يقع الا نفسك عنها كان الفرار عبثا فلا يليق بالعاقل ومنها ان الناس لو تواردوا
على الخروج لصار من عجز عنه بالمرض المذكور أو بغيره ضائع المهلة لفقد من
يتعهده حيا وميتا وأيضا لو شرع الخروج فخرج الاقوياء كان في ذلك كسر
قلوب الضعفاء وقد قالوا ان حكمة الوعيد في الفرار من الزحف لما فيه من كسر قلب

من لم يفر وادخل الرعب عليه بخلافه وقد جمع القسري بين الامرين فقال الهواء لا يضر من حيث ملاقاته ظاهرا بالبدن بل من حيث دوام الاستنشاق فيصل الى القلب والرئة فيؤثر في الباطن ولا يظهـر على الظاهر الا بعد التأثير في الباطن فالخارج من البلد الذي يقع فيه لا يخالص غالبا مما استحكم به وينضاف الى ذلك أنه لو رخص للاصحاء في الخروج لبقى المرضى لا يجدون من يتعاهدهم فتضيع مصالحهم ومنها ما ذكره بعض الاطباء ان المكان الذي يقع به الوباء تكيف أمزجة أهله بهواء تلك البقعة فتألفها وتصبح لهم كالهوية الصحيحة لغيرهم فلوانه نقلوا الى الاماكن الصحيحة لم توافقهم بل ربما اذا استنشقوا هواءه استعصب معه الى القلب من الابخرة الرديئة التي حصل تكيف بدنها بها ففسدته فنع من الخروج لهذه النكسة ومنها أن الخارج يقول لو أقت لأصبت والمقيم يقول لو خرجت لسلمت فيقع في التوامنهي عنه وقال المارقي ابن أبي جرة البلاء انما يقصده أهل البقعة لا البقعة نفسها فمن أراد الله تعالى انزال البلاء به فهو واقع به لا محالة فان ماتوجه بدركه فأرشدنا الشارع الى عدم النصيب وقال ابن القيم جمع صلى الله عليه وسلم لامة في نهيه عن الدخول الى الارض التي هو بها ونهيه عن الخروج منها بعد وقوعه كمال التزم منه فان في الدخول في الارض التي هو فيها تعرضا للبلاء وموافاقه في محل سلطانه واعانة الانسان على نفسه وهذا يخالف للشرع والعقل بل تجنب الدخول الى أرضه من باب الحمية التي أرشد الله تعالى اليها وهي حية من الامكنة والاهوية المؤذية وأمانهيه عن الخروج من بلده نفيه معنيان أحدهما حمل النفوس على الثقة بالله تعالى والتوكل عليه والصبر على أفضيته والرضا والانساني ما قاله أئمة الطب انه يجب على من كان يحترز من الوباء أن يخرج عن بدنه الرطوبات الفضلية ويقلل الغذاء ويميل الى التدبير الخفيف من كل وجه والخروج من أرض الوباء والسفر منها الا يكون الاجحوركة شديدة وهي مضرة جدا وهذا كلام أفضل المتأخرين من اطباء فظهر المعنى الطائي من الحديث النبوي ومافيه من علاج القلب والبدن وصلاهما انتهى

(ذكر طبه صلى الله عليه وسلم من السلعة)

أخرج البخاري في تاريخه والطبراني والبيهقي عن شرحبيل الجمعي قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وبكفي سلعة فقلت يا رسول الله قد آذنتي تحول بيني وبين قائم السيف أن أقبض عليه وعنان الدابة فنفت في كفي ووضع كفه على السلعة فما زال يطحنها بكفه حتى رفعها عنها وما أرى أثرها ومسح صلى الله عليه وسلم وجهه

أيض بن جمال وكان به القوباء فلم يمض من ذلك اليوم ومنها أثر رواه البيهقي وغيره
 (ذكر طيبه صلى الله عليه وسلم من الحمى) *

روى البخاري من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم - لم قال الحمى من فيج
 جهنم فأطفؤها بالماء البارد واختلف في نسبتها إلى جهنم فقيل حقيقة والاهب
 الحاصل في جسم المحموم قطعة من جهنم وقد رآه ظهورها بأسباب تقتضيها يعتبر
 العباد بذلك كما أن أنواع الفرح والأذى من نعم الجنة أظهرها في هذه الدار عبرة
 ودلالة وقيل الخبر ورد مورد التشبيه والمعنى أن حر الحمى شبيه بمرجهنم تنبيهها
 للنفوس على شدة حر النار وأن هذه الحرارة الشديدة شبيهة بفيجها وهو ما يصيب
 من قرب منها من حرها قوله فأطفؤها به مرة قطع أمر من أطفأه وروى الطبراني الحمى
 حظ المؤمن من النار وفي رواية نافع عن ابن عمر عند الشيخ قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم إن الحمى أو شدة الحمى من فيج جهنم فأبردوها بالماء همزة وصل
 والراء مضمومة على المشهور وحكي كسر الراء وفي رواية ابن ماجه بالماء البارد وفي
 ورواية عن أبي جرة بالجيم عند البخاري قال كنت أجالس ابن عباس بمكة
 فأخذتني الحمى فاحتسيت أيا ما فإل ما حبسك فقلت أحمى قال أبردوها بماء زمزم
 فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحمى من فيج جهنم فأبردوها بالماء أو بماء
 زمزم شك قال ابن القيم قوله بالماء فيه قولان أحدهما أنه كل ماء وهو الصحيح
 والثاني أنه ماء زمزم ثم قال بعد أن روى حديث أبي جرة هذا وروى هذا قد شك
 فيه ولو جزم به لكان أمر الأهل مكة بماء زمزم أذ هو متيسر عندهم وأمر غيرهم بما
 عندهم من الماء انتهى وتعقب بأنه وقع في رواية أحمد عن عفان بن مام فأبردوها
 بماء زمزم ولم يشك وكذا أخرجه النسائي وابن حبان والحاكم قال ابن القيم
 واختلف من قال أنه على عموم هل المراد به الصدقة بالماء أو استعماله على قولين
 والصحيح أنه استعماله وأظن أن الذي حمل من قال أن المراد به الصدقة أنه أشكل
 عليه استعمال الماء البارد في الحمى ولم يفهم وجهه مع أن لقوله وجها حسنا وهو أن
 الجراء من جنس العمل فكما أخذ طيب العطش عن الظمان بالماء البارد أخذ الله
 طيب الحمى عنه جزاء وفاقا انتهى وقال الخطابي وغيره اعترض بعض سلفاء
 الأطباء على هذا الحديث بأن قال اغتسال المحموم بالماء خطريق به من الهلاك لأنه
 يجمع المسام ويحقق البضارو يعكس الحرارة التي في داخل الجسم فيكون ذلك سببا
 للتلطف وقد غلط بعض من ينسب إلى العمل فانغمس في الماء لما أصابته الحمى فاحتقت
 الحرارة في باطن بدنه فأصابته علة صعبة كادت تهلكه فلما خرج من علة قال

قولاً سيئاً لا يحسن ذكره وإنما أوقعه في ذلك جهله بمعنى الحديث والجواب إن هذا
 الاستشكال مدرع عن مدر مراتب في صدق الخبر فيقال له أقول من أين جلت
 الأمر على الاغتسال وليس في الحديث الصحيح بيان السكيفية فضلاً عن اختصاصها
 بالغسل وإنما في الحديث الارشاد إلى تبريد الحمى بالماء فإن أظهر الوجود أو اقتضت
 صناعة الطب أن اغتسل كل مريض في الماء أو صببه إياه على جميع بدنه يضره
 فليس هو المراد وإنما قصد عليه الصلاة والسلام استعمال الماء على وجه ينفع
 فليثبت عن ذلك الوجه ليحصل الانتفاع به وهذا كما وقع في أمره العائن بالاغتسال
 وأطلق وقد ظهر من الحديث الاتحراه لم يرد مطلق الاغتسال وإنما أراد الاغتسال
 على كيفية مخصوصة وأولى ما يحمل عليه كيفية تبريد الحمى بالماء ما صنعته أسماء
 بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما فانها كانت ترش على بدن المحرم شيئاً من
 الماء بين ثدييه وثوبه فيكون ذلك من باب انشرة المأذون فيها والعصا في ولاصها
 مثل أسماء بنت أبي بكر التي هي كانت تلازم بيت النبي صلى الله عليه وسلم
 اعلم بالمراد من غير ما وقد ذكر أبو نعيم وغيره من حديث أنس يرفعه إذا حم أحدكم
 فليرش عليه الماء البارد ثلاث ليال من الدهر وقال المازري لا شك أن علم الطب
 من أكثر العلوم احتياجاً إلى التفصيل حتى أن المريض يكون الشيء دواءه في ساعة
 فيكون داءه في الساعة التي تليها العارض يعرض له من غضب يحمي مزاجه مثلاً
 فيغير علاجه ومثلاً ذلك كثير فإذا فرض وجود الشفاء لشخص بشيء في حاله ما لم
 يلزم منه وجود الشفاء له أولاً يره في سائر الأحوال والأطباء مجمعون على أن
 المرض الواحد يختلف علاجه باختلاف السبب والزمان والعادة والغذاء المتقدم
 والتأثير المألوف وقوة الطباع ويحتمل أن يكون هذا في وقت مخصوص فيكون من
 الخواص التي اطلع عليها النبي صلى الله عليه وسلم بالوحى ويضمحل عند ذلك
 جميع كلام أهل الطب وجعل ابن القيم خطابه صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث
 خاصاً لأهل الحجاز وما والاهاهم إذ كان أكثر الحميات التي تعرض لهم من نوع
 الحمى اليومية العرضية الحادثة من شدة حرارة الشمس قال وهذه ينفعها الماء
 البارد شرباً واغتسالاً لأن الحمى حرارة غريبة تشتعل في القلب وتنتشر منه بتوسط
 الروح والدم في العروق إلى جميع البدن وهي قسيمان عرضية وهي الحادثة عن
 ورم أو حركة أو إصابة حرارة الشمس أو القيظ الشديد ونحو ذلك ومرضية وهي
 ثلاثة أنواع وتكون عن مادة ثم منها ما يمرض جميع البدن فإن كان مبدأ تعلقها
 بالروح فهي حمى يوم لا تقاع غالباً في يوم ونم إيتها إلى ثلاث وإن كان تعلقها بالأعضاء

الاصليّة انتهى حتى دق وهي أخطر مما كان كان تعلقها بالاخلط سميت عفنية
وهي بعد الاخلط الاربعة أعني صفراوية سوداوية بلغمية دموية وتحت هذه
الانواع المذكورة أصناف كثيرة بسبب الأفراد وتركيب انتهى وإذا تقور هذا
فيجوز أن يكون المراد النوع الأول فانهما تنسكن بالانغماس في الماء البارد وترب
الماء المبرد بالتلج وبغيره ولا يحتاج الى علاج آخر وقد قال جالينوس لو أن شابا خشن
الحمى خصب البدن ليس في أحشائه ورم استقم بماء بارد أرسج فيه في وقت التقيظ
عند منتهى الحمى لا تنفع بذلك وقد تكررت في الحديث استعماله صلى الله عليه وسلم
الماء البارد في علته كما في الحديث صبوا على من سبغ قربة لم تحلل أو كيتن وفي
المسند وغيره من حديث الحسن عن سمرة برفعه الحمى قطعة من النار فاردوها
عنه كم بالماء البارد وكان صلى الله عليه وسلم إذا حم دجا بقربة من ماء فافترغها على
رأسه فاغتسل وحمه الحماكم ولا يكن قال في أسناده راو ضعيف وعن أنس رفته
إذا حم أحدكم فليشن عليه من الماء البارد من الشهر ثلاث ليال أخرجه
الطحاوي وأبو نعيم في الطب وأخرج الطبراني من حديث عبد الرحمن بن المرقع
رفعه الحمى رائد الموت وهي سهم الله في الأرض فبرد والماء في الشنان وصبوه
عليكم فيما بين الاذان المغرب والمشاء قال ففعلوا فذهب عنهم وقد أخرج
الترمذي من حديث ثوبان مرفوعا إذا أصاب أحدكم الحمى وهي قطعة من النار
فليطغها عنه بالماء يستنقع في نهر جاري ويستقبل جريته وليقل بسم الله اللهم
اشف عبدك وصدق رسولك بعد صلاة الصبح وقبل طلوع الشمس ولينغمس فيه
ثلاث غمسات ثلاثة أيام فان لم يبرأ فخمسة والافسبح والاقسح فانها لا تسكاد تجاوز
تسعا باذن الله تعالى قال الترمذي غريب وفي سنده سعيد بن زرعة مختلف فيه

✽ (ذ كرطبه صلى الله عليه وسلم من حكة الجسم وما يولد القمل) ✽

لما كانت الحكة لا تكون الا عن حرارة ويس وخشونة رخص صلى الله عليه
وسلم لازير ابن العوام وعبد الرحمن بن عوف في ايس الحرير الحكة كانت بهما
كما في البخاري عن قتادة أن أنسا حذتهم أن النبي صلى الله عليه وسلم رخص لعبد
الرحمن بن عوف والزبير في قميص من حرير من حكة كانت بهما وفي رواية أن عبد
الرحمن والزبير شكيا الى النبي صلى الله عليه وسلم يعني القمل فأرخص لهما
في الحرير فرأيتهم عاهما في غزاة وفي رواية رخص النبي صلى الله عليه وسلم لعبد
الرحمن بن عوف والزبير بن العوام في الحرير وفي رواية رخص النبي صلى الله
عليه وسلم أو رخص الحكة كانت بهما أو يحتمل أن تكون إحدى القملتين

بأحد الرجلين أو أن الحكمة حصلت من القمل فنسبت العلة قارة إلى السبب
وتارة إلى المسبب قال النووي هذا الحديث صريح في الدلالة لمذهب الشافعي
وموافقه أنه يجوز لبس الحرير لرجل إذا كانت به حكمة لمنافيه من البرودة
وكذا القمل وما في معنى ذلك وقال مالك لا يجوز وهذا الحديث حجة عليه انتهى
وتعقب قوله لمنافيه من البرودة بأن الحرير حار والصواب أن الحكمة فيه انما هي
لخاصية فيه تدفع الحكمة والقمل وقال ابن القيم وإذا اتخذ منه ملبوس كان معتدل
الحرارة في مزاجه مسخنا للبدن وورع ما برد البدن بتسمينه آياه وقال الرازي
الابر يسم أسخن من الكتان وأبرد من القطن يربي اللحم وكل لباس خشن
فانه سهل ويصلب البشرة فلا لبس الاوبار والأصواف تسخن وتدفي وملابس
الكتان والحرير والقطن تدفي ولا تسخن فثياب الكتان باردة يابسة وثياب
الصوف حارة يابسة وثياب القطن معتدلة الحرارة وثياب الحرير ألين من ثياب
القطن وأقل حرارة منه ولما كانت ثياب الحرير راييس فيها من اليبس والخشونة
كثيرا صارت نافعة من الحكمة لأن الحكمة كما قدمته لا تكون الا عن حرارة
ويبس وخشونة فلذلك رخص عليه الصلاة والسلام لهما في الحرير لما دأوا الحكمة
(ذكر طبعه صلى الله عليه وسلم من السم الذي أصابه بخير) ❦

تقدم في غزوة نهاقصة اليهودية التي أهدت اليه الشاة المسمومة وقد روى عبد
الرزاق عن معمر بن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أن امرأة يهودية
أهدت للنبي صلى الله عليه وسلم شاة مصلية بخير فقال ما هذه قالت هذه هدية
وحذرت أن تقول صدقة فلأيا كل فأكل النبي صلى الله عليه وسلم وأكل أصحابه
ثم قال أمسكوا ثم قال للمرأة هل سميت هذه الشاة قالت من أخبرك قال هذا العظم
لساقها وهو في يده قالت نعم قال لم قالت أردت أن كنت كاذبا أن يستريح منك
الناس وإن كنت نبيا لم يضرك قال فاجتمع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثا على كاهله
وقد ذكر وافي علاج السم أنه يكون بالاستفراغات وبالادوية التي تعارض
فعل السم وتبطله أما بكيفيةاتها وأما بنحوها فمن عدم الدواء فليبادر إلى الدواء
الكلى وأنفعه الحجامة ولا سيما إذا كان البلد حار فان القوة السمية تسرى في الدم
فتبعته في العروق والجاري حتى تصل إلى القلب والأعضاء فإذا بادر المسموم
وأخرج السم خرجت معه تلك الكيفية السمية التي خالطته فان كان استفراغا فاما
لم يضره السم بل أما أن يذهب وأما أن يضعف فتقوى عليه الطبيعة فتبطل فعله
أو تضعفه ولما احتجم صلى الله عليه وسلم احتجم على الكاهل لأنه أقرب إلى القلب

فخرجت المادة السمية مع الدم لاخروجا كايابل بقي أثرها مع ضعفه لما يريد الله تعالى من تكميل مراتب الفضل كاهاله بالشهادة زاده الله فضلا وشرفا
 (التوسع الثالث في طبه صلى الله عليه وسلم بالأدوية المركبة من الالهية والطبيعية ذكر طبه عليه الصلاة والسلام من القرحة والجرح وكل شكوى) *
 عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول للأمريضة بسم الله تربة أرضنا وربة بعضنا يشفي سقيمنا ياذن ربنا رواه البخاري وفي رواية لمسلم كان إذا اشتكى الإنسان أو كانت به قرحة أو جرح قال بإصبعه هكذا ووضع سفيان سبابته بالأرض الحديث وقوله تربة أرضنا خير مبتدأ محذوف أي هذه تربة أرضنا وقوله يشفي سقيمنا ضبط بوجهين بضم أوله على البناء للمجهول وسقيمنا بالرفع وفتح أوله على أن الفاعل مقدر وسقيمنا بالنصب على المفعولية قال النووي مع في الحديث أنه أخذ من ريق نفسه على أصبعه السبابة ثم وضعها على التراب فعلق بها نسي منه ثم مسح به على الموضع العليل أو الجرح قائلا الكلام المذكور في حالة المسح وقال القرطبي زعم بعض الناس أن السرفية أن تراب الأرض لبرودته وييسه يبره الموضع الذي به الألم ويمنع انصباب المواد إليه ليبسه مع منفعته في تخفيف الجراح واندماؤها وقال في الريق أنه يختصر بالتليل والانضاج وإبراء الجرح والورم ولا سيما من الصائم والجائع وتعقبه القرطبي بأن ذلك انما يتم إذا وقعت المعالجة على قوانينها من مراعاة مقدار التراب والريق وملازمة ذلك في أوقاته والأفانفت ووضع السبابة على الأرض انما يعلق بها ما ليس له بال ولا أثر وانما هذا من باب التبرك باسماء الله تعالى وآثار رسوله صلى الله عليه وسلم وأما وضع الأصبع بالأرض فعمله الخاصية في ذلك أول الحكمة لخفض آثار القدرة بمآثرة الأسباب المعتادة وقال البيضاوي قد شهدت المباحث الطبية على أن للريق مدخلا في النضج وتعديل المزاج وتراب الوطن له تأثير في حفظ المزاج ودفع الضرر فقد ذكرنا أنه ينبغي للمسافر أن يستصحب تراب أرضه أن يحجز عن استصحاب ماؤها حتى إذا ورد المياه المختلفة جعل شيئا منه في سقائه ليأمن من مضرته ذلك ثم إن الرقا والعزائم لها آثار عجيبية تتقاعده العقول عن الوصول إلى كنهها وقال التوربشتي كان المراد بالتربة الإشارة إلى النطفة كأنه تضرع بلسان الحال أنك اخترعت الأصل الأقل من التراب ثم أبدعته من ماء مهين فهين عليك أن تشفي من كانت هذه نشأته وقال النووي في المراد بأرضنا أرض المدينة لبركتها وبعضنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لشرف ريقه فيكون ذلك مخصوصا وفيه نظا وفي حديث عائشة هند أبي داود

والنساء ي أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على ثابت بن قيس بن شماس وهو مريض فقال اكشف الباس رب الناس ثم أخذ ترابا من بطحا فمعه في قدح ثم نفث عليه ثم صبه عليه قال الحافظ ابن حجر هذا الحديث تفرد به الشخص المرقى
 * (ذكر طيبه صلى الله عليه وسلم من لدغة العقرب) *

عن عبد الله بن مسعود قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي اذ سجد فلدغته عقرب في اصبعه فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لعن الله لعقرب ما تدع نبيا ولا غيره ثم دعا باناء فيه ماء وملح فجعل يصنع موضع اللدغة في الماء والملح ويقرأ قل هو الله أحد والمعوذتين حتى سكنت رواه ابن شبيب في مسنده وقال ابن عبد البر رقى رسول الله صلى الله عليه وسلم من العقرب بالمعوذتين وكان يصنع الموضع بماء فيه ملح وهذا طب مركب من الطبيعى والالهى خا من سورۃ الاخلاص قد جمعت الاصول الثلاثة التى هى مجامع التوحيد دوى المعوذتين استعاذة من كل مكر ووجهة وتفصيلا ولهذا اوصى صلى الله عليه وسلم عقبة ابن عامر ان يقرأهما عقب كل صلاة رواه الترمذى وفى هذا سر عظيم فى استدفاع الشرور من الصلاة الى الصلاة وقال ما تدقذ المتعوذون بمائها وأما الماء والملح فهو الطب الطبيعى فان فى الملح نفعا لكثير من السموم ولا سيما لدغة العقرب وفيه من القوة الجاذبة للحللة ما يجذب السموم ويحللها ولما كان فى لسعها قوة نارية تحتاج الى تبريد وجذب استعمل صلى الله عليه وسلم الماء والملح لذلك

* (ذكر الطب من النملة) *

وهى بفتح النون واسكان الميم قروح تخرج فى الجنب وتسمى نملة لان صاحبها يحس فى مكانه كأن نملة تدب عليه وتعضه وفى حديث مسلم عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم رخص فى الرقية من الحمة والعين والنملة وروى الخلال ان الشفاء بنت عبد الله كانت ترقى فى الجاهلية من النملة فلما هاجرت الى النبي صلى الله عليه وسلم وكانت قد بايعته بمكة قالت يا رسول الله انى كنت أرقى فى الجاهلية من النملة وأريد أن أعرضها عليك فعرضتها قالت بسم الله ضلت حتى تعود من أفواها ولا تضر أحدا اللهم اكشف الباس رب الناس قال ترقى بها على عود سبع مرات وتقصده مكانا نظيفا وتلكه على حجر نخل نحر حاذق وقطليه على النملة

* (ذكر طيبه عليه الصلاة والسلام من البثرة) *

روى النساء عن بعض أرواح النبي صلى الله عليه وسلم قال عندك ذبيرة قلت نعم فدعا بها فوضعها على بثرة بين أصبعين من أصادع رجله ثم قال اللهم مطفيء الكبر

ومكبرا صغيرا ماغنها عني فطافت

(ذكر عليه صلى الله عليه وسلم من حرق النار)

روى النساء عن محمد بن مطرب قال تناولت قدرا فأساب كفي من ماءها فاحترق
ظهر كفي فأنطلقت بي أمتي إلى النبي صلى الله عليه وسلم لم أقمأل أذهب أباس رب
الناس وأحسبه قال واشف أنت الشافي وقفل

(ذكر عليه صلى الله عليه وسلم بالحمية)

وهي قسمان حمية عما يجلب المرض وحمية عما يزيد فيه فيقف على حاله فالأولى حمية
الاصحاء والثانية حمية المرضى فان المريض اذا احتسب وقف مرضه عن التزايد
وأخذت التوى في دفعه ولا مسل في الحمية قوله تعالى وان كنتم مرضى أو على
سفر الى قوله فتيمموا صعيدا طيبا فمحقى المريض من استعمال الماء لانه يضره كما وقعت
الاشارة لذلك في أوائل هذا المقصد وقد قال بعض أفاضل الاطباء رأس الطب
الحمية والحمية للجميع عندهم في المصرة بمنزلة لتخليط لأمراض والناقاه وأنفع
ما تكون الحمية للناقاه من المرض لان التخليط يوجب الانتكاس والانتكاس
أصعب من ابتداء المرض والناقاه ككفة تضرب بالناقاه من المرض لسرعة استقامتها
وضعف الطبيعة عن دفعها لعدم القوة وفي سنن ابن ماجه عن صهيب قال قدمت
على ابي صلى الله عليه وسلم وبين يديه خبز وتمرق قال أدن وكل فأخذت تمرا
فأكلت فقال أما كل تمرا وكن رمد فقلت يا رسول الله أمضغ من الناحية الأخرى
فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فغلبه الاشارة الى الحمية وعدم التخليط وأن
الرمد يضر به التمر وعن أم المنذر بنت قيس الانصارية قالت دخل على رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو على وهو ناقه من مرض وتنادى وال معلة فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يا كل منها وقام على يأكل منها فوفق النبي صلى الله عليه وسلم
يقول لعلى انك ناقه حتى كف قالت ومنعت شعيرا وسلقا فحبث به فقال صلى الله
عليه وسلم لعلى من هذا أصب فانه أنفع للرواء ابن ماجه وانما منعه صلى الله عليه
وسلم من أكله من الدوالي لان في الفاكهة نوع ثقل على المعدة ولم يمنع من
السلق والشعير لانه من أنفع الأغذية للناقاه ففي ماء الشعير التغذية والتلطيف
واللين وقوة الطبيعة فالحمية من أكبر الأدوية للناقاه قبل زوال الداء لكي
يتمنع تزايد وانتشاره قال ابن القيم ومما ينبغي أن يعلم أن كثيرا مما يحمى عنه العليل
والناقاه والجميع اذا اشتدت الشهوة اليه ومالت اليه الطبيعة فتناول منه الشيء
اليسير الذي لا تعمز الطبيعة عن هضمه لم يضره تناول بل ربما انتفع به فان الطبيعة

واللعدة بتلقيه بالقبول والمحبة فيصالح ما ينشئ من ضرره وقد يكون أنفع من تناوله ما تكرهه الطبيعة وتدفعه من الدواء ولهذا أقر النبي صلى الله عليه وسلم صهيبا وهو أرمده على تناول الثمرات اليسيرة وعلم أنها لا تضره ففي هذا الحديث يعني حديث صهيب سرطبي لطيف فإن المريض إذا تناول ما يشتهي عن جوع صادق وكان فيه ضرر ما كان أنفع وأقل ضررا مما لا يشتهي عن جوع صادق وإن كان فافعا في نفسه فإن صدق شهوته ومحبة الطبيعة له تدفع ضرره وكذلك بالعكس

(ذكر حمية المريض من الماء)

عن قتادة ابن النعمان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا أحب الله العبد جاء الدنيا كما يظل أحدكم يحمي سقيه الماء قال الترمذي حديث حسن غريب وروى الحميدي مرفوعا لو أن الناس أقبلوا من شرب الماء لاستقامت أبدانهم ولا طبراني في الأوسط عن أبي سعيد مرفوعا من شرب الماء على الريق انتقصت قوته وفيه محمد بن مخلد الرهيني وهو ضعيف

(ذكر أمره صلى الله عليه وسلم بالحمية من الماء الشمس خوف البرص)

وروى الدارقطني عن ع- ر بن الخطاب رضي الله عنه قال لا تقتسلوا بالماء الشمس فإنه يورث البرص وروى الدارقطني ه- ذا المعنى مرفوعا من حديث عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو ضعيف وكذا خرج العقيلي نحوه عن أنس بن مالك ورواه الشافعي عن عمر فعلى ه- ذا يكره استعمال الماء الشمس شرعا خوفا من البرص لكنهم اشتراطوا شروطا ما أن يكون في البلاد الحارة والأوقات الحارة ودون الباردة وفي الأواني المنطبعة على الأصح دون الحجر والخشب ونحوهما واستثنى الفقدان لصفائهما وقال الجويني بالتسوية حكماء ابن الصلاح ولا يكره الشمس في الحياض والبرك قطعاً وإن يكون الاستعمال في البدن لا في الثوب وإن يكون مستعملاً حال حرارته فلو بردت زادت الكراهة في الأصح في الروضة وصح في الشرح الصغير عدم الزوال واشترط صاحب التهذيب كما قاله الجيلي أن يكون رأس الأناة نفسدا لتعريض الحرارة وفي شرح المذهب أنها مبرعية يشاب تاركها وقال في شرح التنبيه أن اعتبارنا القصد مبرعية والأفارشادية وإذا قلنا بالكراهة فمكرهة تنزيه لا تمنع صحة الطهارة فقال الطبري أن خاف ألا ذى حرم وقال ابن عبد السلام لو لم يجد غيره وجب استعماله واختار النووي في الروضة عدم الكراهة مطلقا وحكماء الروياني في البحر عن النص

(ذكر كراهية من طعام الغلاء)

عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال طعام البخيل داء وطعام
الاسفياء شفاء رواه الترمذي عن مالك في غير الموطأ كما ذكره عبد الحق
في الأحكام

(ذكر الحمية من داء الكسل)

روى أبو داود في المراسيل عن يونس عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن أنه رأى مضطجعا
في الشمس قال يونس فنهاني وقال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
إنها تورث الكسل وتشير الداء الدفين

(ذكر الحمية من داء البواسير)

عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لا يجاء من أحدكم وبه - عن
خلاء فانه يكون منه البواسير رواه أبو أحمد والحاكم

(ذكر حمية الثراب من سم أحد جناحي الذباب بانغماس الثاني)

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا وقع الذباب
في أناء أحدكم فليغمسه كله ثم ليطرحه فان في أحد جناحيه شفاء وفي الآخر داء
وفي رواية أبي داود فانه يتقي بجناحه الذي فيه الداء فليغمسه كله وفي رواية
الطحاوي فانه يقدم السم ويؤخر الشفاء وفي قوله كله دفع توهم الجواز في الاكتفاء
بالبعض قال شيخ شيخنا لم يقع في شيء من الطرق تعيين الجناح الذي فيه الشفاء
من غيره لكن ذكر بعض العلماء أنه تأمله فوجد أنه يتقي بجناحه الأيسر فعرف أن
الأيمن هو الذي فيه الشفاء وأخرج أبو يعلى عن ابن عمر فرواهما عن الذباب أن يعون
ليلة والذباب كله في النار الا النحل وسنده لا بأس به قال الجاحظ كونه في النار ليس
تعذيبا له بل ليعذب أهل النار به ويتولد من العفونة ومن عجيب أمره أن رجيعه يقع
على الثوب الاسود أبيض وبالعكس وأكثر ما يظهر في أماكن العفونة ومبدأ
خلقه منها ثم من التوالد وهو أكثر الطيور سفاداً وعباقرة عامة اليوم على الأرض
ويحكى أن بعض الخلفاء سأل الشافعي لا شيء خلق الذباب فقال - مذلة لأملاك
وكان ألقت عليه ذبابة وقال الشافعي سألتني ولم يكن عندي جواب فاستنبطت ذلك
من الهيئة الحاصلة فرحة الله عليه ورضوانه

(ذكر أمره صلى الله عليه وسلم بالحمية من الوباء النازل في الأفاء بالليل بتغطيته)

عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غطوا الأفاء وكوا السقاء فان في السنة
ليلة ينزل فيها وباء لا يمر بأفاء ايس عليه عطاء أو سقاء ليس عليه وكاء الا ينزل فيه
من ذلك الوباء رواه مسلم في صحيحه قبل وذلك في آخر شهر ربيع الثاني سنة الرومية

❖ (ذكر حرجية الولد من ارضاع الحلقى) ❖

روى أبو داود في المراسيل باسناد صحيح عن زياد بن أسلم قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تسترضع الحلقى فإن اللبن يشبهه وعند ابن حبيب يهدى وعند القضاة بسند حسن من حديث ابن عباس مرفوعا الرضاع يغير الطباع وعند ابن حبيب أيضا مرفوعا أنه نهى عن استرضاع الفاجرة وعن عمر بن الخطاب أن اللبن ينزع لمن تسترضع ❖ (وأما الحمية من البرد) فاشتهر على الألسنة اتقوا البرد فإنه قتل أبا الدرداء لكن قال شيخ الحفاظ ابن حجر لا أعرفه فإن كان واردا فيحتاج إلى تأويل فإن أبا الدرداء عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم دهرا انتهى وأما ما اشتهر أيضا أصل كل داء البردة فقال شيخنا رواد أبو نعيم والمسند تقفري معا في الطب النبوي والدارقطني في العال كلهم من طريق تمام بن نجيع عن الحسن البصري عن أنس رفعه وتمام ضعفه الدارقطني وغيره ووثقه ابن معين ولا ينعيم أيضا من حديث ابن المبارك عن السائب بن عبد الله بن علي بن زحر عن ابن عباس مرفوعا مثله ومن حديث عمرو بن الحارث عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد رفعه أصل كل داء من البردة وقد قال الدارقطني عقب حديث أنس من علاه عباد ابن منصور عن الحسن من قوله وهو أشبه بالصواب وجعله الزهشري في الفائق من كلام ابن مسعود قال الدارقطني في كتاب التخصيف قال أهل اللغة رواد المحدثون البردة بمعنى باسكان الراء والصواب البردة بمعنى بالقح وهي التهمة لأنها تبرد حرارة الشهوة أولانها ثقيلة على المعدة بطيئة الذهاب من بردا ذاتت وسكن وقد أورد أبو نعيم مضموما لهذه الأحاديث حديث الحماوية بن فضيل عن زياد بن ميناء عن أبي هريرة رفعه استدفثوا من الحر والبرد وكذا أورد المستغفري مع ما عنده منها حديث إسحاق بن نجيع عن أبان عن أنس رفعه أن الملائكة لتفرح بفراغ البرد عن أمتي أصل كل داء البرد وما ضعيفان وذلك شاهد لما حكى عن الأخوين في كون المحدثين روادا بالسكون انتهى

❖ (الفصل الثاني في تعبير صلى الله عليه وسلم الرؤيا) ❖

يقال عبرت الرؤيا بالتخفيف إذا فسرتها وأعبرتها بالتشديد لأنها لغة في ذلك وأما الرؤيا ما يورث فعلية وقد تسهل الحمزة فهي ما رآه الشخص في منامه قال القاضي أبو بكر ابن العربي الرؤيا إذا كانت بخلة ها الله تعالى في قلب العبد على يد ملك أو شيطان أما باسمائها أي - حقيقة أو ما يكناه أي بعباراتها وأما تخليطها وذهب القاضي أبو بكر بن الطيب إلى أنها اعتقادات واحتج بأن الرأي قد يرى نفسه بهيمة

أوطأ ثرا من لا وليس هذا ادرا كما فوجب أن يكون اعتقاد الان الاعتقاد قد يكون
على خلاف المعتقد قال ابن العربي والاول أولى والذي يكون من قبيل ماذا كره
ابن الطيب من خبر قبيل المثل فالادراك انما يتعلق به لا بأصل الذات وقال المنازري
كثر كلام الناس في حقيقة الرؤيا وقال فيها غير الاسلاميين أقاويل كثيرة
منكرة لانهم حارلوا الوقوف على حقائق لان ذلك بالعقل ولا يقوم عليهم ابرهان
وهم لا يصدقون بالجمع فاضطربت أقاويلهم فمن ينتمى الى الطب ينسب جميع
الرؤيا الى الانحلاط فيقول من غلب عليه البلغم رأى أنه يسبح في الماء ومنه وذلك
لمناسبة الماء لطبيعة البلغم ومن غلبت عليه الصفراء رأى النيران والصعود في الجو
وهكذا الى آخره وهذا وان جوزوه العقل وجازان يجسرى الله العادة به لكنه لم يتم
عليه دليل ولا أطردت به عادة والقطع في موضع التجويز غلط ومن ينتمى الى الفلسفة
يقول ان صور ما يجري في الارض هي في العالم العلوي كالكائنات في احوالها في بعض
انفس منها انتقش فيها قال وهذا أشد فسادا من الاول لكونه محكما لا برهان
عليه والانتقاش من صفات الاجسام كما تجري في العالم العلوي الاعراض
والاعراض لا ينتقش فيها قال والصحيح ما عليه أهل السنة أن الله تعالى يخلق
في النائم اعتقادات كما يخلقها في قاب اليقظان فاذا خلقها فكماله جعلها علما على
أمر أخرى خالقها أو يخلقها في ثاني حال ومهما وقع منها على خلاف المعتقد فهو
كما يقع لليقظان ونظيره أن الله تعالى خلق النعيم علامة على المطر وقد يتخلف وتلك
الاعتقادات تقع قارة بمحضرة الملك فيقع بعدها ما يسره وتارة بمحضرة الشيطان فيقع
بعدها ما يضره والعلم عند الله وأخرج الحاكم والعقيلي من رواية محمد بن عجلان
عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال لقي عمر عليا فقال يا أبا الحسن الرجل يرى
الرؤيا فأنها ما يصدق ومنها ما يكذب قال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ما من عبد ولا أمة نائم فيم تلى نوما الا يخرج روحه الى العرش فالذي لا يستيقظ
دون العرش فتلك الرؤيا التي تصدق والذي يستيقظ دون العرش فتلك الرؤيا
التي تكذب قال الذهبي في تلخيصه هذا حديث منكر ولا يصححه المؤلف وذكر ابن
القيم - ديثا مرفوعا غير مرزوقان رؤيا المؤمن كلام يكلمه ربه به في المنام ووجد
الحديث للترمذي في نوادر الاصول من حديث عبادة بن الصامت أخرجه
في الاصل النائم والسبعين وهو من روايته عن شيخه عمر بن أبي عمرو وهو واه وفي
سند جليل بن ميمون عن حمزة بن الزبير عن عبادة قال الحكيم قال بعض أهل
التفسير في قوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أي

في المنام ورؤيا الانبياء وحي بخلاف غيرهم فالوحي لا يدخله خلل لانه محروس
 بخلاف رؤيا غير الانبياء فانها قد يحضرها الشيطان وقال الحكميم ايضا وكل الله
 بالرؤيا ملكا اطلع على احوال بني آدم من الاوح المحفوظ فينسخ منها ما يضرب لكل
 على قصته مثلا فاذا نام مثلت له تلك الاشياء على طريق الحكمة الالهية لتكون له
 بشرى او نذارة او معاتبه والا دعي قد يسلط عليه الشيطان لشدة العداوة بينهما
 فهو يكيد به بكل وجه ويريد افساد اموره بكل طريق فيايس عليه رؤياه اما
 بتقليطه فيها او بخلطته هنأ وفي البخاري من حديث أنس أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال الرؤيا الحسنة من الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءا من
 النبوة والمراد غالب رؤيا الصالحين والا فالصالح قد يرى الاضغاث ولكنه نادى الله
 ثم كن الشيطان منهم بخلاف عكسهم فان الصدق فيما نادى عليه تسلفه عليهم
 وقد استشهد كل كون الرؤيا جزءا من النبوة مع أن النبوة انقطعت بموته صلى الله
 عليه وسلم وأجيب بأن الرؤيا ان وقعت منه صلى الله عليه وسلم فهي جزء من
 أجزاء النبوة حقيقة وان وقعت من غير النبي فهي جزء من أجزاء النبوة على سبيل
 الجاز وقيل المعنى أنها جزء من علم النبوة لان النبوة وان انقطعت فعملها باق وتعتب
 بقول ملك كما حكاه ابن عبد البر انه سئل أي عمر الرؤيا كل أحد فقال أيا بالنبوة يلعب
 ثم قال الرؤيا جزء من النبوة وأجيب بأنه لم يرد أنها نبوة باقية وانما أراد أنها لما
 أسهمت النبوة من جهة الاطلاع على بعض الغيب لا ينبغي أن يتكلم فيها بغير علم
 وليس المراد أن الرؤيا الصالحة نبوة لان المراد تشبيه الرؤيا بالنبوة وجزء الشيء
 لا يستلزم ثبوت وصفه كمن قال أشهد أن لا اله الا الله رافعا صوته لا يسمى مؤذنا
 وفي حديث أم كرزال كعبية عند أحمد ومعه ابن خزيمة وابن حبان ذهبت النبوة
 وبقيت المبشرات وعند أحمد من حديث عائشة مرفوعة لم يبق بعدى من المبشرات
 الا الرؤيا وفي حديث ابن عباس عند مسلم وأبي داود أنه عليه الصلاة والسلام
 كشف الستارة ورأسه معصوب في مرضه الذي مات فيه والناس صفوف خلف
 أبي بكر فقال يا أيها الناس انه لم يبق من مبشرات النبوة الا الرؤيا الصالحة
 يراها المسلم أو ترى له واتعبير بالمبشرات خرج مخرج الغالب فان من الرؤيا ما تكون
 نذرة وهي صادقة يراها الله لا ثم من رقبته ليستعد لما يقع قبل وقوعه وقوله من
 الرجل الصالح لا مفعول له فان المرأة الصالحة كذلك وحكى ابن بطال الاتفاق
 عليه وقوله جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة كذا في أكثر الاحاديث وروى
 مسلم من حديث أبي هريرة جزء من خمسة وأربعين جزءا من النبوة وعندنا أيضا

من حديث ابن عمر جزء من سبعين جزءا وند الطبراني جزء من ستة وسبعين وسنده
ضعيف وعنه من عبد البر من طريق عبد العزيز بن المختار عن ثابت عن أنس مرفوعا
جزء من ستة وعشرين جزءا ووقع في شرح مسلم للنووي وفي رواية عبادة أربعة
وعشرين والذي يفتصل من الروايات عشرة أقاها ما عند النووي وأكثرها من ستة
وسبعين وأضربنا عن باقيها خوف الإطالة قال القاضي أبو بكر بن العربي أجزاء
النبوة لا يعلم حقيقة تمامها إلا ملك أوتي وإنا القدر الذي أراد النبي صلى الله عليه وسلم
أن الرؤيا جزء من أجزاء النبوة في الجملة لأن فيها اطلاعا على الغيب من وجه ما واما
تفصيل النسبة فيمتص بعمرته درجة النبوة وقال المازري لا يلزم العالم أن يعرف
كل شيء وجهه وتفصيله فقد جعل الله للعالم حذا يقف عنده فنه ما يعلم به المراد بجملة
وتفصيله ومنه ما يعادله لا تفصيله وهذا من هذا القبيل وقد تكلم بعضهم على
الرواية المشهورة وأبدى لها مناسبات فنقل ابن بطال عن أبي سعيد السخاقي أن
بعض أهل العلم ذكر أن الله تعالى أوحى إلى نبيه في المنام ستة أشهر ثم أوحى إليه بعد
ذلك في اليقظة بقية مدة حياته ونسبته إلى الوحي في المنام جزء من ستة وأربعين
جزءا لأنه عاش بعد النبوة ثلاثا وعشرين سنة على الصحيح قال ابن بطال هذا التأويل
بعيد من وجهين أحدهما أنه قد اختلف في قدر المدة التي بعد بعثته صلى الله عليه
وسلم والثاني أنه بقي حديث السبعين جزءا بغير معنى وهذا الذي قاله من الإنكار
في هذه المسئلة سبعة إلى الخطابي فقال كان بعض أهل العلم يقولون في تأويل هذا
العدد قولاً لا يكاد يتحقق وذلك أنه عليه الصلاة والسلام أقام بعد الوحي ثلاثا
وعشرين سنة وكان يوحى إليه في منامه ستة أشهر وهي نصف سنة فهي جزء من
سنة وأربعين جزءا من النبوة قال الخطابي وهذا وإن كان وجهاً تحت منه قسمة
الحساب والعدد فاول ما يجب على من قاله أن يثبت ما ادعاه خبراً ولم نسمع فيه أثراً
ولا ذكره عليه في ذلك خبراً فكأنه قاله على سبيل الفان والفاق لا يفي من الحق
شيئاً وليس كما خفي علينا علمه يلزمنا حجة كأعداد الركعات وأيام الصيام وروحي
الحجرات فاما لا نصل من علمها إلى أمر يوجب حصرها تحت أعدادها ولم يقدح ذلك
في موجب اعتقادنا لآلزمها وقد ذكرنا في المناسبات غير ذلك مما يطول ذكره
وعن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أصدق الرؤيا بالاحصاء رواه
الترمذي والدارمي وروى مسلم من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال إذا اقترب الزمان لم تكذبوا ما أسلم تكذب وأصدقكم رؤيا أصدقكم
حديثاً قال الخطابي في المذهب في قوله إذا اقترب الزمان قولاً لا أحدهما أن يكون

مناهة تقارب زمان الليل وزمان النهار وهو وقت استسائة واثمها أيام الربيع وذلك
 وقت اعتدال الطبائع الأربعة غالباً قال والمعبرون يقولون أحسن وقت الرؤية ما كان
 عند اعتدال الليل والنهار والراك الثمار والثافي أن اقتراب الزمان انتهاء مدته إذا
 دنا قيام الساعة وتعب الاقوال بأنه سبعة التقييد بالمؤمن فان الوقت الذي يعتدل
 فيه الطبائع لا يختص به وجزم ابن بطال بأن الناسي هو الصواب واستدل
 بما أخرجه الترمذي من طريق عمر بن أيوب في هذا الحديث بلفظ في آخر الزمان
 لا ككذب رؤيا المؤمن وقيل المراد بالزمان المذكور زمان المهدي عند بسط
 العدل وكثرة الأمن وبسط الخير والرزق فان ذلك الزمان يستقر لا يستلذذ
 فتقارب أطرافه وقال القزطبي في المفهم المراد والله أعلم بآخر الزمان المذكور
 في هذا الحديث زمان الطائفة الباقية مع عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام
 بعد ذلك الدجال فأهل هذا الزمان أحسن هذه الأمة حالاً بعد الصدر الأول
 وأصدقهم أقوالاً فكانت رؤياهم لا تكذب ومن ثم قال عقب هذا وأصدقكم رؤيا
 أصدقكم حديثها وإنما كانت كذلك لأن من كثر صدقه تنور قلبه وقوى ادراكه
 وانتقشت فيه المعاني على وجه الصحة وكذلك من كان غائباً أحواله الصدق
 في بقلته فانه يستصحب فلك في نومه فلا يرى إلا صدقاً وهذا بخلاف الكاذب
 والمخلط فانه يفسد قلبه ويظلم فلا يرى إلا تخليطاً وأضغاثاً وقد سدر المنام أحساناً
 فيرى الصادق ما لا يصح ويرى الكاذب ما يصح ولكن الاغلب الاكثر ما تقدم
 انتهى ملخصاً وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأى
 أحدهم رؤيا يحبها فأنما هي من الله فليصمد الله عليه وليحدث بها وإذا رأى غير
 ذلك مما يكره فأنما هي من الشيطان فليست به فليست بالله من شرها ولا يذكرها فانها
 لا تضره رواه البخاري وفي رواية لمسلم ورؤيا المؤمن من الشيطان في رؤيا
 وكرهه من أشياء فليفت عن يساره وليتعوذ بالله من الشيطان ولا يخبر بها أحد فان
 رأى رؤيا حسنة فلا يبشر ولا يخبر بها إلا من يحب وقوله فليبشر بفتح التثنية وسكون
 الموحدة وضم المهملة من البشري وفي حديث أبي رزين عند الترمذي ولا يقصها إلا
 على واحد يشهد بالعدل اسم فاعل من الودأ وذى رأى وفي أخرى ولا يحدث بها إلا بيده
 أرجحها وفي أخرى لا تفسد رؤياك إلا على عالم أو ناصح وفي حديث أبي سعيد عند
 مسلم فليصمد الله عليها وليحدث بها وحاصل ما ذكر من آداب الرؤيا أصحها ثلاثة
 أشياء أن يحمد الله عليها وأن يبشر بها وأن يحدث بها لمن يحب دون من يكره
 وحاصل ما ذكر من آداب الرؤيا المكرهه أربعة أشياء أن يتعوذ بالله من شرها

ومن شر الشيطان ويقتل - من يرب من نومه ولا يذكرها الا عند اضلال
وفي البخاري من حديث أبي هريرة خامسة وهي الصلاة ولقظه فن رأى شيئا
يكبره فلا يقصه على أحد وليقم فلا يصل لكن لم يصح البخاري بوجه وصرح به مسلم
وزاد مسلم لم يداسته وهي التحول من جنبه الذي كان عليه فقال عن جابر رفعه اذا
رأى أحدكم الرؤيا يكبرها فليصق عن يساره ثلاثا ولا يستعذ بالله من الشيطان
ثلاثا وليتحول عن جنبه الذي كان عليه قال النووي وينبغي أن تجمع هذه الروايات
كلها ويعمل بجميع ما تضمنته فان اقتصر على بعضها اجزا في رفع ضررها
كما صرح به الاحاديث وقد سبقه المحافظ ابن حجر بأنه لم يرف في شيء من الاحاديث
الاقتصار على واحد ثم قال لكن أشار المذهب الى أن الاستعاذة كافية في دفع شرها
انتهى ولا ريب أن الصلاة تجمع ذلك كله كما قاله القرطبي لانه اذا قام يصلي تحول
عن جنبه وبصق ونفث عند المضمضة في الوضوء واستعاذ قبل القراءة ثم دعا الله
في أقرب الاحوال اليه فيكفيه الله شرها وذكر بعضهم سابعة وهي قراءة آية
المكرسى ولم يذكر ذلك مستقدا فان أخذه من عموم قوله في حديث أبي هريرة
ولا يقر بك الشيطان فيجبه قال وينبغي أن يقرأها في صلاته المذكورة وحكمة النقل
كما قال القاضي عياض أمر به طرد الشيطان الذي حضر الرقيا المذكورة فحذيراه
واستقذارا واختصت به اليسار لانها محل الاقدار ونحوها والتثنية لالتأكيده وقد
ورد التغفل والنفث والبصق قال النووي في الكلام على النفث في الرقية تبعها
للقاضي عياض اختلف في التغفل والنفث فقل ما يعني واحد ولا يكونان الا بريق
وقال أبو عبيد يشترط في التغفل ريق يدبر ولا يكون في النفث وقيل عكسه وسئلت
عائشة عن النفث في الرقية فقالت كما ينفث آكل الزبيب لا ريق معه قال ولا
اعتبار بما يخرج معه من بوله بغير قصد قال وقد جاء في حديث أبي سعيد في الرقية
بغائصة الكتاب فجعل يجمع بزاقه قال القاضي وفائدة التغفل التبرك مثلا الرطوبة
والهواء والنفس المباشر للرقية المقارن لاذكر الحسن كما تبرك بغسالة ما يكتب من
لذكر والاسماء وقال النووي أيضا وأكثر الروايات في الرقيا بالنفث وهو
التفخ اللطيف لا ريق فيكون التغفل والبصق محولين عليه مجازا وتعميقه الحافظ ابن
حجر أن المطلوب في الموضوعين مختلف لان المطلوب في الرقية التبرك برطوبة الذكر
كما تقدموا المطلوب من طرد الشيطان وإظهار راحته امر استعاذ به كما أنه هو عن
عياض كما تقدمه الذي يجمع الثلاثة الحمل على التغفل فانه نفخ موه ريق لطيفه بالنظر
الى النفث قبل لهثت والنظر الى الريق قبل له بصق وأما قوله فانما لا تضربه فمناه

كما قاله الروي ان الله تعالى جعل ما ذكره سبب السلامة من المكروه المرتب على
الرؤيا كما جعل المداقة وقاية للآمال وأما القول بالتفاؤل بقول تلك الحال التي كان
عليها والحكمة في قوله في الرؤيا الحسنة ولا يخبر بها الا من يحب لانه اذا حدث بها
من لا يحب قد يفسرها له بما لا يحب اما بغضا واما حسدا فقد تقع على تلك الصفة
أو يتعجل لنفسه من ذلك حزنا ونكد أو أمر يترك حديث من لا يحب بسبب ذلك
وقد روى من حديث أنس مرفوعا الرؤيا بالاول عابروا حديث ضعيف فيه يزيد
الرفاعي ولكن له شاهد أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه بسند حسن وصحة
الحاكم عن أبي رزين العقيلي رفعه الرؤيا على رجل طائر ما لم تهبر فاذا هربت
وقعت وعند الله ارجى بسند حسن عن سليمان بن يسار عن عائشة قالت كانت
امراة من اهل المدينة لما زوج تاجر يمتلئ في التجاره فأتت رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقالت ان زوجي غائب وتركتني املأ فرايت في منامي ان سارية
بيتي انكسرت وأني ولدت غلاما أعور فقال خير يرجع زوجك ان شاء الله تعالى
صالحا وتلدن غلاما برا فذكرت ذلك فلما فوجأت رسول الله صلى الله عليه وسلم
غائب فسألتها فاخبرتنى بالنام فقلت لها لئن صدقت رؤياك ليموتن زوجك وتلدن
غلاما فاجرا فعدت تبكي فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما يا عائشة
اذ اعبرتكم لاهل الرؤيا عابروها على خير فان الرؤيا تكون على ما يعبرها صاحبها
وعند سعيد ابن منصور من مرسل عطاء بن أبي رباح جاءت امرأة الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالت اني رأيت كأن جائرة بيتي انكسرت وكان زوجها
غائبا فقال رد الله عليك زوجك فرجع سالما الحديث قال أبو عبيد وغيره معنى
قوله الرؤيا بالاول عابرا اذا كان العابر الاول عالما بعبر وأصاب وجه التعبير والا
فهي لمن أصاب بعده اذ ليس المدار الا على اصابة الصواب في تعبير المنام ليتوصل
بتلك الى مراد الله تعالى فيما ضربه من المثل فان أصاب فلا يثني أن يسأل غيره
وان لم يصب فليسأل الثاني وعليه أن يخبر بما عنده ويبين ما جهل الاول هكذا قال
وفيه بحث يطول ذكره ومن آداب المعبر ما أخرجه عبد الرزاق عن معمر أنه كتب
الى أبي موسى فاذا رأى أحدكم رؤيا فقصها على أخيه فليقل خيرا لنا وشر لا عدائنا
ورجاله ثقات ولكن سنده منقطع وفي حديث ابن زمل عند الطبراني والبيهقي
في الدلائل لما قص على النبي صلى الله عليه وسلم رؤيا فقال عليه الصلاة والسلام
خير تلقاه وشر تتوفاه وخير لنا وشر على أعدائنا والحمد لله رب العالمين اقصص على
رؤياك الحديث وسنده ضعيف جدا ويأتي ان شاء الله تعالى ومن آداب

العايران لا يعبرها عند طلوع الشمس ولا عند غروبها ولا عند الزوال ولا في الليل
 وان لا يقصها على امرأة لكن ثبت أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى الغداة يقول
 هل رأى أحد الالهة رؤيا فيقص عليه ما شاء الله ان يقص ويعبر لهم ما يهتدون وبوب
 عليه البخاري باب تعبير الرؤيا بعد صلاة الصبح قالوا وفيه اشارة الى ضعف ما أخرجه
 عبد الرزاق عن معمر بن سعيد بن عبد الرحمن عن بعض علمائهم قال لا تقص
 رؤياك على امرأة ولا تخبر بها حتى تطلع الشمس وفيه اشارة الى الرد على من قال
 من أهل التعبير ان المستحب ان يكون التعبير من بعد طلوع الشمس الى الرابعة فمن
 العدم الى قبل الغروب فان الحديث دل على استحباب تعبيرها قبل طلوع الشمس
 فلا يخالف قولهم كراهة تعبيرها في أوقات كراهة الصلاة قال المهلب تعبير الرؤيا
 عند صلاة الصبح أولى من غيره من الأوقات لحفظ صاحبها من القرب عهدها قبل
 ما يعرض له نسيانها والحضور ذهن العاير وقلة شغلها بالتمكدة فيما يتعلق بما شئ
 ولا يعرف الرأي ما يعرض له بسبب رؤياه فيستبشر بالخير ويحذر من الشر ويتأهب
 لذلك فرمما كان في الرؤيا تحذير من معصية فيكف عنها وربما كانت انذارا لأمور
 فيكون له متوقفا قال في هذه عدة فوائد لتعبير الرؤيا أولها ان قوله في فتح الباري وذكر
 أئمة التعبير ان من آداب الرأي أن يكون صادق الأهمية وان ينام على وضوء على
 جنبه الايمن وأن يقرأ عند نومه والشمس والليل واثنين وسورة الاخلاص
 والمعوذتين وان يقول اللهم اني أعوذ بك من سىء الاحلام واستجير بك من
 تلاعب الشيطان في اليقظة والنام اللهم اني أسألك رؤيا صالحة صادقة نافعة
 حافظة غير منسية اللهم أدني في منامى ما أحب وان لا يقصها على عدو ولا جاهل
 اذا علمت هذا فاعلم أن جميع المراءى تنصرف في قسمين أضداد أحلام وهي لا تنذر
 بشيء وهي أنواع الأول تلاعب الشيطان ليحزن الراى كما يرى أنه قفح رأسه
 وهو يتبعه أو رأى أنه واقع في هول ولا يجد من يجده ونحو ذلك وروى مسلم عن
 جابر جاءه أحد الرائي فقال يا رسول الله اني حلمت أن رأسي قطع وأما أتبه فزجره صلى
 الله عليه وسلم وقال لا تخبر بملاب الشيطان بل في المنام الثاني أن يرى أن بهض
 الملائكة يأمره أن يفعل الحرمات ونحوه من الحال عقلا الثالث ما يحدث به نفسه
 في اليقظة أو يمتناه فيراه كما هو في المنام وهكذا رؤية ما جرت به عادة في اليقظة
 أو ما يغلب على مزاجه ويقع على المستقبل غالباً عن الحال كثيرا وعن الماضي
 قليلا القسم الثاني الرؤيا الصادقة وهي رؤيا الأنبياء ومن تبعهم من الصالحين
 وقد تقع لغيرهم بندور وهي التي تقع في اليقظة على وفق ما وقعت في النوم وقد وقع

لنبينا صلى الله عليه وسلم من الرؤيا الصادقة التي كفلق الصبح ما لا يعد ولا يحذ
 قالت عائشة أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا
 الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح الحديث رواه
 البخاري وفي رواية الرؤيا الصالحة وهما بمعنى واحد بالنسبة إلى أمور الآخرة
 في حق الأنبياء وأما بالنسبة إلى أمور الدنيا فالصالحات في الأصل أخص فرؤيا النبي
 صلى الله عليه وسلم كلها صادقة وقد تكون صالحة وهو لاكثر وغير صالحة
 بالنسبة إلى الدنيا كما وقع في الرؤيا يوم أحد فانه صلى الله عليه وسلم رأى بقوا
 يذبحون رؤى في سيفه فلما أقول البقرة ما أصاب أحصائه يوم أحد والنمل الذي في سيفه
 برجل من أهل بيته يقتل ثم كانت العاقبة للمتقين وكان بعد ذلك النصر والفتح على
 الخلق أجمعين وأما رؤيا غير الأنبياء فبينها عموم وخصوص ان فسرنا الصادقة بأنها
 التي لا تحتاج إلى تفسير وأما ان فسرناها بأنها غير الاضغاث فالصالحات أخص مطلقا
 وقال الامام نصر بن يعقوب الدينوري في التعبير القادري الرؤيا الصالحة بما يقع
 بعينه أو ما يعبر في المنام أو يخبره من لا يكذب والصالحات ما فسر واعلم أن الناس
 في الرؤيا على ثلاث درجات الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ورؤياهم كلها صدق
 وقد يقع فيها ما يحتاج إلى تعبير والصالحون والأغلب على رؤياهم الصدق وقد يقع
 فيها ما لا يحتاج إلى تعبير ومن عداهم يقع في رؤياهم الصدق والاضغاث وهم على
 ثلاثة أقسام مستورون فالغالب استواء الحال في حقهم وفسقة فالغالب على
 رؤياهم الاضغاث ويقل فيها الصدق وكفار ويندر في رؤياهم الصدق جدا ويشير
 إلى ذلك قوله صلى الله عليه وسلم وأصدقهم رؤيا أصدقهم حديثا أخرجه مسلم
 من حديث أبي هريرة وقد وقعت الصادقة من بعض الكفار كما في رؤيا صاحبي
 السخن مع يوسف عليه الصلاة والسلام ورؤيا ملكهم ما وغير ذلك وقد روى الامام
 أحمد بن مرفوعا ومحمدا بن حبان من حديث أبي سعيد أصدق الرؤيا بالاسعار وذكر
 الامام نصر بن يعقوب الدينوري أن الرؤيا أول الليل يطلع تأويلها ومن النصف
 الثاني يسرع بتفاوت أجزاء الليل وان أسرعها تأويلها رؤيا السحر ولا سيما عند
 طلوع الفجر وعن جعفر الصادق أسرعها تأويلها رؤيا النقية قوله وعن محمد بن سيرين
 رؤيا النهار مثل رؤيا الليل والنساء مثل الرجال وعن القيرواني أن المرأة اذا رأت
 ما ليست له أهلا فهو لزوجه وكذا حكم العبد لسيدته كما أن رؤيا الطفل لا يويه
 (ومن مرآيته البكرية عليه الصلاة والسلام)

شربه اللبن وتفسيره بالعلم كما في حديث بن عمر عند البخاري قال سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول بينا أنا قائم أتيت يقده ابن فشربت منه حتى اني لا أرى
 الرى يخرج في أطفاري ثم أعطيت فضلى يعنى عمر قالوا فما أولته يا رسول الله قال
 العلم وفي رواية الشميم في من أطافى وفي رواية صالح ابن كيسان من أطافى
 وهذه الرواية يحتمل ان تكون بصرية وهو الظاهر ويحتمل أن تكون علمية ويؤيد
 الاول ما أخرجه الحاكم والطبراني من طريق أبي بكر بن عبد الله ابن عمر بن
 أبيه عن جده في هذا الحديث فشربت حتى رأته يخرج في غروقي بين الحمد والحمد
 على أنه يحتمل أيضا قال بعض العارفين الذي خلص اللبن من بين فرت ودم قادر على
 أن يخلق المعرفة من بين شاة وجهل وهو كما قال لكن اطردت العادة بأن العلم
 بالعلم والذى ذكره قد يكون خارقا للعادة فيكون من باب الكرامة وقال العارف
 ابن أبي جرة تأول النبي صلى الله عليه وسلم اللبن بالعلم اعتبارا بما يبر له أول الامر
 حين أتى يقده خروقه لبن فأخذ اللبن فقال له جبريل أخذت الفطرة انتهى
 وقد جاء في بعض الاحاديث المرفوعة تأويله بالفطرة كما أخرجه البزار من حديث
 أبي هريرة رفعه اللبن في المنام فطرة وذكر الدينوري أن اللبن المذكور في هذا
 يختص بلبن الابل وأنه لشاربه مال حلال وعلم قال ولبن البقر خصب السنة ومال
 حلال وفطرة أيضا ولبن الشاة مال وسرور وصحة جسم وألبان الوحش شاة
 في الدين وألبان السباع غير محمودة الا أن لبن اللبوة مال مع عداوة لذى أمر وفي
 الحديث ان علم النبي صلى الله عليه وسلم بالله لا يبلغ أحد درجته فيه لانه شرب حتى
 رأى الرى يخرج من أمارافه وأما عطاؤه فضله لعمري فيه اشارة الى ما حصل لعمري
 من العلم بالله بحيث كان لا تأخذه في الله لومة لائم ووجه التعبير في الحديث
 بذلك من جهة اشتراك اللبن والعلم في كثرة الفع وكونها سببا للصالح فاللبن للغذاء
 البدني والعلم للغذاء المعنوي

(ومن ذلك رؤيته صلى الله عليه وسلم القميص وتعبيره بالدين)
 عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينما أنا
 قائم رأيت الناس يعرضون على وعليهم قمص منها ما يبلغ الثدي ومنها ما يبلغ دون
 ذلك ومر على عمر بن الخطاب وعليه قميص يحبره قالوا ما أولته يا رسول الله قال الدين
 رواه البزار وفي رواية الترمذي الحكيم من طريق أخرى في هذا الحديث فقال
 أبو بكر على مة قول هذا يا رسول الله والثدي بضم المثناة وكسر الدال وتشديد
 الياء جمع ندى بفتح ثم سكون والمعنى أن القميص قم يبرجدا بحيث لا يستتر من الخلق
 الى نحو المرأة بل فوقها وقوله ومنها ما يبلغ دون ذلك يحتمل أن يريد به من جهة

لسفل وهو الظاهر فيه كرون أطول ويحتمل أن يكون دونه من جهة العلوي يكون
 أقصر ويؤيد الأول ما في رواية الترمذي الحكيم المذكورة فتم من كان قيصة الى
 ستره ومنهم من كان قيصة الى ركبته ومنهم من كان قيصة الى انصاف باقيه ويجوز
 النصب في قوله الدين والتقدير اولت الدين ويجوز الرقع وفي رواية الحكيم
 المذكورة على الايمان وقد قيل في وجه تعبير القميص بالدين ان القميص يستر
 العورة في الدنيا والدين يسترها في الآخرة ويحجبها عن كل مكروه والاصل فيه
 قوا تعالي وابناس التقوى ذلك خير واتفق اهل التعبير على ان القميص يعبر
 بالدين وأن طوله يدل على بقاء آثار صاحبه من بعده وقال ابن العربي انما أقول
 صلى الله عليه وسلم القميص بالدين لان الدين يستر عورة الجاهل كما يستر القميص
 عورة البدن قال وأما غير عرف الذي كان يبلغ التدي هو الذي يستر قلبه عن الكفر
 ولو كان يتعاطى المعاصي والذي كان يبلغ أسفل من ذلك وفرجه ياد هو الذي
 لم يستتر جله عن المشي الى العصية والذي يستر رجله هو الذي احتجب بالتقوى
 من جميع الوجوه والذي يحرق قيصة زاد على ذلك بالعمل الصالح الخالص وأشار
 العارف ابن أبي حمزة الى أن المراد بالناس في الحديث المؤمنون لتأويله القميص
 بالدين قال والذي يظهر أن المراد خصوص هذه الامة المحمدية بل بعضها والمراد
 بالدين العمل بمقتضاه كالحرم على امثال الاوامر واجتناب المناهي وكان لعمر
 في ذلك المقام الى قال ويؤخذ من هذا الحديث أن كل ما يرى في القميص من
 حسن أو غيره فانه يعبر به بالدين لا بستره قال وللمكة في القميص أن لا يستره اذا
 اختار نزعه واذا اختار ابقاءه فلما ألبس الله المؤمنين لباس الايمان واتصفوا به كان
 الكامل في ذلك سابغ الاثواب ومن لا قلا وقد يكون نقص الثوب بسبب نقص
 الايمان وقديس كون بسبب نقص العمل وفي الحديث أن أهل الدين يتفاضلون
 في الدين بالقله والكثرة والقرعة والضعف وهما من أمثلة ما يحمده في المنام ويذم
 في اليقظة شرعا أعني جبر القميص لما روى من الوعيد في تطويله

ومن ذلك رويته صلى الله عليه وسلم السوارين الذهب في يده الشريفه
 وتعبيرهما بالكذابين روى البخاري عن عبيد الله بن عبد الله قال سألت عبيد الله
 ابن عباس عن رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم التي ذكر فقال ابن عباس
 ذكر لي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بيتنا أنا نائم اذ رأيت أنه
 وضع في يدي سواران من ذهب فقطعهما وكرهتهما ما فأذن لي ففختمتهما فطارا
 فأولتهما كذابين يخرجان فقال عبيد الله أحدهما العنسي الذي قتله

فخرجوا باليمن والاثريسيين وفي رواية أخرى هربوا عن عبد الله بن أبي السرحين لما أتاهم إذ
 أوتيت حرائن الأرض فوضع في يدي سواران من ذهب فكبر علي وأهملني فأوحى
 إلي أن اتخذهما فتنفخهما فأولتهما الكذابين اللذين أتانيهما صاحب صنعاء
 وصاحب اليمامة قال المذهب هذه الرؤيا ليست على وجهها وإنما هي ضرب من
 المثل وإنما أول النبي صلى الله عليه وسلم السوارين بالكذابين لأن الكذب وضع
 الذي في غير موضعه فلما رأى في يديه سوارين من ذهب وأيسا من لبسه لانهما
 من حلية النساء عرف أنه سيظهر من يدعي ما ليس له وأيضا في كونهما من ذهب
 والذهب منهي عن لبسه دليل على الكذب وأيضا فالذهب مشتق من الذهاب
 فلم أنه شيء يذهب عنه وتأكداً لذلك بالأذن له في تفخهما فطارا فعرف أنه ينسب
 إليهما أمر وأن كلامه بالوحى الذي جاء به يزِيلهما من موضعهما وقال ابن العربي كان
 النبي صلى الله عليه وسلم يتوقع بطلان أمر مسيلة والعنسي فأول الرؤيا عليهما
 ليكون ذلك انخراجا للمنام عليهما فان الرؤيا إذا عبرت خرجت ويحتمل أن يكون
 بوحى والمراد بخراثن الأرض التي ذكر ما فتح على أمته من الغنائم ومن ذخائر كدري
 وقصر وغيرهما ويحمل معادن الأرض التي فيها الذهب والفضة وقال القرطبي إنما
 كبر عليه السواران لكون الذهب من حلية النساء ومما حرم على الرجال وفي
 وطيرانهما إشارة إلى اضمحلال أمرهما ومناسبة هذا التأويل لهذه الرؤيا أن أهل
 صنعاء وأهل اليمامة كانوا أسلموا فكانوا الساعدين للإسلام فطاهر فيهم
 الكذابان وبه رجاء على أهلهما بزخرف أقوالهما ودعاويهما الباطلة اتخذ أعترهم
 لك فكان اليمين بمنزلة البلدين والسوارين بمنزلة الكذابين وكونهما من ذهب
 إشارة إلى ما زخرفا والزخرف من أسماء الذهب وقال أهل التعبير من رأى أنه يطير
 فإن كان إلى جهة السماء تميز بجماله ضرر فإن غاب في السماء ولم يرجع مات
 وإن وجع أفاق من مرضه وإن كان يطير عرضا سافر ونال رفعة بقدر طيرانه

((ومن ذلك رويته عليه الصلاة والسلام المرأة لسوداء))

ثائرة الرأس وتعبيرها نقل وباء المدينة إلى الحنفية روى البخاري من حديث عبد
 الله ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت امرأة سوداء ثائرة الرأس
 تخرج من المدينة حتى قامت بمهجة وهي الحنفية فأقوات أن وباء المدينة نقل إليها
 وهذا من قسم الرؤيا المبهمة وهي مما ضرب به المثل ووجه التمثيل أنه شق من لبس
 السوداء السوء والداء فتأول خروجها بجمع اسمها وتأول من ثوران شعرها
 أن الذي يسوء ويرث الثمر يخرج من المدينة وقال القيرواني من أهل التعبير كل

(ومن ذلك رويته صلى الله عليه وسلم سيفاً مزمراً)
وتعبيره ما روي في حديث أبي موسى المتقدم أنه صلى الله عليه وسلم قال ورأيت
في رؤيائي هذه أني درزت سيفاً فاقطع صدره فاذا هو ما أصيب به المؤمنون يوم أحد
ثم درزته أخرى فعاد أحسن ما كان فاذا هو ما جاءه الله به من الفتح واجتماع
المؤمنين رواه الشيخان وهذه أيضاً من ضرب المثل ولما كان صلى الله عليه وسلم
يصول بالعصاة عبر عن السيف بهم وبهزله عن أمرهم بالحرب وعن القطع فيه
بالقتل فيهم وفي المرة الأخرى لما عاد إلى حالته من الاستواء عبر به عن اجتماعهم
والفتح عليهم وقال لأهل التعبير السيف يصرف على أوجه منها أن من نال سيفاً فإنه
ينال سلباً أو مالاً أو ولاية أو ما ودعية أو ما زوجة أو ما ولد أو ما سلبه من غنمه فانهم
تسلطت زوجته وأصيب ولده فان انكسر الغمد وسلم السيف فباله كس فان سلباً
أو عطفاً فكذلك وقائم السيف يتعاق بالاب والعصاة وتذهب بالآثم وذوي الرحم
وان جرد السيف وأراد قتل شخص فهو لسانه يجرده في خصومة ويرجماء عبر السيف
بسلطان جائر وقال بعض أهل التعبير أيضاً من رأى أنه أغمد سيفاً فإنه يتزوج
أو ضرب شخصاً بسيف فإنه يبسط لسانه فيه ومن رأى أنه يقاتل آخر وسيفه أطول
من سيفه فإنه يغلبه ومن رأى سيفاً عظيماً فهو قوته ومن قلده سيفاً قلده أمراً فان كان
قصيراً لم يدم أمره

(ومن ذلك رويته صلى الله عليه وسلم أنه على قليب)
عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا أنا قائم
رايتني على قليب وعليها دلو فتزعت منها ما شاء الله ثم أخذها ابن أبي قحافة فتزع
منها ذنوباً أو ذنوبين وفي نزعه ضعف والله يغفر له ثم استسألت غريباً فأخذها عمر
ابن الخطاب فلم أر عبقرى من الناس ينزع ابن الخطاب حتى ضرب الناس
بعطن وعبقرى القوم سيدهم وكبيرهم وقويهم وفي رواية فلم يزل ينزع حتى تولى
الناس والحوض يتفجرون وفي رواية فأتاني أبو بكر فأخذ الدلو من يدي ليرمي بي
وفي رواية موسى عن سالم عن أبيه رأيت الناس اجتمعوا فقام أبو بكر فتزع ذنوباً
أو ذنوبين وفي نزعه ضعف والله يغفر له ثم قام عمر بن الخطاب فاستسألت غريباً فما
رأيت من الناس يفري فربه حتى ضرب الناس بهطن رواه البخاري قال النووي
قالوا هذا المنام مثال لما جرى الخليفة من ظهور آتاه من الصالحة وانتفاع
الناس بهما وكل ذلك مأخوذ من النبي صلى الله عليه وسلم لأنه صاحب الأمر
فقام به أكمل مقام وقرره قواعد الدين ثم خلفه أبو بكر فقاتل أهل الردة فطاع

دايرهم ثم خلفه عزقاتع الاسلام في زمنه فشيء أمر المسلمين بقلب فيه الماء الذي فيه حياتهم وصلاحهم وأميرهم المستقي لهم منها وفي قوله فأخذ الدلو من يدي لا يرجي إشارة إلى خلافة أبي بكر بعده وصلى الله عليه وسلم لأن الموت راحة من كذا الدنيا وتعمها مقام أبو بكر بتدبير أمر الأمة ومعاناة أحوالهم وأما قوله وفي نزعه ضعف فهو اخبار عن حاله في قدره مدة ولايته وأما ولاية عمر فانها الماطات كثر انتفاع الناس بها واتسعت دائرة الاسلام بكثرة الفتوح وتمصير الامصار وتدين الدواوين وايسر في قوله عليه الصلاة والسلام والله يغفر له تقصر ولا إشارة إلى أنه وقع منه ذنب وانما هي كلمة كناية ولونها وقوله فاستقالت في يده غربا أي تحولات الدلو فخرج المعجمة وسكون الراء بعده اموحدة أي دلوا عظيما وأخرج أحمد وأبو داود عن سمرة ابن جندب أن رجلا قال يا رسول الله رأيت كأن دلوا عظيما دلي من السماء فجاءه أبو بكر فأخذ بعراقيها فشرب ثم جاءه عثمان فأخذ بعراقيها فشرب حتى تضرع ثم جاء علي فالتقط وانتضع عليه منها شيء والعراقي جمع سرقة الدلو وهي الخشبة المروضة على فم الدلو وهماعرة وتان كالصليب وقد يقال عرقيت الدلو اذا ركبت العرقة فيها وانتشطت أي جذبت ورفعت فهذه نبذة من مرآته الكريمة صلى الله عليه وسلم مع تعبيرها

✽ (وأما ما رآه يرمي فعبده صلى الله عليه وسلم له) ✽

بما يخص ويوم من أورد الدنيا والآخر فقد كان صلى الله عليه وسلم اذا انقضى من صلاة الصبح أقبل على أصحابه فيقول من رأى منكم الليلة رؤيا فليقصها علي أي يريها ليقص الناس عليه رأيهم وروى البخاري والترمذي عن سمرة ابن جندب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول لأصحابه هل رأى أحد منكم رؤيا فيقص عليه من شاء الله أن يقص وأنه قال ذات غداة هل رأى أحد منكم رؤيا فقالوا ما منا أحد رأى شيئا قال لكني أتاني الليلة آتيان وانهم ما استعثناني فقالا لي انطلق فانهطلقت فأتيت علي رجلا مضطجعا وإذا أخر قائم عليه بنضرة وإذا هو يروي بالنضرة لرأسه فتبلغ رأسه الحديث وأقام صلى الله عليه وسلم يسأل أصحابه هل رأى منكم الليلة أحد رؤيا ما شاء الله ثم ترك السؤال فكان يعبر لمن قص متبرعا واختلف النقلة في سبب تركه السؤال ف قيل سبب ذلك حديث أبي بكر عند الترمذي وأبي داود أنه صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم من رأى منكم رؤيا فقال رجلا أنا يا رسول الله رأيت كأن ميزانا نزل من السماء

فوزت أنت وأبو بكر فرجت أنت بأبي بكر ووزن أبو بكر وخرج أبو بكر
 ووزن عمر وعثمان فرج عمر ثم رفع الميزان فرأينا الكرامة في وجه رسول الله صلى
 الله عليه وسلم انتهى قالوا فن حينئذ لم يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أبدا
 عن رؤى بأقال بعضهم وسبب كرامته عليه الصلاة والسلام إشارة لستر العواقب
 واختفاء المراتب فلما كانت هذه الرؤيا كاشفة لما زلهم مينة لنزل بعضهم على
 بعض في التعيين خشى أن يتواتروا ويتوالى ما هو أبلغ في الكشف من ذلك والله
 في ستر خلقه حكمة بالغلة ومشيدة نافذة وقال ابن قتيبة فيما ذكره ابن المنير بسبب
 تركه للسؤال حديث ابن زمل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى الصبح
 قال صلى الله عليه وسلم وهو غافى رجليه سبحان الله وبحمده واسـتغفر الله ان الله
 كان قوا بسبعين مرة ثم يقول سبعون بسبع مائة لا خير في من كانت ذنوبه في يوم
 أكثر من سبع مائة ثم يستقبل الناس بوجهه فيقول هل رأى أحد منكم شيئا
 قال ابن زمل فقلت ذات يوم أنا يا رسول الله قال خير تنافاه ومرتوقاه وخير لنا
 وشر لأعدائنا والحمد لله رب العالمين أقصص رؤى ياك قال رأيت جميع الناس على
 طريق رجب لأحب سهل والناس على الجادة منطلقون فينيادهم كذلك انتهى
 ذلك الطريق بهم على مرج لم تر عيني مثله يرفرف في فباية قطرنداه فيسه من أنواع
 الكلاء فكأنني بالرحلة الأولى حين أشرفوا على المرج كبروا ثم أكبوا وراح لهم
 في الطريق فلم يضلوه يمينا ولا شمالا ثم جاءت الرحلة الثانية من بعدهم وهم أكثر
 منهم أضعا فلما أشرفوا على المرج كبروا ثم أكبوا وراح لهم في الطريق ففهم المرتع
 ومنهم إلا أخذ الضعت ومضوا على ذلك ففهم ذلك ثم قدم عظم الناس فلما أشفوا
 على المرج كبروا ووقفوا لاهذا خيرا المنزل في الوافي المرج يمينا وشمالا فلما رأيت
 ذلك لزمت الطريق حتى أتيت أقصى المرج فإذا أنا بك يا رسول الله على منبر
 فيه سبع درجات وأنت في أعلاها درجة وإذا عن يمينك رجل اقنى آدم إذا هو
 تكلم يسمو يكاد يفرغ الرجال طولا وإذا عن يسارك رجل أربعة أركان كثر
 خيلان الوجه إذا هو تكلم أصفيم اليه أكرامه وإذا أمام ذلك شيخ كأنهم
 تقتدون به وإذا أمام ذلك ناقة يحمها شارق وإذا أنت كأنك تبعها يا رسول الله
 قال فانتقع لون رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة ثم مرى عنه فقال ما ما رأيت
 من الطريق الرحب الملاحب السهل فذلك ما حملتكم عليه من الهدى فأنتم عليه
 وأما المرج الذي رأيت فالدينيا وفضارة عينها لم تتعلق بها ولم تردنا ولم تردنا وأما
 الرحلة الثانية والثالثة وقص كلامه فأن الله وأنا إليه راجعون وأما أنت فعلى

طريقة صالحة فلن تزال عليها حتى تلقاني وأما المبرق الذي سبعة آلاف سنة
 أنا في آخرها ألفا وأما الرجل الطويل الأدم فذلك موسى نكرمه بفضل كلام
 الله آياه وأما الرجل الربعة النادر أجم فذلك عيسى ابن مريم عليه الصلاة
 والسلام نكرمه بفضل منزلته من الله وأما الشيخ الذي رأيت كأننا نقندي به فذلك
 ابراهيم عليه الصلاة والسلام وأما الناقة البيضاء الشارف الذي رأيتني أبعثها
 فهي الساعة عليه أي على الأمة تقوم لاه لا بني بعدي ولا أمة بعد امتي قال
 الراوي فاسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذا أحدهم رؤيا إلا أن يجيء
 الرجل متبرعا فيحدثه به رواده ابن قتيبة والطبراني والبيهقي في الدلائل وسنده
 ضعيف جدا ومن غريب ما نقل عنه صلى الله عليه وسلم من التعبير أن زارة ابن
 عمر والنخعي قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في وفد النخعي فقال يا رسول
 الله اني رأيت في طريق هـ ذارقي رأيت أمانا تركتها في الحى ولدت جديا أسفع
 أحوى فقل له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لك من أمة تركتها مصرة حملا
 قال نعم تركت أمة أظنها قد دحمت قال فعدولت غلاما وهو ابنك قال فما باله
 أسفع أحوى قال ادن مني قد نامنه قال هل بك برص فكمته قال نعم والذي بعثك
 بالحق ما رأيته مخلوق ولا علم به أحد قال فهو ذلك قال ورأيت النعمان بن المنذر عليه
 قرطان ودمه لمعان ومسكتان قال ذلك ملك العرب عادى إلى أفضل زيه وبهجة قال
 ورأيت عجوزا شمطاء تخرج من الأرض قال تلك بقية الدنيا قال ورأيت نارا خرجت
 من الأرض فحالت بيني وبين ابن لي يقال له عمرو ورأيتها تقول لظلي لظلي بصير
 وأعي آكلكم آكلكم وأهلكم ومالككم فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 تلك فتنة تكون في آخر الزمان قال وما الفتنة يا رسول الله قال يقتل الناس
 بإمامهم ثم يشجبون اشتجار أطباق الرأس وخالف صلى الله عليه وسلم بين أصابعه
 بحسب المسيء أنه ههنا ومن دم المؤمن عند المؤمن أحلى من شرب الماء البارد
 فانظر إلى هذا التعبير البارز من مشكاة النبوة محشوا حلوة الحق مكسوة اطلاوة
 الصدق مجلوة أبانوار الوحي والاسفع الذي أصاب جسده لون آخر والاحوى الاسود
 الذي ليس بالشديد والمسكتان السواران من ذهب وأطباق الرأس عظامه
 والاشتجار الاختلاف والاشتباك فان قلت تعبيره عليه الصلاة والسلام السوارين
 هنا يرجع إلى بشرى وعبرهما بالكذابين فيما مر أجيب بأن النعمان بن المنذر
 كان ملك العرب وكان ملكا من جهة الأكامرة وكانوا يستوردون الملوكة ويحلونهم
 وكان السواران من زى النعمان ليسا بغيرين في حقه ولا موضوعين في غير

موضعهما عرفا واما النبي صلى الله عليه وسلم فمضى عن لباس الذهب لا حاد أمته
 فحسبوا أن يهزمه ذلك لأنه ليس من زينة فاستدل به على أمر يوضع في غيره موضعه
 ولكن حدث لعاقبة بذهابهما وهاهنا الحمد ومن ذلك ما روى عن قيس بن عباد
 بنهم العين وتغفيف الموحدة قال كنت في حلقة فيهم أسعد بن مالك وابن عمر
 عبد الله ابن سلام فقالوا هذا رجل من أهل الجنة فقلت له انهم قالوا كذا وكذا قال
 سبحان الله ما كان ينبغي لهم أن يقولوا ما ليس لهم به علم انما رأيت كأنما عمود وضع
 في روضة خضراء فصب فيها وفي رأسها عروة وفي أسفلها نصف والنصف
 الوضيف فقال ارقه فرقيته حتى أخذت بالعروة فقصصتها على رسول صلى الله عليه
 وسلم فقال يموت عبد الله وهو أخذ بالعروة الوثقى رواه البخاري وفي رواية خرشة
 بينما أنا نائم أتاني رجل فقال لي قم فأخذ بيدي فأنطلقت معه فاذا أنا بجواد يصير
 ودال مشددة جع جادة وهي الطريق المسلوكة عن شمالي قال فأخذت لا أخذ
 فيها أي أسير فقال لا تأخذ فيها فانها طريق أهل الشمال وفي رواية النساء من
 طريقه فبينما أنا مشي اذ عارض لي طريق عن شمالي فأردت أن أسلكها فقال
 انك لست من أهلها وفي رواية مسلم فاذا منتهج عن يميني فقال لي خذها هنا فأقني في
 جبل فقال لي اصعد قال فبعلت ادا أردت أن اصعد خررت حتى فطعت ذلك مرارا
 وفي رواية ابن عون فقال تلك الروضة روضة الاسلام وذلك العمود عمود الاسلام
 وتلك العروة العروة الوثقى لا تزال متمسكا بالاسلام حتى تموت وفي رواية خرشة عند
 النساء عن ابن ماجة قال رأيت خيرا ما المنهج فالجمر واما الجبل فهو منزل الشهداء
 زاده وسلم وإن تناله وهذا علم من أعلام نبوة نبينا صلى الله عليه وسلم فان عبد الله
 ابن سلام لم يمت شهيدا وانما مات على فراشه في أول خلافة معاوية بالمدينة وقولهم
 انه من أهل الجنة أخذوه من قوله لما ذكر طريق الشمال المتلست من أهلها
 وانما قال ما كان ينبغي لهم أن يقولوا ما ليس لهم به علم على سبيل التواضع وكرامية
 ان يشار اليه بالاصابع خشية أن يدخله العجب طافا الله من سائر المكابر وقال
 القيراني الروضة التي لا يعرف نبتها تعبر بالاسلام انضادتها وحسن سميتها
 وتعبر بالاصابع كل مكان فاضل وقد تعبر بالمعصية وكتب العلم والعالم ونحو ذلك
 انتهى وقال غيره من المعبرين الحلقة والعروة المجهولة تدل ان تمسك بها على قوته
 في دينه واخلاصه فيه ومن ذلك ما رواه البخاري عن أم العلاء وهي امرأة من
 نسائهم بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأريت اعثان ابن مظاهر بعد موته
 في النوم عينا فخرى فبحثت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له قال

ذلك عمله يجري له وقد قيل يحتمل أنه كان لعثمان شيء من عمل له بقي له نوابه جاريا
كالصدقة وأنكره مغلطاي وقال لم يكن له شيء من الامور الثلاثة التي ذكرها
مسلم في حديث أبي هريرة رفعه اذ مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث وتعبه
شيخ الحفاظ ابن حجر بأنه كان له ولد صالح شهد بدرا وما بعدهما وهو السائب مات
في خلافة أبي بكر فهو واحد الثلاث قال وقد كان عثمان من الاغنياء فلا يبعد
أن يكون له صدقة استمرت بعده وتنه وقال المهلب ان عين الجارية تحت مل وجوها
فان كان ماؤها صافيا عبرت بالعمل الصالح والافلا وقال غيره العين الجارية عمل
جار من صدقة أو معروف لحي أو ميت وقال آخر عين الماء نعمة وبركة وخير وبلوغ
أمنية ان كان صاحبها مستورا فان كان غير عفيف أصابته مصيبة يبكي لها أهل
داره والله أعلم فهذا طرق من تعبيره عليه الصلاة والسلام يهدي الى غيره مما
يشابهه والافلاذي نقل عنه عليه الصلاة والسلام من غرائب التأويل ولطائف
التعبير كما قاله ابن المنير لا تحصر المجلدات وانت اذا تأملت أن كل كلمة أو تيمها
واحد من هذه الامة في علم أو عمل هي من آثار معجزة نبيه صلى الله عليه وسلم وسر
قصديقه وبركات طريقته وثمرات الاهتداء بهديه وتوفيقه واستحضرت ما أوتيته
الامام محمد بن سيرين من لطائف التعبير ما شاع وذاع وانت لا تثبت به الاسماع
طبق الارض حدقا وصوابا وعجبا عجبا بل بحرا عابيا قضيت أن ما منه صلى الله عليه
وسلم من العلوم والمعارف لا تحيط به العبارات ولا تدرك حقيقة كنهه الاشارات
ولذا كان هذا ابن سيرين واحدا من أئمة عليه الصلاة والسلام نقل عنه في فن
التعبير ما لا يعد ذلك كثرة فكيف به صلى الله عليه وسلم وزاده فضلا وشرفا ليد
وأفاض علينا من سداد علومه ومعارفه وتطاف علينا بعواطفه

(فصل الثالث في انبائه صلى الله عليه وسلم بالانباء الخبيات) *

اعلم أن علم الغيب يختص بتعالي وما وقع منه على لسان نرسوله صلى الله عليه وسلم
وغيره من الله تعالى اما عجي أو بالهام والشاهد لهذا قوله تعالى الى عالم الغيب فلا يظهر
الى غيبة أحد الا من ارتضى من رسول ليكون معجزة له واستدل به على ابطال
اكرامات واجيب بتخصيص الرسول بالملك والاطهار بما يكون خيرا توسطه
واكرامات الاولياء على المغيبات انما تكون برؤيا الملائكة كما طالعنا على احوال
الآخرة بتوسط الانبياء وفي حديث مرأه عليه الصلاة والسلام قال والله لاني لا أعلم
الا ما علمني ربي فكل ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم من الانباء المنبأة عن الغيوب
ليس هو الا من اعلام الله له به أعلاما على نبوت نبوته ودلائل على صدق رسالته

وقد اشتهر وانتشر أمره عليه الصلاة والسلام بين أصحابه بالاطلاع على الغيوب
حتى ان كان بعضهم يقول لصاحبه اسكت فوالله لو لم يكن عندنا من يخبره لا خبرته
حجارة البطحاء ويشهد له قول ابن رواحة

وفينا رسول الله يتلو كتابه * اذا انشق معروف من الصبح ساطع
أرانا الهدى بعد العمى فقلوبنا * به موقنات أن ما قال واقع
وقول حسان بن ثابت

نبي يرى ما لا يرى الناس حوله * ويتلو كتاب الله في كل مشهد
فان قال في يوم مقالة غائب * فتصديقها في ضعوة اليوم أو غد
وهذا الفصل بقسم قسمين الأول فيما أخبر به عليه الصلاة والسلام مما نطق به
القرآن من ذلك قوله تعالى وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من
مثله الى قوله فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فقلوه وان تفعلوا اخبار عن غيب تقضى العادة
بخلافه ومن ذلك قوله تعالى واذيعدكم الله احدي الطائفتين أنها لكم وتودون
أن غير ذات الشوكة تكون لكم الآية فانه قد كان لقريش قافلتان احدهما
ذات غنيمة دون الاخرى فاخبر الله تعالى عن ما في ضمائرهم وانجز لهم ما وعد
ولاشك أن الوعد كان قبل اللقاء لان الوعد بالشئ بعد وقوعه غير جائز ومن ذلك
قوله تعالى سيهزم الجمع ويولون الدبر وهذا اخبار عن المستقبل لان السين بمعنى
الاستقبال يعني كفار قريش يوم بدر وقد كان عددهم ما بين التسعمائة الى الالف
وكانوا مستعدين بالمال والسلاح وكان عدد المسلمين ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا
وليس معهم الا فرسان احدهما لزيد بن العوام والاخرى للمقداد فهزم الله
المشركين ومكن المسلمين من قتل ابطالهم واغتنام أموالهم * ومن ذلك قوله
تعالى في كفار قريش سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله ما لم
ينزل به سلطانا يريد ما قدف الله في قلوبهم من الخوف يوم أحد حتى تركوا القتال
ورجعوا من غير سبب ونادى أبو سفيان يا محمد وعبدنا موسم يد والقابل ان شئت
فقال صلى الله عليه وسلم ان شاء الله وقيل لما رجعوا وكانوا ببعض الطريق ندموا
وعزموا أن يعودوا عليهم ليستأصلوهم فالتى الله في قلوبهم الرعب * ومن ذلك
قوله تعالى ألم غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيظفون في مضج
سنين الى قوله لا يخلف الله وعده سبب نزول هذه الآية ان كسرى وقيد مرتقا نارا
فغلب كسرى قيصر فساء المسلمين ذلك لان الروم أهل كتاب ولهم عظيم في مصر كتاب
النبي صلى الله عليه وسلم وتمزيق كسرى كتابه وفرح المشركون به فاجاب الله

تعالى بأن الروم بعد أن غلبوا سيغلبون في بضع سنين والبضع ما بين الثلاثة إلى
 العشرة فظلت الروم أهل فارس يوم الحديبية وأخرجوه من بلادهم وذلك بعد
 سبع سنين * ومن ذلك قوله تعالى فتمتوا الموت أن كنتم صادقين ولا يتمونه
 أبداً فخبرائهم لا يتمنون الموت بالقلب ولا بالنطق باللسان مع قسوتهم عليه أبداً
 فأخبروه وحدثوا خبره كما أخبروا ولولم يعلموا ما يلحقهم من الموت لسارعوا إلى تركه
 بالتمني ولولم يعلم ذلك لحشي أن يجيبوا إليه فيقضي عايه بالكذب قال البيضاوي
 وهذه الجملة أخبار بالغيب وكان كما أخبر لا * لم لو تموتوا الموت لنقل واشتد فان التمني
 ليس من عمل القلب فيقضي وروى مرفوعاً الوتمتوا الموت لفص كل انسان منهم بريقة
 فبات مكانه وما بقي * وودي على وجهه الأرض * ومن ذلك قوله تعالى وعد
 الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين
 من قبلهم الآية هذا وعد من الله لرسوله بأنه سيجعل أمته خلفاء الأرض أمته الناس
 والولاة عليهم وبنهم تصلح البلاد وتخضع لهم العباد وليبدلهم من بعد خوفهم من
 الناس أمنا وحدث كما فهم * وقد فعل تعالى ذلك والله الحمد والمنة فانه لم يميت صلى الله
 عليه وسلم حتى فتح الله عليه مكة وخيبر والبحرين وسائر جزيرة العرب وأرض اليمن
 بكاملها وأخذ الجزيرة من مجوس هجر ومن بعض أطراف الشام وهاداهر قل
 ملك الروم وما حب مصر والاسكندرية وهو المقوقس وملوك عمان والنجاشي
 ملك الحبشة الذي تملك بعد أحمدة رجه الله ثم لما مات رسول الله صلى الله عليه
 وسلم واختار الله له ما عنده من الكرامات قام بالامر بعده خليفته أبو بكر
 الصديق رضي الله عنه فلم شعت ما وهى عنده موته صلى الله عليه وسلم وأطد جزيرة
 العرب ومهداها وبعث الجيوش الاسلامية إلى بلاد فارس محبة خالد بن الوليد
 ففتحوا أطرافها وجيشاً آخر محبة أنى عبدة إلى أرض الشام وجيشاً ثالثاً محبة
 عمرو بن العاص إلى بلاد مصر ففتح الله للجيش الشامي في أيامه بصرى ودمشق
 ومضاليفها من بلاد حوران وما والاها وتوفاه الله تعالى واختار له ما عنده موت على
 الاسلام وأهله بأن الله * الصديق أن يستخلف عمر الفاروق فقام في الامر بعده
 قياماً تاماً لم يدر الفلاك بعد الانبياء على مثله في قوة سيره وكمال عدله وتم في أيامه فتح
 البلاد الشامية بكاملها واديار مصر إلى آخرها وأكثر إقليم فارس وكثير كسرى
 وأهانه غاية الهوان ونقه قرأ إلى أقصى مملكته وقصر قيصر وانتزع يده من بلاد
 الشام فاجاز إلى قسطنطينية وأنفق أمواله ما في سبيل الله كما أخبر بذلك ووعده
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لما كانت الدولة العثمانية امتدت الممالك

الاسلامية الى اقصى مشارق الارض ومغارها ففتحت بلاد المغرب الى اقصى ما هنالك أندلس وقيروان وسبته مما يلي البصر المحيط ومن ناحية المشرق الى اقصى بلاد الصين وقتل كسرى وباده ملكه بالكلية وفتحت مدائن العراق وخراسان والاهواز وقتل المسلمون من الترك مقتلة عظيمة جدا وحيى بالخراج من المشارق والمغارب الى حضرة أمير المؤمنين عثمان بن عفان وذلك ببركة تلاوته ودراسته وجمعه للامة على حفظ القرآن فهانحن نتقلب فيما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله ومن ذلك قوله تعالى ضربت عليهم الذلة والمسكنة فاليهود اذل الكفار في كل مكان وزمان كما اخبر ومن ذلك قوله تعالى هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون وهذا ظاهر في البيان بأن دين الاسلام كما اخبر عال على سائر الاديان ومن ذلك قوله تعالى اذا جاء نصر الله والفتح الى آخرها فكان كما اخبر دخل الناس في الاسلام افواجا فامات صلى الله عليه وسلم وفي بلاد العرب كلها موضع لم يدخله الاسلام الى غير ذلك مما يطول استقصاؤه

§ (القسم الثاني فيما اخبر به عليه الصلاة والسلام من الغيوب) §
سوى ما في القرآن العزيز فكان كما اخبر به في حياته وبعد مماته أخرج الطبراني عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد رفع لي الدنيا فانا أنظر اليها والى ما هو كائن فيها الى يوم القيامة كما نمت أنظر الى كفى هذه وعن حذيفة قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاما فترك شيئا في مقامه ذلك الى قيام الساعة الا حدث به حفظه من حفظه ونسيه من نسيه قد علمه أصحابي هؤلاء وانه ليكون منه الشيء قد نسيته فأراه فأعرفه فأذكره كما يذكر الرجل وجهه الرجل اذا غاب عنه ثم اذا رآه عرفه ثم قال حذيفة ما أدري أنسى أصحابي أم تناسوه والله ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم من فائدة فتنة الى أن تنقضي الدنيا يبلغ من معه ثلاثمائة فصاعدا الا وقد سمعنا له باسمه واسم أبيه وقبيلته رواه أبو داود وروى مسلم من حديث ابن مسعود في الدجال فيه ثون عشرة فرارس طليعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا أعرف أسماءهم واسماء آبائهم وألوان خيولهم وهم خير فوارس على ظهر الارض يومئذ فوضع من هذا الخبر وغيره ما أتى من الاخبار وسخ من خواطر الارباب الا خيرا رآه صلى الله عليه وسلم عرفهم بما يقع في حياته وبعد موته وما قد انتم وقوعه فلا سبيل الى فوته وقال أبو ذرقة رتركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يحرك طائر جناحه في السماء الا ذكرنا منه

تعالى بأن الروم بعد أن غلبوا سيغلبون في بضع سنين والبضع مائة إلى
 العشرة قطعت الروم أهل فارس يوم الحديبية وأخرجوهم من بلادهم وذلك بعد
 سبع سنين * ومن ذلك قوله تعالى فتمنوا الموت إن كنتم صادقين ولا تمنونه
 أبدا فآخبرهم - لا يتمنون الموت بالقلب ولا بالنطق باللسان مع قلوبهم عليه أبدا
 فأخبره وحدثه كما أخبره ولم يعلموا ما يلحقهم من الموت لسارعو إلى تكذيبه
 بالتمني ولولم يعلم ذلك تخشى أن يجيبوا إليه فيقضى عليه بالكذب قال البيضاوي
 وهذه الجملة أخبار بالغيب وكان كما أخبر لانهم لو تمنوا الموت لنقلوا واشتروا فان التمني
 ليس من عمل القلب فيخفى وروى مرفوعا وتمنوا الموت لغص كل انسان منهم بريقه
 فبات مكانه وما بقي * وودي على وجهه الأرض * ومن ذلك قوله تعالى وعبد
 الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين
 من قبلهم الآية هذا وعد من الله لرسوله بأنه سيجعل أمته خلفاء الأرض أمته الناس
 والولاية عليهم وبهم تصلح البلاد وتضع لهم العباد وليبدلهم من بعد خوفهم من
 الناس أمنا وحكما فيهم * وقد فعل تعالى ذلك ولله الحمد والمنة فانه لم يمض على الله
 عليه وسلم حتى فتح الله عليه مكة وخيبر والبحرين وسائر جزيرة العرب وأرض اليمن
 بكاملها وأخذ الجزيرة من مجوس هجر ومن بعض أطراف الشام وهاداهم رقل
 ملك الروم وما حب مصر والاسكندرية وهو المقوقس وملوك عمان والنجاشي
 ملك الحبشة الذي تملك بعد أممية رجه الله ثم لما مات رسول الله صلى الله عليه
 وسلم واختار الله له ما عنده من الكرامات قام بالامر بعده خليفته أبو بكر
 الصديق رضي الله عنه فلم تفت ما وهى عنده موته صلى الله عليه وسلم وأخذ جزيرة
 العرب ومهداها وبعث الجيوش الإسلامية إلى بلاد فارس محبة خالد بن الوليد
 ففتحوا أطرافها وجيشا آخر محبة أبي عبيدة إلى أرض الشام وجيشا ثالثا محبة
 عمرو بن العاص إلى بلاد مصر ففتح الله للجيش الشامي في أيامه بصرى ودمشق
 وخصاليفها من بلاد حوران وما والاها وتوفاه الله تعالى واختار له ما عنده موته صلى
 الاسلام وأهله بأن الله -م الصديق أن يستخلف عمر الفاروق فقام في الامر بعده
 قياما تاما لم يدر الفلك بعد الانبياء على مثله في قوة سيره وكمال عدله وتم في أيامه فتح
 البلاد الشامية بكاملها واديار مصر إلى آخرها وأحكم أقليم فارس وكسر كسرى
 وأهانه غاية الهوان وتقهقر إلى أقصى مملكته وقصر قيصر وانتزع يده من بلاد
 الشام فاحتار إلى قسطنطينية وأنفق أمواله في سبيل الله كما أخبر بذلك ورحمه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لما كانت الدولة العثمانية امتدت الممالك

الاسلامية الى اقصى مشارق الارض ومغارها ففتحت بلاد المغرب الى اقصى ما هنالك أندلس وقبروان وسبينة مما يلي البحر المحيط ومن ناحية المشرق الى اقصى بلاد الصين وقتل كبرى وباد ملكه بالكلية وفقت مدائن العراق وخراسان والاهواز وقتل المسلمون من الترك مقتلة عظيمة جدا وحي بالبحر راج من المشارق والمغرب الى حضرة امير المؤمنين عثمان بن عفان وذلك ببركة تلاوته ودراسته وجهه للائمة على حفظ القرآن فهانحن نتقلب فيما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله ومن ذلك قوله تعالى ضربت عليهم الذلة والمسكنة فاليهود اذل الكفار في كل مكان وزمان كما اخبر ومن ذلك قوله تعالى هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون وهذا ظاهر في البيان بأن دين الاسلام كما اخبر عال على سائر الاديان ومن ذلك قوله تعالى اذا جاء نصر الله والفتح الى آخرها فكان كما اخبر دخل الناس في الاسلام افواجا فامات صلى الله عليه وسلم وفي بلاد العرب كلها موضع لم يدخله الاسلام الى غير ذلك مما يطول استقصاؤه

§ (القسم الثاني فيما اخبر به عليه الصلاة والسلام من الغيوب) §
سوى ما في القرآن العزيز فكان كما اخبر به في حياته وبعد مماته اخرج الطبراني عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد رفع لي الدنيا فانا انظر اليها والى ما هو كائن فيها الى يوم القيامة كما نأنا انظر الى كفى هذه وعن حذيفة قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاما فترك شيئا في مقامه ذلك الى قيام الساعة الا حدث به حفظه من حفظه ونسيه من نسيه قد علمه اصحابي هؤلاء وانه ليكون منه الشيء قد نسيته فأراه فأعرفه فأذكره كما يذكر الرجل وجهه الرجل اذا غاب عنه ثم اذا رآه عرفه ثم قال حذيفة ما أدري أنسى أصحابي أم ناسوه والله ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم من قائد فتنة الى أن تنقضي الدنيا يبلغ من معه ثلاثمائة فصاعدا الا وقد سماه لنا باسمه واسم أبيه وقبيلته رواء أبو داود وروى مسلم من حديث ابن مسعود في الدجال فيبعثون عشرة فراس طليعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا أعرف أسماءهم وأسماء آبائهم وألوان خيولهم وهم خير فوارس على ظهر الارض يومئذ فوضع من هذا الخبر وغيره ما أتى من الاخبار وسخ من خواطر البرار الا خیار أنه صلى الله عليه وسلم عرفهم بما يقع في حياته وبعد موته وما قد انتم وقوعه فلا سبيل الى فوته وقال أبو ذرلة - تركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يحرك طائر جناحه في السماء الا ذكرنا منه

علموا ولا شك أن الله تعالى قد أطلعهم على أزيد من ذلك وأتى عليه علم الاولين
 والاخرين وأما علم عوارف المعارف الالهية فتلك لا يتناها عددوها واليه صلى الله
 عليه وسلم ينتهي مددها ومن ذلك ما رواه الشيخان عن أبي هريرة أن النبي
 صلى الله عليه وسلم نعى العجاشي للناس في اليوم الذي مات فيه وخرج بهم إلى
 المصلى وصف بهم وصلى عليه وكبر أربع تكبيرات وفي حديث أنس عند أحد
 البزارى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صعد أحدا ومعه أبو بكر وعمر وعثمان
 فرجف بهم فضربه برجله وقال له أثبت أحد فأعماه عليك نبي وصديق وشهيدان
 فكان كما أخبر عاياه الصلاة والسلام ومن ذلك ما رواه الشيخان من حديث
 أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وإذا هلك
 قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسي بيده لتنفقن كنوزهما في سبيل الله قال
 النووي قال الشافعي وسائر العلماء معناه لا يكون كسرى بالعراق ولا قيصر بالشام
 كما كان في زمانه صلى الله عليه وسلم فأعلمنا صلى الله عليه وسلم بأنقطاع ملكهما
 من هذين الاقليمين وكان كما قال فأما كسرى فانقطع ملكه وزال بالسكينة من
 جميع الأرض وتمزق ملكه كل ممزق واضمحل بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم
 وأما قيصر فانهزم من الشام ودخل أقصى بلاده فافتتح المسلمون بلاده واستقرت
 للمسلمين والله الحمد انتهى وقد وقع ذلك في خلافة سيدنا عمر بن الخطاب كما قدمته
 وقال عليه الصلاة والسلام لسراقة كيف بك إذا البست سوارى كسرى فلما أتى
 بهما عمر ألبسهما إياه وقال الحمد لله الذي سلما كسرى والبسهما اسراقة ومن
 ذلك أخباره صلى الله عليه وسلم بالمال الذي تركه عمه العباس عند أم الفضل
 بعد أن كتبه فقال ما علمه غيري وغيرها وأسلم كما تقدم ذلك في غزوة بدر من
 المقصد الاول وأخبره بشأن كتاب حاطب إلى أهل مكة وبموضع ناقته حين ضلت
 وكيف تعلقت بخطامها في الشجرة ولما رجع المشركون يوم الأحزاب قال النبي
 صلى الله عليه وسلم الآن نفر وهم ولا يفرون فاقبل يفرون صلى الله عليه وسلم بعد هذا
 وبعث صلى الله عليه وسلم جيشا إلى مؤتة وأمر عليهم زيد بن حارثة ثم قال فان أصيب
 فجعفر بن أبي طالب فان أصيب فعبد الله بن رواحة فلما اتقى المسلمون مؤتة جلس
 النبي صلى الله عليه وسلم على الذبر فكشف له حتى نظر إلى معركتهم فقال أخذ
 الراية زيد بن حارثة حتى استشهد فصلى عليه ثم قال استغفروا له ثم أخذ الراية
 جعفر بن أبي طالب حتى استشهد فصلى عليه ثم قال استغفروا لخيركم جعفر ثم
 أخذ الراية عبدة الله بن رواحة فاستشهد فصلى عليه ثم قال استغفروا لخيركم

فأشهر أصحابه يقتلهم في الساعة التي قتلوا فيها ومؤتة دون دمشق بأرض البلقاء
وعن أسماء بنت عيسى قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم صبيحة اليوم
الذي قتل فيه جعفر وأصحابه فقال يا أسماء أين بنو جعفر فبحثت بهم فوضعتهم وشبههم
ثم ذرفت عيناها بالدموع فبكى فقلت يا رسول الله أبلغك عن جعفر وشيء قال نعم
قتل اليوم ورواه يعقوب الأسدي في كتاب دلائل الإعجاز وخرجه ابن اسحاق
والبخاري ومن ذلك قوله عليه الصلاة والسلام زيتي الأرض فرأيت مشارقها
ومغاربها وسيلغ ملك أمتي ما زوي من منافك كان كذلك امتدت في المشارق
والمغارب ما بين أقصى الهند إلى أقصى المشرق إلى بحر طنجة حيث لا عمارة وراءه
وذلك ما لم تملكه أمة من الأمم ومن ذلك إعلامه قريشاً بأكل الأرض ما في
صهيفتهم التي تظاهروا بها على بنو هاشم وطاعوا بها رجمهم وأنها أبقت فيها كل
اسم لله فوجدوها كما قال عليه الصلاة والسلام ومن ذلك ما رواه الطبراني في
الكبير والبخاري من حديث ابن عمر قال كنت جالساً مع النبي صلى الله عليه وسلم في
مسجده في فأتني رجل من الأنصار ورجل من ثقيف فسلمنا ثم قال يا رسول الله جئنا
فسألك فقال إن شئتما أن أخبركما بما جئتما لأني عنه فعلت وإن شئتما أن أمسك
وتسألاني فعلت فقالا أخبرنا يا رسول الله فقال الثقيفي للأنصاري فوالأخبرني
يا رسول الله قال جئتنا تسألي عن نحر رجل من بيتك تؤم البيت الحرام ومالك
فيه وعن ركعتيك بعد العواف ومالك فيهما وعن سعيك بين الصفا والمروة ومالك
فيه وعن وقوفك عشية عرفة ومالك فيه وعن رميك الجمار ومالك فيه وعن تحريك
ومالك فيه وعن حلاقك رأسك ومالك فيه مع الأفاضة فقال والذي بعثك بالحق
لئن هذا جئت أسألك ومن ذلك ما روى عن واة لم يبن الاسقع قال أتيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في نفر من أصحابه يحدثهم فجلست وسط الحلقة
فقال بعضهم يا واة قم عن هذا المجلس فقد نهينا عنه فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم دعوني وإياه فاني أعلم بالذي أخرجهم من منزلة قالت يا رسول الله ما الذي
أخرجني قال أخرجك من منزلك لتسأل عن البر وعن الشك قال قلت والذي
بعثك بالحق ما أخرجني غيره فقال صلى الله عليه وسلم البر ما استقر في الصدر
وأطمان إليه القاب والشك ما لم يستقر في الصدر فدع ما يربك إلى ما لا يربك
وان أمتك المختون ومن ذلك قوله لعاطمة رضي الله عنها في مرضه أنك
أول أهلي لحوقاً فماتت بعده ثمانية أشهر وقيل ستة أشهر وقوله عليه الصلاة
والسلام لنساءه أمرتكن في لحوق الطول لكن يدافكن زينة بنت جحش لأنها

كانت تعمل بيدها وتصدق به ومن ذلك قوله عليه الصلاة والسلام لعلي أتدري من
أشقي الآخرين قلت الله ورسوله أعلم قال فأتاك أخرجه أخرجني المناقب وعنده ابن
أبي حاتم الذي يضربك على هذا وأشار إلى ياخوفه وعنده الهاملي قال على عهد
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لتغضب من هذه وأشار إلى طيته ورأسه
وعنده الضحالك الذي يضربك على هذا فقتل منها هذه وأخذ بلحيته فضربه عبد
الرحمن بن ملجم وعنده الطبراني وأبي نعيم من حديث جابر مرفوعاً أنك مؤقر مستخلف
وأنك مقتول وإن هذه محضوبة من هذه وقال صلى الله عليه وسلم لمعاوية أمانك
ستلي أمارني من بعدى فإذا كان ذلك فاقبل من محسنهم وتجاوز عن مسيئهم قال
معاوية فبازت أرجوها حتى قتلت مقامى هذا رواه ابن عساکر وأخرج ابن
عساکر أيضاً من حديث عروة ابن رويم مرفوعاً أن يغلب معاوية أبداً وإن علياً
قال يوم صفين لو ذكرت هذا الحديث ما قاتلت معاوية ومن ذلك قوله عليه الصلاة
والسلام يقتل هذا مظلوماً وأشار إلى عثمان رضي الله عنه خرجه البغوي في المصابع
من الحسان والترمذي وقال حسن غريب وخرجه أحمد فكان كما قال عليه
الصلاة والسلام فاستشهد في الدار وبين يديه المصحف فنضج الدم على هذه الآية
فسيكفكم الله وهو السميع العليم وفي التفسير أنه صلى الله عليه وسلم قال يقتل
عثمان وهو يقرأ في المصحف وإن الله عسى أن يلبسه قيماً وأنهم يريدون خلعه وأنه
سيرة طرده إلى قوله فسيكفكم الله وهو السميع العليم وقد أخرج الحاکم
عن ابن عباس باعظ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا عثمان تقتل وأنت تقرأ
سورة البقرة فتقع قطرة من دمك على قوله فسيكفكم الله وهو السميع العليم
وقد أخرج الحاکم عن ابن عباس لكن قال أنه حديث موضوع وقد
روى مسلم عن أسامة بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أشرف على أطم
من أطام المدينة ثم قال هل ترون ما أرى أنى لأوى مواقع الفتن خلال بيوتكم
كمواقع القطر فوقعت فتنة قتلة عثمان وتتابعت الفتن إلى فتنة الحرة وكانت لثلاث
بقيين من ذى الحجة سنة ثلاث وستين سنة من الهجرة وحجرت فيها مواقع كثيرة موجودة
في كتب التواريخ وأخرج البيهقي عن الحسن قال لما كان يوم الحرة قتل أهلى حتى
لا يكاد ينفلت منهم أحد وأخرج أيضاً عن أنس بن مالك قال قتل يوم الحرة سبع مائة
رجل من حملة القرآن منهم ثلاثمائة من الصحابة وذلك في خلافة يزيد وأخرج أيضاً
عن مغيرة قال انتهب أبو مسلم بن عقبة المدينة ثلاثة أيام واقتض فيها ألف عذراء
وقال عليه الصلاة والسلام لا نبى مرسى وهو قاعد على قف بئر أريس لما طرق

عثمان الباب أذن له وبشره بالجنة على بلوى نصيبه إشارة إلى ما تقدم من استشهاده
 يوم الدار بـل أصرح من ذلك كله ما رواه أحمد عن ابن عمر قال ذكر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فتنة فمر رجل فقال يقتل فيها هذا يومئذ ظلمنا قال فنظرت فإذا
 هو عثمان وأسناده صحيح وأخبر عليه الصلاة والسلام بوقعة الجمل وصفين وقتال
 عائشة والزبير عليا كما أخرجه الحاكم ومصححه والبيهقي عن أم سلمة قالت ذكر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم خروج بعض أمهات المؤمنين فضحكت عائشة
 فقال انظري يا حيراء أن لا تكوني أنت ثم التفت إلى علي فقال له ان وليت من أمرها
 شيئا فارفق بها وعن ابن عباس مرفوعا استكن صاحبة الجمل الاديب فتخرج حتى
 تنجمها كلاب الحروب ويقتل حولها قتلى كثيرة تنجر رابعها كادت رواه البزار
 وأبو نعيم وأخرج الحاكم ومصححه والبيهقي عن أبي الاسود قال شهدت الزبير خرج
 يريد عليا فقال علي أنشدك الله هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 تقائه وأنت له ظالم فضي الزبير منصرفا وفي رواية أبي يعلو والبيهقي قال الزبير لي
 واسكن نسيت ومن ذلك قوله عليه الصلاة والسلام في الحسن ابن علي ان ابني
 هذا سيد وسيصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين رواه البزار في كان
 كما قال عليه الصلاة والسلام لانه لما قتل علي بن أبي طالب بايع الحسن أكثر من
 أربعين ألفا بقي سبعة أشهر خليفة بالعراق وما وراء النهر من خراسان ثم سار إلى
 معاوية وسار معاوية إليه فلما تراء الجمعان موضع يقال له يستكين بناحية الانبار
 من أرض السواد فعلم ان لن تغلب احدي الفئتين حتى يذهب أكثر الاخرى فكتب
 إلى معاوية يخبره انه يصير الامر اليه دون غيره على أن يشترط عليه أن لا يطلب أحدا
 من أصل المدينة والحجاز والعراق بشيء مما كان في أيام أبيه فأجابته معاوية الا
 عشرة فلم يزل يراجع حتى بعث إليه برق أبيض وقال اكتب فيه ما شئت فانا
 التزمه وأصطلحنا على ذلك فكان الامر كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله
 سيصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين وأخرج الله ولاي أن الحسن قال كانت
 حجاجم العرب يندى يسالمون من سالمات ويحاربون من حاربت فتركتما ابتغاء
 وجه الله تعالى وحقن دماء المسلمين ومن ذلك اعلامه صلى الله عليه وسلم
 يقتل الحسين بالاطاف وأخرج میده تربة وقال فيهما مضمعه رواه البغوي في معجمه
 من حديث أنس بن مالك بلفظ استأذن لك القطر ربه ان يزور النبي صلى الله عليه
 وسلم فأذن له وكان في يوم أم سلمة فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أم سلمة احفظي
 عليا الباب لا يدخل عليه أحد فبينما هي على الباب اذ دخل الحسين فاقصم

فرتب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ياتحه ويقبله فقال له الملك أقبله قال نعم قال ان أمتك ستقتله وان شئت أريتك
 المكان الذي يقتل به فأراه فجاء بسهولة وتراب أحمر فأخذته أم سلمة فجمعتها في ثوبها
 قال ثابت كنا نقول انها كبر بلاء وخرجته أبو خاتم في صحبه ورواه أحمد بن حنبل
 والسهلة بالكسر رمل خشن ليس بالذقاق الناعم وفي رواية الملائكة قالت ثم ناولني
 كف من تراب أحمر وقال ان هذا من تربة الارض التي يقتل بها فتى صار دما فاعلم
 انه قد قتل قالت أم سلمة فوضعت في قارورة عندي وكنت أقول ان يوما يتحول فيه
 دما ليوم عظيم الحديث واستشهد الحسين كما قال عليه الصلاة والسلام بكر بلاء
 من أرض العراق بناحية الكوفة ويعرف الموضع بالطف وقتله سنان ابن أنس
 النخعي وقيل غيره ولما قتلوه بعثوا برأسه الى يزيد فزولوا أول مرحلة فجعلوا يشربون
 بالرأس فيمناهم كذلك اذ خرجت عليهم من الحائط يد معها قلم من حديد فكتبت
 سطر ايدم

أترجوا أمة قتلت حسينا ❖ شفاعته جده يوم الحساب
 فهر يواو تر كوا الرأس خرجته منصور ابن عمار وذكر أبو نعيم الحافظ في كتاب
 دلائل النبوة عن نضر بن الأزدي أنها قالت قتلت الحسين ابن علي امطرت السماء
 دما فأصبنا وجبنا وجرارنا مملوءة دما وكذا روى في أحاديث غير هذا وقال صلى
 الله عليه وسلم لعمارتك الفيتة الباغية رواه البخاري فكان كما قال عليه الصلاة
 والسلام ❖ ومن ذلك ما رواه أبو عمر ابن عبد البران عبد الله ابن عمر رأى رجلا
 مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم يعرفه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أرايت قال
 نعم قال ذاك جبريل أما انت ستفقد بصرك فعلم في آخر عمره ❖ ومن ذلك قوله
 صلى الله عليه وسلم لثابت ابن قيس بن شماس تعيش حميدا وتقتل شهيدا رواه
 الحاكم وصححه والبيهقي وأبو نعيم فقتل يوم مسيلة الكذاب باليمامة ❖ ومن ذلك
 قوله لعبد الله ابن الزبير ويل لك من الناس وويل للناس منك فكان من أمره مع
 الحجاج ما كان ❖ ومن ذلك حديث أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال ان
 هذا الدين بدأ نبوة ورجة ثم يكون خلافة ورجة ثم يكون ملك كما عضوا ثم يكون
 سلطانا ورجية وقوله ملكا عضوا أي يصيب الرجعة فيه عصف فظلم كأنهم
 يعضون فيه عضوا وفي حديث سفينة عند أبي داود والترمذي قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الخلافة في أمتي ثلاثون سنة ثم ملك بعد ذلك قال سعيد بن
 جهمان أمسكت خلافة أبي بكر وخلافة عمر وخلافة عثمان وخلافة علي فوجدناها

ثلاثين سنة قيل له ان بني أمية يزعمون ان الخلفاء فيهم فقال كذب بنو الزرقاء
بل هم ملوك من شر الملوك وأخرج أبو نعيم عن ابن عباس أن أم الفضل مرت به
صلى الله عليه وسلم فقال ائت حامل بسلام فاذا ولدته فأتيني به قالت فلما ولدته
أتيته به فأذن في أذنه اليمنى وأقام في اليسرى وألباه من ريقه وسماه عبد الله وقال
أذهبي بأبي الخلفاء فأخبرت العباس فأتاه فذكر له ذلك فقال هو ما أخبرتك هذا
أبو الخلفاء حتى يكون منهم السفاح حتى يكون منهم المهدي حتى يكون منهم من
يصلى بعيسى بن مريم وأخرج أبو يعلى عن معاوية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم يقول لتظهرن الترك على العرب حتى تلحقها بمنابت الشيع والقيصوم
ومن ذلك اخباره عليه الصلاة والسلام بعالم المدينة أخرج الحاكم وصححه
عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك الناس أن يضربوا
أكباد الابل فلم يجدوا عالما أعلم من عالم المدينة قال - فيان ابن عيينة نرى هذا
العالم مالك بن أفس وقال عبد الرزاق ولم يعرف بهذا الاسم غيره ولا ضربت
أكباد الابل الى أحد من مل ماضيت اليه وقال أبو مصعب كان الناس يزدحجون
على باب مالك ويقتتلون عليه من الزحام يعني لطلب العلم ومن روى عنه من الأئمة
المشهورين محمد بن شهاب الزهري والسفيانان والشافعي والاوزاعي امام أهل
إشام والليث بن سعد امام أهل مصر وأبو حنيفة النعمان ابن ثابت الامام
وصاحبه أبو يوسف ومحمد بن الحسن وعبد الرحمن بن مهدي شيخ الامام أحمد
ويحيى بن يحيى شيخ البخاري وأبو رجاء قتيبة بن سعيد شيخ البخاري ومسلم وذا
النون المصري والفضيل بن عياض وعبد الله ابن المبارك وأبراهيم بن أدهم كما نقله
العلامة عيسى بن مسعود الزواوي في كتابه المنهج السالك الى معرفة قدر
الامام مالك

❖ (واخباره بعالم قریش) ❖

عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا قریشا فان عالمها
علاء طباق الارض علماء رواه أبو داود الطيالسي في مسنده وفيه الجارود مجهول
لكن له شواهد عن أبي هريرة في تاريخ بغداد الخطيب وعن علي وابن عباس
في المدخل للبيهقي قال الامام أحمد و غيره هذا العالم هو الشافعي لانه لم ينتشر
في طباق الارض من علم عالم قرشي من الصحابة وغيرهم ما انتشر من علم الشافعي وما
كان الامام أحمد يذكركر حديثا موضوعا يفتخ به أو يستأنس به في أمر يخصه
الشافعي وأما قوله وروى عن انبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عالم قریش الخ

بصفة التبريض احتياطا لئلا يخلو من ضعفه فان اسناده لا يخلو من ضعف قاله العراقي
 ردائي الصافي في زعمه انه موضوع وقد جمع الحفاظ بن حجر طرقه في كتاب
 سماه لذة العيش في طرق حديث الاثمة من قریش كما افاده شيخنا واخير عليه
 الصلاة والسلام بان طائفة من ائمة لا يزالون ظاهرين على الحق حتى ياتي امر الله
 رواء الشيخان من حديث المغيرة بن شعبه وبان الله تعالى بعث الى هذه الامة على
 رأس كل مائة سنة من يجد لها دينها رواء الحاكم من حديث أبي هريرة وذهب
 الامثل فالامثل رواء الحاكم وصححه بلفظ تذهبون الخير فالحير وبان الخوارج
 رواء الشيخان من حديث أبي سعيد الخدري بلفظ بينما نحن عند رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وهو يقسم قسمين اذا جاء ذوالخويصرة فقال يا رسول الله اعدل فقال
 وبلك ومن يعدل ان لم اعدل خبت وخسرت ان لم اعدل فقال عمر يا رسول الله
 دعني أضرب عنقه فقال عليه الصلاة والسلام دعه فان له أصحابا يحقر أحدكم
 صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يقرؤن ان قرآن لا يجاوز تراقيمهم يمرقون من
 الاسلام كما يمرق السهم من الرمية آيتهم رجل اسود احدى عضديه مثل ثدي
 المرأة أو مثل البضعة تدرر يخرجون على حين فرقة من الناس قال أبو سعيد
 فأشهد أني سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأشهد أن علي بن أبي
 طالب قاتلهم وأقامعه وأمر بذلك الرجل فالتمس فوجد فأتى به حتى نظرت اليه
 على نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي نعته وأخبر عليه الصلاة والسلام
 أيضا بالرافضة أخرجه البيهقي عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يكون في أمتي قوم يسمون الرافضة يرفضون الاسلام وأخبر أيضا بالقدرية والمرجئة
 وقال هم مجوس هذه الامة رواء الطبراني في الاوسط عن أنس وقد أخبر عليه
 الصلاة والسلام أصحابه بأشياء بين موته وبين الساعة وحذر من مفاجأتها
 كما يحذر من حاد عن الطاعة وأن الساعة لا تقوم حتى تظهر جملة من الامارات
 في العالم فاذا جاءت الطامة الكبرى يطيش منها الجاهل والاسلم كما روى من
 رفع الامانة والقرآن واشتهار الخيانة وحسد الاقران وقلة الرجال وكثرة النسوان
 الى غير ذلك مما شهدت بحتمه الاخبار وقضى بحقيقة وقوعه الاعتبار وقد تعين
 أن لم يذ كر طرف من الاثمة الا ما روى البخاري من حديث أبي
 هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان
 عظيمتان تكون بينهما مقتلة عظيمة دهاهما واحدة وحتى يبعث دجالون كذابون
 قريب من ثلاثين كلهم يزعم انه رسول الله وحتى يقبض العلم وتكثر الزلازل

ويتقارب الزمان وتظهر الفتن ويكثر الهرج وهو القتل وحتى يكثر فيكم المال
 فيفيض حتى يـمـ الرجل من يقبل صدقته وحتى يـمـرضه فيقول الذي يـمـرضه
 عليه لا أرب لي فيه وحتى يتناول الناس في البنيان وحتى يـمـ الرجل بـمـ الرجل
 فيقول يا ليتني مكانه وحتى تطلع الشمس من مـربها فاذا اطلعت ورأها الناس
 أجعون فذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها
 خيرا ولتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما فلا يتباعدانه ولا يطويانه ولتقوم
 الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته ولا يطعمه وتقوم الساعة وهو يلبط
 حوضه فلا يسقي فيه ولتقوم الساعة وقد رفع أـكـلته الى فيه فلا يطعمها
 فهذه ثلاثة عشر علامة جمعها أبو هريرة في حديث واحد ولم يبق بعد هذا ما ينظر من
 صحيح العلامات والاشراط وقد ظهرا أكثر هذه العلامات فأما قوله حتى تقتل فيثمان
 عظيما تدعواهما واحدة يريد فتنة معاوية وعلى بصفين قال القاضي أبو بكر بن
 العربي وهذا أول خطب طرق الاسلام وتعبه القرطبي بأن أول أمرهم الاسلام
 موت النبي صلى الله عليه وسلم ثم بعد موته موث عمر لأن موته صلى الله عليه وسلم
 انقطع الوحي وكان أول ظهور الشر ارتداد العرب وغير ذلك وموت عمر سل سيف
 الفتنة بقتل عثمان وكان من قضاء الله وقدره ما كان وما يكون وأما قوله قوم دجالون
 كذابون قريب من ثلاثين فقد جاء عددهم معينا من حديث حذيفة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون في أمتي دجالون سبعة وعشرون
 منهم أربع نسوة وأنا خاتم النبيين لا نبي بعدي أخرجه الحافظ أبو نعيم وقال هـ ذا
 حديث غريب قال القاضي عياض هذا الحديث قد ظهر فلو عد من تنبأ من زمن
 النبي صلى الله عليه وسلم الى الآن ممن اشتهر بذلك لو جدد هذا العدد وهن طالع
 كتب التواريخ عرف صحة هـ ذا وقوله حتى يقبض العلم فقد قبض ولم يبق الارسمه
 وأما الزلازل فوقع منها شيء كثير وقد شاهدنا بعضها وأما قوله حتى يكثر فيكم المال
 فيفيض وحتى يـمـ رب المال من يقبل صدقته فهذا ممن لم يقع وقوله حتى يـمـ الرجل
 بـمـ الرجل فيقول يا ليتني مكانه لما يرى من عظيم البلاء ورياسة الجهلاء وخول
 العلماء وغير ذلك مما ظهر كثير منه وفي حديث أبي هريرة عن النبي أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من الجحيم تضيء لها
 أعناق الابل ببصرى وقد خرجت نار عظيمة على قرب مرحلة من المدينة وكان
 بدو هارر لـمـ عظيمة في ليلة الاربعاء بعد العشاء ثالث جمادى الآخرة سنة أربع
 وخمسين وستمائة وفي يوم الثلاثاء اشتدت حر كـتـها وعظمت رجفها وتنابت

حطتها وارجت الارض بمن عليها وبحث الاصوات لبسارثها ودامت الحركة اثر
الحركة حتى أبقن أهل المدينة بوقوع الهلكة وزلزوا زلزالا شديدا من جملة ثمانية
عشر حركة في يوم واحد دون ليلته قال القرطبي وكان يأتي المدينة ببركته صلى الله
عليه وسلم نسيم بارد وشوهد من هذه النار غليان كغليان البحر وانتهت الى قرية
من قرى اليمن فأحرقتها قال وقال لي بعض أصحابنا ولقد رأيتهم ساعدة في الهواء
من مسيرة خمسة أيام قال وسمعت أنها رؤيت من مكة وعن جبال بصرى
وقال الشيخ قطب الدين القسطلاني أقامت اثنين وخمسين يوما وكان انطفاؤها
في السابع والعشرين من رجب ليلة الاسراء والعراج به صلى الله عليه وسلم وبالجملة
فاستيفاء الكلام على هذه النار يخرج عن المقصود وقد نبه عليها القرطبي
في التذكرة وأفردها بالتأليف الشيخ قطب الدين القسطلاني في كتاب سماه جل
الايماز في الامجاز بنار الحجاز فأقنى فيه من دقائق الحقائق بالعجب العجيب والله
الموفق للصواب

❦ (المقصد التاسع في لطيفة من عباداته صلى الله عليه وسلم) ❦

قال الله تعالى مخاطبا له صلى الله عليه وسلم ولقد علم انك يضيق صدرك بما يقولون
فسمع بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين فأمره
تعالى بعبادته حتى يأتيه الموت وهو المراد باليقين وانما سمي الموت باليقين لانه
أمره يتيقن فان قلت ما الفائدة في قوله حتى يأتيك اليقين وكان قوله واعبد ربك
كافيا في الامر بالعبادة أجاب القرطبي تبعا لغيره بأنه لو قال واعبد ربك مطلقا ثم
عبده مرة واحدة كان مطيعا ولما قال حتى يأتيك اليقين أي اعبد ربك في جميع
زمان حياتك ولا تمل ولا تخل لحظة من لحظات الحياة من هذه العبادات كما قال العبد
المسالم وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا وهذا مضمير منه الى أن الامر المطلق
لا يفيد التكرار وهي مسألة معروفة في الأصول اختلف فيها وهي هل الامر
المطلق يفيد التكرار أو المرة واحدة أو لا يفيد شيئا منها على هذا اذهب الاول انه
لا يفيد التكرار ولا تنافيه بل انما يفيد طلب فعل المأمورية من غير اشتعار بالمرة
أو المرات امكن المرة ضرورية لاجل تحقيق الامتناع اذ لا توجد المساهية بأقل
منها وهذا مختار الامام مع نقله عن الاقلين ورجحه الاقوي وابن الحاجب وغيرهما
الناسي أنه يفيد التكرار مطلقا كما ذهب اليه الاستاذ أبو هاشم الاصفهاني
وبوماتم القزويني فان عين التكرار أمدا استوعبه والاستوعب زمان الامر لكن
بحسب الامكان فلا يستوعب زمن قضاء الحاجة والنوم وغيرهما من الضروريات

الثالث أنه يدل على المرة حكماء الشيخ أبو هاشم في شرح الامع عن أكثر أصحابنا
 وأبي حنيفة وغيرهم وإن علق بذمط أوصفة اقتضي التكرار بحسب تكرار
 المعلق به فهو وإن كنتم جنبا فاطهروا والزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما
 مائة جلدة انتهى ملخصا من شرح العلامة أبي الحسن الأشعري في نظمته جمع
 الجوامع للعلامة ابن السبكي وقد روى جبير بن نفير مرسلا أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال ما أوحى إلى أن أجمع المال وأكون من الناجرين ولكن أوحى إلى أن سمع
 بحمد ربك وكن من الساجدين وأعبد ربك - حتى يأتيك اليقين رواه البغوي
 في شرح السنة ويونهم في الحلية عن أبي مسلم الخولاني وقد أمر الله نبيه صلى الله
 عليه وسلم في هذه الآية بأربعة أشياء التسبيح والتحميد والسهود والعبادة واختلاف
 العلماء في أنه كيف صار الإقبال على مثل هذه الطاعات سببا لزوال ضيق القلب
 والحزن فذكر في الامام فخر الدين الرازي عن بعض الحققة أنه قال إذا اشتغل
 الإنسان بمثل هذه الأنواع من العبادات انكشف قلبه أضواء عالم الربوبية ومتى
 حصل ذلك الانكشاف صارت الدنيا بالكلية حقيرة وإذا صارت حقيرة خف على
 القلب فقد انها ووجد انها فلا يستوحش من فقد انها ولا يستريح بوجودها وعند
 ذلك نزول الحزن والغم قال أهل السنة إذا نزل بالعبد بعض المكروه فزع إلى
 الطاعات كأنه يقول يجب علي عبادتك سواء أعطيتني الطير أو القيتني
 في المكروهات وقال تعالى فاعبده واصطبر لعبادته فأمره تعالى عليه الصلاة
 والسلام بالعبادة والمصابرة على مشاق التكليف في الإنذار والابلاغ فإن قلت
 فلم لم يقل وامر على عبادته بل قال وامر بعبادته فالجواب لأن العبادة جماعات
 بمنزلة القرن في قولك لا معارب امطبر لقرنك أي أثبت له فيما يورد عليك من مشاقه
 والمعنى أن العبادة تورث عليك شداثد ومشاق فثبت لها قلها الفخر الرازي وكذا
 البضاوي وقال تعالى والله غيب السموات والأرض واليه يرجع الأمر كله فاعبده
 وتوكل عليه فأول درجات السيرة إلى الله عبودية الله تعالى وآخرها التوكل
 عليه وإذا كان العبد لا يزال مسافرا إلى ربه لا يتقطع سيره إليه مادام في قيد
 الحياة فهو محتاج إلى زاد العبادة لا يستغنى عنه أبدا ولو أفي بأعمال الثقلين جميعا
 وكلما كان العبد إلى الله تعالى أقرب كثر جهاده إلى الله أعظم قال تعالى وجاهدوا
 في الله حق جهاده ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم أعظم الخلق اجتهادا وقيامًا
 بوظائف العبادة ومحافظته عليهم إلى أن توفاه الله تعالى وتأمل أصحابه رضي الله
 عنهم فانهم كانوا كلما ترقوا من القرب ما أعظم جهادهم واجتهادهم ولا يلتفت

الى ما يظنه بعض المنتسبين الى التصوف حيث قال القرب الحقيقي ينقل العبد من
 الاعمال الظاهرة الى الاعمال الباطنة ويربح الجسد والجوارح من كذا العمل
 زاعما بذلك سقوط التكليف عنه وهو لاء اعظم كنزا والحادا حيث عطلوا
 الصودية وظنوا انهم استغنوا عنها بما حصل لهم من الخيالات الباطلة التي هي من
 امانى النفس وخدع الشيطان فلو وصل العبد من القرب الى أعلى مقام يناله العبد
 لما سقط عنه من التكليف مثقال ذرة مادام قادرا عليه وقد اختلف العلماء هل
 كان عليه الصلاة والسلام قبل بعثته متعبدا بشرع من قبله أم لا فقال جماعة لم
 يكن متبعاً لشيء وهو قول الجمهور واحتجوا بأنه لو كان كذلك لنقل ولما أمكن كتمه
 وستره في العادة اذ كان من مهم أمره فأولى ما اقتبل به من سيرته ولغضبه أهل
 تلك الشريعة ولاحتجوا به عليه ولم يؤثر شيء من ذلك وذهبت طائفة الى امتناع
 ذلك عقلاً والاولا انه بعد ان يكون متبوعاً من عرف تابعاً والتعليل الاول المستند
 الى النقل اولى وذهب آخرون الى الوقف في أمره عليه الصلاة والسلام وترك قطع
 الحكم عليه بشيء في ذلك اذ لم يحل الوجهين منها العقل وهذا مذهب الامام أبي
 المعالي امام الحرمين وكذا الغزالي والاشعري وقال آخرون كان عاملاً بشرع
 من قبله ثم اختلفوا هل يتعين ذلك الشرع أم لا فوقف بعضهم عن التعيين وأهم
 وجسر بعضهم على التعيين وصمم ثم اختلفت هذه الهيئة في من كان يتبع فقيل
 نوح وقيل ابراهيم وقيل موسى وقيل عيسى فهذه جملة المذاهب في هذه المسئلة
 والاطهر فيها ما ذهب اليه القاضي أبو بكر وأما ما ذهب اليه المعينين اذ لو كان
 شيء من ذلك لنقل كما قدمناه ولم يخف حله ولا جهة لهم في أن عيسى عليه الصلاة
 والسلام آخر الانبياء فلزم شريعته من جاء بعده اذ لم يثبت عموم دعوة عيسى
 بل الصحيح أنه لم يكن لنبي دعوة عامة الا لنبينا صلى الله عليه وسلم انتهى ملخصاً
 من كلام القاضي عياض وهو كلام حسن بديع لكن قوله فهذه جملة المذاهب
 فيه فظروا له بقي منها شيء فقد قيل شريعة آدم أيضاً وهو محكي عن ابن برهان وقيل
 جميع الشرائع حكاه صاحب المصول عن الماسكية وأما قول من قال انه عليه
 الصلاة والسلام كان على شريعة ابراهيم وليس له شرع هو منفرد به وأن المقصود
 من بعثته صلى الله عليه وسلم احياء شرع ابراهيم وعقل في اثبات مذهبه على قوله
 تعالى ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم حنيفاً فهذا قول ساقط مردود ولا يصدر
 مثله الا عن خفيف العقل ككثير الطبع وانما المراد بهذه الآية الاتباع
 في التوحيد لانه لما وصف ابراهيم عليه الصلاة والسلام في هذه الآية بأنه ما كان

من المشركين فلما قال أن اتبع كان المراد منه ذلك ومثله قوله تعالى أولئك الذين
 هدى الله فبهداهم اقتده وقد سمي الله تعالى فيهم من لم يثبت ولم يكن له شريعة تخصصة
 كيوسف ابن يعقوب على قول من يقول أنه ليس برسول وقد سمي الله تعالى جماعة
 منهم في هذه الآية وشراذمه - م مختلفة لا يمكن الجمع بينها فدل على أن المراد
 ما اجتمعوا عليه من التوحيد وعبادة الله تعالى فان قيل النبي صلى الله عليه وسلم
 انما في الشرك وثبت التوحيد بناء على الدلائل القطعية واذا كان كذلك لم يكن
 متابعا لاحد فيمتنع حمل قوله أن اتبع على هذا المعنى فوجب حمل على الشرائع التي
 يصح حصول المتابعة فيها اجاب الفخر الرازي بأنه يحتمل أن يكون المراد الامر
 بمتابعته في كيفية الدعوى الى التوحيد وهو أن يدعو اليه بطريق الرفق والسهولة
 واراد الدلائل مرة بعد أخرى بأنواع كثيرة على ما هو الطريقة المألوفة في القرآن
 وقد قال صاحب الكشاف لفظة ثم في قوله ثم وحينا اليك تدل على تعظيم منزلة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واجلال محبه فان أشرف ما أوتي خليل الله من
 الكرامة وأجل ما أوتي من النعمة اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم ملته من
 قبل أن هذه اللفظة دللت على تباعد النعت في المرتبة على سائر المدائح التي مدحه
 الله بها انتهى ومراده بالمدائح المذكورة في قوله ان ابراهيم كان أمة فانت الله حنيفا
 ولم يك من المشركين شاكرا لانعمه اجتنابه وهداه الى صراط مستقيم وآتيناه
 في الدنيا حسنة وانه في الآخرة لمن الصالحين وقال ابن العراقي في شرح تقريب
 النساين دوليت شعري كيف تلك العبادة وأي أنواعها هي وعلى أي وجه فعلها
 يحتاج ذلك لنقل ولا أستحضره الا أن انتهى وقال شيخ الاسلام البلقيني في شرح
 البخاري لم يقب في الأحاديث التي وقفنا عليها كيفية تعبدده عليه الصلاة والسلام
 لكن روى ابن اسحاق وغيره أنه عليه الصلاة والسلام كان يخرج الى حراء في كل
 عام شهرا من السنة يتنسل فيه وكان من تنسل قريش في الجاهلية أن يطعم
 الرجل من جاءه من المساكين حتى اذا انصرف من مجاورته لم يدخل بيته حتى
 يطوف بالسكبة وحمل بعضهم التمسك على التمسك كقول وندى أن هذا التعبد يشتمل
 على أنواع وهي الانعزال عن الناس كما صنع ابراهيم عليه الصلاة والسلام باعتزاله
 قومه والانعطام الى الله تعالى فان انتظار الفرج عبادة كما رواه علي بن أبي طالب
 مرفوعا ونضم الى ذلك الافكار وعن بعضهم كانت عبادته عليه الصلاة والسلام
 في حراء التمسك راتتهى وقد آن أن أشرع فيما قصدته على النحو الذي أردته وقد
 اقتصر من عباداته على سبعة أنواع النوع الاول في الطهارة وفيه فصول الاول

في ذكر وضوئه صلى الله عليه وسلم وسواكه ومقدار ما كان يتوضأ به أعلم أن
الوضوء بالغم الفعل وبالفعل المصلي يتوضأ به على المشهور فيه ما هو مشتق من
الوضوء وسمى به لأن المصلي يتنظف به فيصير وضوياً وقد استنبط بعض العلماء كما
حكاه في فتح الباري إيجاب النية في الوضوء من قوله تعالى إذا قمتم إلى الصلاة
فاغسلوا الأيدي حتى يغسلوا فأتوا بالنية في الصلاة فتوضؤوا لاجلها ومثله قوله إذا
رأيت الأبرق قم أي لاجله وقال ابن القيم لم يرو أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول
في أول وضوئه نويت رفع الحدث ولا أغيرها لا هو ولا أصحابه البتة ولم يرو عنه
لا يندم صريح ولا ضعيف انتهى قلت أما التلغظ بالنية فلأنه لم أنه روى عنه صلى
الله عليه وسلم وأما كونه أقي بها فمقدمة لالامام فخر الدين الرازي في المعالم أعلم
أنا إذا أردنا أن نقول في أمر من الأمور هل فعله الرسول صلى الله عليه وسلم فلنا
في أنبائه طرق الأول أنا إذا أردنا أن نقول أنه عليه الصلاة والسلام توضأ مع النية
والترتيب قلنا لا شك أن الوضوء مع النية والترتيب أفضل والعلم الضروري حاصل
بأن أفضل الخلق لم يوافق على ترك الأفضل طول عمره فثبت أنه أقي بالوضوء المرتب
المندوي ولم يثبت عندنا أنه أقي بالوضوء العاري عن النية والترتيب والشك
لا يعارض اليقين فثبت أنه أقي بالوضوء المرتب المندوي فوجب أن يجب علينا أنه
والعاري بقى الثاني أن نقول لو أنه عليه الصلاة والسلام ترك النية والترتيب وجب
علينا تركه للدلائل الدالة على وجوب الاقتداء به ولما لم يجب علينا تركه ثبت أنه
ما تركه بل فله وفي المحققين وغيرهم ما من حديث عمر فروة إنما الأعمال بالنيات
وإنما كل امرئ ما نوى قال البخاري فدخل فيه الإيمان والوضوء والصلاة والزكاة
والحج والصوم والأحكام وأشار بذلك الوضوء إلى خلاف من لم يشترط فيه النية كما
نقل عن الأوزاعي وأبي حنيفة وغيرهم وأرجحهم أنه ليس بمادة مستقلة بل وسيلة
إلى العبادة كالصلاة ونوقضوا بالتيمم فانه وسيلة وقد اشترط الحنفية فيه النية
واستدل الجمهور على اشتراط النية في الوضوء بالأدلة الصحيحة المصروفة بوعده
الثواب عليه فلا بد من قصد يميزه أصل الثواب الموعود به وقوله إنما الأعمال
بالنيات ليس المراد منه نفي ذات العمل لانه قد يوجد بغير نية بل المراد نفي أحكامها
كالهبة والكيل لكن الحمل على نفي الهبة أولى لانه أشبه بنفي الشيء نفسه
ولان اللفظ دل على نفي الذات بالصرح وعلى نفي الصفات بالتبع فلما منع الدليل
نفي الذات بقيت دلالاته على نفي الصفات مستمرة قال ابن دقيق العيد الذين
اشترطوا النية قدروا صحة الأعمال والذين لم يشترطوها قدروا كمال الأعمال

ورجع الاقول لان النية **ك**ثر لزوما للحقيقة من السكال فالحمل عليها أولى
وفي هذا الكلام اهم ان بعض العلماء لا يرى اشتراط النية وليس الخلاف بينهم
في ذلك الا في الوسائل واما المقاصد فلا اختلاف بينهم في اشتراط النية لها ومن ثم
خالف الحنفية في اشتراطها لاوضوء كما تقدم وخالف الاوزاعي في اشتراطها في التيمم
ايضا نعم بين العلماء اختلاف في اقتران النية بأول العمل **ك**ما هو معروف
في مسوطات الفقه واما قوله أي البخاري فدخل فيه الايمان فتوجيه دخول النية
في الايمان على ما ربيعة البخاري أن الايمان عمل وأما الايمان بمعنى التصديق فلا
يحتاج الى نية كسائر أعمال القلوب من خشية الله وتعظيمه ومحبته والتقرب
اليه لانها مميزة لله فلا يحتاج الى نية تميزها لان النية انما تميز العمل لله عن العمل
لغيره رياء وتميز مراتب الاعمال **ك**الفرض عن الندب وتميز العبادة عن العادة
كالصوم عن الحمية وقوله أيضا والاحكام أي المعاملات التي يدخل فيها الاحتياج
الى المحاكمات فتشمل البيوع والانكحة والافاريروغيرها وكل صورة لم تشترط فيها
النية فذلك دليل خاص وقد ذكر ابن المنير ضابطا لما تشترط فيه النية مما
لا تشترط فيه فقال كل عمل لا تظهر له فائدة عاجلة بل المقصود به طلب الثواب
فالنية مشترطة فيه وكل عمل ظهرت فائدته عاجزة وتقاضته الطبيعة قبل الشريعة
فالنية بين ما لا تشترط النية فيه الا لمن قصد بفعله معنى آخر يترتب عليه الثواب
قال وانما اختلاف العلماء في بعض الصور من جهة تحقيق مناط التفرقة قال وأما
ما كان من المعاني المحضة **ك**الخوف والرجاء فهذا لا يقال بان اشتراط النية فيه لانه
لا يمكن ان ينة الامنوي او حتى فرضت النية مفقودة فيه استقامت حقيقته فالنية فيه
شروط عقلية وأما الاقوال فتحتاج الى النية في ثلاثة مواطن أحدها التقرب الى الله
تعالى فإراد من الرياء وانما في التمييز عن الالفاظ المحتملة لغير المتصود والثالث قصد
الانشاء ليخرج سبق الاسان انتهى ذكره الحافظ ابن حجر في فتح الباري وقد
اختلف العلماء في الوقت الذي وجب فيه الوضوء فقال بعضهم أول ما فرض بالمدينة
وتمسك بقوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم الآية ونقل ابن عبد البر
اتفاق أهل السير على أن غسل الجنابة فرض عليه صلى الله عليه وسلم لم يوهو بمكة
كما افترضت الصلاة وأنه لم يصل قط الا بوضوءه وقال وهذا مما لا يجهله عالم وقال الحاكم
في المستدرك أهل السنة لهم حاجة الى دليل الرد على من زعم أن الوضوء لم يكن قبل
نزول آية المائدة ثم ساق حديث ابن عباس دخلت فامامة رضى الله عنها على
النبي صلى الله عليه وسلم وهي تبكي فقالت هؤلاء الملائكة من قرئش قد تعاهدوا

ليقتلوك فقال أتوفي بوضوء فتوضأ قال الحافظ ابن حجر وهذا يصلح أن يكون رداً على
من أنكروا وجود الوضوء قبل الهجرة لا على من أنكروا وجوبه حيث أنه قد جزم ابن
الجهم المالكي بأنه كان قبل الهجرة مندوباً وجزم ابن حزم بأنه لم يشرع إلا بالمدينة
وردة عليه بما أخرجه ابن لميعة في المغازي التي يروونها عن أبي الاسود عن عروة أن
جبريل عليه الصلاة والسلام علم النبي صلى الله عليه وسلم الوضوء عند نزوله عليه
بالوحي وهو مرسل ووصله أحمد من طريق ابن لميعة أيضاً لكن قال عن الزهري
عن عروة عن أسامة بن زيد عن أبيه وأخرجه ابن ماجه من طريق رشدين بن
سعد عن عقيل عن الزهري نحوه ولكن لم يذكر زيد بن حارثة في السنن وأخرجه
الطبراني في الأوسط من طريق الألبان عن عقيل موصولاً ولو ثبت لكان على شرط
الصحيح لكن المعروف رواية ابن لميعة وعن أنس قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يتوضأ لكل صلاة قيل له كيف كنتم تصنعون قال يجزى أحدنا الوضوء
ما لم يحدث رواه البخاري وأبو داود والترمذي وعن عثمان رضي الله عنه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلاة رواه الدارمي وروى مسلم عن بريدة
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلاة فلما كان يوم الفتح صلى
صلوات بوضوء واحد فقال له عمر فقلت شيئاً لم تكن تفعله فقال عهداً فعلته يا عمر يعني
ليسان الجواز وفي رواية أحمد وأبي داود من حديث عبد الله بن أبي عامر الغسيل
أنه صلى الله عليه وسلم أمر بالوضوء لكل صلاة طاهراً أو غير طاهر فلما شق ذلك
عليه أمر بالسواك عند كل صلاة ووضع عنه الوضوء إلا من حدث واختلاف
العلماء في موجب الوضوء فقيل يجب بالحدث وجوباً موسعاً وقيل به وبالقيام إلى
الصلاة معاً ورجحه جماعة من الشافعية وقيل بالقيام إلى الصلاة حسب ويدل له
ما رواه أصحاب السنن عن ابن عباس مرفوعاً أنما أمرت بالوضوء إذ قمت إلى الصلاة
وقد علمت حديث عبد الله بن أبي عامر هذا من قال بوجوب السواك عليه صلى الله
عليه وسلم لكن في استناده محمد بن اسحاق وقد رواه بالنعنة وهو مدلس
والخصائص لا تثبت الأدليل صحيح وأخرج الطبراني في الأوسط والبيهقي في السنن
عن عائشة مرفوعاً ثلاث من علي فرائض وهن لكم سنة أو تر والسواك وقيام
الليل وقد روى أحمد في مسنده بإسناد حسن من حديث عائشة بن الاسقع أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمرت بالسواك حتى خشيت أن يكتب علي
وقد حكى بعضهم الإجماع على أنه ليس بواجب علينا لكن حكى عن بعض
الشافعية أنه أوجب له الصلاة ونزع فيه واتفقوا على أنه مستحب مطلقاً وبتاً كد

في أحوال منها عند الوضوء وإرادة الصلاة ومنها عند القيام من النوم لما ثبت
 في الصحيحين من حديث حذيفة أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا قام من الليل يشوص
 فاه بالسواك لكن قد يقال المراد قام من الليل للصلاة فيكون المراد السواك للصلاة
 وعند الوضوء ومنها قراءة القرآن كما جزم به الرافعي ومنها تغير الفم سواء فيه تغير
 الرائحة أو تغير اللون كصفة الاستئذان كما ذكره الرافعي ومنها دخول المنزل جزم به
 النووي في زيادة الروضة لما روى مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث
 عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل بيته يبدأ بالسواك ومنها إرادة النوم
 كما ذكره الشيخ أبو حامد في الروافق وروى فيه ما رواه ابن عدي في الكامل من
 حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستاك إذا أخذ مضجعه وفيه
 حرام بن عثمان متروك ومنها الانصراف من صلاة الليل لما روى ابن ماجه من
 حديث ابن عباس بإسناد صحيح قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصل
 بالليل ركعتين ركعتين ثم ينصرف فيستاك ويجزى به كل خشن ولو بأصبع غيره
 انطشنة وقد جزم النووي في شرح المذهب ودقائق المنهاج أنه يجزى به أقطما قال
 في ترح قريب الاسانيد وما أدري ما وجه التفرقة بين أصبعه وأصبع غيره وكونه
 جزامنه لا يظهر منه ما يقتضي منه بل كونهما أصبعه أبلغ في الإزالة لأنه يتمكن
 بهما أكثر من تمكن غيره أن يستوك به بأصبعه لا جزم قال النووي في شرح المذهب
 اختار اجزائه مطلقا قال وبه قطع القاضي حسين والمحاملي في الباب والبعوى
 واختاره في البحر انتهى وأما طبق أصحاب الشافعي على استقباب الأراك فروى
 الطبراني من حديث أبي خيرة الصنابحي وله محبة حديثنا قال فيه ثم أرك رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بأراك فقال استاكوا بهذا وفي مستدرك الحاكم من
 حديث عائشة في دخول أخيها عبد الرحمن بن أبي بكر في مرضه صلى الله عليه وسلم
 ومعه سواك من أراك فأخذته عائشة فطيبته ثم أعطته رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فاستاك به والحديث في الصحيح وليس فيه ذكر الأراك وفي بعض طرقه عند
 البخاري ومعه سواك من جريد النخل وقد روى أبو نعيم في كتاب السواك من حديث
 عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يستاك عرضا وروى البيهقي أيضا من
 حديث شريفة بن أكتم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستاك عرضا
 الحديث قال أصحابنا والمراد بقوله عرضا عرض الاستئذان في طول الفم وهل الأولى
 أن يشار المستاك بيمنه أو شماله قال بعضهم بيمنه لحديث مكان يمينه التيمن
 في ترجه وتغله وطهره وسواكه وبناه بعضهم على أنه هل هو من باب التطهير

والطبيب أو من باب إزالة القاذورات فإن قلنا بالاقول استحب أن يكون باليمين
وان قلنا بالثاني فيشماله حديث عائشة كانت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم
اليمين ما هو وده وطعامه واليسرى خللاه وما كان من اذى رواه أبو داود بإسناد صحيح
قال في شرح تقريب الاسانيد وما استدل به على انه باليمين ايس فيه دلالة
فان المراد منه بالشق الايمن في الترجيل والبدأة بلبس الفعل والبدأة بالاعضاء
اليمنى في التطهير والبدأة بالجانب الايمن في الاستقباح وأما كونه يفعل ذلك بيمينه
فيحتاج الى دليل والظاهر انه من باب إزالة الاذى كالامتناء ونحوه فيكون باليسرى
وقد صرح بذلك أبو العباس أحمد القرطبي فقال في المقهم حكاية عن مالك انه
لا يتسوك في المساجد لانه من باب إزالة القاذورات والله أعلم وأما مقدار ما كان عليه
الصلوة والسلام يتوضأ أو يغتسل به من الماء فعن انس قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يغتسل بالصاع الى خمسة امداد ويتوضأ بالمدة وفي رواية كان
يغتسل بخمسة مكات وثلث يتوضأ بمكوك رواه البخاري ومسلم وأبو داود وعنده
توضأ بأربعة يسع رطلين ويغتسل بالصاع ورواه الترمذي وعنده انه صلى الله عليه
وسلم قال يحزني في الوضوء رطلان من ماء وعن عائشة قالت كان صلى الله عليه
وسلم يغتسل بالصاع ويتوضأ بالمدة رواه أبو داود وعن ابن عباس ان النبي صلى الله
عليه وسلم وميمونة كانا يغتسلان من اتماء واحد والصاع خمسة ارطال وثلث برطل
بفداد وهو على ما قاله الثوري مائة وثمانية وعشرون درهما واربعة اسباع
درهم واحد صلى الله عليه وسلم اتمه من الاسراف فيه وميمونة وهو يتوضأ
فقال ما هذا الدرف يا سعد قال في الوضوء سرف قال نعم وان كنت على شرجار
رواه أحمد بإسنادين من حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي وقال صلى الله عليه
وسلم لم ازل لأوضوء شيطانا يقال له الوله ان فاتقوا وسواس الماء رواه الترمذي من
حديث أبي بن كعب

(الفصل الثاني في وضوئه صلى الله عليه وسلم)

مرة مرة ومرتين وثلاثا ثلاثا عن ابن عباس قال توضأ رسول الله صلى الله عليه
وسلم مرة مرة رواه البخاري وأبو داود وغيرهما وهو يسان لجمل قوله تعالى اذا قم
الى الصلاة فاهمسوا الآية اذا الامر بغيره طلب ايحادي الحقيقة ولا يتمين بعدد فبين
الشارع ان المرة الواحدة لا يجاب وما زاد عليهم الاستحباب وإنما حديث أبي بن
كعب انه صلى الله عليه وسلم دعا بماء فتوضأ مرة مرة وقال هذا وضوءه لا يقبل الله
الصلوة الا به ففيه بيان بالقول والافعل ما كنهه حديث ضعيف خرجه ابن ماجه

وله طرق أخرى كإهاضيفة كما قال في فتح الباري وعن عبد الله بن زيد
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضع مرتين مرتين وقال هو توضع على نور ذكره
 رزين وعن عثمان رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضع ثلاثاً ثلاثاً
 رواه أحمد ومسلم وعنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضع ثلاثاً وقال هذا
 وضوء الأنبياء من قبلي وضوء إبراهيم ذكره رزين وضعفه النووي في شرح
 مسلم كما حكاها في مشكاة المصابيح ولم يأت في شيء من الأحاديث المرفوعة في صفة
 وضوئه صلى الله عليه وسلم أنه زاد على ثلاث بل روى عنه أنه نهى عن الزيادة
 على الثلاث فمن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم
 توضع ثلاثاً ثلاثاً قال من زاد على هذا أوثق فقد أساء وخالف ما رواه أبو داود بإسناد
 جيد لكن عده مسلم في جملة ما أنكره على عمرو بن شعيب لأن ظاهره ذم
 النقص عن الثلاثة وأجيب بأنه أمر نسبي والاساءة تتعلق بالنقص والغلم بالزيادة
 وقيل فيه حذف تقديره من نقص من واحدة ويؤيده ما رواه أبو نعيم بن حماد عن
 طريق المطالب بن حنطب مرفوعاً الوضوء مرة ومرتين وثلاثاً فإن نقص من واحدة
 أو زاد على الثلاث فقد أخطأ وهو مرسل رجاله ثقة وأجيب عن الحديث أيضاً بأن
 الرواية لم تنفك وأعلى ذكر النقص فيه بل أكثرهم يقتصر على قوله فمن زاد فط كذا
 رواه ابن خزيمة في صحيحه قال الشافعي لأحب أن يزيد المتوضي على ثلاث فإن
 زاد لم يكرهه أي لم يكرهه لأن قوله لأحب يقتضي الكراهة وهذا هو الأصح
 عند الشافعية أنه يكره كراهة تنزيه وحكي الدارمي من الشافعية عن قوم
 أن الزيادة على الثلاث تبطل الوضوء كالزيادة في الصلاة وهو قياس فاسد وقال أحمد
 وإسحاق وغيرهما لا تجوز الزيادة على الثلاث وقال ابن المبارك لا آمن أن يأثم ويلزم
 من القول بتحريم الزيادة على الثلاث أو كراهتها أنه لا يندب تجديد الوضوء على
 الإطلاق

(الفصل الثالث في صفة وضوئه صلى الله عليه وسلم)

عن عثمان بن عفان رضي الله عنه أنه دعا ياناه فأفرغ على يده ثلاث مرات فغسل ياناه
 أدخل يمينه في الأمانه فضمض واستنشق ثم غسل وجهه ثلاثاً وأيد يده ثلاثاً إلى المرفقين
 ثم مسح برأسه ثم غسل رجليه ثلاث مرات إلى الكعبين ثم قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من توضأ نحو وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له
 ما تقدم من ذنبه رواه البخاري وقد استدل بعضهم بقوله ثم أدخل يمينه على عدم
 اشتراط نية الاختراق ولا دلالة فيه نية الاثبات أو ما اشتراط نية الاختراق في هذا

الحديث ما يشبهها ولا ما يقيمها قال الغزالي مجرد الاعتراف لا يصير الماء مستعملاً
 لان الاستعمال انما يقع في المفترق منه وبهذا قطع البغوي وقد ذكرنا في حكمة
 تأخير غسل الوجه أنه لا اعتبار أو صافى الماء لان اللون يدرك بالبصر والطعم يدرك
 بالشم والريح بالأنف فقد تمت المضمضة والاستنشاق قبل الوجه وهو مفروض
 احتياطاً للعبادة وقال النووي في قوله نحو وضوءي انما لم يقل عليه الصلاة والسلام
 مثل لان حقيقة مماثلته لا يقدر عليها غيره ~~لكن~~ تعقبه في فتح الباري بأنه ثبت
 التعبير بها في رواية البخاري في الرقاق من طريق معاذ بن عبد الرحمن عن جرير
 عن عثمان ولغظه من توضأ مثل وضوءي هذا وفي الصيام من رواية معمر بن توفيل
 وضوءي هذا قال وعلى هذا فالتعبير به من تصرف الرواة لانها تطلق على المثلية
 مجازاً ولان مثل وان كانت تقتضي المساواة ظاهراً ~~لكن~~ تطلق على الغالب
 فهذا التثنية الروايات ويكون المتروك بحيث لا يخل بالمقصود انتهى وعن عبد الله
 ابن زيد بن عاصم الانصاري أنه قيل له توضأنا وضوء رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قد عابا فانه فاكك فأمناه على يديه فغسلناه ماثلانا ثم أدخل يده فاستخرجها
 فتمضمض واستنشق من كف واحد ففعل ذلك ثلاثاً ثم أدخل يده فاستخرجها فغسل
 وجهه ثم أدخل يده فاستخرجها فغسل يديه الى المرفقين مرتين مرتين ثم أدخل يده
 فاستخرجها فمسح برأسه فأقبل يديه وأدبر ثم غسل رجله الى الكعبين ثم قال
 هكذا كان وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية فأقبل بهما وأدبر بدأ
 بعقد رأسه ثم ذهب به ما الى قفاه ثم ردهما حتى رجع الى المكان الذي بدأ منه
 رواه البخاري ومسلم ومالك وأبو داود والترمذي والنسائي وفي رواية لابن داود ثم
 مسح برأسه وأذنيه ظاهرهما وباطنهما ما وأدخل أصابعه في صمغ أذنيه
 وفي رواية أبي داود والترمذي والنسائي عن عبد خير أبي عمارة بن زيد بن خولي
 بفتح الحاء المحجمة وسكون الواو وتشديد الياء الممددة من كبار أصحاب علي بن
 أبي طالب قال أتانا علي رقد صلى فدعنا بطه ورقدنا ما يصنع بالطهور وقد صلى
 ما يريد الا ليعلمنا فأتى باناء فيه ماء وطست فأفرغ من الاناء على يمينه فغسل يديه
 ثلاثاً ثم تمضمض فاستنثر ثلاثاً ثم مضى وفتر من الكف الذي يأخذ فيه ثم غسل
 وجهه ثلاثاً وغسل يده اليمنى ثلاثاً وغسل يده اليسرى ثلاثاً ثم جعل يده اليمنى
 في الاناء فمسح برأسه مرة واحدة ثم غسل رجله اليمنى ثلاثاً ورجله اليسرى ثلاثاً
 وقال من سره ان يعلم وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو هذا قال ابن القيم

والصحيح أنه صلى الله عليه وسلم لم يكرر مسح رأسه انتهى وقال النووي والاحاديث
الصحيحة فيها المسح مرة واحدة وفي بعضها الاقتصار على قوله مسح واحتج الشافعي
بحديث عثمان رضي الله عنه في صحيح مسلم أنه صلى الله عليه وسلم لم توضع ثلاثا ثلاثا
وبالقياس على باقي الاعضاء انتهى وأجيب بأنه يحمل مابين في الروايات الصحيحة
أن المسح لم يتكرر فيحمل على الغالب ويخص بالمغسول وبأن المسح مبنى على
التخفيف فلا يقاس على الغسل الذي المراد منه المبالغة في الاسباغ وبأن العدد
لو اعتبر في المسح لصار في صورة الغسل اذ حقيقة الغسل جريان الماء واحتج
الشافعية أيضا بما رواه أبو داود في سنته من حديث عثمان من وجهين صحيح أحدهما
ابن خزيمة أنه صلى الله عليه وسلم مسح رأسه ثلاثا وفي رواية أبي داود أيضا
والترمذي من حديث الربيع بنت معوذ فغسل كفيه ثلاثا ووضأ وجهه ثلاثا
وتيمم وضأ يديه ثلاثا ومسح برأسه مرتين بدأ بمؤخر رأسه ثم
بمقدمه وبأذنيه كلهم ما طهره وما وبطنه ما روضأ رجليه ثلاثا ثلاثا وقد أجاب
العلماء عن أحاديث المسح مرة واحدة بأن ذلك لبيان الجواز ويؤيده رواية مرتين
هذه وقال ابن السمعاني كما حكاه في فتح الباري اختلاف الرواية يحمل على التعدد
فيكون مسح نارة مرة ونارة ثلاثا فليس في رواية مسح مرة حجة على منع التعدد
ويحتمل للتعدد بآقياس على المغسول لان الوضوء طهارة حكمية ولا فرق في الطهارة
الحكمية بين الغسل والمسح قال ومن أقوى الأدلة على عدم التعدد الحديث
المشهور الذي صححه ابن خزيمة وغيره من طريق عبد الله بن عمرو بن العاصي
في صفة الوضوء بعد أن فرغ من زاد على هذا فقد أساء وظلم فان في رواية سعيد بن
منصور التصريح بأنه مسح رأسه مرة واحدة فدل على أن الزيادة في مسح الرأس
على المرة غير مستحبة ويحمل ما ورد من الأحاديث في تثليث المسح ان صحت على
ارادة الاستيعاب بالمسح لأنهم مسحوا مسحات مستقلة لجميع الرأس جميعا بين الأدلة
انتهى وفي حديث عبد الله بن زيد المتقدم عند البخاري الذي ذكرته قبل ثم مسح
رأسه بيديه فأقبل بهما وأدبر وفي رواية بدأ بمقدم رأسه حتى ذهب بهما إلى قفاه
ثم ردهما في المكان الذي بدأ منه وزاد ابن الطباع بعد قوله ثم مسح رأسه كله كما هو
في رواية ابن خزيمة وفي رواية غيره كما قدمت برأسه بزيادة الباء موافقة لقوله تعالى
وامسحوا برؤوسكم قال البيضاوي الباء في الآية مزيدة وقيل لا تبعيض فانه الفارق
بين قولك مسحت المنديل والمنديل ووجهه ان يقال انها دل على تضمين الفعل
معنى الاصاق فكأنه قيل وأمسحوا المسح برؤوسكم وذلك لا يقتضي الاستيعاب

بخلاف ما لو قيل وامه هو ابرؤسكم فانه كقوله واغتسلوا وجوهكم انتهى وقال
 الشافعي احتل قوله تعالى وامه هو ابرؤسكم جميع الرأس أو بعضه فدللت السنة
 على ان بهنه مجزئ والفرق بينه وبين قوله تعالى فامه هو ابرؤسكم في التيمم ان
 المسح فيه يدل على غسل ومسح الرأس اصل فافتراقا ولا يرد كون مسح الخف بدلا
 عن غسل الرجل لان الرخصة فيه ثبتت بالاجماع وقد روى من حديث عطاء انه
 صلى الله عليه وسلم تروضا فحسر العمامة من رأسه ومسح مقدم رأسه وهو مرسل
 لكن اعتضد بمجيئه من وجه آخر موصولا أخرجه أبو داود من حديث أنس
 وفي اسناده أبو معقل لا يعرف حاله لكن اعتضد كل من المرسل والموصول بالآخر
 وحصلت القوة من الصورة المجموعة وهذا مثال لما ذكره الشافعي من أن المرسل
 يعتضد بمرسل آخر أو مسند وفي الباب أيضا عن عثمان في صفة الوضوء قال ومسح
 مقدم رأسه أخرجه سعيد بن منصور وفيه خالد بن يزيد بن أبي مالك يختلف فيه
 ومسح عن ابن عمر الا كتفاء يمسح بعض الرأس قاله ابن المنذر وغيره ولم يصح عن
 احدهما الصحابة انكار ذلك قاله ابرؤس قاله الحافظ ابن حجر وهذا كله مما يقوى به
 المرسل المتقدم ذكره انتهى واختلف في القدر الواجب في مسح الرأس فذهب
 الشافعي وجماعة الى أن الواجب ما ينطق عليه الاسم ولو شعيرة واحدة أخذها
 باليقين وذهب مالك وأحمد وجماعة الى وجوب استيعابه أخذها بالاحتياط وقال
 أبو حنيفة في رواية الواجب ربه لانه عليه الصلاة والسلام مسح على فاميته وهو
 قريب من الربع والله أعلم وعن طلحة بن مصرف عن أبيه عن جده قال دخلت
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتروضا والماء يسيل من وجهه وخطبته على
 صدره فقرأتة يفصل بين المضمضة والاستنشاق رواه أبو داود عنه أيضا قال ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تروضا فمضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا من كف واحد
 رواه ابن ماجه وفي حديث مسلم أن عثمان دعا باناء فأفرغ على كفيه ثلاث مرات
 فغسله ما ثم أدخل يمينه في الاناء فمضمض واستنثر ثم غسل وجهه ثلاث مرات
 وفي حديث عبد الله بن زيد عند البخاري ثم غسل ومضمض واستنشق من كف
 واحد ثم قال هكذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم قال النووي فيه أن السنة
 في المضمضة والاستنشاق ان يأخذ الماء لما بين يمينه قال وفي الأفضل في كيفية
 المضمضة والاستنشاق خمسة أوجه الأصح مضمض ويستنشق بثلاث غمرات
 يتمضمض من كل واحدة ثم يستنشق والثاني يجمع بينهما بفرفة واحدة يتمضمض
 من ثلاثا ثم يستنشق من ثلاثا والثالث يجمع أيضا بفرفة ولكن يتمضمض منها ثم

يستنشق ثم يتمضمض منها ثم يستنشق ثم يتمضمض منها ثم يستنشق والرابع
يفصل بينهما ما بفرقتين فيتمضمض من احدهما ثلاثا ثم يستنشق من الاخرى ثلاثا
والخامس يفصل بفصل بست غرفات يتمضمض بثلاث غرفات ثم يستنشق بثلاث
غرفات قال والصحح الاول وبه جاءت الاحاديث الصحيحة وقد ذهب الامام احمد
وابو ثور الى وجوب الاستنشاق وهو ان يبلغ الماء الى خياشيمه مستدلين بقوله
عليه الصلاة والسلام في حديث أبي هريرة اذا توضأ أحدكم فليجعل في أنفه ماء ثم
ليستنثر لظاهرا لا مروجله الجمه ورواه مالك والشافعي وأهل الكوفة على النذب لقوله
عليه الصلاة والسلام لا اعراني توضأ كما أمر الله وليس في الآية ذكر الاستنشاق
والله أعلم وعند أبي داود وكان عليه الصلاة والسلام يسمع المأقن وعن عثمان أنه
صلى الله عليه وسلم كان يخلل لحيته رواه الترمذي وابن ماجه وعنده من حديث ابن
عمر كان عليه الصلاة والسلام اذا توضأ عرك عارضيه بعض العرك ثم شبك لحيته
باصابعه من تحتها وعن أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ أخذ كفا
من ماء فيدخله تحت حنكته ويخلل به لحيته ويقول بهذا أمرني ربي عز وجل
رواه أبو داود وعن أبي رافع كان صلى الله عليه وسلم اذا توضأ عرك خاتمه ورواه ابن
ماجه والدارقطني وضعفه وعن المستورد بن شداد كان صلى الله عليه وسلم اذا توضأ
يدلك أصابع رجله بخنصره رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه وعن عائشة
كانت يدرس رسول الله صلى الله عليه وسلم اليمنى لظهوره وطعامه وكانت اليسرى
لخلاته وما كان من أذى وعن المغيرة بن شعبة أنه كان مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم في سفر وأنه ذهب لمحااجة له وأن المغيرة جعل يصب الماء عليه وهو يتوضأ رواه
البخاري ومسلم وعن صفوان بن عسال صيبت على النبي صلى الله عليه وسلم الماء
في السفر والحضر في الوضوء رواه ابن ماجه وفي ذلك جواز استعانة الرجل بغيره
في صب الماء في الوضوء من غير كراهة وكذا احضار الماء من باب أولى ولا دليل
في هذين الحديثين لجواز الاعانة بالمباشرة وقد روى الحافظ في المستدرک من
حديث الربيع بنت معوذ أنها قالت أتيت النبي صلى الله عليه وسلم بوضوء فقلت
أهـ كي فسكت عليه وهذا أصرح في عدم الكراهة من الحديثين المذكورين
لكونه في الحضر ولا كونه بصيغة الطلب والله أعلم وفي الترمذي من حديث هناد بن
حبيل كان صلى الله عليه وسلم اذا توضأ مسح وجهه بطرف ثوبه وعن عائشة كانت تله
عليه الصلاة والسلام خرقة ينشف بها يمد الوضوء قال الترمذي هذا الحديث ليس
بالقائم وأبو معاذ الرازي ضعيف عند أهل الحديث وقد احتجهم صلى الله عليه وسلم

ولم يتوضأ ولم يزد على غسل محاجه رواه الدارقطني وأكل كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ رواه البخاري ومسلم وللنساءى قال كان آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما غيرت النار وشرب صلى الله عليه وسلم لبنا ولم يتضمض ولم يتوضأ وصلى رواه أبو داود وأبو السويق فأمر به فتدري فأكل كل منه ثم قام الى المغرب فتضمض رواه البخاري ومالك والنسائي وكان صلى الله عليه وسلم اذا قام من النوم رجم يتوضأ ورجم يتوضأ لان عينه تنام ولا ينام قلبه كما في البخاري وغيره وفيه دليل على ان النوم ليس حدثا بل مظنة الحدث فلو احدث لعلم بذلك فتسكون الخصوصية شعوره بالوقوع بخلاف غيره قال الخطابي وانما منع قلبه النوم ليحيى الوجدان الذي يأتيه في منامه

الفصل الرابع في مسحة صلى الله عليه وسلم على الخفين

اعلم انه قد صرح جمع من الحفاظ بأن المسح على الخفين متواتر وجمع بعضهم رواته فجاوزوا الثمانين منهم العشرة وقال ابن عبد البر لا أعلم أنه قد روى عن أحد من فقهاء السلف انكاره الا عن مالك مع ان الروايات الصحيحة عنه مصرحة باثباته وقد أشار الشافعي في الام الى انكار ذلك على المالكية والمعروف المستقر عندهم الا ان قولان الجواز مطلقا وثانيهما ما لا ماسا فردون المقيم وهذا الثاني مقتضى ما في المدونة وبه جزم ابن الحاجب وقال ابن المنذر اختلف العلماء اهما افضل المسح على الخفين أو نزعهما أو غسل الرجلين والذي اختاره أن المسح افضل لاجل من طعن فيه من أهل البدع من الخوارج والروافض وقال النووي مذهب أحمد بانسان لغسل افضل لكونه الاصل لكن بشرط أن لا يتراد المسح قد تمسك من اكتفى بالمسح بقوله تعالى وأرجلكم عطفاء على وامسحوا برؤوسكم فذهب الى ظاهرها جماعة من الصحابة والتابعين وحكى عن ابن عباس في رواية ضعيفة والثابت عنه خلافه وعن عكرمة والشعبي وقتادة الواجب الغسل أو المسح وعن بعض أهل الظاهر يجب الجمع بينهما ما وجه الجمهور الا حديث الصحيحة من فعله صلى الله عليه وسلم كما سيأتي ان شاء الله تعالى فانه بيان للمراد واجابوا عن الآية بأجوبة منها انه قرىء وأرجلكم بالنصب عطفاء على أيديكم وقيل انه معطوف على محل برؤوسكم كقوله تعالى يا جبال أقبى معه والطير بالنصب وقيل المسح في الآية محمول على مشروعية المسح على الخفين فحملوا قراءة الجمر على مسح الخفين وقراءة النصب على غسل الرجلين وجعل البيضاوي الجمر على الجوارف قال ونظيره كثير في القرآن كقوله تعالى عذاب يوم أليم وحواريين بالجر في قراءة حمزة

والكساءى وقولهم هرحب خرب والنساء باب في ذلك وقائده التيمم على أنه
 ينبغي أن يتصد في صب الماء عليهما ويفسل غسله لا يقرب من المسح انتهى
 وعن المغيرة بن شعبه أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك فبصر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الغائط فحملت معه اداوة قبل الفجر فلما
 رجع أخذت أهريق على يديه من الادوة فغسل يديه ووجهه وعليه حبة
 من صوف ذهب يحسره عن ذراعيه فضاق كم الجبة فأخرج يده من تحت الجبة وألقى
 الجبة على منكبيه وغسل ذراعيه ثم مسح بياصيته وعلى العمامة ثم أهوى ليتزع
 خفيه فقال دعهما فاني أدخلتهما طاهرتين فمسح عليهما ثم ركب وركبت الحديث
 رواه مسلم وعند الترمذي من حديث المغيرة أيضا أنه صلى الله عليه وسلم مسح
 على الخفين على ظاهرهما وعند أبي داود من حديثه أيضا ومسح عليه الصلاة
 والسلام على الجوربين والنهلين وعنه قال مسح رسول الله صلى الله عليه وسلم
 على الخفين فقلت يا رسول الله نسيت فقال بل أنت نسيت به إذا أمرني ربي
 عز وجل رواه أبو داود وأحمد وعن عمرو بن أمية الضمري قال رأيت رسول الله عليه
 وسلم يمسح على عمامته وخفيه رواه البخاري وأحمد وقال علي بن أبي طالب جعل
 صلى الله عليه وسلم المسح على الخفين ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر ويوما وليلة
 للماقيم رواه مسلم

❦ (الفصل الخامس في تيمم صلى الله عليه وسلم) ❦

اعلم أن التيمم ثابت بالكتاب والسنة والاجماع وهو من خصائص هذه الامة
 وأجمعوا على أن التيمم لا يكون الا في الوجه واليدين سواء كان عن حدث أكبر
 أو عن حدث أصغر وسواء تيمم عن الاعضاء كلها أو بعضها واختلافوا في كيفية
 فذهبنا ومذهب الاكثرين أنه لا بد من ضربتين ضربة للوجه وضربة لليدين
 الى المرفقين وعن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلنا على الناس
 بثلاث جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الارض كلها مسجدا وجعلت
 تربتها طهورا اذا لم نجد الماء رواه مسلم وفي رواية أبي امامة عند البخاري
 وجعلت الارض كلها الى ولايتي مسجدا وطهورا وهذا عام وحديث حذيفة خاص
 فينبغي أن يحمل العام عليه فتختص الطهورية بالتراب ومنع بعضهم الاستدلال
 بلفظ التربة على خصوصية التيمم بالتراب بأن قال تربة كل مكان ما فيه من تراب
 أو غيره وأجيب بأنه ورد في الحديث بلفظ التراب أخرجه ابن خزيمة وغيره
 وفي حديث علي وجعل لي التراب طهورا أخرجه أحمد والبيهقي بإسناد حسن

وعن عمار قال قال رجل الى عمر بن الخطاب اني اجنبت فلم أصب الماء فقال عمار لعمر
أما تذكر اننا كنا في سفر أنا وأنت فأما أنت فلم تصل وأما أنا فتمكنت فصليت
فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال إنما كان يكفيك هكذا وضرب النبي
صلى الله عليه وسلم بكفيه الأرض ونفخ فيهما ثم مسح بهما وجهه وكفيه رواه
بخاري ومسلم واستدل بالنفخ على استحباب تخفيف التراب وسقوط استحياب
التكرار في التيمم لأن التكرار يستلزم عدم التخفيف وعن أبي الجهم بن الحارث
ابن الصمة قال مررت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول فسلط عليه
فلم يرد علي حتى قام الى جدار فحنه بعضا كانت معه ثم وضع يده على الجدار فمسح
وجهه وذراعيه ثم ردد علي رواه البخاري في شرح السنة وقال حديث حسن
وهذا محمول على ان الجدار كان مباحا أو مباحا كالإنسان كان يعرف رضاه

❦ (الفصل السادس في غسله صلى الله عليه وسلم) ❦

والغسل بضم الغين اسم للاغتسال وقيل اذا أريد به الماء فهو مضموم وأما المصدر
فيجوز فيه الضم والفتح رواه ابن سيدة وغيره وقيل المصدر بالفتح والاغتسال بالضم
وقيل الغسل بالفتح فعل المتكسر والماء الذي يقتل به وبالكسر ما يجعل
مع الماء كالاشنان وحقيقة الغسل جريان الماء على الاعضاء وحقيقة الاغتسال
غسل جميع الاعضاء مع تمييزا للعبادة عما للعادة بالنية ووجوب الغسل على
الجنب مستفاد من قوله تعالى وان كنتم جنبا فاطهروا وقوله تعالى لا تقربوا الصلاة
وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنب الا عابري سبيل حتى تغتسلوا وفي الآية
الاولى اجمال وهو قوله تعالى فاطهروا بينه قوله في الآية الثانية حتى تغتسلوا
ويؤيده قوله تعالى في الحائض ولا تقربوهن حتى يطهرن فاذا طهرن المفسر باغتسلن
اتفقا وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوف على نسائه بغسل واحد
رواه مسلم من حديث أنس وعن أبي رافع طاف صلى الله عليه وسلم ذات يوم على
نسائه بغسل عند هذه وعند هذه قال قلت له يا رسول الله الاتجعل غسلا واحدا
آخر قال هذا أزكى وأطيب وأطهر رواه أحمد وأبو داود والنسائي وقد أجمع
العلماء على انه لا يجب الغسل بين الجماعين وأما الوضوء فاستحبه الجمهور ورواه
أبو يوسف أنه لا يستحب وأوجه ابن حبيب من المالكية وأهل الظاهر لحديث
اذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود فليتوضأ بينهما وضوءا رواه مسلم وحمله
بعضهم على الوضوء الاغوي فقال المراد به غسل الفرج انتهى وقالت عائشة
كان صلى الله عليه وسلم اذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه ثم توضأ كما يتوضأ

للصلاة ثم يدخل أصابعه في الماء فيخلل بها أصول الشعر ثم يصب على رأسه ثلاث
 غرفات بيديه ثم يفيض الماء على جسده كله رواه البخاري ويحتمل أن يكون
 غسلهما للتطهير مما وصى به أو يحتمل أن يكون هو الغسل الم شروع عند القيام
 من النوم ويدل عليه زيادة ابن عيينة في هذا الحديث عن هشام قبل أن يدخلهما
 في الأثناء رواه الشافعي والترمذي وزاد أيضا ثم يغسل فرجه وكذا المسلم وأبي داود
 وهو زيادة جليلة لأن تقديم غسله يحصل به الأمن من مسه في أثناء الغسل
 ويحتمل أن يكون الأثناء بالوضوء قبل الغسل سنة مستقلة بحيث يجب غسل أعضاء
 الوضوء مع بقية الجسد ويحتمل أن يكفي بغسلهما في الوضوء عن إعادته وعلى
 هذا فيحتاج إلى غسلة غسل الجنابة في أول وضوءنا قدم أعضاء الوضوء تشريفا لها
 ولتحصل له صورة الطهارتين الصغرى والكبرى ونقل ابن بطال الإجماع على
 أن الوضوء لا يجب مع الغسل وهو مردود فقد ذهب جماعة منهم أبو ثور وداود
 وغيرهم إلى أن الغسل لا ينوب عن الوضوء للحدث وقوله فيخلل بها أصول الشعر
 أي شعر رأسه ويدل عليه رواية جاد بن سلمة عن هشام عن أبيه في يخلل بها شق
 رأسه الأيمن فيتبع بها أصول الشعر ثم يفعل بشق رأسه الأيسر كذلك وقال
 القاضي عياض احتج به بعضهم على تخليل شعر الأحية في الغسل أما العموم قوله
 أصول الشعر وأما بالقياس على شعر الرأس وفائدة التخليل إيصال الماء إلى الشعر
 والبشرة وبمباشرة الشعر باليد ليصل تعميمه بالماء وهذا التخليل غير واجب اتفاقا
 إلا أن كان الشعر متلبدا بشيء يحول بين الماء وبين الوصول إلى أصوله واختلف
 في وجوب ذلك فلم يوجب له إلا أكثر ونقل عن مالك والشافعي وجوبه واحتج له ابن بطال
 بالإجماع على وجوب إمرار اليد على أعضاء الوضوء عند غسلها فيجب ذلك في الغسل
 قياسا لعدم الفرق بينهما وتعقب بأن جميع من لم يوجب ذلك أجازوا غمس اليد
 في الماء لامتوضيء من غير إمرار فبطل الإجماع وانتفت الملائمة وفي قوله في هذا
 الحديث ثلاث غرفات استعجاب التثنية في الغسل قال النووي ولا نعلم فيه خلافا
 إلا ما انفرد به الماوردي فإنه قال لا يستحب التكرار في الغسل قال الحافظ ابن حجر
 في فتح الباري ومنه نلخصت ما ذكرته قلت وكذا قال الشيخ أبو علي السبكي وكذا
 قال القرطبي وقالت ميمونة وضعت له صلى الله عليه وسلم ماء لا يغسل فغسل يديه
 مرتين أو ثلاثا ثم أفرغ على شماله فغسل مذاك كبره ثم مسح يده بالأرض ثم مسح
 واستنشق وغسل وجهه ويديه ثم أقاض على جسده ثم تحوّل عن مكانه فغسل
 قدميه رواه البخاري ولم يقيّد في هذه الرواية بعدد فعمل على أقل مسمى الغسل

وهو مرة واحدة لان الاصل عدم الزيادة عليها وفيه مشروعية المضمضة والاستنشاق في غسل الجنبية لقوله ثم مضمض واستنشق وتسلط به الحنفية للقول بوجوبهما وتعقب بأن القمل المجرد لا يدل على الوجوب الا اذا كان بيانا لمجل يتعلق به الوجوب وليس الارها كذا لا وعنه اتوا صلى الله عليه وسلم وضوءه للصلاة غير رجليه وغسل فرجه وما اصابه من الاذى ثم قاض عليه الماء ثم مسح رجليه فسلما رواه البخاري وفيه التصريح بتأخير الرجلين في وضوء الغسل الى آخره وهو مخالف لظاهر رواية عائشة ويكن الجمع بينهما المأجمل رواية عائشة على الجواز وما يجعله على حالة أخرى وبحسب اختلاف هاتين الحالتين اختلاف نظر العلماء فذهب الجمهور الى استحباب تأخير غسل الرجلين وعن مالك ان كان المكان غير نظيف فاستحب تأخيرهما والا فتقديم وعند الشافعية في الافضل قولان قال النووي أحقهما أو مشهورهما ومختارهما أنه يكمل وضوءه قال ولم يقع في نبي من طرق هذا الحديث التنصيص على مسح الرأس في هذا الوضوء وتسلط به الماء كية لقولهم ان الوضوء لا يغسل الا يمسح فيه الرأس بل يكتفي عنه بغسلها وعن حبيب بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أنا فاقبض على رأسي ثلاثا وأشار بيديه كليهما رواه البخاري وفيه عن أبي هريرة قال أقيمت الصلاة وعدلت الصفوف قياما فخرج اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام في الصلاة ذكر أنه جنب فقال له امكانكم ثم رجع فاغتسل ثم خرج اليها ورأسه يقطر فكبّر فصلى معه وقوله ذكر أي تذكر لا أنه قال ذلك لفظا وعلم الراوي بذلك من قرأ من أو باعلامه به بذلك وظاهر قوله فكبر الاكتفاء بالاقامة السابقة فيؤخذ منه جواز التخلل الكثير بين الاقامة والدخول في الصلاة وعنده أيضا من حديث ميمونة وضعت للنبي صلى الله عليه وسلم غسلا وسترته بنوب وصب على يديه ثم لهما ثم صب بيمينه على شأله فغسل فرجه فضرب بيده الارض فمسها ثم غسلها فتمضمض واستنشق وغسل وجهه وذراعيه ثم صب على رأسه وأفاض على جسده ثم مسح فغسل قدميه فناولته ثوبا فلم يأخذه فانطلق وهو ينفذ يديه وقد استدلل بعضهم بقولها فناولته ثوبا فلم يأخذه على كراهة التنشيف بعد الغسل ولا جهة فيه لانها واقعة حال تطرق اليها الاحتمال فيجوز أن يكون عدم الاخذ لامر آخر لا يتعلق بكراهة التنشيف بل لامر يتعلق بالخرقة أو غير ذلك قال الهلبب يحتمل تركه الثوب لبقاء بركة الماء أو لتواضع أولشيء رآه في الثوب من حرير أو مخزوق وقع عند أحمد في هذا الحديث عن الاعمش قال فذكرت

ذلك لآبراهيم الضحى فقال لا بأس بالتمديد وأما رده مخافة أن يصير عادة وقال التميمي
 في شرحه في هذا الحديث دليل على أنه كان ينشف ولولا ذلك لم تأت به بالتمديد وقال
 ابن دقيق العيد نفذه الماء بيده يدل على ألا كراهة في التنشيف لأن كلامهما
 إزالة وقال النووي اختلف أصحابنا فيه على خمسة أوجه أشهرها أن المستحب
 تركه وقيل كبره وقيل مباح وقيل مستحب وقيل مكروه في الصيف مباح
 في الشتاء وفي هذا الحديث جواز نفقض اليدين من ماء الغسل وكذا ماء الوضوء
 ولكن فيه حديث ضعيف أورده الرافعي وغيره واغفله لا تنفضوا أيديكم في الوضوء
 فانها مروى عن الشيطان قال ابن الصلاح لم أجده وتبعه النووي وقالت عائشة كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن ينام وهو جنب غسل فرجه وتوضأ
 للصلاة رواه البخاري وفيه رد على من حمل الوضوء دنا على التطييف وقوله وتوضأ
 للصلاة أي وضوء الصلاة أي وضوءا شرعيا لا لغويا وليس المراد أنه توضأ لأداء
 الصلاة والحكمة فيه أنه ينفق الحدث ولا سيما على القول بجواز تنقيت الغسل
 فينبويه فيرفع الحدث عن ذلك الاعتناء المخصوصة على الصحيح ويؤيده ما رواه ابن
 أبي شعبة بسند درجته ثقات عن شاذان بن أوس الصهبي قال إذا أجنب أحدكم
 من الليل ثم أراد أن ينام فليتوضأ فإنه نصف غسل الجنابة وقيل الحكمة فيه أنه
 أحد الطهارتين فعلى هذا يقوم التيمم مقامه وقد روى البيهقي بإسناد حسن عن
 عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا أجنب وأراد أن ينام توضأ وتيمم ويحتمل
 أن يكون التيمم هنا عند عسر وجود الماء وقيل غير ذلك انتهى لمخاض من فتح الباري

في النوع الثاني في ذكر صلاته صلى الله عليه وسلم

اعلم أن بالصلاة يحصل تحقيق العبودية وأداء حق الربوبية وسائر العبادات
 وسائل إلى تحقيق سر الصلاة وقد جمع الله تعالى للمصلي في كل ركعة ما فرق على
 أهل السموات فله ملائكة في الركوع منذ خلقهم الله تعالى لا يرفعون من
 الركوع إلى يوم القيامة وهكذا السجود والقيام والقعود واجتمع فيها أيضا من
 العبادات ما لم يجتمع في غيرها منها الطهارة والصمت واستقبال القبلة والاستفتاح
 بالتكبير وانقراءة والقيام والركوع والسجود والتسبيح في الركوع والدعاء في السجود
 إلى غير ذلك فهي مجموع عبادات عديدة لأن الذكر مجرد عبادة والقراءة
 مجرد عبادة ركذا كل فرد فرقة وأمر الله تعالى نبيه بالصلاة في قوله أنزل ما أوحى
 إليك من الكتاب وأقم الصلاة وقال تعالى وأمر أهلك بالصلاة واسطر عليها
 وفي ذلك كناية عليه صاحب كتاب التنبير أمدا فإله عده إشارة إلى أن

في الصلاة تكليف النفوس شافعا عليها لانها تأتي في أوقات ملاذ العباد واشغالهم
 فيطالبهم بالخروج عن ذلك كله الى القيام بين يديه والفرار مما سوى الله تعالى
 فلذلك قال تعالى واصطبر عليها قال ومما يدل على أن في القيام بالصلاة تكاليف
 العبودية وأن القيام بها على خلاف ما تقتضيه البشرية قوله تعالى واستعينوا
 بالصبر والصلاة وانها كبيرة الاعلى الخاشعين فجعل الصبر والصلاة مقتربين
 إشارة الى انه يحتاج في الصلاة الى الصبر صبر على ملازمة أوقاتها وصبر على القيام
 بمسئولاتها واجباتها وصبر يمنع القلوب فيما عن غفلاتها ولذلك قال تعالى بعد
 ذلك وانها كبيرة الاعلى الخاشعين فافرد الصلاة بالذكر ولم يفرد الصبر اذ لو كان
 كذلك لقال وانه كبيرة كذلك يدل على ما قلنا أولا ان الصبر والصلاة مقتربان
 مثلا زمان فكان أحدهما هو غير الآخر كما قال تعالى في الآية الاخرى والله
 ورسوله أحق أن يرضوه انتهت الى المختص ان الكلام فيها ينقسم الى خمسة أقسام
 القسم الاول في الفرائض وما يتعلق بها وفيه أبواب الا قول في الصلوات الخمس
 وفيه فصول الاول في فرضها عن أنس قال فرضت على النبي صلى الله عليه وسلم
 ليلة أسرى به خمسون صلاة ثم نقصت حتى جعلت خمسا ثم نادى يا محمد انه لا يبدل
 الا قول لدى وأن لك بهذه الخمس خمسين رواه الترمذي هكذا اختصرا ورواه
 البخاري ومسلم من حديث طويل تقدم في مقصد الاسراء مع ما فيه من المباحث
 وعن ابن عباس قال فرض الله الصلاة على لسان نبيكم في الحضر أربعين في السفر
 ركعتين وفي الخوف ركعة رواه مسلم وأبو داود والنسائي وقوله في الخوف ركعة
 محمول على ان المراد ركعة مع الامام وينفرد بالآخرى وعن عائشة فرض الله الصلاة
 حين فرضها ركعتين ركعتين ثم أتمها في الحضر وأقرت صلاة السفر على الفريضة
 الاولى رواه البخاري وعنده في كتاب الهجرة من طريق معمر عن الزهري عن
 عروة عن عائشة قالت فرضت الصلاة ركعتين ثم أجزأني الله عليه وسلم ففرضت
 أربعين في هذه الرواية ان الزيادة في قوله في الحديث الذي قبله وزيد في صلاة
 الحضر وقعت بالمدينة وقد أخذ بظاهر هذا الحديث الحنفية وبنوا عليه ان القصر
 في السفر عزيمة لا رخصة واحتج بها القوم بقوله تعالى فليس عليكم جناح أن
 تقصروا من الصلاة لان في الجناح لا يدل على المزيمة والقصر انما يكون في شيء
 أطول منه ويدل على انه رخصة أيضا قوله عليه الصلاة والسلام صدقة تصدق الله
 بها عليكم فاقبلوا صدقته رواه مسلم واما خبر فرضت الصلاة ركعتين أي في السفر
 فمناه لمن أراد الاقتصار عليه ما جمع بين الاخبار قاله في المجموع

(الفصل الثاني في ذكر تعيين الاوقات التي صلى فيها صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس)

عن جابر أن جبريل عليه الصلاة والسلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم يعلمه مواعيت الصلاة فتقدم جبريل ورسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه والناس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى الظهر حين زالت الشمس وآتاه حين كان الظل مثل ظل شخصه فصنع كما صنع فتقدم جبريل ورسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه والناس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى العصر ثم آتاه جبريل حين وجبت الشمس فتقدم جبريل ورسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه والناس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى المغرب ثم آتاه حين غاب الشفق فتقدم جبريل ورسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه والناس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى العشاء ثم آتاه حين انشق الفجر فتقدم جبريل ورسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه والناس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى الفداة ثم آتاه في اليوم الثاني حين كان ظل الرجل مثل شخصه فصنع كما صنع بالامس فصلى الظهر ثم آتاه حين كان ظل الرجل مثل شخصه فصنع كما صنع بالامس فصلى العصر ثم آتاه حين وجبت الشمس فصنع كما صنع بالامس فصلى المغرب ثم آتاه حين غاب الشفق فصنع كما صنع بالامس فصلى العشاء ثم آتاه حين امتد الفجر وأصبح والنجوم بادية مشتبكة فصنع كما صنع بالامس فصلى الفداة ثم قال ما بين هاتين الصلاتين وقت رواه النساء وفي رواية قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى الظهر حين زالت الشمس وكان التي قدر الشراك ثم صلى العصر حين كان التي قدر الشراك وظل الرجل مثله ثم صلى المغرب حين غابت الشمس ثم صلى العشاء حين غاب الشفق ثم صلى الفجر حين طلع الفجر ثم صلى الفداة أي الظهر حين كان الظل طول الرجل ثم صلى العصر حين كان ظل الرجل مثله ثم صلى المغرب حين غابت الشمس ثم صلى العشاء إلى ثلث الليل أو نصف الليل شك أحد رواه ثم صلى الفجر فأسفروهن ابن عباس قال صلى الله عليه وسلم أتني جبريل عند البيت مراراً فصلى بي الظهر في الأولى حين كان التي مثل الشراك ثم صلى العصر حين كان ظل كل شيء مثله ثم صلى المغرب حين وجبت الشمس وأفطر الصائم ثم صلى العشاء حين غاب الشفق ثم صلى الفجر حين برق الفجر وحرم الطعام على الصائم وصلى مرة الثانية الظهر حين كان ظل كل شيء مثله كوقت العصر بالامس ثم صلى العصر حين كان ظل كل شيء مثله ثم صلى

المغرب كوقت الاولى ثم صلى العشاء الاخرة حين ذهب ثلث الليل ثم صلى الصبح
 حين أسفر ثم التفت الى جبريل فقال يا محمد هذا وقت الانبياء من قبلك والوقت فيما
 بين هذين الوقتين رواه الترمذي وغيره وقوله صلى بي الظهر حين كان ظل كل شيء
 مثله أي فرغ منها حينئذ كما شرع في العصر في اليوم الاول وحينئذ فلا شراك
 بينهم ما في وقت ويدل له حديث مسلم وقت الظهر اذا زالت الشمس ما لم تحضر العصر
 وقوله في حديث جابر فصلي الظهر حين زالت الشمس يقتضي جواز فعل الظهر اذا
 زالت الشمس ولا ينتظرها او جوبا ولا ندبا مصير النبي مثل الشراك كما انفقت
 عليه أئمتنا ودلت عليه الاخبار الصحيحة واما حديث ابن عباس فالمراد به أنه حين
 زالت الشمس كان النبي حينئذ مثل الشراك لأنه أخر الى ان صار مثل الشراك
 ذكره في المجموع وقد بين ابن اسحاق في الغزالي ان صلاة جبريل به صلى الله عليه
 وسلم كانت صبيحة الليلة التي فرضت الصلاة فيها وهي ليلة الاسراء واقتضاه قال
 نافع بن جبير وغيره لما أصبح صلى الله عليه وسلم من الليلة التي أسرى به لم يرعه
 الا جبريل نزل حين زاغت الشمس ولذلك سميت الاولى أي صلاة الظهر فأمر قصص
 بأصحابه الصلاة جامعة فاجتمع مع وافصل به جبريل وصلى النبي صلى الله عليه وسلم
 بأصحابه فذكر الحديث وفيه رذ علي من زعم ان بيان الاوقات انما وقع
 بعد العجوة والحق ان ذلك وقع قبلها ببيان جبريل وبعدها ببيان النبي صلى الله
 عليه وسلم وانما دعاهم بقوله الصلاة جامعة لان الاذان لم يكن شرع حينئذ
 واستدل بهذا الحديث على جواز الائتحام عن ياتم بغيره ويجاب عنه بما يجاب
 عن قصة أبي بكر في صلاته خلف النبي صلى الله عليه وسلم وصلاة الناس خلفه
 فانه محمول على أنه كان مبلغا نقط كماله يأتي تقريره ان شاء الله تعالى وقد صلى
 صلى الله عليه وسلم العصر والشمس في حجرة عائشة لم يظهر النبي من حجرته ورواه
 البخاري ومسلم وقال أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي العصر
 والشمس مرتفعة حية فيذهب الذاهب الى العوالي فيأتيهم والشمس مرتفعة وبعض
 العوالي من المدينة على أربعة أميال رواه البخاري وفي ذلك دليل على تعجيله صلى
 الله عليه وسلم بصلاة العصر لوصف الشمس بالارتفاع بعد ان تمضي مسافة أربعة
 أميال والمراد بالشمس ضوءها وعن سلمة بن الأكوع أنه صلى الله عليه وسلم كان
 يصلي المغرب اذا غربت الشمس وتوارت بالكباب رواه البخاري ومسلم والترمذي
 وعن رافع بن خديج كما يصلي المغرب معه صلى الله عليه وسلم فينصرف احدهما
 وابيه ليري مواقع قبله رواه البخاري ومسلم والنيل بفتح النون السهام العربية أي

بهم واقع مهامه اذا رمى بها ومقتضاه المبادرة بالمغرب في اول وقتها بحيث ان
 الفراغ منها يقع والضوء باق وكان صلى الله عليه وسلم اذا كان الحر ابردا بالصلاة
 واذا كان البرد جعل رواء النساءى من حديث أنس ويؤخر العصر مادامت
 الشمس بيضاء نقية رواء أبوداود من رواية علي بن شيبان وقال عليه الصلاة
 والسلام اذا قدم العشاء فابدأ به قبل صلاة المغرب ولا تجعلوا عن شائكم رواء
 البخارى ومسلم وعند أبى داود لا تؤخروا الصلاة لظلام ولا غيره وأعمت صلى الله
 عليه وسلم بالعشاء ليلة حتى نادى عمر الصلاة نام النساء والصبيان فخرج رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال ما ينتظروها من أهل الارض أحد غيركم قال ولا تصلى
 يومئذ الا بالمدينة وكانوا يصليون فيما بين ان يغيب الشفق الى ثلث الليل الا قول زاد
 في رواية وذلك قبل ان يفسد الاسلام وفي رواية فخرج ورأسه تمار ماء يقول
 لولا أن أشق على أمتي أو على الناس لأمرتهم بالصلاة هذه الساعة رواء البخارى
 ومسلم وفي رواية أبى داود من حديث أبى سعيد فلم يخرج حتى مضى نحو من شطرا
 الليل فقال خذوا مقاعدكم فخذوا مقاعدنا فقال ان الناس قد صلواها وأخذوا
 مضاجعهم واسكنم ان تزالوا في صلاة ما انتظرت الصلاة ولولا ضعف الضعيف وسقم
 السقيم لآخرت هذه الصلاة الى شطر الليل وفي حديث أبى هريرة لولا أن أشق على
 أمتي لأمرتهم ان يؤخروا العشاء الى ثلث الليل أو نصفه صححه الترمذى فعلى هذا من
 وجد به قوة على تأخيرها ولم يغلبه النوم ولم يشق على أحد من المأمومين فالتأخير
 في حقه أفضل وقد قرر النووي ذلك في شرح مسلم وهو اختيار كثير من أهل
 الحديث من الشافعية وغيرهم وقال الطحاوى يستحب الى الثالث وبه قال مالك
 وحمدوا أكثر الصحابة والتابعين وهو قول الشافعى في الجديد وفى القديم
 التجهيل أفضل وكذا قال فى الاملاء وصححه النووي فى جماعته وقالوا انه مما يفتى به
 على القديم وتعقب بأنه ذكره فى الاملاء وهو من كتبه الجديدة والمختار من حيث
 الدليل أفضلية التأخير قاله فى فتح البارى

❦ (الفصل الثالث فى ذكر كيفية صلاته صلى الله عليه وسلم وفيه فروع الاوّل) ❦
 فى صفة افتتاحه صلى الله عليه وسلم روى أبوداود أنه عليه الصلاة والسلام
 سمع بلالا يقيم الصلاة فلما قال قد قامت الصلاة قال أقامها الله وأدامها وكان
 صلى الله عليه وسلم يفتح الصلاة بالتكبير رواء عبد الرزاق من حديث عائشة
 وروى البخارى عن ابن عمر قال رأيت النبى صلى الله عليه وسلم افتتح التكبير
 فى الصلاة واستدل به جماعة على تعيين لفظ التكبير دون غيره من ألفاظ التمجيز

وهو قول الجمهور ووافقه أبو يوسف وعن الحنفية تنقيد بكل لفظ يقصده
 التعظيم وقد روى البزار بإسناد صحيح على شرط مسلم عن علي أن النبي صلى الله
 عليه وسلم كان إذا قام إلى الصلاة قال الله أكبر ولا أحد والنساء من طريق واسع
 بن حبان أنه سأل ابن عمر عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الله أكبر
 كلما وضع ورفع وليعلم أن تكبيرة الاحرام ركن عند الجمهور وقيل شرط وهو مذهب
 الحنفية ووجه عند الشافعية وقيل سنة قال ابن المنذر يقرئ به أحد غير الزهري
 ولم يختلف أحد في إيجاب النية في الصلاة قال البخاري في أواخر الإيمان باب ما جاء
 في قوله عليه الصلاة والسلام الأعمال بالنية فدخل فيه الإيمان والوضوء والصلاة
 والزكاة وقال ابن القيم في المهدى النبوي كان صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة
 قال الله أكبر ولم يقل شيئا قبلها ولا تلفظ بالنية ولا قال أصلي صلاة كذا مستقبلا القبلة
 أربع ركعات أماما أو مأموما ولا أداء ولا قضاء ولا فرض الوقت قال وهذه عشر بدع
 لم ينقل عنه أحد قط بإسناد صحيح ولا ضعيف ولا مسند ولا مرسل لفظة واحدة ألبتة
 بل ولا عن أحد من أصحابه ولا استحبه أحد من التابعين ولا الأئمة الأربعة وقول
 الشافعي أنها ليست كالصيام فلا يدخل أحد فيها إلا بدع كراى تكبيرة الاحرام ليس
 الا وكيف يستحب الشافعي أمره يفعلها على الله عليه وسلم في صلاة واحدة ولا أحد
 من أصحابه انتهى وعبارة الشافعي في كتاب الناسك ولو نوى الاحرام بقلبه ولم يلب
 اجزا وليس كالصلاة لأن في أولها نطقا واجبا هذا نصه وقد قال الشيخ أبو علي السبكي
 في شرح التلخيص وابن الرفعة في المطلب والزركشي في الديباج وغيرهم انما أراد
 الشافعي بذلك تكبيرة الاحرام فقط انتهى وبالجمل لم ينقل أحد أنه عليه الصلاة
 والسلام تلفظ بالنية ولا علم أحد من أصحابه التلفظ بها ولا أقره على ذلك بل المنقول
 عنه في السنن أنه قال مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم
 وفي الصحيحين أنه عليه الصلاة والسلام لما علم المسيء صلاته قال له إذا قمت
 إلى الصلاة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن فلم يأمره بالتلفظ بشيء قبل التكبير
 ثم اختلف العلماء في التلفظ بها فقال قائلون هو بدعة لأنه لم ينقل فعله وقال آخرون
 انه مستحب لانه عون على استحضار النية القلبية وعبادة اللسان كما انه عبودية
 القلب والافعال انوية عبودية الجوارح وبه وذلك أجاب الشيخ تقي الدين السبكي
 والحافظ عماد الدين ابن كثير وأطرب ابن القيم في غير المهدى في رد الاستصحاب
 وأكثر في الاستدلال بما في ذكره طول يخرجنا عن التصود لاسيما والذي استقر
 عليه أصحابنا استصحاب النطق بها وقاسه بعضهم على ما في الصحيحين من حديث

أخبرنا سمع النبي صلى الله عليه وسلم يلبي بالحج والعمرة جميعا يقول يا
 عمرة وجها وفي البخاري من حديث عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول وهو بوادي العقيق أما في الليلة آت من ربي فقال صل في هذا الوادي المبارك
 وقل عمرة في حجة وهذا تصريح باللفظ والحكم كما ثبت بالنص يثبت بالقياس
 لكن تعقب هذا بأنه عليه الصلاة والسلام قال ذلك في ابتداء إحرامه تعليميا
 لأصحابه ما يهلون به ويقصدونه من النسك وامتثال الأمر الذي جاءه من ربه تعالى
 في ذلك الوادي ولقد صلى عليه الصلاة والسلام أكثر من ثلاثين ألف صلاة فلم ينقل
 عنه أنه قال فو يأت أملي صلاة كذا وكذا أو تركه سنة كما أن فعله سنة فليس لنا أن
 نستوي بين ما فعله وتركه فبأني من القول في الموضع الذي تركه بنظر ما أتى به
 في الموضع الذي فعله والفرق بين الحج والصلاة أظهر من أن يقاس أحدهما على الآخر
 انتهى ما قاله هذا المتعقب فليتأمل وكان صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة
 رفع يديه حتى يكونا حذو منكبيه ثم يكبر فإذا أراد أن يركع فعل مثل ذلك فإذا رفع
 رأسه من الركوع فعل مثل ذلك وفي رواية وإذا رفع رأسه من الركوع رفعهما
 كذلك أيضا وقال سمع الله من حماد بن أسود في أخرى نحوه وقال
 ولا يفعل ذلك حين يسجد ولا حين يرفع من السجود رواه البخاري ومسلم وعند أبي
 داود من حديث علقمة كان صلى الله عليه وسلم إذا قام من سجدتين كبر ورفع
 يديه حتى يجاذي بهما منكبيه كما منع حتى افتتح وهو طاعة من حديث رواه أيضا
 الترمذي وكان يكبر في كل خفض ورفع رواه مالك وقال النووي أحجعت الأمة
 على استحباب رفع اليدين عند تكبيرة الإحرام واختلفوا فيما سواها فقال الشافعي
 وأحمد وجهور العلماء من الصحابة يستحب أيضا رفعهما عند الركوع وعند الرفع
 منه وهو رواية عن مالك والشافعي قول أنه يستحب رفعهما في موضع رابع
 وهو إذا قام من التشهد الأول وهذا القول هو الصواب فقد صح فيه حديث
 ابن عمر عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يفعل رواه البخاري وكان صلى الله عليه
 وسلم يضع يده اليمنى على اليسرى رواه أبو داود ومذهب الشافعي وألا أكثرين
 أن المصلي إذا وضع يديه خطهما تحت صدوه فوق سترته وقال أبو حنيفة وبعض
 الشافعية تحت سترته وكان عليه الصلاة والسلام يسكت بين التكبير والقراءة
 إسكاته يقال له أبو هريرة يا رسول الله بأي أنت وأمي إسكاتك بين التكبير
 وبين القراءة ما تقول قال أقول اللهم باعدي بيني وبين خطايا كما باعدت بين المشرق
 والمغرب اللهم تقني من خطاياي كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس اللهم اغسل

خطا يأي بالماء والتنج والبرد رواه البخاري ومسلم وهو عن علي كان صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة وفي رواية إذا افتتح الصلاة كبر ثم قال وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيئا وما أنا من المشركين إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين اللهم أنت الملك لا إله إلا أنت أنت تدرني وأنا عبدك ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي جميعا لا يفر الذنوب إلا أنت وأهدني لأحسن الأخلاق لا يهدي لأحسنها إلا أنت واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها إلا أنت تبارك وتعالى في يدك والشر ليس إليك أنا بك وإليك وأتوب إليك تباركت وتعالى وتعاليت أستغفرك وأتوب إليك الحديث رواه مسلم وعن عائشة كان صلى الله عليه وسلم إذا افتتح الصلاة قال سبحانك اللهم وبحمدك تبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك رواه الترمذي وأبو داود وهو عن جابر بن مطعم أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة قال الله أكبر كبير كبير أو الحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيل لا أعوذ بالله من الشيطان من نقحه ونفثه وهمزه قال ابن عمر نقحه الأكبر ونفثه الشعر وهمزه المزمرة رواه أبو داود وهو عن محمد بن مسلمة قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قام يصلي تطوعا قال الله أكبر وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيئا وما أنا من المشركين وذكر الحديث مثل حديث جابر إلا أنه قال وأنا من المسلمين ثم قال اللهم أنت الملك لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك ثم يقرأ رواه النسائي

✽ (الفرع الثاني في ذكر قراءة صلى الله عليه وسلم البسملة في أول الفاتحة) ✽
 روى عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يفتتح الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم رواه أبو داود وقال الترمذي ليس أسناده بذلك شورا رواه الحافظ عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجهر بسم الله الرحمن الرحيم ثم قال صحيح وفي صحيح ابن خزيمة عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ البسملة أول الفاتحة في الصلاة وعندها آية لكانه من رواية عمر بن حارون البخاري وفيه ضعف عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عنها ✽ وروى الحافظ أبو بكر أحمد بن موسى بن مردويه في تفسيره عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله رب العالمين سبع آيات بسم الله الرحمن الرحيم أحدها من وهي السبع المثاني والقرآن العظيم وهي أم الكتاب ورواه الدارقطني عن أبي هريرة مرة وعابضه أو مثله وقال رواه كاهن ثقة وروى البيهقي عن علي بن عباس

وأبي هريرة أنهم قسروا قوله سبحانه من المعاني بالفتحة وأن البسمة هي الآية
 السابعة منها ومن شعبة عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم وأباه بكر
 وعمر كانوا يفتنون القراءة بالحمد لله رب العالمين رواه البخاري أي كانوا يفتنون
 بالفتحة وفي رواية مسلم فلم أسمع أحدا منهم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم كذا
 أخرجه مسلم وغيره لكنه حديث معلول أعلاه الحفظ كما هو في كتب علوم الحديث
 وفي نسخة المراقي لشيوخنا الحافظ أبي الخير السخاوي امتنع الله بوجوده
 في باب العلل مانعه وعلة المتن القادرة فيه كحديث نفي قراءة البسمة في الصلاة
 المروى عن أنس إذ ظن راوون رواه حين سمع قول أنس صليت خلف النبي صلى
 الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فكانوا يستفتون بالحمد لله
 رب العالمين نفي البسمة فنهى مصرحا بما طه وقال لا بد كرون بسم الله الرحمن
 الرحيم في أول القراءة ولا في آخرها وفي لفظ فلم يكونوا يفتنون القراءة بسم
 الرحمن الرحيم وصار يقتضي ذلك حديثا مرفوعا الراوي لذلك مخطئ في طه ولذا
 قال الشافعي رحمه الله في الام ونقله عنه الترمذي في جامعه المعنى أنهم يبتدون
 بقراءة أم القرآن قبل ما يقرأ بعدها لا أنهم يتركون البسمة أصلا ويتأيد بثبوت
 تسمية أم القرآن بحملة الحمد لله رب العالمين في صحيح البخاري وكذا حديث قتادة
 قال سئل أنس كيف كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كانت مدايم
 قرأ بسم الله الرحمن الرحيم بمد بسم الله ومد الرحمن ومد الرحيم كذا أخرجه البخاري
 في صحيحه وكذا صححه الدارقطني والحازمي وقال أنه لا علة له لأن الظاهر كما أشار
 إليه أبو شامة أن قتادة لما سأل أنسا عن الاستفتاح في الصلاة بأي سورة وأجابه
 بالحمد لله سأل عن كيفية قراءته فيها ولا نه لم يزاها السائل مانعا من تعيينه
 بقتادة خصوصا وهو السائل أولا وقد أخرج ابن خزيمة في صحيحه وصححه الدارقطني
 أن أبا مسلمة سعيد بن يزيد سأل أنسا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح
 بالحمد لله أو بسم الله فقال لا أحفظ فيه شيئا قال وهذا مما يتأيد به خطأ النافي ولكن
 قد روى هذا الحديث عن أنس جماعة منهم حميد وقاتدة والتحقق أن المثل رواية
 حميد خاصة أذرفعها وهم من الوليد بن مسلم عن مالك عنه بل ومن بعض أصحاب
 حميد عنه فانها في سائر الموطآت عن مالك صليت وراء أبي بكر وعمر وعثمان
 فكما هم كان لا يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم لاذ كر النبي صلى الله عليه وسلم فيه وكذا
 الذي عند سائر حفاظ أصحاب حميد عنه انما هو في الوقف خاصة وبه صرح ابن معين
 عن ابن أبي عدي حيث قال ان حميدا كان اذا رواه عن أنس لم يرفعه واذا قال فيه

عن قتادة عن أنس رفته وأما رواية قتادة وهي من رواية الوليد وغيره عن الاوزاعي
 أن قتادة كتب اية ليخبره ان أنسا حدثه قال صليت فذكره بلفظ لا يذكرون
 بسم الله الرحمن الرحيم لاني أول قراءة ولا في آخرها فلم يتفق أصحابه عنه على هذا
 اللفظ بل أكثرهم لا ذكر عندهم لاني فيه جماعة منهم بلفظ فلم يكونوا يجهرون
 بسم الله الرحمن الرحيم ومن اختلف عليه فيه من أصحابه شعبة فجماعة منهم
 غندر لا ذكر عندهم فيه لاني وأبو داود الطيالسي فقط حسبما وقع من طريق غير
 واحد عنه بالغظ فلم يكونوا يقتضون القراءة بسم الله وهي موافقة للاوزاعي
 وأبو عمرو الدوري وكذا الطيالسي وغندر أيضا بلفظ فلم أسمع أحدا منهم يقرأ بسم
 الله بل كذا اختلف غير قتادة من أصحاب أنس فاسحق بن أبي طهية وثابت
 السائي باختلاف عليهما وثابت بن دينة وثلاثتهم عن أنس بدون نفي واسحاق وثابت
 أيضا ومنصور بن زاذان وأبو قلابة وأبو نعمان كلهم عنه باللفظ الثاني للجهر خاصة ولفظ
 اسحاق منهم يقتضون القراءة بالحمد لله رب العالمين فيسما يجهرون فيه وحينئذ فطريق
 الجمع بين هذه الروايات كما قال شيخنا يعني شيخ الاسلام ابن حجر رحمه الله ممكن
 بحمل نفي القراءة على نفي السماع ونفي السماع على نفي الجهر ويؤيده ان لفظ رواية
 منصور بن زاذان فلم يسمعنا قراءة بسم الله وأصرح منها رواية الحسن عن أنس
 كما عند ابن خزيمة كانوا يسمون بسم الله وبهذا الجمع زالت دعوى الاضطراب
 كما أنه ظهر أن الاوزاعي الذي رواه عن قتادة بمكاتبة مع أن قتادة ولدا كره وكاتبه
 مجهول لعدم تسميته لم ينفرد به وحينئذ فيجيب عن قول أنس لا أحفظه بأن المذنب
 مقدم على النافي خصوصا وقد تضمن النفي عدم استحضار أنس رضي الله عنه لأهم
 شيء يستحضره وبما كان نسيانه بين سؤال أبي مسلمة له وتذكره بعد فانه ثبت
 أن قتادة أيضا سأله أقرأ الرجل في الصلاة بسم الله فقال صليت وراء رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلم أسمع أحدا منهم يقرأ بسم الله ويحتاج اذا استقر
 على حديث أنس على نفي الجهر الى دليل له وان لم يكن من مباحثنا وقد ذكره
 الشارح دليلا وأرشد شيخنا يعني الحافظ ابن حجر لما يؤخذ منه ذلك بل قال ان قول
 زعيم المجر صليت وراء أبي هريرة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ بام القرآن حتى
 بلغ ولا الضالين وقال الناس آمين وكان كما سجدوا إذا قام من المجلس في الاثنتين
 يقول الله أكبر ويقول اذا سلم والذي نفسي بيده اني لا شئكم صلاة برسول الله
 صلى الله عليه وسلم أصح حديث ورد فيه ولا علة له وعن محمد بن خزيمة وابن
 سنان ورواه النسائي والحاكم وقد بوب عليه النسائي الجهر بسم الله الرحمن

الرحيم ولكن تعقب الاستدلال به لاحتمال أن يكون أبو هريرة أراد بقوله أشبهكم
 في معظم الصلاة لا في جميع أجزائها لاسيما وقد رواه عنه جماعة غير نعيم بدون ذكر
 البسملة وأجيب بأن نعيم ثقة فزيادته مقبولة والخبر ظاهر في جميع الأجزاء فيعمل
 على عمومته حتى ثبت دليل يخصه ومع ذلك فيطرقه أن يكون سماع نعيم لها من أبي
 هريرة حال مخافته لقربه منه وقد قال فخر الدين الرازي في تصنيف له في القناعة
 روى الشافعي بإسناده وكذا رواه الحاكم في مستدركه أن معاوية قدم المدينة
 فصلى بهم ولم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم وإي كبر عند الخفض إلى الركوع
 والسجود فلما سلم المهاجرون والانصار قالوا يا معاوية أسرفت الصلاة أين بسم الله
 الرحمن الرحيم أين التكبير عند الركوع والسجود فأعاد الصلاة مع التسمية
 والتكبير ثم قال الشافعي وكان معاوية سلطانا عظيم القوة شديد الشوكة فلولا
 أن الجهر بالتسمية والتكبير كان كالامرأ المقرر عند كل الصحابة من المهاجرين
 والانصار لما قدروا على اظهار الانكار عليه بسبب تركه انتهى وهو حديث حسن
 أخرجه الحاكم في صحيحه والدارقطني وقال أن رجاله ثقة ثم قال الامام بعد وقد
 بينا أن هذا يعني الانكار المتقدم يدل على أن الجهر بسم الله الكامة كالامرأ المتواتر
 فيما بينهم وكذا قال الترمذي عقب إirاده بعد أن ترجم بالجهر بالبسملة حديث
 معتمدين سليمان عن اسماعيل بن حماد بن أبي سليمان عن أبي خالد الوابي الكوفي
 ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يفتتح الصلاة بسم الله الرحمن
 الرحيم ووافقه على تخريجه الدارقطني وأبو داود وضعفه بل وقال الترمذي ليس
 بأسناده بذلك والبيهقي في المعرفة واستشهد به بحديث سالم الافطس عن سعيد بن
 جبير عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجهر بيسم الله
 الرحمن الرحيم بمد بها صوته الحديث وهو عند الحاكم في مستدركه أيضا ما نهه
 وقد قال بهذا عدة من أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم
 أبو هريرة وابن عمر وابن الزبير ومن بعدهم من التابعين روى الجهر بيسم
 الله الرحمن الرحيم وبه يقول الشافعي انتهى وقال الشيخ أبو امامة ابن النعاش والذي
 يروم تحقيق هذه المسألة ينبغي أن يعرف أن هذه المسألة يعلم القراءات أو من وذلك
 أن من القراء الذين صحت قراءتهم وتواترت عن النبي صلى الله عليه وسلم من
 كان يقرأها آية من الفاتحة وهم حمزة وعاصم والكسائي وابن كثير وغيرهم
 من الصحابة والتابعين ومنهم من لا يقرأها آية من الفاتحة كما بن عامر وأبي
 عمرو ونافع في رواية عنه وحكم قراءتها في الصلاة حكم قراءتها خارجها

فمن قرأ على قراءة من جعلها من أم القرآن لزمه فرضان يقرأ بها ومن قرأ على قراءة
من لم يرها من أم القرآن فهو بخير بين القراءة والترك فيثبت الخلاف فيها كالخلاف
في حرف من حروف القرآن وكلا القولين صحيح ثابت لا مطعن على مثبتته ولا على
منفيه ولا ريب أن النبي صلى الله عليه وسلم قارء قارء لم يقرأ بها هذا
هو الانصاف ثم قال والمستيقن الذي يجب المصير إليه أن كلاما من العاملين ثابت
لأنه لا يختلف اثنين من أهل الإسلام أن هذه القرآت السبع كلها حق مقطوع
بها من عند الله وأبست هذه أول كلمة ولا أول حرف اختلف في أثباته وحذفه
وقيل سورة من القرآن ليس فيها ذلك كلفظ هو في سورة الحديد واتفق الحميد
ولفظ من في سورة التوبة في قوله تعالى جنات تجري من تحتها الأنهار والغات
عديدة وروايات ومآت كذلك وكل هذا من نتيجة كون القرآن نزل على سبعة
أحرف وهذا والذي يدل على بطلان قول من لم يجعلها من الفاتحة لموضع اختلاف
الناس فيها وقوله أن الاختلاف لا يثبت معه قرآن فما أدري ما هذا الظن وهذا
الذي ذكرناه هو الذي يرجح من تلك التقريرات من الجانبيين ثم قال
ولا ريب أن الواقع من النبي صلى الله عليه وسلم كالأمرين من الجهر والأسرار
فجهر وأسر غير أن أسرار كان أكثر من جهره وقد صح في الجهر أحاديث كإثباته
قد صح في الأسرار بها أحاديث لا مطعن فيها نهار من العصبية ولا ينفك لقول
من يقول إن الواقع من النبي صلى الله عليه وسلم كان الجهر فقط انتهى وقيل
لبعض العارفين بماذا ترى ظهرا سمى الامام الشافعي وغلب ذكره فقال أرى ذلك
باطها واسم الله في البسملة لكل صلاة انتهى

وهو الفرع الثالث في ذكر قراءته صلى الله عليه وسلم الفاتحة وقوله آمين
(بجدها)

كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قرأ غير المفضوب عليهم ولا الضالين قال آمين
ومد بها صوته وفي رواية وخفض بها صوته رواه الترمذي وفي رواية أبي داود
ودفع بها صوته وفي رواية جهر بآمين وقال ابن شهاب وكان صلى الله عليه وسلم
إذا قال ولا الضالين جهر بآمين أخرجه السراج وابن حبان من رواية الزبيدي
عن ابن شهاب كان إذا فرغ من قراءة أم القرآن رفع صوته وقال آمين والحمد لله
من طريق سعيد المقبري عن أبي هريرة بنحوه بلفظ إذا قال ولا الضالين ولاي
داود ومحمد بن حبان من حديث وأبى بن هريرة رواية الزبيدي وفيه زيادة
على أوها إلى التسبيح فقال إنما كان صلى الله عليه وسلم يجهر بآمين في ابتداء السلام

ليه لهم فان وائل بن حجر انما اسلم في اواخر الامر
 (الفرع الرابع في ذكر قراءة صلى الله عليه وسلم بعد الفاتحة في صلاة الغداة) *
 عن أبي برزة كان صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة الغداة ما بين الستين الى المائة
 رواية النساء وعن عمرو بن حريث انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ
 في الفجر والليل اذا عسعس رواه مسلم * وفي رواية النساء انه صلى الله عليه
 وسلم قرأ في الفجر اذا الشمس كورت وعن جابر بن سمرة كان صلى الله عليه وسلم
 يقرأ في الفجر بق والقرآن المجيد ونحوها وكانت قراءته بعد تخفيفا رواه مسلم وعن
 عبد الله بن السائب قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم الصبح بكفاستفتح سورة
 المؤمنون حتى جاء ذكر موسى وهارون اودى كرعيسى شك الراوى او اختلف عليه
 اخذت النبي صلى الله عليه وسلم سبعة فركع الحديث رواه مسلم قال النووي فيه
 جواز قطع القراءة وجواز القراءة ببعض السورة وكرهه مالك انتهى وتعقب بأن
 الذي كرهه مالك ان يقتص على بعض السورة مختارا والمستدل به ظاهر في أنه كان
 للضرورة فلا يرد عليه وكذا يرد على من استدل به على انه لا يكره قراءة بعض
 الآية اخذا من قوله حتى جاء ذكر موسى وهارون اودى كرعيسى لان كلامه
 الموضعين يقع في وسط آية نعم الكراهة لا تثبت الابدليل وأدلة الجواز كثيرة
 وفي حديث زيد بن ثابت انه صلى الله عليه وسلم قرأ الاعراف في الركعتين وأم
 أبو بكر بالعامة في صلاة الصبح بسورة البقرة قرأها في الركعتين وهذا اجماع
 منهم وقرأ في الصبح اذا زلت في الركعتين كلتيهما قال الراوى فلا أدري أنسى
 أم قرأ ذلك عمدا رواه أبو داود وكان صلى الله عليه وسلم يقرأ في صبح الجمعة الم تنزيل
 المسجدة وهل أتى على الانسان حين من الدهر رواه البخارى ومسلم وأبو داود
 والترمذى والنسائى من حديث أبي هريرة وانما كان يقرؤه ما كاملتين وقراءة
 بعضهما خلاف السنة وانما كان يقرأهما لما شتمتا عليه من ذكر المبدأ
 والمعاد وخلق آدم ودخول الجنة والنار وأحوال يوم القيامة لان ذلك يقع يوم
 الجمعة ذكره ابن دحية في العلم المشهور وقرره تقريرنا كما افاده ابن حجر قال
 وقد ورد في حديث ابن مسعود التصریح بعد اومته صلى الله عليه وسلم على قراءتها
 في صبح الجمعة أخرجه الطبرانى واغظه يديم ذلك وأصله في ابن ماجه لكن بدون
 هذه الزيادة ورجاله ثقة لكن صوب أبو حاتم ارساله قال ركان ابن دقيق العيد لم يقف
 عليه فقال في الكلام على حديث الباب ليس في الحديث ما يقتضى فعل ذلك
 وانما اقتضاء قويا هو كما قال بالنسبة لحديث الباب فان الصيغة ليست نصا

في المداومة لكن الزيادة المذكورة نص في ذلك وهذه الزيادة شاهد من حديث ابن عباس عند الطبراني بلفظ كل جمعة أخريجه الطبراني في الكبير ولما تعيين السورة للركعة فورد من حديث علي عند الطبراني بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعة الأولى من صلاة الصبح يوم الجمعة الم تنزيل وفي الركعة الثانية هل أتى على الإنسان وقد اختلف تعليل المالكية لمكرهه قراءة السجدة في الصلاة فقل لكونها تشتمل على زيادة سجود في الغرض قال القرطبي وهو تعليل فاسد بشهادة هذا الحديث وقيل لخشية التخليط على المصلين ومن ثم فرق بعضهم بين الجهرية والسرية لان الجهرية يؤمن معها التخليط لكن صح من حديث ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قرأ سورة فيها سجدة في صلاة الظهر فسجد بهم فيها رواه أبو داود والحاكم فطلبت التفرقة وهم من علل الكراهة بخشية اعتقاد العوام أنها فرض قال ابن دقيق العيد اما القول بالكراهة مطلقا فيأباه الحديث فكن اذا انتهى الحال الى وقوع هذه المفسدة فينبغي ان تترك احيانا لتندفع فان المستحب قد يترك لدفع المفسدة المتوقعة وهو يحصل بالترك في بعض الاوقات انتهى وقال صاحب المحيط من الخفية يستحب قراءتها في صبح يوم الجمعة بشرط ان يقرأ غير ذلك أحيانا لئلا يظن الجاهل أنه لا يجزى غيره قال الحافظ ابن حجر ولم أرى شيئا من الطرق التصريح بأنه صلى الله عليه وسلم سجد لما قرأ سورة الم في هذا المحل الا في كتاب الشريعة لابي داود من طريق أخرى من سعيد بن جبير عن ابن عباس قال غدت على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة في صلاة الفجر فقرأ سورة فيها سجدة فسجد الحديث وفي اسناده من ينظر في حاله انتهى وعن علي عند الطبراني في الاوسط أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد في الصبح يوم الجمعة في الم تنزيل وهذه الزيادة حسنة تدفع احتمال ان يكون قرأ السورة ولم يسجد

✽ (الفرع الخامس في ذكر قراءته صلى الله عليه وسلم في صلاتي الظهر والعصر) ✽ عن أبي قتادة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر في الأولين بأم الكتاب وسورتين وفي الركعتين الاخيرين بأم الكتاب ويسمعنا الآية أحيانا ويطول في الركعة الأولى ما لا يطول في الركعة الثانية وهكذا في العصر وهكذا في الصبح رواه البخاري ومسلم قال الشيخ تقي الدين السبكي كان السبب في تطويله الأولى على الثانية أن النشاط في الأولى يكون أكثر فناسب التقفيف في الثانية حذر من الملل انتهى ✽ وروى عبد الرزاق عن ميمون بن يحيى

في آخر هذا الحديث فظننا أنه يريد بذلك أن يدرك الناس الركعة الأولى وهو أبي سعيد تادري قال كنا نحضر أي نقدر قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهر والعصر فحضرنا قيامه في الركعتين الأولى من الظهر وقد رآنا من تنزيل السجدة وفي رواية في كل ركعة قدر ثلاثين آية وحضرنا قيامه في الآخرين قدر النصف من ذلك وحضرناه في الركعتين الأولى من العصر على قدر قيامه في الآخرين من الظهر وفي الآخرين من العصر على النصف من ذلك روى مسلم وعن جابر بن سمرة كان صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر بالليل ايتننى وفي رواية بسج اسم ربك الأعلى وفي العصر نحو ذلك الحديث روى مسلم وعنه كان صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر بآية ساء ذات البروج والسماء والطارق روى أبو داود والترمذي وعن البراء كنا نصلى خلفه صلى الله عليه وسلم الظهر فنسمع منه الآية بعد الآيات من لقمان والذاريات روى النساءى قال ابن دقيق العيد فيه جواز الاكتفاء بظاهر الحال في الاختيار دون التوقف على اليقين لأن الطريق إلى العلم بقراءة السورة في السرية لا يكون إلا بسمع كاهل أو أعيان يد يقين ذلك لو كان في الجهرية وكأنه مأخوذ من سماع بعضهم مع قيام القرينة على باقها ويحتمل أن يكون الرسول صلى الله عليه وسلم كان يخبرهم عقب الصلاة دائماً أو غالباً بقراءة السورتين وهو بعيد جداً انتهى وعن أنس قرأ صلى الله عليه وسلم في الظهر بسج اسم ربك الأعلى وهل أتاك حديث الغاشية روى النساءى وعن أبي سعيد كانت صلاة الظهر تقام فيذهب الذهاب إلى البقيع فيقضى حاجته ثم يأتي أهله فيتوضأ ويدرك النبي صلى الله عليه وسلم في الركعة الأولى روى مسلم

❖ (الفرع السادس في ذكر قراءة صلى الله عليه وسلم في صلاة المغرب) ❖

عن أم الفضل بنت الحارث قالت سمعته صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالرسولات عرقاً روى البخاري ومسلم ومالك وأبو داود والترمذي والنسائي وفي رواية أنها لا تحرم سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وجرح عقيل في روايته عن ابن شهاب أنها آخر صلاته صلى الله عليه وسلم ولفظه ثم ما صلى لنا بعدها حتى قبضه الله تعالى أو روى البخاري في باب الوفاة وعنده في باب انما جعل الإمام ليؤتم به من حديث عائشة أن الصلاة التي صلاها النبي صلى الله عليه وسلم بأصحابه في مرض موته كنت الظهر وجمع بينهما بأن الصلاة التي حكى عائشة كانت في المسجد واتي حكى أم الفضل كانت في بيته كما روى النساءى لكن يعكر عليه رواية ابن اسحاق عن ابن شهاب في هذا الحديث بافظ خرج إلينا

رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عاتب رأسه في حرمة فصل المغرب الحديث
 ورواه الترمذي ويمكن حمل قوله خرج ليلى أي من مكانه الذي هو رافعه فيه إلى من
 في البيت فصل فيهم فثبت الروايات وعن جبير بن مطعم قال سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور ورواه البخاري ومسلم زاد البخاري في الجهاد
 وكان جبير بن مطعم جاء في أسارى بدر ورواه الاسماعيلي وهو يروي عن مشرك
 وخبازي في البخاري وذلك أول ما قرأ الإيمان في قلبي ولا طبراني ولا عبد الله بن
 قراه به الكبر والسعيد بن منصور فكانما صدع قلبي وفي قوله سمعته صلى الله
 عليه وسلم دليل على الجهر بها والله أعلم وعن مروان بن الحكم قال قال لي زيد
 ابن ثابت ما لك تقرأ في المغرب بقصار المفصل وقد سمعت النبي صلى الله عليه
 وسلم يقرأ بطول الطولين ورواه البخاري زاد أبو داود قلت وما طول الطولين قال
 الأعراف وفي رواية النساء من حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم صلى
 المغرب بسورة الأعراف فرقها في ركعتين وعن عبد الله بن عتبة قرأ صلى
 الله عليه وسلم في صلاة المغرب حم الدخان ورواه النساء وهذه الأحاديث
 في القراءة مختلفة المقادير لأن الأعراف من السبع الطوال والطور من طوال
 المفصل والمرسلات من أوساطه قال الحافظ ابن حجر ولم أر حديثاً رفوعاً
 فيه التخصيص على القراءة فيها بشيء من قصار المفصل الأحاديث في ابن ماجه عن
 ابن عمر نص فيه على الكافرون والإخلاص ومثله لابن حبان عن جابر بن سمرة
 قال ما حديث ابن عمر فظاهراً سنده الصحة إلا أنه معلول قال الدارقطني أخطأ
 بعض رواة فيه واما حديث جابر بن سمرة ففيه سعيد بن السماك وهو
 متروك والمخبر عنه قرأه في الركعتين بعد المغرب واعتمد بعض أصحابنا
 وخبره حديث إيمان بن يسار عن أبي هريرة قال ما رأيت أحداً أشبه صلاة
 برسول الله صلى الله عليه وسلم من فلان قال سليمان فكان يقرأ في الصبح بطوال
 المفصل وفي المغرب بقصار المفصل ورواه النساء وصححه ابن خزيمة وغيره وهذا
 يشهد بانها وطبة على ذلك لكن في الاستدلال به نظر نعم حديث رافع أنهم كانوا
 يتقلون بعد صلاة المغرب يدل على تخفيف القراءة فيها وطريق الجمع بين هذه
 الأحاديث أم صلى الله عليه وسلم كان أحياً نايطيل القراءة في المغرب أما البيان
 الحراز وأما لعله بعدم الشقة على المأمومين وأيسر في حديث جبير دليل على أن
 ذلك كرمه واما حديث زيد بن ثابت ففيه اشعار بذلك لكونه أنكر
 على مروان الموطبة على القراءة بقصار المفصل ولو كان مروان يعلم أن النبي صلى

الله عليه وسلم. واطب على ذلك لا حتى يذهب على زيد امكن لم يرد زيد منه فيما يظهر
 المراتبة على القراءة بالطول وانما اراد منه ان تمام ذلك كما رآه من النبي صلى
 الله عليه وسلم. وفي حديث أم الفضل اشعار بأنه صلى الله عليه وسلم كان
 يقرأ في الصلاة بالطول من المرسلات لكونه كان في حال شدة مرضه وهو مظهر
 التخفيف وهو يرد على أبي داود ادعاء نسخ التطويل في المغرب لأنه روى عقب
 يدين زيد بن ثابت من طريق عروة أنه كان يقرأ في المغرب بالقصر. قال وهذا
 يدل على نسخ حديث زيد ولا بين وجه الدلالة فكيف يصح دعوى النسخ وأم الفضل
 تقول ان آخر صلاة ملائمتهم قرا بالمرسلات قال ابن خزيمة في صحيحه هذا من
 الاختلاف المباح فجاءت صلاة صلى ان يقرأ في المغرب وفي الصلوات كلها بما أحب
 الا انه اذا كان اماما استحب له ان يخفف الصلاة راءة انتهى وان راجع هذا النووي
 ان الفصل من الحجرات الى آخر القرآن والله أعلم

(الفرع السابع في ذكر ما كان صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة العشاء) هـ
 عن ابراء كان صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء والتين والزيتون فاسمعت أحدا
 أحسن صوتا أو قراءة منه صلى الله عليه وسلم رواه البخاري ومسلم وكان صلى الله
 عليه وسلم اذا قى على آية عذاب وقف وتعوذ رواه الترمذي من حديث حذيفة
 وكان اذا قرأ سمع اسم ربك الاعلى قال سبحانه ربى الاعلى رواه أحمد وأبو داود من
 رواية ابن عباس وقال صلى الله عليه وسلم من قرأ منكم والتين والزيتون فاتته
 الى أليس الله بأحكم الحاكمين فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ومن قرأ
 لا أقدم يوم القيامة فنتهى امر قوله ليس ذلك بقادر على أن يحصى الموقى فليقل
 بلى ومن قرأ والمرسلات عرفا فبلغ فبأى حديث بعده يؤمنون فليقل آمنا بالله رواه
 أبو داود والترمذي الى قوله وأنا على ذلك من الشاهدين وكان صلى الله عليه وسلم
 يسكت بين التكبير والقراءة اسكاته وعن سألها أبو هريرة ويسكت بعد الفاتحة
 ويسكت ثالثة بعد قراءة السورة وهي سكتة لطيفة جدا حتى يتراد إليه
 النفس ولا يكن يصل القراءة بالركوع وأما السكتة الاولى فانه كان يجعلها بقدر
 الاستفتاح وما الثانية فملاجل قراءة المأموم الفاتحة فيذبح تطويلا بقدر ما ذكره
 في زاد المعاد وعن سمرة بن جندب سكتان حفظهما من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذا دخل في صلاته وادفع من القراءة ثم قال بعد ذلك واذا قرأ
 ولا الضالين قال وكان يجهل اذا فرغ من الصلاة أن يسكت حتى يتراد إليه نفسه
 رواه الترمذي

(الفرع الثامن في ذكر سنة ركوعه صلى الله عليه وسلم)
 عن أبي سعيد الساجدي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة رفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه فذكر الحديث إلى أن قال ثم يكبر ويرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم يركع ويضع راحتيه على ركبتيه ثم يعتدل فلا يصوب رأسه ولا يقنع رءاه أبو داود والدارمي

(الفرع التاسع في مقدار ركوعه صلى الله عليه وسلم)
 عن ابن جبير قال سمعت أنس بن مالك يقول ما صليت وراء أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أشبه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا القتي يعني عمر بن عبد العزيز قال فحزرتا ركوعه عشر تسبيحات وسجوده عشر تسبيحات رواه أبو داود وعن البراء كان ركوع النبي صلى الله عليه وسلم وسجوده وبين السجدين وإذا رفع من الركوع ما خلا القيام والقعود قريبا من السواء رواه البخاري ومسلم قال النووي هذا الحديث محمول على بعض الأحوال والافتقار في الحديث تطويل القيام فإنه كان يقرأ في الصبح بالستين آية إلى المائة وفي الظهر بالمسجدة وأنه كانت تقام الصلاة فيذهب الذهاب إلى البقيع فيقضى حاجة ثم يرجع إلى أهله فيوضأ ثم يأتي المسجد فيدرك الركعة الأولى وأنه قرأ سورة المؤمنون حتى بلغ ذكر موسى وهارون وأنه قرأ في المغرب بالطور والمرسلات وفي البخاري بالأعراف فكل هذا يدل أنه كانت في إطالة القيام أحوال بحسب الأوقات انتهى قال ابن القيم مراد البراء أن صلواته صلى الله عليه وسلم كانت معتدلة فكان إذا طال القراءة أطال القيام والركوع والسجود وإذا خفف خفف الركوع والسجود وتارة يجعل الركوع والسجود بقدر القيام ويهديه عليه الصلاة والسلام الغالب تعديل الصلاة وتناسبها انتهى

(الفرع العاشر في ذكر ما كان صلى الله عليه وسلم يقول في الركوع والرفع منه)
 عن عائشة كان صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن أو رواه البخاري ومسلم وهو يقرأ يتأول القرآن يعمل بما أمر به في قوله تعالى فسبح بحمد ربك واستغفره أنه كان توابا فكان صلى الله عليه وسلم يقول هذا الكلام البديع في الجزالة المستوفى ما أمر به في الآية وعنها كان صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي وعن حذيفة أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول في ركوعه سبحان ربّي العظيم وفي سجوده سبحان ربّي الأهل وكان صلى الله عليه وسلم

وسلم اذا رفع ظهره من الركوع قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ملا السموات
وملا الارض وملا ما شئت من شيء بعد رواه مسلم * قال النووي بيده
يعني المصلي بقوله سمع الله لمن حمده حين الشروع في الرفع من الركوع وبمذه حتى
يتصب قائما ثم يشرع في ذكر الاعتدال وهو ربنا ولك الحمد الخ قال وفي هذا
الحديث دلالة الشافعي وطائفة انه يستحب لكل مصلي من امام وماموم ومتهجره
ان يجمع بين سمع الله لمن حمده وربنا ولك الحمد في حال انتصابه في الاعتدال لانه
ثبت انه صلى الله عليه وسلم فعلهما جميعا وقد قال عليه الصلاة والسلام صلوا كما
رأيتوني أصلي رواه البخاري انتهى وقال ابن القيم كان عليه الصلاة والسلام اذا
استوى قائما قال ربنا ولك الحمد ودعا فقال ربنا لك الحمد وربنا قال اللهم ربنا لك
الحمد مع هذه ذلك كله واما الجمع بين اللهم والواو فلم يصح انتهى * قلت وقع في صحيح
البخاري من حديث أبي هريرة في رواية الاصيل مرفوعا اذا قال الامام سمع الله لمن
حمده فقولوا اللهم ربنا ولك الحمد يجمع بين اللهم والواو وهو يرد على ابن القيم كما ترى
وقال الشيخ تقي الدين في شرح العمدة كأن اثبات الواو دال على معنى زائد لانه
يكون التقدير ربنا استجب أو ما قارب ذلك ولك الحمد فيكون الكلام مشتملا
على معنى الدعاء ومعنى الخبر واذا قيل باسقاط الواو دل على أحدهما من انتهى وقال
ابن العراقي اسقاط الواو حكاية عن الشافعي ابن قدامة وقال لان الواو للعطف وليس
هنا شيء يعطف عليه وعن مالك وأحمد في ذلك خلاف وقال النووي كلاهما
جاءت به روايات كثيرة والمختار انه على وجه الجواز وان الأمرين جائزان
ولا ترجح لأحدهما على الآخر انتهى * وعن أبي سعيد الخدري قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع قال اللهم ربنا لك الحمد
ملا السموات وملا الارض وملا ما شئت من شيء بعد أهل الشفاء والمجد أحق
ما قال العبد وكلنا لك عبدا لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجذ
منك الجذ رواه مسلم قوله ملا السموات وملا الارض أي حمد الوكان أجساما
الملا السموات والارض ومعنى سمع الله لمن حمده أي أجاب يعني ان من حمد الله تعالى
متعرضا لثوابه استجاب الله له فأعطاه ما تضرع له فانا أقول لك الحمد ليحصل ذلك
وقوله أهل منصوب على النداء وقوله وكلنا لك عبد بالواو يعني أحق قول العبد
لما أعطيت الخ واعتبر بينهما قوله وكلنا لك عبد ومثل هذا الاعتراض
قوله تعالى قالت رب اني وضعتها أنثى والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالانثى
على قراءة من قرأ وضعت بفتح الميم واسكان التاء والمجد بفتح الجيم الغنى أي لا ينفع

هذا القائل غناه وانما خضعه الايمان والطاعة وقيل غرد لا والله اعلم وفي
 رواية ابن ابي اوفى هند مسلم كان صلى الله عليه وسلم يقول بعد قوله من شئ بعد
 اللهم طهرني بالتلج والبرج والماء البارد
 (الفرع الحادي عشر في ذكر صفة سجوده صلى الله عليه وسلم وما يقول فيه) *
 كان صلى الله عليه وسلم اذا انتهى من ذكر قيامه عن الركوع يكبر ويخسر ساجدا
 ولا يرفع يديه وقد روى أنه عليه الصلاة والسلام كان يرفع يديه أيضا وصحبه
 بعض الحفاظ كابن خزم والذي غره ان الراوى غلط من قوله كان يكبر في كل خفض
 ورفع الى قوله كان يرفع يديه في كل خفض ورفع وهو ثقة ولم يفتن اسبب غلطه
 وهم فهمه نبه عليه في زاد المعاد وكان عليه الصلاة والسلام يضع يديه قبل
 ركبتيه رواه ابوداود ثم جهته وانقه وقال أمرت أن أسجد على سبعة أعظم الجهة
 واليدين والركبتين وأوراق القدمين رواه البخاري ومسلم من حديث ابن
 عباس قال اننوى فينبغي للساجد أن يسجد على هذه الاعضاء كلها وان يسجد على
 الجهة والانف جميعا فاما الجهة فيجب وضعها مكشوفة على الارض ويكفي بعضها
 والاني مستحب فلو تركه جاز ولو اقتصر عليه وترك الجهة لم يجز هذا مذهب
 الشافعي ومالك والاكثرون وقال ابو حنيفة عليهما معال الظاهر الحديث وقال
 الاكثرون بل ظاهر الحديث انهما في حكم عضو واحد لانه قال فيه سبعة فلو جعلوا
 عضوين لصارت ثمانية وكان عليه الصلاة والسلام اذا سجد فرج بين يديه حتى
 يبدو بياض ابطيه رواه الشيخان ونالت ميمونة جاني بين يديه حتى لو شاءت بهيمة
 ان تمر بين يديه ارت رواه مسلم ولم يذكر عنه صلى الله عليه وسلم أنه سجد
 على كور عمامته ولم يثبت عنه ذلك في حديث صحيح ولا حسن ولكن روى عبد
 الرزاق في المصنف عن ابي هريرة كان صلى الله عليه وسلم يسجد على كور عمامته
 وهو من رواية عبد الله بن عمر وهو متروك وذكر ابوداود في المراسيل أنه صلى
 الله عليه وسلم رأى رجلا يصلي فسجد بحجبه وقد اعتم على جبهته فحسب صلى الله
 عليه وسلم عن جهته وكان صلى الله عليه وسلم يقول في سجوده اللهم اغفر لي ذنبي
 كله دقه وجهه اذله وآخره علانيته وسره رواه مسلم من حديث ابي هريرة وقوله
 دقه وجهه بكسر اولى ما أي قلبه وكثيره وعن عائشة قالت فقدت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ليلة من القراش فالتصت فوقعت يدي على بطن قدميه وهو
 في السجود وهما منصوبتان وهو يقول اللهم اني اهوذ برضالك من حفظك
 ويحفظك من عتوتك واغوثك منك لا احصى ثناء عليك انت كما ائتيت من

عليه السلام رواه مسلم قال الخطابي في هذا الحديث معنى لطيف وذلك أنه عليه السلام استعاذ بالله وسأله أن يجير برضاه من سقطه وبمعاقته من عقوبته والرضى والسقط ضئدان متقابلان وكذلك المعاقاة والمعاقبة فلما صلا إلى ذكر ما لا ضئله وهو الله تعالى استعاذ به منه ومعناه الاستغفار من التقصير في بلوغ الواجب من حق عبادته والثناء عليه وقوله لا أحصى ثناء عليك أي لا أطيعه ولا آتي عليه وقيل لا أحيط به وقال مالا لا أحصى نعمتك وإحسانك والثناء بعد عليك وإن اجتهدت في الثناء عليك وقوله أنت كما أثبتت على نفسك اعتراف بالهز عن تفصيل الثناء فانه لا يقدر على بلوغ حقيقته ورد الثناء إلى الجملة دون التفصيل والاحصاء والتعيين فوكل ذلك كله لله تعالى المحيط بكل شيء جملة وتفصيلا كما أنه لانهاية لصفاته لانهاية للثناء عليه لان الثناء تابع لما شئ عليه فكل شيء أثني به عليه وإن كثرت وطال وبواغ فيه فقد رافقه أعظم وسلطانه أعز وصفاته أكثر وأكبر وفضله وإحسانه أوسع وأوسع انتهى وهذه فائدة لطيفة ذكرها بعض المحققين في نهج صلي الله عليه وسلم عن قراءة القرآن في الركوع والسجود وهي أن القرآن أشرف الكلام وحالت الركوع والسجود حال التأذل وانخفاض من العبد في الأدب مع كلام الله تعالى أن لا يقرأ في هاتين الحالتين وقد يكون حالة القيام والانتصاب أولى به والله أعلم وروى أبو داود أنه صلى الله عليه وسلم سجد على الماء والطين وكان صلى الله عليه وسلم يرفع رأسه من السجود مكبرا غير رافع يديه ثم يجلس على رجله اليسرى وينصب اليمنى وكان عليه الصلاة والسلام يجلس للاستراحة جلسة لطيفة بحيث تسكن جوارحه سكونا يتيئام يقوم إلى الركعة الثانية كما في صحيح البخاري وغيره قال النووي ومذهبا استحبها عقب السجدة الثانية من كل ركعة يقوم عنها ولا تستحب في سجود التلاوة في الصلاة وكان عليه الصلاة والسلام يقول بين السجدين اللهم اغفر لي وارحمني واحدي وعافني وارزقني رواه أبو داود والدارمي من حديث ابن عباس

(الفرع الثاني عشر في ذكر جلوسه صلى الله عليه وسلم للتشهد) *

كان صلى الله عليه وسلم إذا جلس للتشهد يفرش رجله اليسرى وينصب اليمنى رواه مسلم قال النووي معناه يجلس مفترشا وفيه حجة لابي حنيفة ومن وافقه أن الجلوس في الصلاة يكون مفترشا سواء فيه جميع الجلوسات وعند مالك يسن متوقفا بأن يخرج رجله اليسرى من تحتها ويقضي بوركته إلى الأرض وقال الشافعي رحمه الله السنة أن يجلس كل الجلوسات مفترشا إلا الجلوسات التي يعقبها السلام والجلوسات التي

عند الشافعي أربع الجلوس بين السجدين وجلسة الاستراحة في كل ركعة بمقرها
قيام والجلسة للتشهد الأول والجلسة للتشهد الأخير والجلسة مع يسن مقرشا
الأخيرة ولو كان على المصلي سجود فهو قاصح أنه يجلس مقرشا في تشهد فإذا
سجد سجد في السجود وتورك ثم سلم هذا تفصيل مذهب الشافعي واحتج أبو حنيفة
بإطلاق حديث عائشة هذا واحتج الشافعي بحديث أبي حميد الساعدي في صحيح
البخاري وفيه التصريح بالافتراض في الجلوس الأول والتورك في آخر الصلاة
وجل حديث عائشة هذا على الجلوس في غير التشهد الأخير يجمع بين هذه
الاحاديث انتهى فليأمل مع قول ابن القيم في الهدى أنه لم ينقل أحد عنه صلى الله
عليه وسلم أن هذا مكان صفة جلوسه في التشهد الأول ولا أعلم أحدا قال به
انتهى وقال أبو حميد الساعدي في عشرة من أصحابه صلى الله عليه وسلم أنا أعلمكم
بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا فاهرض فذكر الحديث إلى أن قال حتى
إذا كانت السجدة التي فيها التسليم أخرج رجله اليسرى وقعد متوركاً على شقه
اليسرى ثم سلم قالوا صدقت هكذا كان يصلي رواه أبو داود والدارمي وفي رواية لابي
داود فإذا قعد في الركعتين قعد على بطن قدمه اليسرى ونصب اليمنى وإذا كان
في الرابعة أفضى بوركه اليسرى إلى الأرض وأخرج قدميه من ناحية واحدة
الحديث وكان عليه الصلاة والسلام إذا قعد في التشهد وضع يده اليسرى على ركبته
اليسرى ووضع يده اليمنى على ركبته اليمنى وعقد ثلثاً وخمسين وأشار بالسبابة
وفي رواية مسلم وضع يده على ركبته ورفع أصبعه التي تلي الإبهام ويدعو بها ويده
اليسرى على ركبته باسطها عليها وعند أبي داود من حديث وائل بن حجر مرققه
اليمنى على فخذه اليمنى وقبضت بين وحلق حلقة ثم رفع أصبعه فرأته يحركها
ويدعو وفي حديث ابن الزبير عنده أيضاً كان يشير بها ولا يحركها الحديث وكان
صلى الله عليه وسلم يستقبل بأصابعه القبلة في رفع يديه وركوعه وفي سجوده
وفي التشهد ويستقبل بأصابعه القبلة في سجوده

❦ (الفرع الثالث عشر في ذكر تشهده صلى الله عليه وسلم) ❦

كان صلى الله عليه وسلم يتشهد دائماً في هذه الجلسة الأخيرة ويعلم أصحابه أن يقولوا
التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته
السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده
ورسوله رواه مسلم من رواية ابن عباس وهو الذي اختاره الشافعي لزيادة المباركات
لا تشهد لئن مسعوداً قاله القاضي عياض رحمه الله تعالى وعبارة الشافعي فيها

أخرجهم إليه حتى يستندوه إلى الربيع بن سليمان أخبرنا الشافعي جوابا لمن سألته بعد
ذكر حديث ابن عباس فانما ترى الرواية اختافت فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم
فروى ابن مسعود خلاف هذا فاساق الكلام إلى أن قال فلما رأته وإسعا
وسمعه يعني حديث ابن عباس محبها ورأته ~~أع~~ نزل فظا من غيره يعني من
المرفوعات أخذت به غير معنف لمن أخذ بغيره هذا آخر كلامه وليس فيه تصريح
بالأفضلية والعلم عند الله * وقال أبو حنيفة وأجد وجهه ورالفقهاء وأهل
الحديث تشهد ابن مسعود أفضل لأنه عند المحدثين أشد صحة وقال مالك رحمه الله
تشهد عمر بن الخطاب الموقوف عليه أفضل لأنه علمه للناس على المنبر ولم ينازعه
أحد فدل على تفضيله ومذهب الشافعي أن التشهد الأول سنة والثاني واجب
وجهور المحدثين أنهم ما واجبوا وقال أحمد الأول واجب يجبر تركه بالسجود
والثاني ركن تبطل الصلاة بتركه * وروى أبو حنيفة ومالك وجهور الفقهاء ما
سنتان * وعن مالك رواية بوجوب الأخير وقد كان عليه الصلاة والسلام
يأتي بالتشهدين * وفي الغيلانيات عن القاسم بن محمد قال علمتني عائشة قالت
هذا تشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم التحيات لله والصلوات والطيبات السلام
عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد
أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وهو مثل حديث ابن مسعود سواء
رواه البيهقي بإسناد جيد * قال النووي في هذا الحديث فائدة حسنة وهي
أن تشهد عليه الصلاة والسلام باللفظ تشهدنا انتهى * قال الحافظ ابن حجر
وكأنه يشير إلى رد ما وقع في الرازي أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول في التشهد
وأشهد أني رسول الله وتمة. وه بأنه لم يرد ذلك صريحا ثم وقع في البخاري من
حديث سلمة بن الأكوع قال خفت أذواد القوم فذكر الحديث وفيه فقال صلى
الله عليه وسلم أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله ومن لطائف التشهد ما قاله
البيضاوي رحمه الله ان يفردوه صلى الله عليه وسلم بالذكر أشرفه ومزيد حقه عليهم
فان قيل كيف يشرع هذا اللفظ وهو خطاب لبشر مع كونه منها عنه في الصلاة
فالجواب أن ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم * فان قلت ما المصلحة
في العدول عن الغيبة إلى الخطاب في قوله السلام عليك أيها النبي مع أن لفظ الغيبة
هو الذي يقتضيه السياق كان يقول السلام على النبي فينتقل من تحية الله إلى تحية
النبي ثم إلى تحية النفس ثم إلى تحية الصالحين أجاب الطائي بما جعله نحن تتبع
لفظ الرسول بعينه لذي علمه لا بما يرد على من لا يري على ما يري أهل المعرفة بالله

ان المصلين لما استفتحوا باب الملائكة بالتهنئات اذن لهم في الدخول في حريم المحلى
 الذى لا يموت فقوت أعينهم بالمناجاة فنهوا على أن ذلك بواسطة نبي الرحمة وبركة
 متابعتهم لفتوا فاذا الحبيب في حرم الحبيب حاضرا قبلوا عليه فائين السلام
 عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته انتهى وقال الترمذي الحكيم في قوله السلام
 علينا وعلى عباد الله الصالحين من أراد أن يحظى بهذا السلام الذى يسلمه الملائكة
 في صلاتهم فليكن عبد صالحا والاحرم هذا الفضل العظيم وقال القفال
 في فتاويه وترك الصلاة يضر جميع المسلمين لأن المصلى يقول اللهم اغفر لي ولوالدتي
 والمؤمنات ولا بد أن يقول في تشهد السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فيكون
 التارك للصلاة مقصرا في خدمة الله وفي حق رسوله وفي حق نفسه وفي حق كافة
 المسلمين ولذلك عظمت المصيبة بتركها واستنبط منه السبب في أن في الصلاة حقا
 لعباد مع حق الله تعالى وأن من تركها أدخل بجميع حق المؤمنين من مضي
 ومن يحيى إلى يوم القيامة لوجوب قوله في السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
 انتهى وتقدم الكلام على وجوب الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم بعد التشهد
 الاخير وما في ذلك من المباحث في فضل الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وعند
 الطبراني مرفوعا عن سهل بن سعد لا صلاة لمن لم يصل على نبيه وكذا عند ابن ماجه
 والدارقطني وعن أبي مسعود الانصاري عند الدارقطني من صلى صلاة لم يصل
 فيها على وعلى أهل بيته لم تقبل منه وعن ابن مسعود ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال اذا تشهد أحدكم في الصلاة فليقل اللهم صل على محمد وعلى آل
 محمد وارحم محمد وآل محمد كما صليت وباركت وترجت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم
 انك حميد مجيد رواه الحاكم واخره قوم بتصحيحه فوهو ما فيه من رواية يحيى بن أبي
 السباق وهو مجهول عن رجل منهم وبالح ابن العربي في انكار ذلك فقال حذار
 مما ذكره ابن أبي زيد من زيادته وترحم فانه قريب من البدعة لانه صلى الله عليه
 وسلم علمهم كيفية الصلاة بالوحى في الزيادة على ذلك استدراك عليه انتهى قال
 الحافظ ابن حجر وابن أبي زيد ذكر ذلك في الرسالة في صفة التشهد لما ذكر
 ما يستحب في التشهد ومنه اللهم صل على محمد وآل محمد فزاد وترحم على محمد وآل محمد
 وبارك على محمد وآل محمد الخ فان كان انكاره ذلك لكونه لم يصح فسلم والافدعوى
 من ادعى أنه لا يقال وارحم محمد مردودة لثبوت ذلك في عدة احاديث أصحها
 في التشهد السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته قال ثم وجدت لابن أبي زيد
 مستندا فخرج الطبري في تهذيبه من طريق حنظلة بن علي عن أبي هريرة رفته

من قال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك
 على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وترحم على محمد وعلى
 آل محمد كما ترحم على ابراهيم وعلى آل ابراهيم شهدت له يوم القيامة وشهدت له
 وريال مسنده رجال الصحيح الاسعدي بن سليمان مولى سعيد بن العاصي الراوي له
 عن حنظلة بن علي فانه مجهول وهذا كما فيه اية قال مضموما الى السلام أو الصلاة
 وقد وافق ابن العربي الصيدلاني من الشافعية على المنع ونقل القاضي عياض عن
 الجمهور الجواز. طلقا وقال القرطبي في الفهم انه الصحيح لو روي الاحاديث به وخالفه
 غيره وفي الذخيرة من كتب الحنفية عن محمد بن بكره ذلك لاسهامه النقص لان الرحمة
 غالبها انما تكون لغسل ما يلام عليه. وجزم ابن عبد الله بن منعمه فقال لا يجوز لاحد
 ان يذكر النبي صلى الله عليه وسلم ان يقول رحمه الله لانه عليه الصلاة والسلام
 قال من صلى على ولم يقل من ترحم على ولا من دعا لي وان كان معنى الصلاة ارحمة
 ولكنه خض بهذا اللفظ تعظيما له فلا يعدل عنه الى غيره انتهى * وأخرج
 ابوالعباس السراج عن أبي هريرة انهم قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك ل
 قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت
 وباركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد * وفي حديث بريدة رفعه
 اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على محمد وعلى آل محمد كما جعلتها على
 ابراهيم وعلى آل ابراهيم * ووقع في حديث ابن مسعود عند أبي داود والنسائي
 على محمد النبي الامي وفي حديث أبي سعيد على محمد عبدك ورسولك كما صليت على
 ابراهيم ولم يزد = رآه محمد ولا آل ابراهيم وعند أبي داود من حديث أبي هريرة
 اللهم صل على محمد النبي وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته ووقع في آخر
 حديث ابن مسعود في العالمين انك جيد مجيد قال انووي في شرح المذهب ينبغي
 ان يجمع ما في الاحاديث الصحيحة فيقول اللهم صل على محمد النبي الامي وعلى آل محمد
 وأزواجه وذريته كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك مثله وزيد في آخره
 في العالمين وقال في الاذكار مثله وزاد عبدك ورسولك بعد قوله محمد في صل ولم
 يزد ما في وبارك وقال في التحقيق والفتاوى مثله الا أنه أسقط النبي الامي وقد تعقبه
 الاصموني فقال لم يستوعب ما ثبت في الاحاديث مع اختلاف كلامه وقال
 الاذري لم يسبق الى ما قاله والاطهر ان الفضل لم تشهد أن يأتي باكمل الروايات
 ويقول كلما ثبت هذا مرة وهذا مرة واما التلخيص فانه يستلزم احداث صفة في التشهد
 لم ترد مجموعة في حديث واحد وسابقة الى معنى ذلك ابن القيم * وقد كان صلى الله

عليه وسلم يدعوني في الصلاة اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة
المسيح الدجال وأعوذ بك من فتنة الحيا وفتنة الممات اللهم وأعوذ بك من المأثم
والمغرم فقال له فائل ما أكثر ما تستعيذ من المغرم فقال ان الرجل اذا غرم حدث
فكذب ووعده فأخلف رواه البخاري ومسلم من رواية عائشة قال ابن دقيق
العيذ فتنة الحيا ما يعرض للانسان مدة حياته من الاقتتان بالدينا والشهوات
والجهالات وأعظمها والعباد بالله تعالى أمر الخاتمة عند الموت وفتنة الممات يجوز
ان يراد بها الفتنة عند الموت أضيفت اليه لقربها منه ويجوز ان يكون المراد بها
فتنة القبر ولا يكون مع هذا الوجه متكررا مع قوله عذاب القبر لان العذاب مرتب
على الفتنة والسبب غير المسبب وروى الحكيم الترمذي في نوادر الاصول عن
سفيان الثوري ان الميت اذا سئل من ربك تراءى له الشيطان فيشير الى نفسه اني
أنا ربك فلهذا ورد سؤال التثبيت له حين يسأل وقد استشكل دعاؤه صلى الله
عليه وسلم بما ذكر مع انه مغفور له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأجيب بأجوبة منها
انه قصد التعليم لا التمهيد ومنها ان المراد السؤال منه لا قتله فيكون المعنى هنا أعوذ بالله
لا متي ومنها سلوك طريق التواضع وإظهار العبودية والتزام خوف الله وأعظامه
والافتقار اليه وامتنال أمره في الرغبة اليه ولا يمتنع تكرير الطلب مع تحقق الاجابة
لان في ذلك تحصيل الحسنات ورفع الدرجات وفيه تحريض لا قتله على ملازمة ذلك
لانه اذا كان مع تحقق المغفرة لا يترك التضرع فن لم يتحقق ذلك أخرى بالملازمة
وناما الاستعاذة من فتنة الدجال مع تحققه أنه لا يدركه فلا اشكال فيه على الوجهين
الاولين وقيل على الثالث يحتمل ان يكون ذلك قبل ان يتحقق عدم ادراكه ويدل
عليه قوله في الحديث الآخر عند مسلم ان يخرجوا أنا فيكم فأنه يجهجه الحديث والله
أعلم وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول بعد انتهد
اللهم اني أعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة
الدجال الا عور وأعوذ بك من فتنة الحيا والممات رواه أبو داود وعن علي بن أبي
طالب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول ما بين التشهد والتسليم اللهم اغفر لي
ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أسرفت وما أنت أعلم به مني أنت
المقدم وأنت المؤخر لا اله الا انت رواه مسلم وغيره وهو في رواية له واذا سلم قال
اللهم اغفر لي ما قدمت الخ ويجمع بينهما يحمل الرواية الثانية على ارادة السلام
لان مخرج الطريقتين واحد وأورده ابن حبان بلفظ كان اذا فرغ من الصلاة وسلم
وهذا ظاهر في أنه بعد السلام ويحتمل أنه كان يقول ذلك قبل السلام وبعده وسيأتي

الجواب عما استشكل في دعائه عليه الصلاة والسلام بهذا الدعاء في أدعيته صلى الله عليه وسلم ان شاء الله تعالى وخاصل ما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم من المواضع التي كان يدعو بها في داخل صلاته ستة مواطن الاول عقب تكبيرة الاحرام كما في حديث أبي هريرة في الصحيحين اللهم يا عديني وبين خطاياي الحديث ونحوه * الثاني في الركوع كما في حديث عائشة عند الشيخين كان يكثر ان يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي * الثالث في الاعتدال من الركوع كما في حديث ابن أبي أوفى عندهم سلم انه كان يقول بعد قوله من شيء بعد اللهم طهرني بالثلج والبرد والماء البارد * الرابع في سجوده وهو أكثر ما كان يدعو فيه وأمر به * الخامس بين السجدين اللهم اغفر لي الخ * السادس في التشهد وكان أيضا يدعو في القنوت وفي حال القراءة اذا مر بآية رجعة سأل واذا مر بآية عذاب استعاذ وتقدم كل ذلك والله أعلم

(الفرع الرابع عشر في ذكر تسليمه صلى الله عليه وسلم من الصلاة) *

كان صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه وعن شماله حتى يرى بياض خده رواه مسلم والنسائي من حديث عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه وفي حديث ابن مسعود كان صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه وعن يساره السلام عليكم ورحمة الله رواه اترمذي وزاد أبو داود حتى يرى بياض خده * وفي رواية النسائي حتى يرى بياض خده من ههنا وبياض خده من ههنا الحديث وهذا كان فعله الراتب رواه عنه خمسة عشر صحابيا * وهم عبد الله بن مسعود * وسعد بن أبي وقاص * وسهل بن سعد * ووائل بن حجر * وأبو موسى الأشعري * وحذيفة بن اليمان * وعمار بن ياسر * وعبد الله بن عمر * وجابر بن سمرة * والبراء بن عازب * وأبو مالك الأشعري * وطلح بن علي * وأوس بن أوس * وأبو ثور * وعدي بن عمرو * هذا مذهب الشافعي وأبي حنيفة وأحمد والجمهور ومذهب مالك في طائفة المشرع تسليمة ودليل مذهبنا ما تقدم واقاما روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمة واحدة تلقاء وجهه فلم يثبت من وجه صحيح وأجود ما في ذلك حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمة واحدة السلام عليكم يرفع بها صوته حتى يوقظنا وهو حديث معلول وهو في السنن لا يكتفي في قيام الليل والذين رووا عنه التسليمة ين رووا ما شاهدوا في الغرض والنقل وحديث عائشة ليس هو صريحا في الاقتصار على تسليمة واحدة بل أخبرت أنه كان يسلم تسليمة واحدة يوقظهم بها ولم تنف الاخرى بل سكنت

عنها وليس سكوتها عن إمامة قدما على رواية من حفظها ورضيها وهم أكثر عددا
وأحاديثهم أصح والله أعلم واختلف في التسليم فقال مالك والشافعي وأحمد
وجهور العلماء أنه فرض لا تصح الصلاة إلا به وقال أبو حنيفة والثوري والاوزاعي
سنة لو ترك صحت صلاته وقال أبو حنيفة لو فعل منافيا للصلاة من حدث أو غيره
في آخرها صحت صلاته واحتج بأنه عليه الصلاة والسلام لم يعلمه إلا عرابي حين علمه
وأحيات الصلاة واحتج الجمهور بحديث أبي داود مفتاح الصلاة الطهور وتحليلها
التسليم وكان صلى الله عليه وسلم إذا قام في الصلاة طأ طأ رأسه رواه أحمد وكان
لا يبصره إشارته وكان قد جعل الله قرعة عينه في الصلاة كما قال وجعلت قرعة
عيني في الصلاة رواه النسائي ولم يكن يشغله عليه الصلاة والسلام ما هو فيه عن
مراعاة أحوال المؤمنين مع كمال إقباله وقربه من ربه وحضور قلبه بين يديه وكان
يدخل في الصلاة فيريد أطالها فيسمع بكاء الصبي فيتجاوز في صلاته مخافة أن يشق
على أمه رواه البخاري وأبو داود والنسائي وكان يؤم الناس وهو حامل إمامة
بنت أبي العاص بن الربيع على عاتقه رواه مسلم وغيره قال النووي وهذا يدل
لمذهب الشافعي رحمه الله ومن وافقه أنه يجوز جل الصبي والصبية وغيرهما من
الحيوان في صلاة الفرض والنفل للإمام والمأموم والمنفرد ووجه أصحاب مالك رحمه
الله على النافذة ومنعوا جواز ذلك في الفريضة وهذا التأويل فاسد لأن قوله يؤم
الناس مريح وكالصريح في أنه كان في الفرض وأدعى بعض المالكية أنه منسوخ
وبعضهم أنه خاص به صلى الله عليه وسلم وبعضهم أنه كان لضرورة وكأها مردودة
ولادليل عاينها ولا ضرورة اليها بل الحديث صحيح صريح في جواز ذلك ونيس فيه
ما يخالف الشرع لأن الآية طاهر وما في خوفه من النجاسة عفو عنها لكونه
في معدنه وثياب الأطفال وأجسادهم محمولة على الطهارة ودلائل الشرع متظاهرة
على هذا والأفعال في الصلاة لا تبطلها إذا قلت أو تفرقت وفعله عليه الصلاة
والسلام للجواز وتبيينها على هذه القواعد التي ذكرتها وهذا برده ما ادعاه أبو سليمان
الخطابي أن هذا الفعل يشبه أن يكون بغير عمد لمجملها في الصلاة لكنها كانت تتعلق به
عليه الصلاة والسلام فلم يدفعها فإذا قام بقيت معه قال ولا يترهم أنه جازها ووضعها
مرة بعد أخرى لأنه عمل كثير ويشغل القلب وإذا كان علم الخبيصة يشغله فكيف
لا يشغله هذا كلام الخطابي وهو باطل ودعوى مجردة وبما يرد قوله في صحيح
مسلم فإذا قام جازها وإذا رفع من السجود أعادها وقوله في رواية غير مسلم خرج حاملا
إمامة وصلى وذكر الحديث وأما قصة الخبيصة فإنها تشغل القلب بلا فائدة

وحمل أمانة لا نسلم أنه يشغل القلب وإن شغفه فيترتب عليه فوائد وبيان قواعدهما
 ذكرناه وغيره فاحتمل ذلك الشغل لهذه الفوائد بخلاف الخبيصة والاصواب الذي
 لا يعدل عنه إن الحديث كان للبيان والتنبيه على هذه القواعد فهو جائز لنا وشرع
 مستمر إلى يوم القيامة والله أعلم انتهى وكان صلى الله عليه وسلم يصلي فيصلي
 الحسن أو الحسين فيركب على ظهره فيطيل السجدة كراهية أن يلقبه عن ظهره
 وكان برد السلام بالإشارة على من يسلم عليه وهو في الصلاة قال جابر يعني رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لحاجة فأدركته وهو يصلي فسلمت عليه فأشار إلى **هـ** رواه
 مسلم وقال عبد الله بن مسعود لما قدمت من الحبشة أتيت النبي صلى الله عليه
 وسلم وهو يصلي فسلمت عليه فأومأ برأسه رواه البيهقي وكان يصلي وعائشة معترضة
 بينه وبين القبلة فإذا سجد غمزا بيده فقبضت رجليها وإذا قام بسدتها **هـ** رواه
 البخاري وكان صلى الله عليه وسلم لا يلتفت في صلاته وفي البخاري عن عائشة
 قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الالتفات في الصلاة فقال هو
 اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد وروى أبو داود من حديث سهل بن
 الحنظلية أنه صلى الله عليه وسلم قال يوم حنين من يحرسنا الليلة قال أنس بن أبي
 مرثد الغنوي أنا يا رسول الله قال أركب فركب فرساله فقال استقبل هذا الشعب
 حتى تكون في أعلاه فلما أصبحنا توب بالصلاة فجعل صلى الله عليه وسلم يصلي وهو
 يلتفت إلى الشعب حتى إذا قضى الصلاة قال أبشروا قد جاء فارسكم فهذا الالتفات
 من الاشتغال بالجهاد في الصلاة وهو يدخل في مداخل العبادات كصلاة الخوف
 وقريب منه قول عمر رضي الله عنه أني لأجهز الجيش وأنا في الصلاة فهذا جمع
 بين الصلاة والجهاد ونفاير التفكير في معاني القرآن واستخراج كنهه والعلم منه
 وكان صلى الله عليه وسلم يصلي فعرض له الشيطان أن يقطع عليه صلاته فأخذه
 وخنقه حتى سال لعابه على يديه وروى مطرف بن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال
 أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي ولجوفه أزيز كأزيز المرجل يعني يبكي
 وفي رواية وأصدره أزيز كأزيز الرحا من البكاء **هـ** رواه أحمد ولم يكن صلى الله عليه
 وسلم يغمر عينيه في صلاته وعن أنس قال كان قرأ لعائشة سترت به جانب
 بيتها فقال صلى الله عليه وسلم أميطي عنا قرأك هذا فإنه لا تزال تصاوير تعرض لي
 في صلاتي رواه البخاري ولو كان يغمر عينيه لمسا عرضت له في صلاته وقد اختلف
 الفقهاء في كراهيته والحق أن يقال إن كان تفتيح العين لا يخل بالخشوع فهو أفضل
 وإن كان يحول بينه وبين الخشوع كأن يكون في قبلته زخرفة أو غيرها مما يشغل

قلبه فلا يكره التغميض قطعا بل ينبغي ان يكون مستقبيا في هذه الحالة وقد كانت
صلاته صلى الله عليه وسلم متوسطة عارية عن الغلو كالوسوسة في عقد النية ورفع
الصوت بها والجهر بالاذكار والدعوات التي شرعت سراوة وبل ما السنة تخفيفه
كالتمسك بالاول الى غير ذلك مما يفعله كثير مما ابتلى بداء الوسوسة عاقلانا الله منها
وهي نوع من الجنون ومسا حبا بل لا ريب مبتدع مستنبط في أفعاله وأقواله شيئا
لم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم ولا أحد من أصحابه وقد قال عليه الصلاة والسلام
ان خير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم وشر الامور محدثاتها وعنه أيضا
واياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار
ومما نسب لامام الحرمين الوسوسة نقص في العقل أو جهول باحكام الشرع ومن
غرائب ما يقع لهؤلاء الموسوسين ان بعضهم يشتغل بتكرير الطهارة حتى تقوته
الجماعة ودرجاته الوقت ومنهم من يشتغل بالنية حتى تقوته التكبير الاولى
وربما تقوته ركعة أو أكثر ومنهم من يحلف انه لا يزيد على هذه التكبير ثم يكذب
ثم من الهب ان بعضهم يتوسوس في حال قيامه حتى يركع الامام فاذا خشى فوات
الركوع كبر سريعا وأدركه فن لم يحصل له النية في القيام الطويل حال فراغ باله
فكيف حصلت له في الوقت الضيق مع شغل باله بفوات الركعة ومنهم من يكسر
التلفظ بالكبير حتى يشوش على غيره من المأمومين ولا ريب ان ذلك مكروه ومنهم
من يزعم ان ضاءه ويحني جبهته ويقوم عروق عينيه ويصرخ بالتكبير كأنه يكبر
على المدق ومنهم من يغسل عضوه غسلا يشاهده بصره ويكبر ويقرأ بلسانه
ويسمع بأذنه ويعلم بقلبه ومع ذلك يصدق الشيطان في انكاره يقين نفسه وحده
لما رآه بصره وسمعه بأذنه وقد سأل رجل أبا الوفاء بن عقيل فقال اني أكبر وأقول
ما كبرت واغسل العضو في الوضوء وأقول ما غسلته فقال ابن عقيل دع الصلاة
فانه لا تجب عليك فقال له كيف ذلك فقال لان النبي صلى الله عليه وسلم قال رفع
القلم عن المجنون حتى يفيق ومن يكبر ثم يقول ما كبرت فليس بعاقل والمجنون
لا تجب عليه الصلاة فن أراد التخلص من هذه البلية فليتبع سنة نبيه صلى الله عليه
وسلم السنة ويقتدي بجملة الخيرية فان غلبه الامر وضاعت عليه المسالك فليتضرع
الى الله ويبتل اليه في كشف ذلك

❦ (الفرع الخامس عشر في ذكر قنوته صلى الله عليه وسلم) ❦

ليعلم ان القنوت يطلق على القيام والسجود ودوام العبادة والدعاء والتسبيح
والخضوع كما قال تعالى وله من في السموات والارض كل له فانتون وقال تعالى آمن

هو قانت آناه الليل ساجدا لوقائما الآية وقال تعالى وصدقت بكلمات ربها وكتبه
 وكانت من القانتين والمراد به هنا الدعاء في الصلاة في محل مخصوص من القيام وهو
 أنس قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سبعة من رجاله يقال لهم القراءة فعرض لهم
 حيان من سليم رعل وذ كوان عند بئر يقال لها بئر معونة فقتلوه ثم فدعا عليهم النبي
 صلى الله عليه وسلم شهرا في صلاة الغداة وذلك بدأ القنوت وما كنا نقتت قال عبد
 العزيز بن صهيب فسأل رجل أنسا عن القنوت أبعد الركوع أو عند فراغ
 القراءة قال بل عند فراغ القراءة ۞ وفي أخرى قنت شهرا بعد الركوع يدعو
 على أحياء من العرب ۞ وفي أخرى قنت شهرا بعد الركوع في صلاة الصبح يدعو
 على رعل وذ كوان ويقول عصية عصت الله ورسوله ۞ وفي أخرى بعث رسول
 الله صلى الله عليه وسلم سرية يقال لهم القراءة فأصيبوا فبادر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وجد على شيء ما وجد عليهم فقتل شهرا في صلاة الفجر هذه رواية
 البخاري ومسلم والبخاري كان القنوت في المغرب والفجر وفي رواية أبي داود
 والنسائي قنت في صلاة الصبح بعد الركوع ۞ وفي أخرى قنت شهرا ثم تركه
 وفي أخرى للنساء قنت شهرا لعل رعا لود كوان وحيان وعن ابن عباس قنت
 صلى الله عليه وسلم شهرا متتابعاً في الظهر والعصر والمغرب والعشاء وصلاة الصبح
 في دبر كل صلاة إذا قال سمع الله لمن حده من الركعة الأخيرة يدعو على أحياء من
 سليم على رعل وذ كوان وعصية ويؤمن من خلقه رواه أبو داود وعن ابن عمر أنه
 سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة
 من الفجر يقول اللهم العن فلانا وفلاناً وما يقول سمع الله لمن حده ربنا
 ولك الحمد فأنزل الله عليه آية من الآيات إلى قوله فأنهم ظالمون رواه
 البخاري وعن أبي هريرة لما رفع صلى الله عليه وسلم رأسه من الركعة الثانية قال
 اللهم أنج الوليد بن الوليد وسلطة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة والمستضعفين بمكة
 اللهم أشدد وطأتك على مضر اللهم أجهلها عليهم سنين كسني يوسف وفي رواية
 في صلاة الفجر وفي رواية ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما أنزل الله تعالى ليس لك من الأمر
 شيء رواه البخاري ومسلم وعن البراء كان صلى الله عليه وسلم يقنت في الصبح
 والمغرب رواه مسلم والترمذي ولا يداود في صلاة الصبح ولم يذكر المغرب وعن
 أبي مالك الأشعبي قال قلت لأبي بابت أنك قد صليت خلف رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان وعلي بن أبي طالب ههنا بالكوفة خمس سنين
 أكانوا يقتنون قال أي بني حدثت رواه الترمذي وعن سعيد بن جبير قال أشهد أني

سمعت ابن عباس يقول ان القنوت في صلاة الفجر بدعة روى الدارقطني قال بعض
 العلماء والصواب انه صلى الله عليه وسلم قنت وترك وكان تركه للقنوت أكثر
 من فعله فانه انما قنت عند النوازل للدعاء اقوم والدعاء على آخرين ثم تركه لما
 قدم من دعائهم وخلصوا من الاسر واسلم من دعا عليهم فجاؤا ثابري وكان قنوته
 لعارض فلما زال العارض ترك القنوت ولم يكن مختصا بالفجر بل كان يقنت
 في صلاة الفجر والمغرب ذكره البخاري في صحيحه عن انس وذكره مسلم عن البراء
 وصح عن أبي هريرة انه قال والله لا انا اقربكم صلاة من صلاة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انه كان يقنت في الركعة الاخيرة من الصبح بعدما ينزل سمع الله لمن
 حده وقال ابن أبي فديك ولا ريب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك ثم
 تركه فهذا رد على القائل بكونه القنوت في الفجر مطلقا عند النوازل وغيرها
 ويقولون هو منسوخ وفعله بدعة ❦ وأهل الحديث متوسطون بين هؤلاء وبين
 من استحبوه ويقولون فعله سنة وتركه سنة ولا يذكرون على من دارم عليه
 ولا يكرهون فعله ولا يروونه بدعة ولا فاعله مخالفا للسنة من قنت فقد أحسن ومن
 ترك فقد أحسن انتهى ومذهب الشافعي رحمه الله تعالى ان القنوت مشروع
 في صلاة الصبح دائما في الاعتدال من تانية صلاة الصبح ❦ لما رواه انس ما زال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت في الفجر حتى فارق الدنيا ❦ رواه أحمد وغيره
 قال ابن الصلاح قد حكم بعفته غير واحد من الحفاظ منهم الحافظ البيهقي
 وأبو عبد الله محمد بن علي البخني وفي البيهقي العمل بمقتضاه عن الخلفاء الاربعة قال
 بعضهم أجمعوا على أنه صلى الله عليه وسلم قنت في الصبح ثم اختلفوا هل تركه
 فتمسك بما أجمعوا عليه حتى يثبت ما اختلفوا فيه انتهى ❦ وما حديث ابن أبي
 فديك عن عبد الله بن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة قال كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الثانية من
 صلاة الصبح يرفع يديه ويدعو بهذا الدعاء اللهم اهدني فيمن هديت الخ فقال
 ابن القيم في زاد المعاد ما أبين الاحتجاج به لو كان صحيحا أو حسنا ولكن لا يحتج به بعد
 الله هذا وان كان الحاكم صحيح حديثه في القنوت انتهى ❦ وهذا الحديث رواه
 الحاكم وصححه ورواه عليه كما قاله ابن القيم وقد اتفقوا على ضعف عبد الله بن سعيد
 وعن ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم يقنت في صلاة الصبح وفي وتر الليل هؤلاء
 الكلمات اللهم اهدني فيمن هديت أخرجه محمد بن نصر في كتاب قيام الليل والصبح
 انه لا يقنت فيه دعاء مخصوص بل يحصل بكل دعاء وفيه وجه انه لا يحصل

الا بالدعاء المشهور وهو اللهم اهدي قمين هديت وه قمين غايت وتولي قمين
 توليت وبارك لي فيما اعطيت واني شرما قضيت فانك تقضي ولا يعجزني عذلي وانه
 لا يذل من واليت تباركت ربنا وتعاليت رواه ابوداود والترمذي والنسائي من
 حديث الحسن بن علي قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات اقولهن
 في الوتر فذكره واسنادهم صحيح قال البيهقي قد صحح ان تعليم هذا الدعاء وقع لقنوت
 صلاة الصبح وقنوت الوتر انتهى **✽** وقوله فانك تقضي بالغيا وبالواو في قوله وانه
 لا يذل وربنا قبل وتعاليت الا ان الغاء لم تقع في رواية أبي داود وزاد البيهقي بعد قوله
 انه لا يذل من واليت ولا يعجز من عاديته وزاد ابن أبي عامر في كتاب التوبة
 نستغفرك اللهم وتوب اليك وتسبب الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في آخره لان النساء يقدروا من حديث الحسن بن علي **✽** صحيح أو حسن كما قاله
 في شرح المذهب ولغظه أي النساء صلى الله عليه وسلم في النبي وجزم في الاية كارباسحباب
 الصلاة على الآل والسلام وخالفه صاحب الاقليد فقال اما ما وقع في كتاب
 أصحابنا من زيادة وسلم وما يعتاده الاثمة الا ان من ذكر الآل والازواج والاصحاب
 فكل ذلك لا أصل له **✽** قلت وعبرة النووي في الاذكار يستحب ان يقول
 عقب هذا الدعاء اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم فقد جاء في حديث النساء
 باسناد حسن وصلى الله على النبي انتهى **✽** وتمقب بأن لفظ الدعوى خلاف
 الدليل وتزيد عليه ذكر الآل والتسليم **✽** نعم وقعت الزيادة في الراعي والرويانى
 ممرقة لحديث الحسن بن علي عند النساء اكنها ليست عنده في رواية أحد من
 الرواة عنه على أن لفظ وصلى الله على النبي زائد على رواية الترمذي وهي زيادة
 غريبة غير ثابتة لا بل عبد الله بن علي أحد رواة لاه غير معروف وعلى تقدير
 أن يكون هو عبد الله بن علي بن الحسن بن علي فهو منقطع لانه لم يسمع من جده
 الحسن بن علي فقد تبين أنه ليس من شرط الحسن لانقطاعه اولها القراوية ولم
 تغير الزيادة بحديثها من وجه آخر وحديثه قد تبين شذوذهما على ما لا يخفى **✽** نعم
 أصل الحديث الى آخره وتعاليت حسن لاعتقاده برواية الترمذي وغيره بخلاف
 الزيادة اذ لم يقب في غيره وحيث سبنا الصلاة على الآل على ما جزم به النووي
 فبقي عندهما في القنوت بعضا قال في المجموع عن البغوى **✽** كره اطالة القنوت
 كالشهر الاول وهو ظاهر على ما صححه فيه وفي تحقيقه في باب سجود السهم ومن
 أن الاصل ركعتان طويل أما على ما صححه فيهما في صلاة الجماعة من أنه قد يركعهما
 مائتين المئتين والروضة فقدية سال القياص البطلان لان طول الركعتين القصير

مبطل ويجب اب جعل ذلك على غير محل القنوت اذ البحتوى نفسه القائل بمرامة
 الاطالة قائل بأن تطويل الركن القصر مبطل محله ويسن للمنفرد والامام برضى
 المصنوعين الجمع في قنوت التربين القنوت السابق وبين قنوت عمرو وهو اللهم انا
 نستعينك الخ والاولى تاخير عن القنوت السابق ويسن رفع يديه رواء البيهقي
 باسناد جيد قال في المجموع وفي سنن مسج وجهه ما وجهان أشهرهما انهم وأصحهما لا
 قال البيهقي ولا أحفظ في مسنده عن أحد من السلف شيأوان روى عن بعضهم
 في الدعاء خارج الصلاة ومسح غير الصدر كالصدر مكرره وقال النووي
 في الاذكار اختلف أصحابنا في رفع اليدين في القنوت ومسح الوجه به ما على ثلاثة
 أوجه أحدها يستحب رفعهما ولا يمسح الوجه به والثاني يرفع ويمسح الثالث
 لا يمسح ولا يرفع واتفقوا على أنه لا يمسح غير الوجه من الصدر ونحوه بل قالوا ذلك
 مكرره انتهى ويجهز الامام دون المنفرد بالقنوت وان كانت الصلاة مبرية للاتباع
 رواء البخاري قال الماوردي ويكن جهره به دون جهره بالقراءة فان سمعه
 المأموم آمن كما كانت الصحابة يؤمنون خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في ذلك رواء أبوداود باسناد حسن ورواؤه في الثناء سرا أو يسكت لانه ثناء أو ذكر
 لا يليق به التأمين والدعاء يشمل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيؤمن فيها
 صرح به الطبري وان لم يسمع المأموم قنوت الامام قنت معه سرا ككيفية الاذكار
 والدعوات ولا قنوت لغيره وتروى في النزلة من خوف أو قحط أو وباء أو جراد
 أو نحوها فيستحب ان يقنت في مكتوبة غير الصبح لا منذرقة وصلاة جنازة ونافلة
 وفي البخاري من حديث أبي هريرة انه صلى الله عليه وسلم جهرا بالقنوت
 في النزلة انتهى لمختصا من شرح البهجة لشيخ الاسلام أبي يحيى زكريا الانصاري
 مع زيادة من غيره والله أعلم

الفصل الرابع في سجوده صلى الله عليه وسلم للسهو في الصلاة

اعلم ان السهو هو الغفلة عن الشيء وذهاب القلب الى غيره قاله الازهرى وفرق
 بعضهم فيما حكاه للقاضي عياض بين السهو والنسيان من حيث المعنى وزعم ان
 السهو جائز في الصلاة على الانبياء عليهم الصلاة والسلام بخلاف النسيان قال
 لان النسيان ذفلة وافة والسهو انما هو شغل فكان النبي صلى الله عليه وسلم
 يسهو في الصلاة ولا يغفل عنها وكان يشغله عن حركات الصلاة ما هو في الصلاة شغلا
 به الا غفلة عنها انتهى قال ابن ككلدى وهو ضعيف من جهة الحديث ومن جهة
 الله انما من جهة الحديث فلما ثبت في الحديث من قوله صلى الله عليه وسلم انما انا

بشره **ما**كم أنسى كما نذرون وأما من جهة اللغة فنقول الأزهرى المسمى وقوله
قول الجوهري وشيرة وقال في النهاية السهو في الشيء تركه عن يسهل والسهو
عنه تركه مع العداوة وفرق حسـن دقيق وبه يظهر الفرق بين السهو الذي وقع
من النبي صلى الله عليه وسلم غير مرة والسهو عن الصلاة الذي ذم الله فاعله وقد
كان سهواً صلى الله عليه وسلم من إتمام نعم الله على أمته وإكمال دينهم ليقصدوا به
فيما يشهد له لم عند السهو وهذا معنى الحديث المنقطع الذي في الموطأ الآتي
المتنبية عليه إن شاء الله تعالى إنما أنسى أو أنسى لاسن فكان صلى الله عليه
وسلم بنفسه فيترتب على سهوه أحكام شرعية تجري على سهو أمته إلى يوم القيامة
واختلف في حكمه فقال الشافعية والمالكية مسنون كره وعن المالكية قول
آخر السهو لا ينقص واجب دون الزيادة وهو من المناهضة التفصيل بين الواجبات
فيجب تركها سهواً وبين القولية فلا يجب وكذا يجب إذا سمى بزيادة فعل أو قول
يطلعه **عده** وعن الحنفية واجب كله وحتم عليه قوله عليه الصلاة والسلام
في حديث ابن مسعود عن عبد الجباري ليسجد سجدتين والامر لا وجوب وقد ثبت من
فعله عليه الصلاة والسلام وأفعاله في الصلاة مبهولة على البيان وبيان الواجب
واجب ولا سيما مع قوله عليه الصلاة والسلام صلوا كما رأيتموني أملى انتهى رقد
ورد عنه صلى الله عليه وسلم السهو على قسمين الأول السهو قبل التسليم **وهو**
الأعرج عن عبد الله بن مالك بن بحينة أنه قال صلى بنار رسول الله صلى الله عليه
وسلم ركعتين من بعض الصلوات ثم قام فلم يجلس فقام الناس فلما قضى صلاته
ونظرنا عليه كبر قبل التسليم فسجد سجدتين وهو جالس ثم سلم رواه البخاري
وفي روايته عن يحيى بن سعيد عن عبد الله بن بحينة أيضاً أنه قال إن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قام من اثنتين من الظهر لم يجلس بينهما فلما قضى صلاته سجد
سجدتين ثم سلم بعد ذلك وفي روايته أيضاً عن الأعرج عنه إن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قام في صلاة الظهر وعليه جالس فلما أتم صلاته سجد سجدتين **يكبر**
في كل سجدة وهو جالس قبل أن يسلم وسجد هما الناس **وهو** كان ما نسي من
الجلوس ورواه مسلم أيضاً وأزاد الأضحاك عن الأعرج عنه ابن خزيمة بعده قوله ثم
قام فلم يجلس فسجدوا به قضى حتى فرغ من صلاته وفي رواية الترمذي قام في الظهر
وعليه جالس فلما أتم صلاته سجد سجدتين يكبر في كل سجدة وهو جالس قبل أن
يسلم وفي هذا شروعية سهو السهو وأنه سجدتان فلو اقتصر على سجدة واحدة
سأهيا لم يلزمه شيء أو عامداً بطلت صلاته لأنه تعدد الأتيان بسجدة واحدة فليست

مشروعة وأنه يكبر لهما كما يكبر في غيرهما من السجود واستدل به على أن سجود
 السجود قبل السلام ولا حجة فيه لا يكون جميعه كذلك نعم برّد على من زعم أن جميعه
 بعد السلام كالحنفية واستدل به أيضا على أن المأموم يسجد مع الإمام إذا سجد
 الإمام وإن لم يسه المأموم وأن سجود السجود لا تشهد بعده وأن محله آخر الصلاة
 فلا سجود للسجود قبل أن يتشهد ساهيا أعاد عند من يوجب التشهد الأخير وهم
 الجهمي وروفيه أن من سجد عن التشهد الأول حتى قام إلى الركعة ثم ذكر
 لا يرجع فقد سجدوا به صلى الله عليه وسلم كما في رواية ابن خزيمة فلم يرجع
 فلو تعمّد المصلي الرجوع بعد تلبسه بالركن بطلت صلاته عند الشافعي

✽ (القسم الثاني في السجود بعد السلام) ✽

عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر
 أو العصر وسلم من ركعتين فقال له ذواليد بن الصلاة يا رسول الله انقصت فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم لا صحابه أحق ما يقول هذا قالوا نعم فصلى ركعتين أخرين
 ثم سجد سجدتين قال سعد ورايت عروة بن الزبير صلى من المغرب ركعتين وسلم
 وتكلم ثم صلى ما بقي منها وسجد سجدتين وقال هكذا فعل النبي صلى الله عليه وسلم
 رواه البخاري وقوله صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ظاهري أن أبا هريرة
 حضر القصة ووجه الطحاوي على المجازة فقال المراد به صلى بالمسلمين وسبب ذلك
 قول الزهري أن صاحب القصة استشهد يدركان مقتضاه أن تكون القصة وقعت
 قبل بدر وقبل اسلام أبي هريرة بأكثر من خمس سنين لكن اتفق أئمة الحديث
 كما نقله ابن عبد البر وغيره على أن الزهري وهم في ذلك وسببه أنه جعل القصة
 لذى الشمالين وذو الشمالين هو الذي قتل بيدرس وهو خزاعي واسمه عمير وأما
 ذواليدين فتأخر بعد النبي صلى الله عليه وسلم بمدة لأنه حدث هذا الحديث بعد
 النبي صلى الله عليه وسلم كما أخرجه الطبراني وغيره وهو سلمى واسمه الخرباق كما
 سيأتي فلما وقع عند الزهري بلغظ فقام ذو الشمالين وهو يعرف أنه قتل به در قال
 لأجل ذلك أن القصة وقعت قبل بدر وقد جوز بعض الأئمة أن تكون القصة
 وقعت لكل من ذى الشمالين وذى اليمين وأن أبا هريرة روى الحديثين فأرسل
 أحدهما وهو قصة ذى الشمالين وشاهد الأخرى وهي قصة ذى اليمين وهذا
 محتمل في طريق الجمع وروى البخاري أيضا عن ابن سيرين عن أبي هريرة
 قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي المشي قال محمد بن سيرين
 وأكثرتني العصر ركعتين ثم سلم ثم قام إلى خشبة في مقدم المسجد فوضع يده

عليهم اوفيهم أبو بكر وعمر فهايان يكلماه وخرج شرعان الناس فقالوا قصرت الصلاة
ورجل يدعو النبي صلى الله عليه وسلم ذا اليمين فقال أنسيت أم قصرت الصلاة
فقال لم أنس ولم تقصر فقال بلى قد نسيت فصلى ركعتين ثم سلم فكبّر فسجد مثل سجوده
أو أطول ثم رفع رأسه وكبر ثم وضع رأسه فكبّر وسجد فسجد مثل سجوده
أو أطول ثم رفع رأسه وكبر وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم صلى العصر فسلم من ثلاث ركعات ثم دخل منزله فقام إليه وجل يقال له
الخرباق وكان في يديه طول فقال يا رسول الله فذكر صفة وخرج غضبان يجر
رداءه حتى انتهى إلى الناس فقال أصدق هذا قالوا نعم فصلى ركعة ثم سلم ثم سجد
سجدتين ثم سلم رواه مسلم وهو من أفراد لم يروه البخاري ورواه أحمد وأبو داود
والخرباق بكسر الخاء المهملة وسكون الراء بعدها موحدة وآخره طاف هو اسم ذي
اليمين كما ذهب إليه الأكثر وطول يديه يمكن أن يحمل على الحقيقة أو كناية عن
طوله ما بالهمل أو البذل قال الحافظ ابن حجر الظاهر في نظري توحد حديث أبي
هريرة وإن كان قد جنح ابن خزيمة ومن تبعه إلى تعدد هذه القصة والحامل لهم
على ذلك اختلاف الواقع في السياقين في حديث أبي هريرة أن السلام وقع
من اثنتين وأنه صلى الله عليه وسلم قام إلى خشبة في المسجد وفي حديث عمران
هذا أنه سلم من ثلاث وأنه دخل منزله لما فرغ من الصلاة فاما الأول فقد
حكى كيكادى العلافي أن بعض شيوخه حمله على أن المراد به أنه سلم في ابتداء
الركعة الثالثة واستبعده ولكن طريق الجمع يكتفي فيها بأدنى مناسبة
وليس بأبعد من دعوى تعدد القصة فانه يلزم منه كون ذي اليمين في كل مرة
استفهم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك واستفهم النبي صلى الله عليه وسلم
الصحابة عن صحة قوله وأما الثاني فلعل الراوي لما رآه تقدم من مكانه إلى جهة
الخشبة ظن أنه دخل منزله لكون الخشبة كانت في جهة منزله فان كان كذلك
والأفرواية أبي هريرة أرجح لموافقة ابن عمر على سياقه كما أخرجه الشافعي
وأبو داود وابن ماجه وابن خزيمة انتهى وعن معاوية بن حديج بضم الحاء
المهملة أخرجه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يوما فانصرف وقد بقي من
الصلاة ركعة فأدركه رجل فقال أنسيت من الصلاة ركعة فرجع فدخل المسجد
فأمر بلالا فأقام الصلاة فحلى بالناس ركعة فأخبرت بذلك الناس فقالوا أو تعرف
الرجل قلت لا إلا أن أراه فري فقلت هو هذا فقالوا هذا طلحة بن عبيد الله رواه
أبو داود والبيهقي في سننهما وابن خزيمة في صحيحه ومن الصلاة المغرب وقال ابن

الحديث قال فكبرتم كبراً وسجدتم سجدة وهذا أثره من قال لا بد من تكبيره الاحرام
في سجد السجود بعد السلام والوجه هو على الاحتفاء بتكبيره السجود وهو ظاهر
غالب الاحاديث وقال أبو داود لم يقل أحد كبرتم كبراً لاجساد من زيد فلما شارب
الى شد هذه الزيادة ويحتمل ان تكون الحشبة المذكورة في هذا الحديث
الجدع الذي كان عليه الصلاة والسلام يستند اليه قبل اتخاذ المنبر وانما وقع
الاستغفار من قسرت الصلاة لان الزمان كان زمان النسخ وقوله فقال لم أنس ولم
تقصص صريح في نفي النسيان ونفي القصور وفيه تفسير لما مراد بقوله في رواية أبي سفيان
ما تقدمت كل ذلك لم يكن وتأيد لما قاله أصحاب المعاني بأن لفظة كل اذا تقدمت
وعقبها النفي كان نفي الكل فرد لا للجموع بخلاف ما اذا نكرت كأن يقول
لم يكن كل ذلك ولهذا أجاب ذوالدين في رواية أبي سفيان بقوله قد كان بعض ذلك
وأجابه في هذه الرواية بقوله بل قد نسيت لأنه لما نفي الامرين وكان مقروءاً عند
الصلابة أن السهو وغيره انزع عليه في الامور البلاغية جزم بوقوع النسيان لا القصور
وهو وجه لمن قال ان السهو وجازع على الاتياء عليهم الصلاة والسلام فيما طريقه
التشريع قال ابن دقيق العيد وهو قول عامة العلماء والنظار وشذت طائفة
فقالوا لا يجوز على النبي السهو وهذا الحديث يرد عليهم يعني حديث ابن مسعود
فان فيه انما نأبشروا منكم أنسى كما تنسون وان كان القاضى عياض نقل الاجماع
على عدم جواز دخول السهو في الاقوال التبليغية وخص الخلاف بالافعال لكنهم
مقبوه نعم اتفق من جوز ذلك على أنه لا يقر عليه بل يقع له بيان ذلك اما متصلاً
بالفعل أو بعده كما وقع في هذا الحديث من قوله لم أنس ولم تقصص ثم تبين انه نسي
ومعنى قوله لم أنس أي في اعتقادي لا في نفس الامر ويستفاد من ان الاعتقاد عند
تقد اليقين يقوم مقام اليقين وفائدة السهو في مثل ذلك بيان انكم انتم هي اذا
وقع مثله لتيره واما من منع السهو مطلقاً فانه يوافق هذا الحديث بأجوبة فقبل
قوله لم أنس نفي للنسيان ولا يلزم منه نفي السهو وهذا قول من فرق بينهما وقد
تقدم تضعيفه وبكفي فيه قوله في هذه الرواية بل قد نسيت وأقره على ذلك شوقي
قوله لم أنس على ظاهره حقيقة وكان يتعمد ما يقع منه من ذلك ليقع التشريع
منه بالفعل لكونه أباح من القول وتعقب بحديث ابن مسعود عند البخاري ومسلم
لفظ صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأوا نكص ذلك بعض الروايات الصحيحة
أنه زاد فلما سلم قبل له بالرسول الله أحدث في الصلاة شيء قال وما ذلك قالوا حيث
كذابوا قال انشئ رجله واستقبل القبلة وسجد سجدتين ثم سلم فلما أقبل عليه

برحمة قال له لو حدث في الصلاة شيء نسيتم به ولاكن انما أنا بشر مثلكم
 أنسى كما تنسون فاذا نسيت قد كرر في واذا شك أحدكم في صلاته فليقرأ العوالب
 فليتم عليه ثم يسلم ثم يسجد سجدتين ففيه اثبات العلة قبل الحكم بقوله انما أنا بشر
 مثلكم ولا يكفى باثبات وصف النسيان له حتى دفع قول من عساه يقول
 ليس نسيانه كنسياننا فقال كما تنسون * وبهذا الحديث أيضا برقة قول من قال
 معنى قوله لم أنس افكارا لا لفظ الذي نفاوه عن نفسه حيث قال لا أنسى ولكن
 أنسى لاسن وانكار اللفظ الذي أنكره على غيره حيث قال بهنس مالا أحدكم
 ان يقول نسيت انه كذا وكذا وقد تعقبوا هذا أيضا بأن حديث لا أنسى لا أصل له
 فانه من بلاغات مالک التي لم توجد موصولة بعد البحث الشديد وهي أربعة قاله ابن
 عبد البر * واما الآخر فلا يلزم من ذم اضافة نسيان الآية ذم اضافة نسيان
 كل شيء فان الفرق بينهما ما واضح جدا * وقيل ان قوله لم أنس راجع الى السلام
 أي سلمت قصدا بانيا على اعتقادي أي صليت أربعاً وهذا جيد * وكان ذا اليمين
 فهم العموم فقال بلى قد نسيت * وكان هذا القول أوقع شكاً احتاج معه الى
 استنبات الحاضرين وبهذا التقرير يندفع إيراد من استشكل كون ذي اليمين
 عدلاً ولم يقبل خبره بغيره فسيب التوقف فيه كونه أخبر عن أمر يتعلق بفعل
 المسؤل مغاير لما في اعتقاده وبهذا يجاب من قال ان من أخبر بأمر حسي بحضرة
 جمع لا يخفى عليهم ولا يجوز عليهم التواطىء ولا حامل لهم على السكوت عنه ثم لم
 يكذبوه انه لا يقطع بصدقه فان سبب عدم القطع كون خبره معارضاً باعتقاد
 المسؤل خلاف ما أخبر به وفيه أن الثقة اذا انفسدت بزيادة خبر وكان المجلس متعدداً
 وامتنع في العادة غفلتهم عن ذلك أنه لا يقبل خبره وفيه جواز البناء على الصلاة لمن
 أتى بالمنا في سهواً وقال سهدون انما يبني من سلم من ركعتين كافي قصة ذي اليمين
 لان ذلك وقع على غير القياس فيقتصر فيه على مورد النص وألزم بقصر ذلك على
 إحدى صلاتي العشي فيمنعه مثلاً في الصبح * والذين قالوا يجوز البناء مطلقاً
 قيده بما اذا لم يطل الفصل وفيه أن الكلام سهل ولا يقطع الصلاة خلافاً للحنفية
 واستدل به على أن تعدد الكلام لمصلحة الصلاة لا يطلها * ووجهه بأنه صلى
 الله عليه وسلم لم يتكلم الاناسيا * واما قول ذي اليمين له بلى قد نسيت
 وقول الصحابة له صدق ذو اليمين فانهم تكلموا معتقدين للتخفيف في وقت يمكن
 وقوعه فتكلموا واطمأننهم ليسوا في صلاة كذا قيل وهو فاسد لانهم تكلموا بعد
 قوله عليه الصلاة والسلام لم تقصر * وأجيب بأنهم لم ينطقوا وانما أمثلاً كما عند

أي داود في رواية شافعية مسلم أسنادها وهذا اعتماد الخطابي وقال جل القول على
 الإشارة بجواز ما يخالف عكسه فينبغي رد الروايات التي فيها التصريح
 بالقول إلى هذه الرواية وهو أقوى أقوى من قول غيره يحمل على أن بعضهم قال
 بالنطق وبعضهم قال بالإشارة لكن يبقى قول ذي اليمين بلى نيت ويجاب عنه
 وعن البقية على تقدير ترجيح أنهم ذهبوا إلى أن كلامهم كان جواباً للنبي صلى الله
 عليه وسلم وجوابه لا يقطع الصلاة وتعقب بأنه لا يلزم من وجوب الإجابة عدم قطع
 الصلاة وأجيب بأنه ثبت مخاطبته في التشهد وهو حي بقوله السلام عليك أيها
 النبي ولم تفسد الصلاة والظاهر أن ذلك من خصائصه وعن عبد الله أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم صلى الظهر خمساً فليل له أزيد في الصلاة فقال وما ذاك قالوا
 صليت خمساً فسجد سجدتين بعد ما سلم رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي
 والنسائي بهذا اللفظ إلا أن مسلماً لم يقل فيه بعد ما سلم وعبد الله هذا هو ابن
 مسعود ففي هذه الأحاديث السجود بعد السلام وقد اختلف في ذلك فقال مالك
 والمزني وأبو ثور من الشافعية بالتفريقة إذا كان السهو بالنقصان أو بالزيادة ففي
 الأول يسجد قبل السلام وفي الزيادة يسجد بعده وزعم ابن عبد البر أنه أولى من
 قول غيره للجمع بين الخبرين قال وهو موافق للنظر لأنه في النقص جبر فينبغي أن
 يكون من أصل الصلاة وفي الزيادة ترغيم للشيطان فيكون خارجاً وقال ابن دقيق
 العيد لا شك أن الجمع أولى من الترجيح وأداء النسخ وبترجيح الجمع المذكور
 بالمناسبة المذكورة وإذا كانت المناسبة ظاهرة وكان الحكم على وفقها فيم
 الحكم جميع محالها فلا يقتصر إلا بنص وتعقب بأن كون السجود في الزيادة
 ترغيباً للشيطان فقط ممنوع بل هو جبر أيضاً لما وقع من الخلل فانه وإن كان زيادة
 فهو نقص في المعنى وقال الخطابي لم يرجع من فرق بين الزيادة والنقصان إلى فرق
 صحيح وأيضاً قصة ذي اليمين وقع فيها السجود بعد السلام وهي عن نقصان وأما
 قول النووي أقوى المذاهب قول مالك ثم أجد فقد قال غيره بل طريق أحمد أقوى
 لأنه قال يستعمل كل حديث فيما يرد فيه وما لم يرد فيه شيء يسجد قبل السلام
 قال ولولا ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك لرأيت كله قبل السلام
 لأنه من شأن الصلاة فيقبل التسليم وعندما منا الشافعي سجود السهو وكله قبل
 السلام وعند الحنفية كله بعد السلام واعتمد الحنفية على حديث ابن مسعود
 هذا وتعقب بأنه لم يعلم بزيادة الركعة إلا بعد السلام حين سأله هل زيد في الصلاة
 وقد اتفق العلماء في هذه الصورة على أن يسجد السهو بعد السلام ثم ذكره قبله لعدم

عليه بالسهر وانما تابعه الصحابة لتجوزته - م الزيادة في الصلاة لانه كان زمان وقوع
 الفسخ واجاب بعضهم بما وقع في حديث ابن مسعود من الزيادة وهي اذا شئت
 احدكم في صلاته فليقرأ الصواب فليتم عليه ثم يسلم ثم يسجد سجدتين واجيب
 بانه ما روى حديث أبي سعيد عنده وسلم وافظه اذا شئت احدكم في صلاته فلم
 يدركم صلى فليطرح الشك وليبن على ما استيقن ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم وبه
 تمسك الشافعية وجمع بعضهم بينهما بحمل الصورتين على حالتين ورجح البيهقي
 طريقة التخيير في سجود السهو وقبل السلام أو بعده ونقل الماوردي الاجماع على
 الجواز وانما الخلاف في الافضل وكذا أطلق النووي وتعقب بأن امام الحرمين
 نقل في النهاية الخلاف في الاجزاء عن المذهب واستبعد القول بالجواز ويمكن ان
 يقال الاجماع الذي نقله الماوردي والنووي قبل هذه الاراء في المذهب
 المذكورة والله أعلم قاله الحافظ ابن حجر رحمه الله ولو سهى سهو من فأنكر كفاء
 هندا شافعي ومالك وأبي حنيفة وأحمد سجدتان للجميع والجمهور انه يسجد
 للسهو في التطوع كالغرض

(الفصل الخامس فيما كان صلى الله عليه وسلم يقول بعد انصرفه من الصلاة
 وجالسه بعدها وسرعة انقضاء بعدها)

عن ثوبان كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثا وقال
 اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام رواه مسلم ولم
 يكتف مستقبلا القبلة الا مقدار ما يقول ذلك وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم كان
 اذا صلى أقبل على أصحابه فيحمل ما ورد من الدعاء بعد الصلاة على أنه كان يقول بعد
 أن يقبل على أصحابه بوجه الشريف فقد كان عليه الصلاة والسلام يسرع
 الانتقال الى المأمومين وكان يغفل عن يمينه وعن شماله وقال ابن مسعود رأته
 صلى الله عليه وسلم كثيرا ينصرف عن يساره رواه الشيخان وقال أنس أكثر
 ما رأته صلى الله عليه وسلم ينصرف عن يمينه رواه مسلم وقالت أم سلمة كان
 اذا سلم مكث في مكانه يسيرا قالت نرى والله أعلم لكي ينصرف النساء قبل أن
 يدركهن الرجال رواه البخاري وقالت عائشة كان لم يقعد الا مقدار ما يقول اللهم
 أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام رواه مسلم وهذا
 الحديث يمسك به من قال ان الدعاء بعد الصلاة لا يشرع والجواب ان المراد بالنفي
 المذكور نفي استمراره عليه الصلاة والسلام جالسا على هيئة قبل السلام لا بقدر
 ان يقول ما ذكر وكان يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على

كل شيء قد ير الله - لا مانع لما أعطيت ولا معطي لمأنت ولا ينفع هذا الجحيم منك
المحذروا الشيطان من حديث الغيرة بن شعبة وكان يقول يا علي صوته لا اله الا الله
وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله
لا اله الا الله ولا تعبد الا اياه له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن الجليل لا اله الا الله
مخلصين له الدين ولو كره الكافرون رواه مسلم من حديث عبد الله بن الزبير وعن
سعد بنه كان يعلم بنيه هؤلاء الكلمات ويقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يتعوذ من دبر الصلوات اللهم اني أعوذ بك من الجبن وأعوذ بك من البخل وأعوذ بك
أن أرتد إلى أرذل العمر وأعوذ بك من فتنة الدنيا وعذاب القبر رواه البخاري وعن
زيد بن أرقم كان صلى الله عليه وسلم يقول دبر كل صلاة اللهم ربنا ورب كل شيء
انا شهيد انك الرب وحده لا شريك لك اللهم ربنا ورب كل شيء انا شهيد ان
محمد اعبدك ورسولك اللهم ربنا ورب كل شيء انا شهيد ان العباد كلهم اخوة
الله - ربنا ورب كل شيء اجعلني مختصا لك وأهلي في كل ساعة من الدنيا
والآخرة يا ذا الجلال والإكرام اجمع واسمع يا الله أكبر الله أكبر الله نور السموات
والارض الله أكبر حسبي الله ونعم الوكيل الله أكبر الله أكبر رواه أبو داود وأحمد
ورأيت في كتاب الهدى لابي القيم وأما الدعاء بعد السلام من الصلاة مستقبلا
القبلة سواء لمنفرد والامام والمأموم فلم يكن ذلك من هدي النبي صلى الله عليه
وسلم أصلا ولا روى عنه بأسناد صحيح ولا حسن ولا صحيح ولا حسن ولا صحيح ولا حسن
الفجر والعصر ولم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم ولا الخلفاء بعده ولا أرشد إليه أئمة
وائما هو استحسنه من رآه هو ضاع عن السنة بعده ما قال وغاية الادعية المتعلقة
بالصلاة انما فعلها فيها وأمر بها فيها قال وهذا هو الايق بحال الأصلي منه مقبل على
ربه مناجية فاذا سلم منها انقطعت المناجاة وانتهى موقفه وقربه فكيف يترك سؤاله
في حال مناجاته والقرب منه وهو مقبل عليه ثم يسأل اذا انصرف عنه ثم قال لكن
الاذكار الواردة بعد المكتوبة يستحب لمن أتى بها ان يصلي على النبي صلى الله عليه
وسلم بعد أن يفرغ منها ويدعو بما شاء ويكون دعاؤه عقب هذه العبادة الثانية وهي
الذكر الواردة بعد المكتوبة لا يكونه دبر المكتوبة انتهى وقد ذكر في خاطري من
دعواه الذي مطلقا في لباسي أتى ثم رأيت شيخنا شيخنا امام الحفاظ أبا الفضل
ابن عمرته فقبال وما أذاعه من الذي مطلقا مردود فقد ثبت عن معاذ بن جبل
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا عاذ والله اني لا أحبك فلا تدع دبر كل صلاة
ان تقول اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك أخرجه أبو داود

والنساءى وحديث زيد بن أرقم سمعته صلى الله عليه وسلم يدعو في دبر الصلاة
 اللهم ربنا ورب كل شيء أخرجه أبوداود والنسائى وحديث صهيب رفته كان
 يقول إذا انصرف من الصلاة اللهم أصلح لى دينى أخرجه النسائى وصححه ابن حبان
 وغير ذلك ثم قال فان قيل المراد بدبر الصلاة قرب آخرها وهو التشميد قلنا قد ورد الامر
 بالذكور دبر الصلاة والمراد به بعد السلام اجماعا فكذا هذا حتى يثبت ما يخالفه
 وقد أخرج الترمذى من حديث امامة قيل يا رسول الله أى الدعاء أسمع قال جوفى
 الايل الاخير ودبر الصلوات المكتوبات وقال حسن وأخرج الطبرانى من رواية
 جعفر بن محمد الصادق قال الدعاء بعد المكتوبة أفضل من الدعاء بعد النافلة
 كفضل المكتوبة على النافلة قال وفهم كثير من الحنابلة ان مراد ابن القيم نفي الدعاء
 بعد الصلاة مطلقا وليس كذلك فان حاصل كلامه أنه نفاه بقيد استمرار استقبال
 المصلى القبلة وايراده عقب السلام واما اذا انقلب بوجهه أو قدم الاذكار المشروعة
 فلا يمنع عنده الاتيان بالدعاء حينئذ انتهى وكان عليه الصلاة والسلام حين تقام
 الصلاة فى المسجد اذا رآهم قليلا اجلس واذا رآهم جماعة صلى رواه أبوداود وقال
 أبو مسعود البدرى كان صلى الله عليه وسلم يسمع منا كبنائى الصلاة ويقول
 استموا ولا تفتعلوا ففتل قلوبكم لا يبنى منكم أولوا الاحلام والتمسوا ثم الذين
 يلزمهم رواه مسلم وقال ابن عباس قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فقامت
 عن يساره فأخذ بيدي من وراء ظهره بعدنى كذلك من وراء ظهره الى الشق
 الايمن رواه البخارى ومسلم وقال أنس سقط صلى الله عليه وسلم عن فرس فبحش
 شقه الايمن فدخلنا عليه نعوذ فحضرت الصلاة فصلى بنا قاعدا فصلينا وراة قعودا
 فلما قضى الصلاة قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا حتى قال واذا صلى
 قاعدا فصلوا قعودا أجمعون زاد بعض الرواة واذا صلى قائما فصلوا قياما رواه البخارى
 ومسلم قال الحميدى ومعانى سائر الروايات متقاربة وزاد البخارى قوله واذا صلى
 جالسا فصلوا جالسا هو فى مرضه القديم وقد صلى فى مرضه الذى مات فيه جالسا
 والناس خلفه قياما لم يأمرهم بالعود وانما يؤخذ بالآخر فالأخر من أمره صلى الله
 عليه وسلم انتهى وقال الشافعى وأبو حنيفة وجهه ورالسلف لا يجوز للقادر على
 القيام ان يصلى خلف القاعد الا قائما واحقوا به صلى الله عليه وسلم صلى فى مرض
 موته بعد هذا قاعدا وأبو بكر والناس خلفه قياما وان كان بعض العلماء زعم
 زعم أن أبا بكر رضى الله عنه كان هو الامام والنبي صلى الله عليه وسلم مقتدبه لكن
 الصواب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان هو الامام

(الباب الثاني في ذكر صلاته صلى الله عليه وسلم الجمعة) *
 عن أنس بن مالك قال أتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم بمראה بيضاء فيها مكتبة
 سوداء فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذه فقال هذه الجمعة فضلت بها أنت
 وأمتك والناس لكم فيها تبع اليهود والنصارى ولكم فيها خير ولكم فيها ساعة
 لا يوافقها عبد مؤمن يدعو الله بخير إلا استجاب له وهو عندنا يوم المزيدي فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم يا جبريل وما يوم المزيدي فقال إن ربك اتخذ في الفردوس واديا
 أقيم فيه كتيب من مسك فاذا كان يوم الجمعة أنزل الله ما شاء من ملائكة
 وحوله منابر من نور عليهم بمقاعد النبيين وحفت تلك المنابر بمنابر من ذهب مكللة
 بالياقوت والزمر ذهبها الشهداء والصديقون فجلسوا من وراءهم على تلك الكتب
 فيقول الله تعالى أنار بكم قد صدقتم وعدى فسلوني أعطيكم فيقولون ربنا
 نسألك رضوانك فيقول قدر ضيق عنكم ولكم ما تمديتم ولدي مزيديهم يحبون يوم
 الجمعة لما يعطيهم ربهم فيه من الخير وفيه استوى ربك على العرش رواء الشافعي
 في مسنده وروى مسلم من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه
 أخرج منها ولا تقوم الساعة إلا في يوم الجمعة وروى البيهقي في الدعوات من
 حديث أنس كان صلى الله عليه وسلم إذا دخل رجب قال اللهم بارك لنا في رجب
 وشعبان وبلغنا رمضان وكان يقول ليلة الجمعة ليل أغر ويوم الجمعة يوم أزهر
 ولأيوم الجمعة من الخواص ما يبلغ العشرين ذكرها ابن القيم في الهدى النبوي
 لا أطيل بذكرها سيما وليست من غرضي وهو أفضل أيام الأسبوع كما أن يوم
 عرفة أفضل أيام العام وكذلك ليلة القدر وليلة الجمعة ولهذا كان لوقفة الجمعة يوم
 عرفة مزية على سائر الأيام وقال أبو أمامة بن النخاس يوم الجمعة أفضل أيام
 الأسبوع ويوم النهر أفضل أيام العام قال وغير هذا لا يسلم قائله من اعتراض يجر
 عن دفعه انتهى وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال نحن
 الآخرون السابقون يوم القيامة يريد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا ثم هذا يومهم
 الذي فرض الله عليهم فاختلفوا فيه فهذا أنا الله فالناس لنا تبع اليهود غدا
 والنصارى بعد غد رواء البخاري وفي رواية ابن عيينة عن أبي الزناد عن مسلم
 نحن الآخرون ونحن السابقون أي الآخرون زمانا والاولون منزلة والمراد باليوم
 يوم الجمعة وقوله يمدد فيق الباء الموحدة واسكان المشاة من تحت وقع الدال المهملة
 أي غير واذ اعرف هذا فقوله تعالى انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه أي

على نبيهم موسى حيث أمرهم بالجمعة فاختاروا السبت فاختلافهم في السبت
 كان اختلافا على نبيهم في ذلك اليرم لأجله فان قيل هل في العقل وجه يدل على ان
 يوم الجمعة أفضل من يوم السبت والاحد وذلك لان أهل الملل اتفقوا على أنه تعالى
 خلق العالم في ستة أيام وبدأ الخلق والتكوين في يوم الاحد وتتم يوم الجمعة
 فكان الفراغ يوم السبت فقالت اليهود نحن نوافق ربنا في ترك الاعمال فسينوا
 السبت لهذا المعنى وقالت النصارى مبدء الخلق والتكوين يوم الاحد فجعل هذا
 عيدنا لهذا ان اليومان موقولان في الوجه في جعل يوم الجمعة عيدا فالجواب ان
 يوم الجمعة هو يوم الكمال والتمام وحصول الكمال والتمام يوجب الفرغ الكامل
 والسرور والعظيم فجعل يوم الجمعة يوم العيد اول من هذا الوجه والله أعلم **وقال**
ابن بطال وليس المراد في الحديث أنه فرض عليهم يوم الجمعة بعينه فتركوه لانه
 لا يجوز لاحد ان يترك ما فرض الله تعالى عليه وهو مؤمن وانما يدل والله أعلم أنه
 فرض عليهم يوم من الجمعة وكل الى اختيارهم ليقوموا فيه بشريعتهم فاختلفوا فيه
 ولم يهتدوا ليوم الجمعة كذا قال لكن قد روى ابن أبي حاتم عن السدي التصريح
 بأنه فرض عليهم يوم الجمعة بعينه فأبوا ولفظه ان الله فرض على اليهود الجمعة فأبوا
 وقالوا يا موسى اجعل لنا يوم السبت فجعل عليهم يوم وليس ذلك بهيب من مخالفتهم
 كما وقع لهم في قوله تعالى ادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة وهم القائلون سمعنا
 وعصينا ويحتمل قوله فهذا انما لله بأن نص لنا عليه وان يراذله اذ اية اليه بالاجتهاد
 ويشهد لثاني ما رواه عبد الرزاق باسناد صحيح عن محمد بن سيرين قال جمع أهل
 المدينة قبل ان يقدمها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل ان تنزل الجمعة فقالت
 الانصار ان لليهود يوما يجتهدون فيه كل سبعة أيام وللنصارى كذلك فوهم
 فلجئهم لئلا يؤامروا بجمع مع فيه نذركم الله تعالى ونصلي ونشكركم فجعلوه يوم العسروية
 واجتمعوا الى أسعد بن زرارة فعلى بهم يومئذ وأنزل الله تعالى بعد ذلك اذ انودي
 للصلاة من يوم الجمعة وهذا وان كان مرسله شاهد باسناد حسن أخرجه أحمد
 وأبو داود وابن ماجه ومحمد بن خزيمة من حديث كعب بن مالك قال كان أول
 من صلى بنا الجمعة قبل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أسعد بن
 زرارة فرسل ابن سيرين يدل على ان أولئك الصحابة اختاروا يوم الجمعة بالاجتهاد
 ولا يمنع ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم علمه بالوحى وهو بمكة فلم يتيه كمن من
 أقامتهام لذلك جمعهم أول ما قدم المدينة انتهى **وقال** ابن اسحاق لما
 قدم عليه الصلاة والسلام المدينة أقام بقباء في بني عمرو بن عوف يوم الاثنين ويوم

الثلاثاء ويوم الأربعاء ويوم الخميس وأسس مسجدهم ثم خرج يوم الجمعة
 فأتوا مكة في بني سالم فصاروا في المسجد الذي في بطن الوادي فكانت أول
 جماعة صلاها بالمدينة وذلك قبل تأسيس مسجده وكان صلى الله عليه وسلم يصلي
 الجمعة حين غيميل الشمس رواء البخاري من حديث أنس * وفي رواية إذا
 اشتد البرد بكر بالصلاة وإذا اشتد الحر أبرد بالصلاة يعني الجمعة * وفي رواية
 سهل بن سعد عند البخاري ومسلم كنا نصلي معه صلى الله عليه وسلم الجمعة ونقبل
 بعد الجمعة * ثم أعلم أن الخطبة شرط في انعقاد الجمعة لا تصح إلا بها وقال
 سعيد بن جبيرة بمنزلة الركعتين من صلاة الظهر فإذا تركها صلى الجمعة فقد ترك
 ركعتين من صلاة الظهر ولم يكن يؤذن في زمانه صلى الله عليه وسلم على المنار
 ويبر يديه وإنما كان بلال يؤذن وحده بين يديه صلى الله عليه وسلم إذا جلس على
 المنبر كما صرح به أئمة الحنفية والمالكية والشافعية وغيرهم وعبارة البرهان
 المرغيناني من الحنفية في هدايته وإذا صعد الإمام المنبر جلس وأذن المؤذن بين
 يدي المنبر بذلك جرى استوارث ولم يكن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إلا هذا الأذان وعبارة ابن الحاجب من المالكية ويحرم السجود عند أذان
 جلوس الخطبة وهو المعهود فلما كان عثمان وأكثر وأمر بأذان قبله على الزوراء ثم
 نقله هشام إلى المسجد وجعل الأثر بين يديه انتهى ونحوه قال ابن عبد الحلق
 في تهذيب الطالب وأما قول ابن أبي زيد في رسالته وهذا الأذان الثاني أحدثه
 بنوا أمية فقال شارحوه القاهاني وغيره يعني الأذان الثاني في الأحداث وهو
 الأول في الفعل قال وكان بعض شيوخنا يقول الأول هو الثاني والثاني هو الأول
 ومنشؤه ما تقدم انتهى وعبارة الزركشي كغيره من الشافعية ويجلس الإمام على
 المستراح يستريح من تعب الصعود ثم يؤذن المؤذن بعد جلوسه فان التأذين كان
 حين يجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن قبله أذان فلما كان زمن عثمان
 وأكثر الناس أمرهم بالتأذين فأنشأهم يديم الجلوس إلى فراغ المؤذن انتهى * وعن
 السائب بن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلما كان عثمان وأكثر الناس زاد النداء
 الثالث على الزوراء رواء البخاري وقال الزوراء وضع بالسوق بالمدينة * وفي
 رواية له أيضا أن التأذين الثاني يوم الجمعة أمر به عثمان حين كثر أهل المسجد
 وهو يفسر بما فسر به قول ابن أبي زيد السابق وعند ابن خزيمة كان الأذان على
 عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر أذانين يوم الجمعة قال ابن خزيمة

قوله أذان يريد الأذان والاقامة تغليب الأول شيئا كهما في الأعلام والنساء
كان بلال يؤذن إذا جلس النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر فاذا نزل أقام . وفي
رواية وكيع عن ابن أبي ذئب فأمر عثمان بالأذان الأول ونحوه للإمام الشافعي من
هذا الوجه قال في فتح الباري ولا منافاة لانه باعتبار كونه مزيدا يسمى بالثاني باعتبار
كونه مقدما على الأذان والاقامة يسمى أولا وأما قوله في رواية البخاري أن
التأذين الثاني فتوجهه بالنظر إلى الأذان الحقيقي لا الاقامة وقال الشيخ خليل
في التوضيح واختلف النقل هل كان يؤذن بين يديه عليه الصلاة والسلام أو على
المنار الذي نقله أصحابنا أنه كان على المنارة نقله ابن القاسم عن مالك في الجموعة
ونقل ابن عبد البر في كافيته عن مالك أن الأذان بين يدي الإمام ليس من الأمر
القديم وقال غيره هو أصل الأذان في الجمعة وكذلك نقل صاحب تهذيب
الطالب والمنازري وفي الاستذكار أن هذا اشتبه على بعض أصحابنا فأنكر أن
يكون الأذان يوم الجمعة بين يدي الإمام كان في زمنه عليه الصلاة والسلام وأبي
بكر وعمر وأن ذلك حدث في زمان هشام قال وهذا قول من قل علمه ثم استشهد
بحديث السائب بن يزيد المروي في البخاري السابق ثم قال وقد رفع الإشكال
فيه ابن اسحاق عن الزهري عن السائب بن يزيد قال كان يؤذن بين يدي النبي
صلى الله عليه وسلم إذا جلس على المنبر يوم الجمعة وأبي بكر وعمر انتهى
والحكمة في جعل الأذان في هذا المحل ليعرف الناس يجلس الإمام على المنبر
فينصتونه إذا خطب قاله المهلب قال في فتح الباري وفيه نظرفان في سياق محمد بن
اسحاق عند الطبراني وغيره في هذا الحديث أن بلالا كان يؤذن على باب المسجد
فالظاهر أنه كان لمطلق الأعلام لا لخصوص الانصات والذي يظهر أن الناس
أخذوا بغيره عثمان في جميع البلاد إذا ذلك لكونه كان حينئذ خليفة مطاع الأمر
لكن ذكر القائل كها في أن أول من أحدث الأذان الأول بمكة الحجاج وبالبصرة
زياد وفي تفسير جوير عن الضحاك عن معاذ أن عمر أمر مؤذنين أن يؤذنا للناس
الجمعة خارج المسجد حتى يسمع الناس وأمر أن يؤذن بين يديه كما كان في عهد
النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر ثم قال عمر نحن ابتدعناه لكثرة المسلمين
وهذا منقطع بين مكحول ومعاذ ولا يثبت وقد تواترت الأخبار أن عثمان هو الذي
أداه هو المعتمد وقد روى عبد الرزاق ما يقتوي هذا الأمر عن ابن جريج قال قال
سليمان بن موسى أول من زاد الأذان بالمدينة عثمان فقال عطاء كلا إنما كان
يدعو الناس ولا يؤذن غير أذان واحد وانتهى لكن عطاء لم يدرك عثمان ابن

هذان فرواية من أثبت ذلك عنه مقدمة على انكاره ويمكن الجمع بأن النبي
 كان في زمن عمر بن الخطاب استمر على عهد عثمان ثم رأى أن يجعده أذنا وأن يكون
 على مكان عال ففعل ذلك فنسب إليه لكونه بالفاظ الاذان وترك ما كان يفعله
 عمر لكونه مجرد اعلام * وروى ابن أبي شيبة عن ابن عمر قال الاذان
 الاول يوم الجمعة بدعة فيجتمل أن يكون قال ذلك على سبيل الانكار وأن يكون
 أراد به لم يكن في زمنه عليه الصلاة والسلام لأن كل ما لم يكن في زمنه عليه الصلاة
 والسلام يسمى بدعة لكن منها ما يكون حسنا ومنها ما يكون غير ذلك ثم ان فعل
 عثمان رضي الله عنه كان اجما عاسكوتيا لانهم لم ينكروه عليه انتهى * وأول
 جمعة جمعها النبي صلى الله عليه وسلم بأصحابه كما قدمناه في حديث الهجرة في بني
 سالم بن عوف في بطن وادهم فخطبهم وهي أول خطبة خطبها بالمدينة وقال فيها
 الحمد لله أحمده وأستعينه وأستغفره وأستهديه وأؤمن به ولا أكفره وأعادي من
 يكفر به وأشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله
 أرسله بالهدى ودين الحق والنور والموعظة والحكمة على فترة من الرسل وقلة من
 العلم وضلالة من الناس وانقطاع من الزمان ودنو من الساعة وقرب من الاجل من
 يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعص الله ورسوله فقد غوى وفرط وغل ضلالا يهدى
 أو يصيبكم بتقوى الله فانه خير ما أوصى به المسلم المسلم ان يحضه على الآخرة وأن
 يأمره بتقوى الله واحذر وأما ذكركم الله من نفسه فان تقوى الله لمن عمل به على
 وجل ومخافة من ربه عون وصدق على ما يتبعون من الآخرة ومن يصل الذي
 بينه وبين الله من أمره في السر والعلاية لا ينرى به الاوجه الله يكن له ذكرا
 في عاجل أمره وذخر افيما بعد الموت حين يفتقر المرء الى ما قدم وما كان مما سوى
 ذلك يودلوان بينه وبينه أمدابعدا ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباده
 الذي صدق قوله وانجز وعده لا خلف لذلك فانه يقول ما تبدل القول لدى وما أنا
 بظلام للعبيد فاتقوا الله في عاجل أمركم وآجله في السر والعلاية فانه من يتق الله
 يكفر عنه سيئاته ويهظم له أجرا ومن يتق الله فقد فاز فوزا عظيما وأن تقوى الله
 تقوى مائة وتوقى عقوبته وسخطه وأن تقوى الله تبيض الوجه وترضى الرب وترفع
 الدرجة فخذوا بحظكم ولا تفرطوا في جنب الله فقد علمكم كتابه ونهج لكم سبيله
 ليعلم الذين صدقوا ويعلم الكاذبين فاحسنوا كما أحسن الله اليكم وعادوا أعداءه
 وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وسميكم المسلمين اي لك من هلك عن
 بينة ويحيى من حي عن بينة ولا حول ولا قوة الا بالله فاكثروا ذكر الله واعملوا

لما بعد الموت فانه من صلح ما بينه وبين الله يكفه الله ما بينه وبين الناس ذلك
 بأن الله يقضى على الناس ولا يقضون عليه ويملك من الناس ولا يملكون منه
 الله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ذكر هذه الخطبة القرطبي
 في تفسيره وغيره وقد كان صلى الله عليه وسلم يخطب متوكئا على قوس أو عصي
 * وفي سنن ابن ماجه أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا خطب في الحرب خطب
 على قوس واذا خطب في الجمعة خطب على عصا وعند أبي داود باسناد حسن
 أنه صلى الله عليه وسلم قام متوكئا على قوس أو عصا قالوا والحكمة في التوكي على
 نحو السيف الاشارة الى أن هذا الدين قام بالسلاح ولهذا قبضه باليسرى كمادة
 حرب الجهاد ونار ع فيه العلامة ابن القيم في الهدى النبوي وقال ان الدين لم يقم الا
 بالقرآن والوحى كذا قاله والله أعلم وكان صلى الله عليه وسلم اذا صعد المنبر سلم
 رواه ابن ماجه وكان صلى الله عليه وسلم يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فيخطب
 قائما رواه مسلم من رواية جابر بن سمرة وفي رواية له كانت له صلى الله عليه وسلم
 خطبتان يجلس بينهما ما يقرأ القرآن ويذكر الناس وفي حديث ابن عمر عند أبي
 داود كان عليه الصلاة والسلام يخطب خطبتين كان يجلس اذا صعد المنبر حتى
 يفرغ المؤذن ثم يقوم فيخطب ثم يجلس فلا يكلم ثم يقوم فيخطب قال ابن المنذر
 الذي عليه أهل العلم من علماء الامصار الخطبة قائما ونقل غيره عن أبي حنيفة أن
 القيام في الخطبة سنة وليس بواجب وعن مالك رواية أنه واجب فان تركه أساء
 وصحت الخطبة وعند السابقين أن القيام شرط يشترط للقادر كالصلاة واستدلوا
 بحديث جابر بن سمرة وبمواطبة صلى الله عليه وسلم على القيام وعشر وعية
 الجالوس بين الخطبتين فلو كان القعود مشروعا في الخطبتين ما احتج الى الفصل
 بالجالوس ولان الذي نقل عنه الجالوس وهو ماوية كان معذورا فعند ابن أبي
 شيبة من طريق الشعبي أن معاوية اذا خطب قاعدا لما أكثر شحم بطنه واستدل
 الشافعي لوجوب الجالوس بين الخطبتين بما تقدم وبمواطبة النبي صلى الله عليه
 وسلم على ذلك مع قوله صلوا كما رأيتموني أصلي وكان صلى الله عليه وسلم يقول بعد
 الثناء أما بعد كما قاله البخاري وكان صلى الله عليه وسلم اذا خطب اجرت عيناه
 وعلا صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صدكم ومساكم ويقول
 بعثت أنا والساعة كهاتين ويقرن بين أصبعيه السبابة والوسطى ويقول أما بعد
 فان خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم وشر الامور
 محدثاتها وكل بدعة ضلالة ثم يقول ثم أنا أولى بكل مؤمن من نفسه من ترك ما لا

فلا هله ومن ترك ديناً أو ضياعاً إلى وعلى رواه مسلم والنسائي من حديث جابر
وفي رواية كانت خطبته صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة بحمد الله ويثني عليه ثم
يقول على أثر ذلك وقد علا صوته وذكر نحوه * وفي أخرى كان يخطب الناس
بحمد الله ويثني عليه بما هو وأهله ثم يقول من يهدي الله فلا مضل له ومن يضلل
فلا هادي له وخير الحديث كتاب الله ثم ذكر نحوه وما تقدم * وعن أم هشام
بنت حارثة بن النعمان قالت ما أخذت قرأ القرآن المجيد إلا عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقرأها كل جمعة على المنبر إذا انتطب الناس رواه مسلم * وعن
الحكم بن حزن الكوفي قال قدمت إلى النبي صلى الله عليه وسلم سابع سبعة
أو ثامن تسعة فلبثنا عنده أياماً ثم دنأنا فيها الجمعة فقام رسول الله صلى الله عليه
وسلم متوكئاً على قوس أو قال على عصا فحمد الله وأثنى عليه كلمات خف فثبات طيبات
مباركات ثم قال يا أيها الناس إنكم أنتم تعلمون أولان قطيعة وأكلنا أمرتكم به ولكن
سددوا وأبشروا رواه أحمد وأبو داود * وعن يعلى بن أمية قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر وفادوا يا مائة ليقض عايناً برك رواه البخاري
ومسلم * وعن أبي الدرداء قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فقال
توبوا إلى الله قبل أن تموتوا وبادروا بالأعمال الصالحة قبل أن تشتتوا وصلوا الذي
بينكم وبين ربكم تسعدوا وأكثروا المدة تزدقوا وأمروا بالمعروف ونهوا
وانهموا عن المنكر تنصروا يا أيها الناس إن أكيسكم أكرهكم ذكر الآثام
وأكرمكم أحسنكم استعداداً له ألا وإن من علامات العقل التقافي عن دار
الغرور والآثام إلى دار الخلود والرزق والسكن القبور والذهب ليوم القدر رواه
ورواه ابن ماجه من حديث جابر بن عبد الله عنه رواه نحوه * وفي مراسيل
أبي داود عن الزهري قال كان صدر خطبة النبي صلى الله عليه وسلم الحمد لله حمده
ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن يهدي الله فلا مضل له ومن
يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله أمره بالمعروف
نهي عن المنكر يراد بي الساعة من يراع الله ورسوله فقد رشد ومن يهملهم فقد
غوى نسأل الله ربنا أن يجعلنا من يطيعه ويطيع رسوله ويتبع ربه وأنه يحب المتتبعين
مخطاه وعنده أيضاً عنه قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان
يقول إذا خطب كل ما هو فات قريب لا بعد ما هات فات يريد الله أمر أو يريد الناس
أمر أما شاء الله كان ولو كره الناس ولا بعد ما قرب الله ولا ما قرب لما بعد الله
لا يكون شيء إلا بأذن الله - زوجه * وقال جابر كان صلى الله عليه وسلم إذا

فخطب يوم الجمعة يقول بعد ان يحمد الله ويصلي على انبياءه ايها الناس ان لكم
 معام فاتتوا الى معاليكم وان لكم نهاية فاتتوا الى نهايتكم ان العبد المؤمن بين
 محافتين بين أجل قدمضي لا يدري ما الله قاض فيه وبين أجل قد بقي لا يدري
 ما الله صانع فيه فليأخذ العبد من نفسه انفسه ومن دنياه لا آخرته ومن الشبهة
 قبل الكبر ومن الحيات قبل الممات والذي نفسي بيده ما بعد الموت من مستعقب
 وما بعد الدنيا من دار الا الجنة أو النار اقول قولي هذا واستغفر الله العظيم لي ولكم
 وعن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب يوما فقال ألا ان الدنيا عرض
 حاضر يأكل منها البر والفاجر ألا وان الآخرة أجل مائق يقضى فيها ملك قادر
 ألا وان آخر كلمة يجذفيره في الجنة ألا وان الشركاء يجذفيره في النار ألا فاعلموا وأنتم
 من الله على حذر واعلموا انكم معرضون على أعمالكم فمن يعمل مثقال ذرة خيرا
 يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره رواه الشافعي وعند أبي نعيم في الخلية نعوه
 واختلغوا هل يجب الانصات ويمنع من جميع أنواع الكلام حال الخطبة أم لا وعن
 الشافعي في المسئلة قولان مشهوران وبناهما بعض الاصحاب على الخلاف في أن
 الخطبة يزبدل عن الركعتين أم لا فعلى الاول يحرم لا على الثاني والثاني هو الارجع
 عندهم فمن ثم أطلق من أطلق منهم اباحة الكلام حتى شنع على من شنع عليهم من
 المخالفين وعن أحمد أيضا روايتان وعندهما أيضا التفرقة بين من يسمع الخطبة وبين
 من لا يسمعها واغرب ابن هبذ البرقنقل الاجماع على وجوب الانصات على من
 سمعها الا عن قليل من التابعين ودخل سليلك الغطفاني وهو صلى الله عليه وسلم
 يخطب فقال له صلى الله عليه وسلم صليت قال لا قال قم فاركع ركعتين رواه البخاري
 ومسلم وأبو داود واستدل به على ان الخطبة لا تمنع الداخل من صلاة تحية المسجد
 وتعمق بأنها واقعة عين وعموم لها فيتمل اختصاصها بسليلك ويدل عليه قوله
 في حديث أبي سعيد عند أهل السنن جاء رجل والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب
 في هيئة بذة فقال له أصليت قال لا قال صل ركعتين ونحضر الناس على الصدقة
 الحديث فأمره بأن يصلي ركعتين ليراه بعض الناس وهو قائم فيتمصدق عليه وورد
 أيضا ما يؤيد الخصوصية وهو ما أخرجه ابن حبان وهو قوله صلى الله عليه وسلم
 لسليك في آخر الحديث لا تعودن لئلا يؤمنوا من الاستدلال به على جواز التحية
 في تلك الحالة أنهم أطلقوا ان التحية تقوت بالجلوس فهذا ما اعتل به من طعن
 في الاستدلال بهذه القصة على جواز التحية وكلمه مردود لان الاصل عدم الخصوصية
 والتعليل بكونه عليه الصلاة والسلام قصد التصدق عليه لا يمنع القول بجواز

القية فان المانعين منها لا يجوزون التطوع لاجل التصديق قال ابن النثير لو ساء
 ذلك لساغ. ثم في التطوع عند طلوع الشمس وسائر الاوقات المصكرومة
 ولا قائل به ويميل على أن أمره بالصلاة لم ينصرف في قصد التصديق معاً ودينه عليه
 الصلاة والسلام بأمره بالصلاة في الجمعة الثانية بعد ان حصل له في الجمعة الاولى
 ثوبان تصديق. ثم ما عليه فدخل به في الثانية فتصدق بأحدهما فهاهنا صلى الله
 عليه وسلم عن ذلك أخرجه النسائي وابن خزيمة من حديث أبي سعيد أيضاً
 ولا جدوا بن حبان أنه كرر أمره بالصلاة ثلاث مرات في ثلاث جمع فدل على أن
 قصد التصديق عليه جزء عامة لا عامة كاملة. وما اطلاق من أطلق ان القية نفرت
 بالجلوس فقد حكى النووي في شرح مسلم عن المحققين ان ذلك في حق العامد العالم
 ما لجاهل والناسي فلا و حال هذا الداخل بحجوة في المرة الاولى صلى الله عليه وسلم
 وفي المرتين الاخيرتين على النسيان والحامل للمانعين على التأويل المذكور أنهم
 رعدوا ان ظاهره معارض الامر بالانصات والاستماع للخطبة وقد أجاب المحافظ ابن
 حجر عن ذلك وغيره من أدلة المانعين بما يطول ذكره ثم قال وهذه الاجوبة التي
 قدمناها تندفع من أصابها بعموم قوله صلى الله عليه وسلم في حديث أبي قتادة اذا
 دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين متفق عليه. وقال وورد
 أخص منه في حال الخطبة ففي رواية شعبة عن عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن
 عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب اذا جاء أحدكم
 ولا امام يخطب أو قد خرج فليصل ركعتين متفق عليه ولمسلم من طريق أبي سفيان
 عن جابر أنه قال ذلك في قصة سليمان ولقظه بعد قوله فاركعهم ماوتجوز ثم قال اذا
 جاء أحدكم يوم الجمعة والامام يخطب فإيركع ركعتين وليتجوز فيهما قال النووي
 هذا نص لا يتطرق اليه التأويل ولا أظن ما لم يبلغه هذا اللفظ ويعتقده صحيحاً
 فيخالفه وقال العارفي أبو محمد بن أبي جرة هذا الذي أخرجه مسلم نص في الباب
 لا يحتمل التأويل انتهى وقد قال قوم انما أمره صلى الله عليه وسلم بسنة الجمعة
 التي قبلها ومستندهم قوله عليه الصلاة والسلام في قصة سليمان عند ابن ماجه
 أصليت ركعتين قبل أن تجيء لان ظاهره قبل أن تجيء من البيت ولهذا قال
 الاوزاعي ان كان صلى في البيت قبل أن يجيء فلا يصلي اذا دخل المسجد وتعب
 بأن المانع من صلاة القية لا يجوز التنفل حال الخطبة مطلقاً ويحتمل ان يكون
 معنى قوله قبل أن تجيء أي الى الموضع الذي أنت فيه الآن وفائدة الاستفهام
 احتمال ان يكون صلاههما في مؤخر المسجد ثم تقدم ليقرب من سماع الخطبة ويؤيده

ان في رواية مسلم أصليت أربعين بالالف واللام وهي كالمعجزة ولا هدمت
 فرب من تحية المسجد وأما سنة الجمعة التي قبلها فبأبي الكلام فيها أن شاء الله
 تعالى وكانت صلاته صلى الله عليه وسلم الجمعة قصدا وخطبته قصدا رواه مسلم
 والترمذي من رواية جابر بن سمرة زاذ في رواية أبي داود بقرايات من القرآن
 ويذكر الناس * وله في أخرى كان لا يطيل الموعظة يوم الجمعة انما هي كلمات
 يسيرات وعن عمرو بن حريث أنه صلى الله عليه وسلم خطب وعليه عمامة
 سوداء قد أرخى طرفها بين كتفيه رواه مسلم لم قال ابن القيم في الهدى وكان عليه
 الصلاة والسلام اذا اجتمع الناس خرج اليهم وحده من غير شاوش يصيح بين
 يديه ولا لبس طباستان ولا طرحة ولا سواد فاذا دخل المسجد سلم عليهم فاذا صعد
 المنبر استقبل الناس بوجهه وسلم عليهم ثم يجلس يأخذ بلال في الاذان فاذا فرغ
 منه قام صلى الله عليه وسلم فخطب من غير فصل بين الاذان والخطبة لا يبراد خبر
 ولا غيره ولم يكن يأخذ بيده سيف ولا غيره وانما كان يعمد على قوس أو عصا قبل
 ان يتخذ المنبر وكان يأمر الناس بالدنو منه ويأمرهم بالانصات انتهى وينظر في قوله
 ولم يكن يأخذ بيده سيف ولا غيره وانما كان يعمد على قوس أو عصا قبل ان يتخذ
 المنبر وكان صلى الله عليه وسلم يقرأ بسورة الجمعة في الركعة الاولى واذا جاءك
 المتأفقون في الثانية رواه مسلم والترمذي وأبو داود والحاكم في قراءته صلى
 الله عليه وسلم بسورة الجمعة اشتغالها على وجوب الجمعة وغير ذلك مما فيه من
 القواعد والحث على التوكل والذكر وغير ذلك وقرأ سورة المتأفقين لتوبيخ
 حاضرهم منهم وتبذيرهم على اتوبة وغير ذلك مما فيها من القواعد لا هم ما كانوا
 يجتهدون في مجلس أكثر من اجتماعهم فيها * وفي حديث النعمان بن بشير
 عند مسلم وكان يقرأ في العيدين وفي الجمعة بسم اسم ربك الا هلي وهل أفاك
 حديث الغاشية وقد اختلف في العدد الذي تنعقد بهم الجمعة وللعلماء فيه خمسة
 عشر قولا أحدها تسع من الواحد الثاني اثنان كالجماعة وهو قول النخعي وأهل
 الظاهر الثالث اثنان مع الامام عند أبي يوسف ومحمد والليث الرابع ثلاثة معه
 عند أبي حنيفة وسفيان الثوري الخامس سبعة عند عكرمة السادس تسعة
 عند ربيعة السابع اثنا عشر عند ربيعة أيضا في رواية الثامن مثله غير الامام
 عند اسحاق * التاسع عشرون في رواية ابن حبيب عن مالك * العاشر
 ثلاثون كذلك الحادي عشر أربعون بالامام عند امامنا الشافعي واشترط كونهم
 احرارا بالغين عقلا مقيمين لا يظنون صيفا ولا شتاء الحاجة وان يكونوا حاضرين

من أول الخطبة الى أن تقام الجمعة ووجه الشافعي ما رواه الدارقطني وابن حبان
 والبيهقي في الدلائل عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال كنت قائداً أي حين
 ذهب بصره فاذا خرجت به الى الجمعة فسمع الاذان صلى على أبي امامة واستغفر له
 فقلت ~~كذلك~~ ذلك حين لا يسمع الاذان في الجمعة الا فعل ذلك فقلت له يا أبا
 استغفار كذا في امامة كلما سمعت أذان الجمعة ما هو قال يا بني هو أول من جمع
 بالمدينة قال قتلته بكم كنتم يومئذ قال أربعون رجلاً وقال جابر بن عبد الله مضت
 السنة ان في كل ثلاثة اماما وفي كل أربعين فافوق ذلك جمعة خرج به الدارقطني
 وروى البيهقي عن ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم جمع بالمدينة وكانوا أربعين
 رجلاً قال شيخ الاسلام زكريا الانصاري نفع الله بوجوده قال في المجموع قال
 أصحابنا وجه الدلالة ان الامة أجمعوا على اشتراط العدد والاصل الظاهر فلا تصح
 الجمعة الا بعد ثبت فيه توقيف وقد ثبت جوازها بأربعين وثبت صلواتها بأربعين
 ولم تثبت صلواتها بأقل من ذلك فلا يجوز بأقل منه فلوأما خبر انقضاءهم فلم
 يبق الا اثنا عشر فليس فيه ان ابتداءها كان باثني عشر بل يحتمل عودهم أو عود
 غيرهم مع سماءهم أركان الخطبة وفي مسلم انقضاء في رواية البخاري
 لانقضاء في الصلاة وهي محمولة على الخطبة جمعاً بين الاخبار انتهى الثاني عشر
 أربعون غير الامام عند الشافعي أيضاً وبه قال عمر بن عبد العزيز وطائفة للاثالث
 عشر خمسون عند أحد في رواية وكنت عن عمر بن عبد العزيز وطائفة الرابع
 عشر ثمانون حكاه المازري الخامس عشر جمع كثير بغير حصر ولعل هذا الأخير
 أرجحها من حيث الدليل قاله في فتح الباري

❦ (الباب الثالث في تهجيده صلوات الله وسلامه عليه) ❦

قال الله تعالى له عليه الصلاة والسلام ومن الليل فتعجده فافعله لك أي بالقرآن
 والمراد منه الصلاة المشتملة على القرآن والمجود في الامة النور وعن أبي عبيدة
 الهاجد النائم والمجاهد المصلى بالليل وعن الأزهري الهاجد للنائم وقال المازري
 التعجد الصلاة بعد الرقاد ثم صلاة أخرى بعد ردة قال وهذا كذا كانت صلاة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله فافعله لك أي عبادته فائدة في فرائضك ويمكن
 نصرة هذا القول بأن قوله فتعجد أمر وحيث لا الوجوب فوجب كون هذا
 التعجد واجباً وروى الطبري عن ابن عباس أن النافلة للنبي صلى الله عليه وسلم
 خاصة لانه أمر بقيام الليل وكتب عليه دون أمته وأساده ضعيف وقيل معناه زيادة

لان خالصه لان تطوع غيره يكفرها على صاحبه من ذنب وتطوعه هو صلى الله عليه وسلم
 وسلم يقع خالصه لكونه لا ذنب عليه فكل طاعة يأتي بها صلى الله عليه وسلم
 سوى المكتوبة انما تكون لزيادة الدرجات وكثرة الحسنات وهذا سمي نافله
 بخلاف الامة فان لهم ذنوبا محتاجة الى المكافرات فهذه الطاعات يحتاجون اليها
 لتكفير الذنوب والسيئات . وروى مسلم من طريق سعيد بن هشام عن
 عائشة قالت ان الله افترض قيام الليل في هذه السورة اعمى بالها المنزل فقام لي
 الله صلى الله عليه وسلم واصحابه حولا حتى انزل في آخره هذه السورة التصفية
 فصار قيام الليل تطوعا بعد فرضيته . وروى محمد بن نصر في قيام الليل من
 طريق سماعة عن ابن عباس شاهد الحديث عائشة في أن بين النسخ والايحاب
 سنة وحكي الشافعي عن بعض أهل العلم أن آخر السورة نسخ افترض قيام الليل
 الامامية منه ثم نسخ فرض ذلك بالصلوات الخمس . وروى محمد بن نصر من
 حديث جابر أن نسخ قيام الليل وقع لما توجهوا مع أبي عبيدة في جيش الخبط وكان
 ذلك بعد الهجرة . لكن في اسناده علي بن زيد بن جدعان وهو ضعيف فوجوب قيام
 الليل قد نسخ في حقنا وهل نسخ في حقه صلى الله عليه وسلم أكثر الاصحاب
 لا والصحيح نعم ونقله الشيخ أبو حامد عن النص وقالت عائشة قام صلى الله عليه وسلم
 حتى تورمت قدماه وفي رواية حتى تهطرت قدماه فقلت لم تصنع هذا يا رسول الله
 وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أكون عبدا شكورا قالت
 فلما بدت وكثرت له صلى الله عليه وسلم جالسا فاذا أراد أن يركع قام فقرأ ثم ركع رواه البخاري
 ومسلم والفاء في قوله أفلا أكون للعبودية وهي عن محذوف تقديره أترك تهجدي
 أفلا أكون عبدا شكورا والمعنى أن المغفرة سبب لكون التهجد شكرا فكيف
 أتركه قال ابن بطال في هذا الحديث أخذ الانسان على نفسه بالشدة في العبادة
 وان أضرب ذلك بيده لانه صلى الله عليه وسلم اذا فعل ذلك مع علمه بما سبق له
 فكيف بمن لا يعلم فضلا عن لم يأت منه استحق النار انتهى ومحل ذلك كما قال
 الحافظ ابن حجر في فتح الباري ما لم يفيض ذلك الى الملل لان حال النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم كانت أكمل الاحوال فكان لا يمل من عبادة به وان أضرب ذلك بيده بل صح
 أنه عليه الصلاة والسلام قال وجهات قرعة عيني في الصلاة كما أخرجه النسائي
 من حديث أنس فاما غيره صلى الله عليه وسلم فاذا خشى الملل يذني له أن لا يكذب
 نفسه وعليه يحمل قوله صلى الله عليه وسلم خذوا من الاعمال ما تطيقون فان الله
 لا يمل حتى تملوا انتهى لكن رعبا دست النفس أو الشيطان على المحمدر في العبادة

عليهم أوفيهم أبو بكر وعمر فهايان يكلماه وخرج سرعان الناس فقالوا قصرت الصلاة
ورجل يدعو النبي صلى الله عليه وسلم ذا اليمين فقال أنسيت أم قصرت الصلاة
فقال لم أنس ولم تقصر فقال بلى قد نسيت ففصل في ركعتين ثم سلم لم فكبر فسهجد مثل
سهجوده أو أطول ثم رفع رأسه وكبر ثم وضع رأسه فكبر وسجد فسهجد مثل سهجوده
أو أطول ثم رفع رأسه وكبر وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم صلى العصر فسلم من ثلاث ركعات ثم دخل منزله فقام إليه وجل يقال له
الخرباق وكان في يديه طول فقال يا رسول الله فذكر صنيعة وخرج غضبان يجر
رداءه حتى انتهى إلى الناس فقال أصدق هذا قالوا نعم فصل في ركعة ثم سلم ثم سجد
سهجتين ثم سلم رواه مسلم وهو من أفراد لم يروه البخاري ورواه أحمد وأبو داود
والخرباق بكسر الحاء المهملة وسكون الراء بعدها موحدة وآخره طاف هو اسم ذي
اليمين كما ذهب إليه الأكثر وطول يديه يمكن أن يحمل على الحقيقة أو كناية عن
طوله ما بالمل أو البذل قال الحاء فظا بن حجر الظاهر في نظري توحد حديث أبي
هريرة وإن كان قد جنح ابن خزيمة ومن تبعه إلى تعدد هذه القصة والحامل لهم
على ذلك اختلاف الواقع في السياقين في حديث أبي هريرة أن السلام وقع
من اثنتين وأنه صلى الله عليه وسلم قام إلى خشبة في المسجد وفي حديث عمران
هذا أنه سلم من ثلاث وأنه دخل منزله لما فرغ من الصلاة فأتا الأول فقد
حكى كيكادى العلافي أن بعض شيوخه حمله على أن المراد به أنه سلم في ابتداء
الركعة الثالثة واستبعده وليكن طريق الجمع ~~يكتفي~~ فيها بأدنى مناسبة
وليس بأبعد من دعوى تعدد القصة فإنه يلزم منه كون ذي اليمين في كل مرة
استفهم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك واستفهم النبي صلى الله عليه وسلم
الصحابة عن صحة قوله وأما الثاني فلم يل الراوي لما رآه تقدم من مكانه إلى جهة
الخشبة ظن أنه دخل منزله لكون الخشبة كانت في جهة منزله فان كان كذلك
والأفرواية أبي هريرة أرجح لموافقة ابن عمر له على سياقه كما أخرجه الشافعي
وأبو داود وابن ماجه وابن خزيمة انتهى وعن معاوية بن حديج بضم الحاء
المهملة أخرجه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يوما فانصرف وقد بقي من
الصلاة ركعة فأدركه رجل فقال أنسيت من الصلاة ركعة فرجع فدخل المسجد
فأمر بلالا فأقام الصلاة فصلى بالناس ركعة فأخبرت بذلك الناس فقالوا أوتعرف
الرجل قلت لا إلا أن أراه فربي فقلت هو هذا فقالوا هذا طلحة بن عبيد الله رواه
أبو داود والبيهقي في سننهما وابن خزيمة في صحيحه وعين الصلاة المغرب وقال ابن

في رواية لانسائي كان يصلي العتمة ثم يسبح ثم يصلي بعدها ما شاء من الليل ثم ينصرف
 فيرقد مثل ما صلى ثم يستيقظ من نومه فيصلي مثل ما قام وصلاته تلك الاخرة تكون
 الى الصبح وعن اذني قال ما كنا نشاء ان نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 الليل مصليا الا راينا ولا نشاء ان نراه فاتفق الا راينا ورواه النساء وكان اذا استيقظ
 من الليل قال لا اله الا انت سبحانك اللهم وبحمدك استغفرك لذنبي واسئلك رحمتك
 اللهم زدني علما ولا ترغقني بعد اذ هديتني وهب لي من لدنك رحمة انك انت
 الوهاب رواه ابوداود من حديث عائشة وعنها كان عليه الصلاة والسلام اذا
 هب من الليل كبر الله عشرا وحمد الله عشرا وقال سبحان الله وبحمده عشرا وقال
 سبحان الملك القدوس عشرا واستغفر الله عشرا واهل عشرا ثم قال اللهم اني اعوذ
 بك من ضيق الدنيا وضيق يوم القيامة عشرا ثم يفتح الصلاة رواه ابوداود وقد روى
 حديث قيامه بالليل ووتره عائشة وابن عباس قال ابن القيم واذا اختلف ابن
 عباس وعائشة في شيء من امر قيامه عليه الصلاة والسلام بالليل فالقول قول عائشة
 لكونها اعلم الخلق بقيامه بالليل انتهى فاما حديث ابن عباس فرواه البخاري
 ومسلم بلفظيت عند خالتي ميمونة ليلة والنبي صلى الله عليه وسلم عندها فقصدت
 النبي صلى الله عليه وسلم مع أهله ساعة ثم رقد فلما كان ثلث الليل الاخر اوصفوه
 قعد ينظر الى السماء فقرأ ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار
 حتى ختم السورة ثم قام الى القربة فاطلق شئنا قهها ثم صب في الجفنة ثم توضأ وضوء
 حسنا بين الوضوءين لم يكن وقد ابلغ فقام يصلي فقامت فتوضأت فقامت عن
 يساره فاخذ باذني فأدارني عن يمينه فتقامت صلاته ثلاث عشرة ركعة ثم اضطجع
 فقام حتى نفخ وكان اذا نام نفخ فاذنه بلال بالصلاة فصلى ولم يتوضأ وكان يقول
 في دعائه اللهم اجعل في قلبي نورا و في بصري نورا و في سمعي نورا و عن يميني نورا
 و عن يساري نورا و فوقي نورا و تحتي نورا و امامي نورا و خلفي نورا واجعل لي نورا
 وزاد بعضهم و في لساني نورا و ذكرك عصبى و لحمى و دمي و شعري و بشري * و في
 رواية فصلي ركعتين خفيقتين ثم قرأ فيهما بأمر الكتاب في كل ركعة ثم سلم ثم صلى
 احدى عشرة ركعة بالوتر ثم نام فنام بلال فقال الصلاة يا رسول الله فقام فركع
 ركعتين ثم صلى بالناس * و في رواية فقام فصلي ثلاث عشرة ركعة منها ركعتا
 الفجر خربت قيامه في كل ركعة بقدر ما بها المزل * و في رواية فصلي ركعتين
 ركعتين حتى صلى في ركعتين ثم أوتر بخمس لم يجلس فيهن * و في رواية
 النساء انه صلى احدى عشرة ركعة ثم نام حتى استقبل فرايته يتفخ فنام بلال

الحديث * وفي أخرى له فتوضأ واستاك وهو يقرأ هذه الآية - حتى فرغ منها
 ان في خلق السموات والارض ثم صلى ركعتين ثم عاد فنام حتى سمعت نغمة ثم قام
 فتوضأ واستاك وصلى ركعتين وأوتر وأسلم فاستيقظ فاسترك وتوضأ وهو يقول ان
 في خلق السموات والارض - حتى ختم السورة ثم قام فصلى ركعتين أطلال فيه القيام
 والركوع والسجود ثم انصرف فنام حتى نغص ثم فعل ذلك ثلاث مرات بست
 ركعات كل ذلك يستاك ويتوضأ وهو يقرأ هذه الآيات ثم أوتر بثلاث وأما حديث
 عائشة فعن سعد بن هشام قال انطلقت الى عائشة فقالت يا أم المؤمنين أنبئني عن
 خلق رسول الله قالت ألسنت تقرأ القرآن قلت بلى قالت كان خلقه القرآن قلت
 يا أم المؤمنين أنبئني عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كنا نعدله
 صلى الله عليه وسلم سوا كه وهو ربه فيبعثه الله ما شاء أن يبعثه من الليل
 فيتسوك ويتوضأ ويصلى تسع ركعات ولا يجالس فيها الا في الشامة فيذكر الله
 ويحمده ويدعوهم ثم ينهض ولا يصلى في الصلاة ثم يبعثه فيذكر الله ويحمده
 ويدعوهم ثم يسلم تسليماً ويسمعنا ثم يصلى ركعتين بعد ما يسلم وهو قاعد فتلك إحدى
 عشرة ركعة يا بني فلما أسن وأخذ اللحم أوتر بسبع وصنع في الركعتين مثل صنيعة
 في الاول فتلك تسع يا بني رواه مسلم ولا نسأى كنا نعدله سوا كه وظهره فيبعثه
 الله لما شاء أن يبعثه من الليل فيستاك ويتوضأ ويصلى تسع ركعات ولا يجالس فيهن
 الا عند الشامة ويحمد الله تعالى ويصلى على نبيه ويدعو يمينه ولا يسلم ثم يصلى
 التاسعة ويقعد ويحمد الله تعالى ويصلى على نبيه ثم يسلم تسليماً يسمعنا ثم يصلى
 ركعتين وهو قاعد زاد في أخرى فتلك إحدى عشرة ركعة يا بني فلما أسن صلى الله
 عليه وسلم وأخذ اللحم أوتر بسبع وصنع في الركعتين مثل صنيعة في الاول
 ثم صلى ركعتين وهو جالس بعد ما سلم فتلك تسع أي بنى * وفي رواية له صلى
 ست ركعات يخيل الى أنه سوي يمينه في القراءة والركوع والسجود ثم يوتر
 بركعة ثم يصلى ركعتين وهو جالس ثم يضع جنبه * وعن عائشة كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل افتتح صلاته بركعتين خفيفتين رواه مسلم وأحمد
 وعنهما كان عليه الصلاة والسلام يصلى فيما بين أن يفرغ من صلاة العشاء الى الفجر
 إحدى عشرة ركعة ويسلم من كل ركعتين ويوتر بواحدة فيسجد السجدة من ذلك
 قدر ما يقرأ أحدكم خمسين آية قبل أن يرفع رأسه فاذا سبكت المؤذن من صلاة
 الفجر وتبين لنا الفجر قام فركع ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الايمن حتى
 يأتيه المؤذن للاقامة رواه أبو داود وعنهما قالت كان يصلى ثلاث عشرة ركعة يوتر

رواه مسلم أيضا في حديثها سلبها كان يصلي متى متى ثم يوتر بثلاث لا يفصل
بينهن ورواه أحمد عنها ثمانية أساو واما النسائي عن حذيفة أنه صلى مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم في رمضان فركع فقال في ركوعه سبحان ربى العظيم مثل ما كان فثما
ثم جاس يقول رب اغفرلى رب اغفرلى رب اغفرلى فبأصلى الأربعة ركعات حتى
جاء يلال يدعو إلى الغداة ورواه أبو داود ووافقه أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم
يصلى من الليل فكان يقول الله أكبر ثلاثا ذوالملكوت والجبروت والكبرياء
والعظمة ثم استمع فقرا البقرة ثم ركع فكان ركوعه نحو من قيامه وكان يقول في
ركوعه سبحان ربى العظيم ثم رفع رأسه من الركوع فكان قيامه نحو من ركوعه
ثم يقول ربى الحمد ثم سجد فكان سجوده نحو من قيامه فكان يقول في سجوده
سبحان ربى الأعلى ثم رفع رأسه من السجود وكان يقول فيها بين السجدة ثم نحو من
سجوده وكان يقول رب اغفرلى رب اغفرلى فصلى أربع ركعات فقرا آيتين البقرة
وال عمران والنساء والمائدة أو الانعام شك شعبة ورواه البخارى ومسلم فقط
صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فافتتح البقرة فقلت بركع عند
المائة ثم مضى فقلت يصلى بها فى ركعة فضى فقلت بركع بها ثم افتتح النساء
فقراها ثم افتتح آل عمران فقراها بقراءة مترسلا اذا مر بآية فيها تسبيح سبح واذا مر
بمسؤال سأل واذا مر بتعوذة - واذن ركع فجعل يقول سبحان ربى العظيم فكان
ركوعه نحو قيامه ثم قال سمع الله لمن حمده زاد فى رواية ربنا لك الحمد ثم قام قياما
طويلا قريبا من ركع ثم سجد فقال سبحان ربى الأعلى فكان سجوده قريبا من قيامه
وزاد النساء لا يمر بآية تخويف أو تعظيم لله عز وجل الا ذكره وقد كانت هيئة
صلاته عليه الصلاة والسلام ثلاثة أحدها انه كان أكثر صلاته فثما فعن حفصة
قالت ما رأيت من صلى الله عليه وسلم صلى فى سبخته قاعدا حتى كان قبل وفاته بعام فكان
يصلى فى سبخته قاعدا الحديث رواه أحمد ومسلم والنسائي وصححه الترمذى الثاني
كان يصلى قاعدا ويركع قاعدا ورواه البخارى ومسلم وغيرهما من حديث عائشة
بلفظ واذا قرأوه قاعدا ركع وسجدوه وقاعدا انشأت كان يقرأ قاعدا فاذا بقى
يشير من قراءته قام فركع قائما ورواه مسلم من حديث عائشة ولقظه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم كان يصلى جالسا ويرأوه جالسا فاذا بقى من قراءته قد و
ما يكون ثلاثين آية أو أربعين آية قام وقرا وقرأ ثم ركع ثم سجد ثم يفصل
فى الركعة الثانية مثل ذلك وعن عائشة كان صلى الله عليه وسلم يصلى مترجعا
رواها الدارقطني وكان يصلى الله عليه وسلم لم يصلى ركعتين بعد الوتر بالساعة وقارة

يتروهم ما وهب جالس فإذا أراد أن يركع قام فركع قائم عائشة كان يوتر بواحدة ثم
 يركع ركعتين يقرأ فيهما ما وهب جالس فإذا أراد أن يركع قام فركع رواه ابن ماجه
 وعن أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي ركعتين بعد الوتر وهو
 جالس يقرأ فيهما ما إذا زلزلت والكافرون رواه أحمد واختلف في هاتين الركعتين
 فأنكرهما مالك وكذلك في النوى في المجموع وقال أحمد لا أخفله ولا أمتعه انتهى
 والحوادث أنه إنما فعلها ببيانها لحواز الالة بعد الوتر وجواز الصلاة جالس ولو لم يكن
 كان لا تفيد دوامها ولا أكثرية هذا وغلط من ظن أنها سنة راتبة فإنه صلى الله عليه
 وسلم ما داومها ولا تشبه السنة بالفرض حتى يكون للوتر صلاة بعده

● (وأما قيامه عليه الصلاة والسلام ليلة النصف من شعبان) ●

فمن عائشة رضي الله عنها قالت قام رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل
 فصلى فأطال السجود حتى ظننت أنه قد قبض فلما رأيت ذلك قلت حتى حركت
 إبهامي فحرك فركعت فلما رفع رأسه من السجود وفرغ من صلاته قال يا عائشة
 أويأحبراء أظننت أن النبي صلى الله عليه وسلم قد خاس بك قلت لا والله يا رسول
 الله والله كن ظننت أنك قد قبضت لأطول هجودك فقال أتدريين أي ليلة هذه
 قلت الله ورسوله أعلم قال هذه ليلة النصف من شعبان إن الله عز وجل يطلع على
 عباده ليلة النصف من شعبان فيغفر للمستغفرين ويرحم المسترحمين ويؤخر أهل
 الحق كما هم رواه البيهقي من طريق العلماء بن الحارث عنها وقال هذا ما رسل جيد
 يعني أن العلماء لا يسمعون من عائشة وتدور في فضل ليلة النصف من شعبان أحاديث
 كثيرة لا يمكن ضعفها إلا كثر من وصح ابن حبان بعضها وأخرجها في صحيحه ومن
 أمثلها كتابه عليه الحفاظ ابن رجب حديث عائشة قالت فقدت النبي صلى الله
 عليه وسلم فخرجت فاذا هو بالبقيع رافع رأسه إلى السماء فقال أكنت تخافين
 أن يحيف الله عليك ورسوله فقلت يا رسول الله قد ظننت أنك أتيت بعض نساءك
 فقال إن الله تعالى ينزل ليلة النصف من شعبان إلى سماء الدنيا فيغفر لأكثر من
 عدد شعر غنم كلب رواه أحمد وقال الترمذي إن البضاوي ضعفه وفي سنن ابن ماجه
 بإسناد ضعيف عن علي مرفوعا إذا كان ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها
 وصوموا نهارها فإن الله تعالى ينزل فيهما الغروب الشمس إلى سماء الدنيا فيقول لا
 مستغفر فأغفر له إلا مسترزق فأرزقه إلا مبتلا فأطافه إلا كذا إلا كذا حتى يطلع
 الفجر وقد كان التابعون من أهل الشام كخالد بن معدان ومكحول يجتهدون ليلة
 النصف من شعبان في العبادة وعندهم أخذ الناس تعظيمها ويقال إنه بلغهم في ذلك

أما راسرايانية فلما نشأتم ذلك منهم اختلف الناس فيه فمنهم من قبله منهم ومنهم
 أنكر ذلك أكثر العلماء من أهل الحجاز ومنهم علماء ابن أبي مليكة ونقله عبد الرحمن
 ابن زيد بن أسلم عن فقهاء أهل المدينة وهو قول أحمد بن مالك وغيرهم وقالوا ذلك
 كله بدعة واختلف علماء أهل الشام في صحة أحياها إلى قولين أحدهما أنه يستحب
 أحياؤها جماعة في المساجد وكان خالد بن عبد الله بن الوليد قال ما من بن عامر يلبسون قبا
 أحسن ثيابهم ويتخرون ويكتمون ويقيمون في المساجد ليأتهم تلك الواقعة هم
 إسحاق بن راهويه على ذلك وقال في قيامها في المساجد جماعة ليس ذلك بدعة نقله
 عنه حرب الكرماني في مسائله والثاني أنه يكره الاجتماع لها في المساجد للصلاة
 والقصص والدعاء ولا يكره أن يصلي الرجل فيها الخاصة نفسه وهذا قول الأوزاعي
 امام أهل الشام وفتيهم وعالمهم ولا يعرف للإمام أحمد ذلك في ليلة النصف من
 شعبان ويخرج في استنباب قيامها عنه روايتان من الروايتين عنه في قيام ليالي
 العيد فانه في رواية لم يستحب قيامها جماعة لأنه لم ينقل عن النبي صلى الله عليه
 وسلم ولا عن أصحابه فعلها واستحبها في رواية لعل عبد الرحمن بن زيد بن الأسود
 لذلك وهو من التابعين وكذلك قيام ليلة النصف من شعبان لم يثبت فيها شيء
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أصحابه انما ثبت عن جماعة من التابعين من
 أعيان فقهاء أهل الشام انتهى لمخبرنا من الألفاظ وأما قوله تعالى في سورة الدخان
 أنا أنزلناه في ليلة مباركة فالمراد به أنزاله تعالى القرآن في ليلة القدر كما قال تعالى
 أنا أنزلناه في ليلة القدر وكان ذلك في شهر رمضان كما قال تعالى شهر رمضان
 الذي أنزل فيه القرآن قال الحافظ ابن كثير ومن قال أنها ليلة النصف من شعبان
 كما روى عن عكرمة فقد أبعد النجعة فان نص القرآن أنها في رمضان وأما الحديث
 الذي رواه عبد الله بن صالح عن أبيه عن عذيل عن الزهري أخبرني عثمان بن
 محمد بن المنيرة أن الأحنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تقطع الآجال
 من شعبان إلى شعبان حتى إن الرجل لينة كبح ويريد له وقد خرج اسمه في الموقى فهو
 حديث مرسل ومثله لا تعارض به النصوص انتهى

(وأما قيامه عليه الصلاة والسلام في شهر رمضان وهو الذي يسمى بالترابيع) جمع
 ترويحة وهي المرة الواحدة من الراحة وسميت بذلك لأنهم أول ما جتموا
 عليها كانوا يستريحون بين كل تسليتين فعن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إذا دخل العشر الاواخر من رمضان أحيا الليل وأيقظ أهله وشد المنكر
 ورواه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وأحمد لم يثبت كان صلى الله عليه وسلم

يحتج في رمضان ما لا يحتج في غيره وفي العشر الاخير منه ما لا يحتج في غيره وفي
رواية الترمذي كان يحتج في العشر الاواخر منه ما لا يحتج في غيره وعنهما ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد فصلى بصلاته ناس ثم صلى من القبلة
فكثر الناس ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة فلم يخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاصبح قال قد رأيت الذي صنعت ولم يمنعني من الخروج اليكم الا اني خشيت
ان تفرض عليكم وذلك في رمضان رواه البخاري ومسلم وأبو داود وفي رواية للبخاري
ومسلم أنه صلى الله عليه وسلم خرج من جوف الليل فعلى في المسجد فصلى رجال
بصلاته فاصبح الناس يهذنون بذلك فاجتمع أكثر منهم فخرج عليه الصلاة والسلام
في الليلة الثانية فصلى بصلاته فاصبح الناس يذكرون ذلك فكثر أهل المسجد من
الليلة الثالثة فخرج فصلى بصلاته فلما كان في الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله
فلم يخرج اليهم صلى الله عليه وسلم فطلق رجال منهم يقولون أفلا يخرج اليهم حتى
خرج لصلاة الفجر فما قضى الفجر أقبل على الناس ثم تشهد فقال أما بعد انه لم يخف
على شأنكم الليلة ولكني خشيت أن تفرض عليكم صلاة الليل فتعجزوا عنها
وفي رواية بنحوه ومعناه مختصرا قال وذلك في رمضان قال في فتح الباري ظاهر
الحديث أنه صلى الله عليه وسلم توقع ترتب افتراض الصلاة بالليل جماعة على وجود
المراتبة عليها وفي ذلك اشكال وقد بناء بعض المالكية على قاعدتهم في أن
الشروع ملزم وفيه نظروا جاب المحب الطبري أنه يحتمل أن يكون الله
عز وجل أوحى اليه أن ان واطبت على هذه الصلاة معهم افترضتها عليهم
فأحب التخفيف عنهم وقيل خشي أن يظن أحد من الأمة من مداومته عليها
الوجوب قال القرطبي أي يظنوه فرضا فيجب على من طلق ذلك كما اذا طلق المجتهد حل
شيء أو تحريمه فانه يجب عليه العمل به وقد استشكل الخطابي أصل هذه الخشية
مع ما ثبت في حديث الاسراء من أن الله تعالى قال من خمس ومن خسر لا يبدل
أقول لدى فاذا أمن التبديل كيف يقع الخوف من الزيادة وهذا يدفع في
صدور الاجوبة المتقدمة وأجاب عنه الخطابي بأن صلاة الليل كانت واجبة
عليه صلى الله عليه وسلم وأفعاله الشرعية يجب على الأمة الاقتداء به فيها يعني
عند المواظبة فترك الخروج اليهم لئلا يخل ذلك في الواجب من طريق الامر
بالاقتداء به لا من طريق انشاء فرض جديد زائد على الخمس وهذا كما يوجب المرء
على نفسه صلاة نذر فيجب عليه ولا يلزم من ذلك زيادة فرض في أصل لشرع قال
وفيه احتمال آخر وهو ان الله تعالى فرض الصلاة خمسين ثم حطمها بها بشقاعة

نبيه صلى الله عليه وسلم فاذا عادت الامة فيما استوهب لها وارتبت ما استهفي لها
 نبهم عليه الصلاة والسلام منه لم يستنكر أن يثبت ذلك فرضا عليه -م قال الحافظ
 ابن حجر وقد تلقى هذين الجوابين عن الخطابي جماعة كابن الجوزي وهو مبني على
 أن قيام الليل كان واجبا على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى وجوب الاقتداء بأفعاله
 وفي كل من الامرين نزاع ثم أجاب عنه بثلاثة أجوبة أحدها أنه يحتتمل أن يكون
 المخوف افتراض قيام الليل بمعنى جعل التهجيد في المسجد جماعة شرطاً في صحة التفل
 بالليل قال ويومى اليه قوله في حديث زيد بن ثابت حتى خشيت أن يكتب عليكم
 ولو كتب عليكم ما قتم به فصلوا أيها الناس في بيوتكم فمنهم من التجميع في المسجد
 اشفاقا عليهم من اشتراطه وأمن مع اذنه في المواظبة على ذلك في بيوتهم من افتراضه
 عليهم وثانيها أن يكون المخوف افتراض قيام الليل على الكفاية لا على الاعيان
 فلا يكون ذلك رائدا على الخمس بل هو نظير ما ذهب اليه قوم في العيد ونحوها وثالثها
 يحتتمل أن يكون المخوف افتراض قيام رمضان خاصة وقد وقع في حديث الباب أن
 ذلك كان في رمضان وفي حديث سفيان بن حسين خشيت أن يفرض عليكم قيام
 هذا الشهر قال فعلى هذا لا يرتفع الاشكال لان قيام رمضان لا يكره في كل يوم
 في السنة فلا يكون ذلك قدرا رائدا على الخمس وأقوى هذه الاجوبة الثلاثة
 في نظري الاول * وعن النعمان ابن بشير قال قنا مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في شهر رمضان ليلة ثلاث وعشرين الى ثلث الليل الاول ثم قنا معه ليلة خمس
 وعشرين الى نصف الليل ثم قنا معه ليلة سبع وعشرين حتى ظننا أن لا ندرك
 الفلاح فكانوا يسمونه المحور ررواه النساء * واختلف العلماء هل الأفضل
 في صلاة لتراويح أن تصلى جماعة في المسجد أو في البيوت فرادى فقال الشافعي
 وجهه وأصحابه وأبو حنيفة وبعض المالكية وغيرهم الأفضل صلاتها جماعة
 كما فعله عمر بن الخطاب والحباب واستمر عمل المسلمين عليه لانه من الشعائر
 الظاهرة فأشبه صلاة العيد فان قلت قد ذكرت أن الحافظ ابن حجر جعل قوله عليه
 الصلاة والسلام في خشيت أن تفرض عليكم على التجميع في المسجد وقال انه
 أقوى الاوجه فالجواب أنه صلى الله عليه وسلم لما مات حصل الأمن من ذلك
 ورجع عمر التجميع لما في الاختلاف من افتراق الكلمة ولان الاجتماع على واحد
 انشطالكبير من المصلين * وقال مالك وأبو يوسف وبعض الشافعية وغيرهم
 الأفضل صلاتهم فرادى في البيوت لقوله عليه الصلاة والسلام أفضل صلاة المرء
 في بيته الا المكتوبة قالوا وانما فاعها صلى الله عليه وسلم في المسجد لبيان الجواز

لأنه كان معتكفاً وأما عدد الركعات التي كان يصلي الله عليه وسلم بها
 في رمضان فمن أبي سلمة أنه سأل عائشة كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في رمضان قالت ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة
 يصلي أربعا فلا تسئل عن حسن من ثم يصلي أربعا فلا تسئل عن حسن من
 وطول من ثم يصلي ثلاثا قالت عائشة فقلت يا رسول الله أتنام قبل أن توتر قال
 يا عائشة إن عيني تنام ولا ينام قاي رواه البخاري ومسلم وأما ما رواه ابن أبي شبة
 من حديث ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم يصلي في رمضان عشرين ركعة
 والوتر فاسناده ضعيف وقد عارضه حديث عائشة هذا وحى أعلم بحال النبي صلى
 الله عليه وسلم إلا من غيرها وقد كان الأمر من زمنه صلى الله عليه وسلم استمر
 على أن كل واحدة يوم في رمضان في بيته منفردا حتى انقضى صدر من خلافة عمر
 وفي البخاري أن ع- ر خرج ليلة في رمضان إلى المسجد فإذا الناس أوزاع متفرقون
 يصلي الرجل لنفسه ويصلي الرجل فيصلي بصلاته الرهط فقال عمر إنى لوجئت
 هؤلاء على قارىء واحد لكان أجمع ثم عزم فجمعهم على أبي بن كعب ثم خرج ليلة
 أخرى والناس يصلون بصلاة قارئهم قال ع- ر نمت البدعة هذه والتي تنامون عنها
 أفضل من التي تقومون يريد آخر الليل وكان الناس يقومون أوله وانما اختار أبا
 لأنه كان أقراهم كما قال ع- ر وروى سعيد بن منصور عن طريق ع- ر أنه قال
 الناس على أبي بن كعب فكان يصلي بالرجال وكان تميم الداري يصلي بالنساء وفي
 الموطأ أمر ع- ر أبي بن كعب وتمام الداري أن يقوموا للناس في رمضان وروى البيهقي
 بإسناد صحيح أن الناس كانوا يقومون على عهد ع- ر بن الخطاب في شهر رمضان
 بعشرين ركعة قال الحايمي والسري في كونه عشرين ركعة أن الرواتب في غيره
 رمضان عشرين ركعات فوضعت لأنه وقت جنة وتشير وفي الموطأ بثلاث وعشرين
 وجمع البيهقي بينهما بأنهم كانوا يوترون بثلاث وفي الموطأ عن محمد بن يوسف عن
 السائب بن يزيد أنها إحدى عشرة وعند عبد العزيز إحدى وعشرين والجمع بين
 هذه الروايات يمكن باختلاف الأحوال ويحتمل أن ذلك الاختلاف بحسب تطويل
 القراءة وتخفيفها فحيث يطيل القراءة يقل الركعات وبالعكس وقد روى
 محمد بن نصر من طريق داود بن قيس قال أدركت الناس في إمارة أمان بن عثمان
 وعمر بن عبد العزيز يعني بالمدينة يقومون بسبع وثلاثين ركعة ويوترون بثلاث
 وقال مالك هو الأمر القديم عندنا وعن الزعفراني عن الشافعي رأيت الناس
 يقومون بالمدينة بتسع وثلاثين وبمكة بثلاث وعشرين وليس في شيء من ذلك

ضيق وعنه قال ان أطالوا القيام وأقلوا السجود فحسن وإن أكثروا السجود وأخفوا
 لقراءة فحسن والاقول أحب إلى انتهى وهل يجوز لأهل المدينة صلاتهم سبعا
 وثلاثين قال النووي قال الشافعي لا يجوز ذلك لغيره - لم لأن لأهلها شرقا بهجرة
 صلى الله عليه وسلم ودفوه وبخالفه قول الحلبي ومن اقتدى بأهل المدينة فقام
 بست وثلاثين فحسن أيضا وينبغي أن يسلم من كل ركعتين للمصلي أربعين تسليمية
 واحدة لم يصح وقال القاضى حسين فى فتاويه ولو صلى سنة الظهر وأربعين
 بتسليمية واحدة جاز والفرق أن التراويح بمشروعية الجماعة أشبهت الفرائض قاله
 النووي فى فتاويه وصرح به فى الروضة وقد كان صلى الله عليه وسلم يطيل القراءة
 فى قيام رمضان بالليل أحسن ثم من غيرهم وقد صلى معه حذيفة ليلة فى رمضان قال
 فقرا بالبقرة ثم بالنساء سم آل عمران لا يمر بأية تخويف الا وقف وسأل قال صلى
 الركعتين حتى جاءه بلال فاأذنه بالصلاة أخرجه أحمد وأخرجه النساء وعنده
 أيضا أنه صلى الأربعة ركعات وكان الشافعي فى رمضان ستمون ختمة يقرأها
 فى غير الصلاة

(الباب الرابع فى صلاته صلى الله عليه وسلم الوتر)

قد صح عنه صلى الله عليه وسلم أنه أوتر بخمسة لم يجاس الا فى آخرها لكن أحاديث
 انفصل أثبت وأكثر طرقا واحتج بعض الحنفية لما ذهبوا اليه من تعيين الوصل
 والافتصار على ثلاث بأن العصابة أجمعوا على أن الوتر بثلاث موصولة بحسن جائز
 واختلفوا فيما زاد أو نقص قال فأخذنا بما أجمعوا عليه وتر كننا ما اختلفوا فيه
 وتعقبه محمد بن منصور المروزي بما رواه من طريق عمر الشافى مالك عن أبى هريرة
 مرفوعا وموقوفا لا توتروا بثلاث تشبهوا بصلاة المغرب وقد صححه الحاكم وعن
 سليمان بن يسار أنه كره الثلاث فى الوتر وقال لا يشبهه التطوع بالفرض انتهى لكن
 قد روى الحاكم من حديث عائشة أنه كان صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث لا يقعد
 الا فى آخرهن وروى النساءى من حديث أبى بن كعب نحوه ولفظه يوتر بسبع
 اسم ربك الا على وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد ولا يسلم الا فى آخرهن
 وبين فى عدة طرق أن السور الثلاث بثلاث ركعات والجمع بين هذا وبين ما تقدم
 من النهى عن التشبيه بصلاة المغرب أن يحمل النهى على صلاة الثلاث بتشهدين
 وقد فعله السلف أيضا وروى محمد بن نصر من طريق الحسن أن عمر كان ينهض إلى
 الثالثة من الوتر بالتكبير ومن طريق المسور بن مخرمة أن عمر أوتر بثلاث
 لم يسلم الا فى آخرهن ومن طريق ابن طاووس عن أبيه أنه كان يوتر بثلاث لا يقعد

بينهم وكان ابن عمر يسلم من الركعة والركعتين في الوتر حتى يأمر ببعض حاجته
وهذا ظاهره أنه كان يصلي الوتر موصولا فان عارضته حاجة فصل ثم بنى على ما مضى
وفي هذا رد على من قال لا يصح الوتر الا موصولا وأصرح من ذلك ما روى الطحاوي
من طريق سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه أنه كان يفصل بين شفيعه ووتره بتسليمه
وأخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعله واستاده قوي وقد استدلل بعضهم
على فصل الفصل بأنه صلى الله عليه وسلم أمر به وفعله وأما الوصل فورد من فعله فقط
وقد حمل المخالف من احنفية كلما ورد من الثلاث على الوصل مع أن كثيرا من
الاحاديث ظاهرة في انفصال الحديث عائشة يسلم من كل ركعتين فانه يدخل فيه
الركعتان اللتان قبل الاخيرة فهو كالنصف في موضع النزاع وحمل الطحاوي هذا
ومثله على أن الركعة مضمومة الى الركعتين قبلها ولم يمتثل في دعوى ذلك
الا بالنهي عن البتراء مع احتمال أن يكون المراد بالبتراء أن يوتر بواحدة فردة
ليس قبلها شيء وهو أعم من أن يكون مع الوصل والفصل وقد اختلف السلف
في أمرين أحدهما في مشروعية ركعتين بعد الوتر عن جالس والناسي فيمن أوتر ثم
أراد أن يتنفل في الليل هل يكفيه بوتره الا قول ويتنفل ما شاء أو يشفع وتره
بركعة ثم يتنفل ثم اذا فعل هل يحتاج الى وتر آخر أم لا أما الا قول فوقع عند مسلم من
طريق أبي سلمة عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي ركعتين بعد الوتر وهو
جالس وقد ذهب اليه بعض أهل العلم وجعلوا الامر في قوله اجعلوا آخر صلاتكم
بالليل وتراخصا بين أو تراخا بالليل وأجاب من لم يقل بذلك بأن الركعتين
الذكورتين هما ركعتا الفجر وحله النووي على أنه صلى الله عليه وسلم فعله لبيان
جواز التنفل بعد الوتر وجواز التنفل جالسا وأما الناسي فذهب الاكثر الى أنه يصلي
شفعا ما أراد ولا ينقض وتره عما لا يقوله صلى الله عليه وسلم لا وتران في ليلة وهو
حديث حسن أخرجه النسائي وابن خزيمة من حديث طلحة بن عبيد الله وغيره
نقض الوتر عند من يقول بمشروعية التنفل بركعة واحدة غير الوتر واختلف السلف
أيضا في مشروعية قضاء الوتر فاه الاكثر وفي مسلم وغيره عن عائشة أنه صلى
الله عليه وسلم كان اذا قام من الليل من وجع أو غيره فلم يقم من الليل صلى من
النهاري ثنتي عشرة ركعة وقال محمد بن نصر لم نجد عن النبي صلى الله عليه وسلم في شيء
من الاخبار أنه قضى الوتر ولا أمر بقضائه وعن عطاء والاوزاعي يقضي ولو طاعت
الشمس الى الغروب وهو وجه عند الشافعي حكاه النووي في شرح مسلم وعن
سعيد بن جبير يقضي من القابلة وعن الشافعية يقضي مطلقا * وقالت عائشة

أوتر صلى الله عليه وسلم من كل الليل من أوله وأوسطه وآخره وانتهى وتره الى
 المهر روى البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي والمراد بأوله بعد صلاة
 العشاء ويحتمل أن يكون اختلاف وقت الوتر باختلاف الأحوال فحيث
 أوتر أوله لم يكن وجه أو حيث أوتر في وسطه لم يكن مسافرا أو أما وتره في آخره
 فكأن حال أحواله لما عرف من موافقته على الصلاة آخر الليل والمهر قبيل
 الصبح وحكي المأوردى أنه السادس الأخير وقيل أوله الفجر الأول وفي رواية
 طلحة بن نافع عن ابن عباس عند ابن خزيمة فلما انفجر الفجر قام صلى الله عليه وسلم
 فأوتر بركعة قال ابن خزيمة والمراد به الفجر الأول وروى أحمد من حديث معاذ
 مرفوعا زادني ربي صلاة وهي الوتر وقتها من العشاء الى طلوع الفجر وفي استناده
 ضعف وكذا في حديث خارجة بن حذافة في الستين وهو الذي احتج به من قال
 بوجوب الوتر وليس مريحا في الوجوب وأما حديث بريدة رفعه الوتر حق فن لم يوتر
 فليس منا وأما ذلك ثلاثا في سندهم أبو المييب وفيه ضعف وعلى تقدير قبوله فيحتاج
 من احتج به الى أن يثبت أن لفظة حق بمعنى واجب في عرف الشارع وأن لفظة
 واجب بمعنى ما ثبت من طريق الأحاد والله أعلم وقد كان صلى الله عليه وسلم
 يصلي وعائشة راقدة معترضة على فراشه فإذا أراد أن يوتر أيقظها فوتر كما في البخاري
 وهذا يدل على استحباب الوتر في آخر الليل سواء أتمهجد وغيره ويحتمل أنه إذا وثق أن
 يستيقظ بنفسه أو بإيقاظ غيره واستدل به على وجوب الوتر أكرهه عليه الصلاة
 والسلام سلك به مسلك الواجب حيث لم يدعه نائمة للوتر وأبقاها أتمهجد وتعب
 بأنه لا يلزم من ذلك الوجوب نعم يدل على تأكيد أمره بالوتر وأنه فرق غيره من
 النوافل الأولية وفيه استحباب إيقاظ النائم لأدراك الصلاة ولا يختص ذلك
 بالمفروضة ولا بخشية خروج الوقت بل يشرع ذلك لأدراك الجماعة وأدراك أول
 الوقت وغير ذلك من المنذوبات قال القرطبي ولا يبدأن يقال أنه واجب في الواجب
 مندوب في المندوب لأن النائم وإن لم يكن مكلفا لم يكن مانعه من سريع الزوال
 فهو كالغافل وتنبه الغافل واجب والله أعلم وعن علي كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يوتر بثلاث يقرأ فيهن تسع سور من المفصل يقرأ في كل ركعة بثلاث
 سور آخرهن قل هو الله أحد واه الترمذي وعن ابن عباس كان يقرأ في الوتر بسبع
 اسم ربك الأعلى وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد في كل ركعة وعن عائشة
 كان يقرأ في الأولى بسبع اسم ربك الأعلى وفي الثانية بقل يا أيها الكافرون وفي
 الثالثة بقل هو الله أحد والمعوذتين رواه أبو داود والترمذي ولابي داود وكان إذا سلم

قال سبحانه الملائكة القدوس وهند المسامحة فلا يخطئ في آخره وفي رواية ورفع
صوته بثلثائة وعن علي كان عليه الصلاة والسلام يقول في آخر وتره اللهم
اني أعوذ بربناك من سفرك ومعافاتك من عقوقك وأعوذ بك منك لا أحصى
اتشاء عليك أنت كما أثبت علي نفسك رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن
ماجه قال ابن تيمية سنة الفجر تجرى مجرى بداية العمل والوتر خاتمة وقد كان عليه
الصلاة والسلام يقرأ في سنة الفجر وفي الوتر بسورتي الاخلاص وهما الجامعتان
لتوحيد العلم والعمل وتوحيد المعرفة والارادة وتوحيد الاعتقاد فسورة قل هو الله
أحدة تضمنه لتوحيد الاعتقاد والمعرفة وما يجب اثباته للرب تعالى من الاحدية
والصمدية المثبتة له جميع صفات الكمال الذي لا يلحقه نقص ونفي الولد والوالد
والكفوة المتضمن انفي الشبيه والمثيل والنظر تضمنت اثبات كل كمال ونفي
كل نقص عنه ونفي كل شبيه وهذه هي مجامع التوحيد العملي والاعتقادي فذلك
كانت تعدل ثلث القرآن فان القرآن مداره على الخبر والانشاء والافشاء الثلاثة
أمرو نهي وإباحة والخبر نوحان خبر عن الخالق تعالى وأسمائه وصفاته وأحكامه
وخبر عن خلقه فأخلصت سورة الاخلاص للخبر عنه وعن أسمائه وصفاته فعُدلت
ثالث القرآن وخلصت فارقها المؤمن بها من الشرك العملي كماخلصت سورة قل بإيها
الكافرون من الشرك العملي قاله ابن القيم

❦ (واما القنوت في الركعة الأخيرة من الوتر في النصف الاخير من شهر رمضان) ❦
فقال النووي في الاذكار باستحبابه ولم يذكر ذلك دليلا وقد أخرج أبو داود
باسنادين رجالهما ثقات لكن أحدهما منقطع وفي الآخر ولم يسم أن عمر لما
جمع الناس على أبي بن كعب كان لا يقنت الا في النصف الاخير من رمضان
❦ وعن الحسن بن علي قال علمني جدي كلمات أقول من في الوتر اللهم اهدني فيمن
هديت وعافني فيمن عافيت وتولني فيمن توليت وبارك لي فيما أعطيت وقنني شئ
ما قضيت انك تقضي ولا يقضي عليك وانه لا يذل من واليت ولا يعز من عاديت
تبارك ربنا وتعاليت وهذا الفطر رواية شريك رواه الطبراني وغيره

❦ (الباب الخامس في ذكر صلاته صلى الله عليه وسلم الغصبي) ❦
وهي معدودة واختلف الرواة هل صلاها النبي صلى الله عليه وسلم أم لا فذهب الثابت
ومنه النافي فن العلماء من رجع رواية الثابت على النافي جريا على القاعدة المعروفة
لأنها تتضمن زيادة علم خفيت على النافي فالواقد يجوز أن يذهب علم مثل هذا على
كثير من الناس ويوجد عند الأقل وهم من رجع رواية النافي بقرينة ولم يعتقد

برواية الثابت اما لضعفها أو ضعفها كما سيأتي من صلاة الضحى قال الحاکم
وفي الباب عن أبي سعيد وأبي ذر الغفاري وزيد بن أرقم وأبي هريرة وبريدة
الاسلمى وأبي الدرداء وعبد الله بن أبي أوفى وعثمان بن مالا وعتبة بن عبد السلمي
ونعيم بن همار الغطفاني وأبي أمامة الباهلي وعائشة بنت أبي بكر وأم هانئ وأم
سالة كلهم شهدوا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يهلي الضحى انتهى فاما
حديث أبي سعيد فأخرجه الحاکم والترمذي عن عديلة الهوفي عنه قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يهلي الضحى حتى نقول لا يدعها ويدعها حتى
نقول لا يصليها وقال الترمذي حسن غريب لكن قال النووي عطية ضعيف
فليعلم اعتضد * وأما حديث أبي ذر الغفاري فرواه البزار في مسنده * وأما
حديث زيد بن أرقم فرواه مسلم بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي
من الضحى الحديث * وأما حديث أبي هريرة فرواه البزار في مسنده بلفظ ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يترك الضحى في سفر ولا في غيره واستناده
ضعيف فيه يوسف بن خالد السبتي ضعيف جدا * وأما حديث بريدة الاسلمى
فرواه * وأما حديث أبي الدرداء فرواه الطبراني * وأما
حديث ابن أبي أوفى فرواه ابن عدي والحاکم بلفظ قال رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم صلى الضحى ركعتين يوم بشر برأس أبي جهل قال بعض العلماء
النافين لرواية الثابتين هذا الحديث ان كان صحيحا فهو صلاة شكر رقت وقت
الضحى كشكره يوم فتح مكة * وأما حديث عثمان بن مالك فرواه أحمد بن رواية
عمر بن ابن الربيع عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في بيته سبعة الضحى * وأما
حديث عتبة بن عبد فرواه * وأما حديث نعيم بن همار فرواه
* وأما حديث أبي أمامة فرواه * وأما حديث عائشة فرواه
مسلم وأحمد وابن ماجه قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى
أربعاً ويزيد ما شاء الله وعن عبد الله بن شقيق قال سألت عائشة هل كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى قالت لا الا أن يجي من غيبه * وأما
حديث أم هانئ فرواه البخاري ومسلم قالت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل
بيته يوم فتح مكة فاعتسل وصلى ثماني ركعات فلم أر صلاة قط أخف منها ثم
يتم الركوع والسجود قالت في رواية أخرى وذلك ضحى ولمسلم ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم صلى في بيته عام الفتح ثماني ركعات في ثوب واحد دخل في
طرفه وانسأى أنها ذهبت الى النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته

مكذا يابض بالاصل
في الموضع الثلاث

بفعل وفاعله بتدبير مشرب فقلت فقالت من هذه قلت أنا لم تاني فقلت ففرغ من
 فعله قام صلى ثماني ركعات ملحقا في ثوب واحد ولا يداي ذات رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يوم الفتح صلى بسبعة الضحى ثماني ركعات يسلم من كل ركعتين
 وقد استدلل بحديث البخاري ومسلم على استحباب تخفيف صلاة الضحى وفيه
 دلائل لا احتمال أن يكون السبب فيه التفرغ لها من الفتح لكونه شغله به وقد
 ثبت من فعله صلى الله عليه وسلم أنه صلى الضحى فمؤول فيها أخرجه ابن أبي شيبة
 من حديث حذيفة واما حديث أم سلمة فرواه الحاكم من طريق أمير ق
 ابن بشر البخاري قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الضحى ثنتي
 عشرة ركعة قلت وروى عن جابر بن مطعم عن أبيه أنه رأى النبي صلى الله عليه
 وسلم يصلي الضحى ست ركعات رواه الحاكم أيضا وعن أس بن مالك قال رأيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في السفر سبعة الضحى ثماني ركعات رواه أحمد
 ومعه ابن خزيمة والحاكم وعن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
 يصلي من الضحى رواه النساء في سننه الكبرى وأحمد وأبو يعلى واستناده جيد
 وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي من الضحى الا يومين
 يوم يقدم مكة ويوم يقدم المدينة وعن أبي بكره عند ابن عدي في الكامل من رواية
 عمرو بن عبيد عن الحسن عن أبي بكره قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يصلي الضحى ثمانية الحسن وهو غلام فلما سجد ركب ظهره الحديث وعمرو بن
 عبيد متروك وعن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الضحى
 ست ركعات رواه الحاكم قال الشيخ ولي الدين العراقي وقد ورد فيها حديث
 كثيرة صحيحة مشهورة حتى قال محمد بن جرير الطبري انها بلغت حد التواتر وقال
 ابن العربي وهي كانت صلاة الانبياء قبل محمد صلوات الله وسلامه عليه وعليهم
 قال الله تعالى مخبرا عن داود انا اخترنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق فابقي
 الله تعالى من ذلك في دين محمد العصر ونمخ صلاة الاشراف واحتج القائلون بالنفي
 بحديث عائشة ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدع العمل وهو يحب أن
 يعمل به خشية أن يعمل به الناس فيفرض عليهم وما سجد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بسبعة الضحى قط واني لا سمعها رواه البخاري ومسلم ومالك وأبو داود
 ومحمد بن وهب والبيهقي قال قلت لابن عمر أتصلي الضحى قال لا قلت فمسر قال
 لا قلت فأبو بكر قال لا قلت فالنبي صلى الله عليه وسلم قال لا تخالروا
 أيضا في قوله لا تخالروا أي لا تظنوه وهو كسر الميم وتفتح أيضا وانطواء ميمته

وقول الشعبي سألت ابن عمر بن الخطاب عن رجل دخل في الصلاة فدخل في صلاة الضحى
وروى عن حماد بن عمار قال دخل في صلاة الضحى فدخل في صلاة الضحى فدخل في صلاة الضحى
عند حرة عائشة فإذا الناس في المسجد يصلون صلاة الضحى فسأله عن صلاتهم
فقال بدعة وروى ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عن الحكم بن الأعرج قال
سألت ابن عمر عن صلاة الضحى فقال بدعة وسمعت البدعة وروى عبد الرزاق
بإسناد صحيح عن سالم بن أبيه قال لقد قتل عثمان وما أحد يسجد أو ما أحدث
الناس شيئا أحب إلى من أن يجمع العلماء بين هذه الأحاديث بأنه صلى الله عليه
وسلم كان لا يداوم على صلاة الضحى بحجة أن يفرض على أمته فيعجز راء عنها وكان
يفعلها كما صرح به عائشة كما تقدم وكذا ذكرته أم هانئ وغيرها وقول عائشة
ما رأته صلاها إلا يخالف قولها كان يصليها لأنه صلى الله عليه وسلم كان لا يكون
عندها في وقت الضحى إلا في النادر من الأوقات لأنه قد يكون مسافرا وقد يكون
حاضرا وفي الحضر قد يكون في المسجد وقد يكون في بيت من بيوت زوجاته
أو غيرها وما رأته صلاها في تلك الأوقات النادرة فقالت ما رأته وهي لم تغير رؤية
أنه كان يصليها بإخباره صلى الله عليه وسلم أو بإخبار غيره فروت ذلك وقول ابن عمر
لأنه لا يتوقف وكأن سبب توقفه أنه بلغه عن غيره أنه صلاها ولم يثق بذلك عن
ذكره وإنما قوله أنها بدعة فهو قوله على أنه لم يبلغه الأحاديث المذكورة أو أراد أنه صلى
الله عليه وسلم لم يداوم عليها أو أن أطهارها في المساجد ونحوها بدعة وانما هي سنة
نافلة في البيوت والله أعلم وبالجملة فليس في أحاديث ابن عمر هذه ما يدفع مشروعيتها
صلاة الضحى لأن نفيه محمول على عدم رؤيته لا على عدم الوقوع في نفس الأمر
أو الذي نفيه مفسد مخصوص كما قدمناه وقد روى ابن أبي شيبة عن ابن مسعود أنه
رأى قوما يصعدون لها فأنكر عليهم وقال إن كان ولا بد ففي بيوتكم وذهب آخرون
إلى استحباب قطعها غبا فتصل في بعض الأيام دون بعض وكان ابن عباس يصليها
يوما ويدها عشرة أيام وذهب آخرون إلى أنها تفعل لسبب من الأسباب وأنه عليه
الصلاة والسلام إنما صلاها يوم الفتح من أجل الفتح وكان الأمر أسيمونها صلاة
الفتح متمسكين بما قاله عياض وغيره من حديث أم هانئ ليس بظاهر في أنه عليه
الصلاة والسلام قصد منه الضحى وانما فيه أنها أخبرت عن وقت صلاته فقط
قال وقد قيل إنها كانت قضاء ما دخل عنه تلك الليلة من حربه فمما توقعه
النووي بأن المصواب صحة الاستدلال به لما رواه أبو داود من طريق قريب عن أم
هانئ أنه صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الضحى ولمسلم في كتاب الطهارة من

طريق أبي مرة عن أم هانئ في قصة اغتساله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح ثم صلى
 ثمان ركعات جهة الضحى وروى ابن عبد البر في التمهيد من طريق عكرمة بن خالد
 عن أم هانئ قالت قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة فمضى لي ثمان ركعات فقلت
 ما هذا للصلاة قال هذه صلاة الضحى واستدل به على أن أكثر الضحى ثمان ركعات
 واستبعد السبكي ووجهه بأن الأصل في العبادة التوقف وهذا أكثر ما ورد من
 فعله عليه الصلاة والسلام وقد ورد من فعله دون ذلك كحديث ابن أبي أوفى أنه عليه
 الصلاة والسلام صلى الضحى ركعتين أخرجه ابن عدي وأما ما ورد من قوله عليه
 الصلاة والسلام صافيه زيادة على ذلك كحديث أنس مرفوعاً عن صلى الضحى ثنتي
 عشرة ركعة بنى الله له قبراً في الجنة أخرجه الترمذي واستفرد به وليس
 في أسناده من أطلق عليه الضعف ومن ثم قال الرويانى **ك** ثمان ثنتي عشرة
 ركعة فقال النووي في شرح المذهب فيه حديث ضعيف كأنه يشير إلى حديث
 أنس لكن إذا ضم إليه حديث أبي الدرداء رفعه وفيه ومن صلى ثنتي عشرة ركعة
 بنى الله له بيتاً في الجنة رواه الطبراني وحديث أبي ذر عند البزار وفي أسناده ضعف
 أيضاً قوى وصلح للاحتجاج به ونقل الترمذي عن أحمد أن أصح شيء ورد في الباب
 حديث أم هانئ وهو كما قال ولهذا قال النووي في الروضة أفضاها ثمان وأكثرها
 ثنتي عشرة ففرق بين الأفضل والأكثر وأجاب القائلون بأنها لا تفعل إلا لسبب
 عن قول أبي هريرة المروي في البخاري أو صانئ خليلي صلى الله عليه وسلم بثلاث
 لا أدعهن حتى أموت صوم ثلاثة أيام من كل شهر وصلاة الضحى الحديث بأنه قد
 روى أن أبا هريرة كان يمتار درس الحديث بالليل على الصلاة فأمره بالضحى بدلاً
 عن قيام الليل ولهذا أمره أن لا ينام إلا على وتر ولم يأمر بذلك أبداً **ك** ولا عمر ولا
 سائر الصحابة انتهى **هـ** قال الحافظ ابن حجر وهذه الوصية لأبي هريرة قد ورد
 منها لأبي الدرداء فيماروا **سـ** لم ولا يذرع فيماروا النساء قال والحكمة
 في الوصية على المحافظة على ذلك تمرين النفس على جنس الصلاة والصيام ليدخل
 في الواجب منها بانه سراح وليخبرها لعله يقع من نقص **هـ** ومن فوائد صلاة الضحى
 أنها تجزئ عن الصدقة التي تصب على مفاصل الإنسان الثلاثة وستون فصلاً
 كما أخرجه مسلم من حديث أبي ذر قال فيه ويجزئ من ذلك ركعتا الضحى وقد
 ذكر أصحابنا الشافعية أنها أفضل التطوع بعد الواجب لكن النووي في شرح
 المذهب قدم عليهم صلاة التراويح فبطلها في الفضل بين الواجب والضحى **وـ** كى
 الحافظ أبو الفضل العراقي في شرح الترمذي أنه أشهر بين العوام أن من صلى الضحى

ثم قطعها يعني فصار كثير من الناس يتركها أصلاً لذلك وليس لما قالوه أصل بل
الظاهر أنه مما القاه الشيطان على السنة العوام ليعرهم الخير الكثير لاسيما ما وقع
في حديث أبي ذر واقتصر في الوصية لثلاثة المذكورين على الثلاثة المذكورة
في الحديث لأن الصلاة والصيام أكثر فعبادات البدنية ولم يكن المذكورون من
أصحاب الأموال فكان يجزيهم من الصدقة عن السلامي كما في الحديث والله أعلم
* وروى الحاصصكم من طريق أبي الخير عن عقبة بن عامر قال أمرنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن نصلّي الضحى بسورتها والشمس وضحاها والضحى والليل
ومناسبة ذلك ظاهرة جداً والله أعلم * تنبيه قال شيخ الإسلام والحفاظ أبو
الفضل ابن حجر قول عائشة في الصحيح ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبح
سبعة الضحى يدل على ضعف ما روى عنه صلى الله عليه وسلم أن صلاة الضحى
كانت واجبة عليه وقد عدها جماعة من العلماء من خصائصه صلى الله عليه وسلم
ولم يثبت ذلك في خبر صحيح وقول الماوردي في الحاوي أنه صلى الله عليه وسلم
واطلب عليها بعد يوم الفتح إلى أن مات يعكر عليه ما رواه مسلم من حديث أم هانئ
أنه لم يصلها قبل ولا بعد ولا يقال إن نفي أم هانئ لذلك يلزم منه العدم لانا نقول
يحتاج من أثبته إلى دليل ولو وجد لم يكن حجة لأن عائشة ذكرت أنه كان إذا عمل عملاً
أثبته فلا تستلزم المواظبة على هذا الوجوب عليه انتهى وقال ابن العربي
في عارضه الأخودي * أخبرنا أبو الحسن الأزدي * أخبرنا طاهر أخبرنا
علي * أخبرنا أبو العباس عبد الله بن عبد الرحمن العسكري * حدثنا
الحسين الخثعي * حدثنا أبو غسان * حدثنا قيس عن جابر عن عكرمة عن
ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب على النحر ولم يكتب
عليكم وأمرت بصلاة الضحى ولم تأمروا بها رواه الدارقطني

* (القسم الثاني في صلاته صلى الله عليه وسلم النوافل وأحكامها) *

وفيه بآيات الأول في النوافل المقرونة بالآوقات وفيه فصلان الأول في رواتب
الصلوات الخمس والجمعة وفيه فروع الأول في أحاديث جامعة لرواتب مشتركة
عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر ركعتين
وبعدهما ركعتين وبعد المغرب ركعتين في بيته وبعد صلاة العشاء ركعتين وكان
لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلي في بيته ركعتين قال وأخبرتني حفصة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا سكنت المؤذن من الأذان لصلاة الصبح
وبدأ له الصبح صلى ركعتين خفيفتين قبل أن تقام الصلاة رواه البخاري فهذه عشر

ركعات لان الركعتين بعد الجمعة لا يجتمعان مع الركعتين بعد الظهر الا لعارض بان
 يصلي الجمعة وسنتها التي بعدها ثم يتبين له فساد ما فيصلي الظهر ويصلي بعدها سنتها
 كما نبه عليه الشيخ ولي الدين العراقي واختلف في دلالة كان على التكرار ومع
 ابن الحاجب أنها تقتضيه قال وهذا استفدناه من قولهم كان عاتم يقره الضيف ومع
 الامام فخر الدين في المصنوع أنها لا تقتضيه لالفة ولا عرفا وقال النووي في شرح
 مسلم انه المختار الذي عليه الاكثر من والمحققون من الاصوليين وذكر ابن دقيق
 العيد أنها تقتضيه عرفا في هذا في الحديث دلالة على تكرره هذه النوافل من
 النبي صلى الله عليه وسلم وأنه كان دأبه وعادته * وعن عائشة كان صلى الله
 عليه وسلم يصلي في بيته قبل الظهر أربعين ثم يخرج فيصلي بالناس ثم يدخل فيصلي
 ركعتين * وكان يصلي بالناس المغرب ثم يدخل فيصلي ركعتين ثم يصلي
 بالناس العشاء ويدخل بيته فيصلي ركعتين الحديث وفي آخره وكان اذا طلع الفجر
 صلى ركعتين رواء مسلم فهذه ثنتا عشرة ركعة ومنها كان صلى الله عليه وسلم لا يدع
 أربعين قبل الظهر وركعتين قبل الغداة وفي رواية لم يكن يتركهما اسرا وعلائية
 في سفر ولا حضر ركعتان قبل الصبح وركعتان بعد العصر رواء البخاري ومسلم
 الثاني في ركعتي الفجر ركعتان عائشة لم يكن صلى الله عليه وسلم على شيء من النوافل
 أشد تعاهدا منه على ركعتي الفجر رواء البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي
 ولمسلم لما أحب الى من الدنيا جميعا وكان يصليهما اذا نسكت المؤذن بعد أن يستنير
 الفجر ويخففهما رواء الشيطان وهذا لفظ النساء واختلف في حكمته تخفيفهما
 قبل ليادرا الى صلاة الصبح في أول الوقت وبه جزم القرطبي وقيل ليستفتح صلاة
 النهار بركعتين خفيفتين كما كان يصنع في صلاة الليل كما تقدم ليدخل في القرض
 أو ما شابهه في الفضل بنشاط واستعداد تام وقد ذهب بعضهم الى اطالة القراءة
 فيه ما هو قول أكثر الحنفية ونقل عن الشعبي وأورد البيهقي فيه حديثا مرفوعا من
 مرسل سعيد بن جبيرة وفي سنده را ولم يسم وخبر بعضهم ذلك عن فاته شيء من
 قراءته في صلاة الليل فيستدركها في ركعتي الفجر وأخرجه ابن أبي شيبة بسند صحيح
 عن الحسن البصري وكان كثيرا ما يقره في الأولى منهم ما قولوا آمنا بالله وما أنزل
 اليه الآية التي في البقرة وفي الآخرة قل يا أهل الكتاب عما لوالى كلمة سواء بيننا
 وبينكم الى قوله اشهدوا باننا مسلمون رواء مسلم وأبو داود والنسائي من رواية ابن
 عباس وفي رواية أبي داود من حديث أبي هريرة قولوا آمنا بالله وما أنزل اليه
 في الركعة الأولى وبهذه الآية ربنا آتينا نزلنا واتبعنا الرسول فاكتمنا مع

الشاهد من أوامنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا ولا تستل من أصحاب الجحيم قال أبو
 داود مثل الراوي وقال أبو هريرة قرأ في ركعتي الفجر قل يا أيها الكافرون وقل هو
 الله أحد رواه مسلم وأبو داود والترمذي وقد روى ابن ماجه بإسناد قوي عن عبد
 الله بن شقيق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتين
 قبل الفجر وكان يقول نعم السورتان يقره بهما في ركعتي الفجر قل يا أيها الكافرون
 وقل هو الله أحد ولا ين أبي شيبة من طريق ابن سيرين عن عائشة كان يقره فيهما
 بهما والترمذي والنسائي من حديث ابن عمر رقت أنبي صلى الله عليه وسلم شهرا
 فكان يقرأ بهما وقد استدل بعضهم بهذا على الجهر بالقراءة في ركعتي الفجر ولا حجة
 فيه لاحتمال أن يكون ذلك عرف بقراءة بعض السورة ويدل على ذلك أن في رواية
 ابن سيرين المذكورة يسرفهم ما القراءة وصححه ابن عبد البر واستدل بعضهم أيضا
 بهذه الأحاديث المذكورة على أنه لا تتعين الفاتحة لأنه لم يذكرها مع سورتي
 الاخلاص وأجيب بأنه ترك ذكر الفاتحة لوضوح الامر فيها انتهى وكان عليه
 الصلاة والسلام إذا صلى ركعتي الفجر اضطجع على شقه الايمن رواه البخاري
 ومسلم من حديث عائشة لأنه عليه الصلاة والسلام كان يحب التيمن وقد قيل
 الحكمة فيه أن القلب من جهة اليسار فلا اضطجع عليه لاستغفرق نوما لكونه
 أبلغ في الراحة بخلاف اليمين فيكون القلب معلقا فلا يستغفرق وهذا انما يصح
 بالنسبة الى غيره عليه الصلاة والسلام كما لا يخفى وأما ما روى أن ابن عمر رأى رجلا
 يصلي ركعتي الفجر ثم اضطجع فقال ما حملك على ما صنعت فقال أردت أن أفصل بين
 سلاتي فقال له وأى فصل أفضل من السلام قال فانهما سنة قال بل بدعة رواه ابن
 الاثير في جامعه عن رزين وكذا ما روى من انكار ابن مسعود ومن قول ابراهيم
 النخعي انها ضجة الشيطان كما أنكرهما ابن أبي شيبة فهو محمول على أنهم يبلغهم
 الامر بفعله وأرجح الأقوال مشروعيتها لفصل لكن لم يداوم عليه الصلاة والسلام
 عليه ولذا احتج الأئمة على عدم الوجوب رجلا الأمر الوارد بذلك عند أبي داود
 وغيره على الاستصحاب وقائدة ذلك الراحة والنشاط للصلاة الصريح وعلى هذا
 فلا يستحب ذلك الا للتعجوبة به جزم ابن العربي ويشهد له ما رواه عبد الرزاق
 أن عائشة كانت تقول ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يضطجع استغفرق لكونه كان
 يدأب ليلته فيسترخ وفيه رولم يسم وقيل فأنذتها الغمل بين ركعتي الفجر وصلاة
 الصبح وعلى هذا فلا اختصاص ومن ثم قال الشافعي ان السنة تتأدى بكل
 ما يحصل به الفصل من مشي وكلام وغيره حكاه البيهقي وقال النووي المختار انها سنة

أظهر حديث أبي هريرة وقد قال أبو هريرة راوى الحديث ان الفصل بالشيء الى
المسجد لا يكتفى وأفرط ابن حزم فقال يجب على كل أحد وجعله شرطاً للصحة صلاة
الصبح فرد عليه العلماء بدم حتى طعن ابن تيمية في صحة الحديث لتفرد عبد الواحد
ابن زياد به وفي حقه مقال والحق أنه تقوم به الحجة وذهب بعض السلف الى
استصحابها في البيت دون المسجد وهو محكى عن ابن عمر روة واه بعض شي وخنا بأه لم
ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم لم أنه فعله في المسجد وصح عن ابن عمر أنه كان
يحب من يفعله في المسجد أخرجه ابن أبي شيبة وقال عليه الصلاة والسلام من لم
يصل ركعتي الفجر فلا يصلي ما بعد ما تطلع الشمس رواه الترمذي من رواية أبي
هريرة * الثالث في رتبة الظهر عن ابن عمر صليت مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدهما رواه البخاري ومسلم والترمذي
وعن عائشة كان عليه الصلاة والسلام لا يدع أربعاً قبل الظهر وركعتين قبل
صلاة الغداة رواه البخاري أيضاً فاما أن يقال انه صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى
في بيته صلى أربعاً واذا صلى في المسجد صلى ركعتين وهذا أظهر وأما أن يقال كان
يفعل هذا وهذا فحكى كل من عائشة وابن عمر ما شاهدوا والحديثان صحيحان لا مطعن
في واحد منهما وقال أبو جعفر الطبري الأربع كانت في كثير من أحواله والركعتان
في قليلها انتهى وقد يقال ان الأربع التي قبل الظهر لم تكن سنة الظهر بل هي
صلاة مستقلة كان يصليها بعد الزوال وروى البزار من حديث ثوبان أنه صلى الله
عليه وسلم كان يستحب أن يصلي بعد نصف النهار فقالت عائشة يا رسول الله أراك
تستحب الصلاة هذه الساعة قال تفتح فيها أبواب السماء وينظر الله تعالى الى خلقه
بالرحمة وهي صلاة كان يحافظ عليها آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى
* وعن عبد الله بن السائب كان صلى الله عليه وسلم يصلي أربعاً بعد أن تزول
الشمس قبل الظهر وقال انها ساعة تفتح فيها أبواب السماء وأحب أن يصعدلى فيها
عمل صالح رواه الترمذي وروى الترمذي أيضاً حديث أربع قبل الظهر وبعد الزوال
تحتسب بمنتهى في السحر وما من شيء الا وهو يسبح الله تعالى تلك الساعة ثم قرأ
تتفأطلاله عن اليمن والشمال سجد الله وهم داخرون فهذه والله أعلم هي الأربع
التي أرادت عائشة أنه كان لا يدعهن وأما سنة الظهر فالركعتان التي قال ابن
عمر ويوضح هذا أن سائر الصلوات سنتها ركعتان وعلى هذا فتكون هذه الأربعة
وودا مستقلة لاسببه انتصاف النهار وزوال الشمس وسر هذا والله أعلم أن انتصاف
النهار مقابل لا انتصاف الليل وأبواب السماء تفتح بعد زوال الشمس ويحصل

العمل الا ان بعد ان تصاف الليل فهما وقتا قرب رجة هذا فيه نفع ارباب السجدة
 وهذا لينزل فيه الرب تبارك وتعالى عن حركة الاجسام هو الرابع في سنة
 العصر عن علي كان صلى الله عليه وسلم يصلي قبل العصر ركعتين رواه ابو داود
 وعن علي ايضا كان صلى الله عليه وسلم يصلي قبل العصر اربع ركعات يفصل بينهما
 بالتسليم على الملائكة لمقرين ومن تبعهم من المسلمين والمؤمنين رواه الترمذي
 وروى مرفوعا ايضا حديث شريح الله امر اصيلي قبل العصر اربع ركعات عاتشة
 ما كان صلى الله عليه وسلم يأتي في يوم بعد العصر الاصل ركعتين وفي رواية
 ما ترك ركعتين بعد العصر عندي قط رواه البخاري ومسلم واسلم ان ابا سلمة سألها
 عن السجدة التي كان يصليها بعد العصر فقالت كان يصليها قبل العصر ثم انه
 شغل عنها ونسيها فصلاهما بعد العصر ثم انبأها وكان اذا صلى صلاة اتمتها في
 داوم عليها ولا يداود قالت كان يصلي بعد العصر ركعتين وينتهي عنهما ويواصل
 وينتهي عن الوصال وقال ابن عباس انما صلى عليه الصلاة والسلام ركعتين بعد
 العصر لانه اشتغل بقسمة مال اتاه عن الركعتين اللتين بعد الظهر فقضاها بعد
 العصر ثم لم يعد لما رواه الترمذي وقالت أم سلمة سمعته صلى الله عليه وسلم ينهي
 عنهما ثم رأيت يصليهما حين صلى العصر ثم سألت عنهما فقال انه اتاني أناس من
 عبد النقيس بالاسلام فشغلوني عن الركعتين بعد الظهر ففهموا ما كان الحديث وفيه
 أن ابن عباس قال كنت أضرب مع عمر بن الخطاب الناس عنهما قال ابن القيم
 قضاء السنن الرواتب في اوقات النهي حاكم له ولا اتمته وأما المداومة على تلك
 الركعتين في وقت النهي فخاص به قال وقد عده هذا من خصائصه المنتهى والادليل
 عليه رواية عاتشة كان يصلي ركعتين بعد العصر وينتهي عنهما ويواصل وينتهي
 عن الوصال لكن قال البيهقي الذي اختص به صلى الله عليه وسلم المداومة على
 ذلك لا المصل القضاء وأما رواية ابن عباس عند الترمذي انه انما صلاهما بعد العصر
 لانه اشتغل بقسمة مال اتاه فهو من رواية جرير عن عطاء وقد سمع منه بعد اختلافهما
 وان سمع فهو شاهد الحديث أم سلمة لكن ظاهر قوله ثم لم يعد معارض الحديث عاتشة
 المذكور في الباب فيجعل النبي صلى الله عليه وسلم الراوي فانه لم يطلع على ذلك والمنتهى
 مقدم على الثاني وكذا ما رواه النساء عن طريق أبي سلمة عن أم سلمة أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم صلى في بيته بعد العصر ركعتين مرة واحدة الحديث وفي
 رواية له عن أم آية يصليهما قبل ولا بعد فيجمع بين الحديثين بأنه صلى الله عليه وسلم
 لم يكن يصليهما الا في بيته فلذلك لم يروا ابن عباس ولا أم سلمة ويشير الى ذلك قول

عائشة في رواية وكان لا يصليهم ما في المسجد مخافة أن ينقل على أمته ويراد عائشة بقولها ما كان في يوم بعد العصر الا صلى ركعتين من الوقت الذي شغل عن الركعتين بعد الظهر فصلاهما ولم ترد أنه كان يصلي بعد العصر من أول ما فرضت الصلوات مثلاً أن آخر عمره والله أعلم بالخامس في راتبة المغرب عن ابن مسعود قال ما أحيى ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين بعد المغرب وفي الركعتين قبل صلاة الفجر بقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد رواه الترمذي وعن ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم يطيل القراءة في الركعتين بعد المغرب حتى يتفرق أهل المسجد رواه أبو داود وكان أصحابه عليه السلام يصلون ركعتين قبل المغرب قبل أن يخرج اليهم عليه السلام رواه البخاري ومسلم وأبو داود من حديث أنس وفي رواية أبي داود قال أنس رأينا صلى الله عليه وسلم فلم يأمرنا ولم ينهنا وقال عقبه كنا نفعله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه البخاري ومسلم وظاهره أن الركعتين بعد الغروب وقبل صلاة المغرب كان أمراً قرأ أصحابه عليه وعملوا به وهذا يدل على الاستحباب وأما كونه عليه الصلاة والسلام لم يصلهما فلا يتقوى الاستحباب بل يدل على أنهم ما ليسا من الرواتب وإلى استحبابهما ذهب أحمد وإسحاق وأصحاب الحديث وعن ابن عمر ما رأيت أحدا يصلهما على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الخلفاء الأربعة وجماعة من الصحابة أنهم كانوا لا يصلونهما فادعى بعض المالكية نفيهما وتعبه بأن دعوى النسخ لا دليل عليها ورواية المحدث وهو أنس تقدم على رواية النافي وهو ابن عمر وعن سعيد بن المسيب أنه كان يقول حق على كل مؤمن إذا أذن المؤذن أن يركع ركعتين وعن مالك قول آخر باستحبابهما ورواه عند الشافعية وجه رجحه النووي ومن تبعه وقال في شرح مسلم قول من قال ان فعلهما يؤدي إلى تأخير المغرب عن أول وقتها خيال فاسد لما أبدت السنة ومع ذلك فزمنهما يسيراً لا تتأخر الصلاة عن أول وقتها ومجموع الأدلة يرشد إلى استحباب تخفيفهما أو قال صلى الله عليه وسلم صلوا قبل المغرب ركعتين لمن شاء خشية أن يتخذها الناس سنة رواه أبو داود قال المحب الطبري لم يردني استحبابهما لأنه لا يمكن أن يأمر بما لا يستحب بل هذا الحديث من أدل الدلالة على استحبابهما ومعني قوادسنة أي شريعة وطريقة لازمة وكان المراد الخطأ طميرتهم ما عن روايت القرائن ولهذا لم يعد هما أكثر الشافعية في الرواتب واستدركهما بعضهم وتمعن بأنه لم يثبت أنه صلى الله عليه وسلم وأطبب عليهما أو قال عليه الصلاة والسلام في الصلاة بعد المغرب هذه صلاة البيوت رواه أبو داود والنسائي من حديث كعب

ابن حجر وعنه عليه الصلاة والسلام من صلى بعد المغرب ركعتين قبل أن يتكلم
 رفعت صلاته في عشرين رواه ابن رزين * السادس في راتبة العشاء قالت عائشة
 ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء قط فدخل بيتي الا صلى اربع ركعات
 اوست ركعات رواه ابو داود وفي مسلم قالت عائشة ثم يصلي بالناس العشاء
 فيدخل بيتي فيصلي ركعتين وكذا في حديث ابن عمر عند الشيخين وثقة ما أول هذا
 القسم والله اعلم * الفرع السابع في راتبة الجمعة عن عبد الله بن عمر ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعد الظهر ركعتين
 وبعد المغرب ركعتين في بيته وبه العشاء ركعتين وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى
 ينصرف فيصلي ركعتين رواه البخاري ولم يذكر شيئا في الصلاة قبل صلاة الجمعة قال
 ابن المديركلحكا في فتح الباري كانه يقول الاصل استواء الظهر والجمعة حتى يدل
 دليل على خلافه لان الجمعة يدل الظهر وقال ابن بطال انما أعاد ابن عمر ذكر الجمعة
 بعد ذكر الظهر من أجل أنه كان صلى الله عليه وسلم يصلي سنة الجمعة في بيته بخلاف
 الظهر قال والحكمة فيه أن الجمعة لما كانت بدل الظهر واقتصر فيها على ركعتين
 ترك التنفل بعدها في المسجد خشية أن يظن أنها التي حذفت انتهى وعلى هذا
 فينبغي أن لا يتنفل قبلها ركعتين متصلتين بها في المسجد لهذا المعنى وقد روى أبو
 داود وابن حبان من طريق أبي أيوب عن نافع قال كان ابن عمر يطيل الصلاة قبل
 الجمعة ويصلي بعدها ركعتين في بيته ويحدث أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل
 ذلك وقد احتج به النووي في الخلاصة على اثبات سنة الجمعة التي قبلها وتعقب بأن
 قوله كان يفعل ذلك عائد على قوله ويصلي بعد الجمعة ركعتين في بيته ويدل عليه
 رواية الآتية عن نافع عن عبد الله أنه كان اذا صلى الجمعة انصرف فمسجد سجدتين
 في بيته ثم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك رواه مسلم وأما قوله كان
 يطيل الصلاة قبل الجمعة فان كان المراد بعد دخول الوقت فلا يهجم أن يكون مرفوعا
 لانه عليه السلام كان يخرج اذا زالت الشمس فيشتغل بالخطبة ثم بصلاة الجمعة وان
 كان المراد قبل دخول الوقت فذلك مطلق نافذة لاصلاة راتبة فلا حجة فيه بسنة
 الجمعة التي قبلها بل هو تنفل مطلق وقد أنكر جماعة كون الجمعة لها سنة قبلها
 وبالقوا في الإنكار منهم الامام شهاب الدين أبوشامة لانه لم يكن يؤذن للجمعة الا بين
 يديه عليه الصلاة والسلام وهو على المنبر فلم يكن يصلي او كذلك الصلاة لانه اذا
 خرج الامام انقطعت الصلاة قال ابن العربي ولم أدف كلام الفقهاء من الحنفية
 والمالكية استصحاب سنة الجمعة التي قبلها انتهى وقد ورد في سنة الجمعة التي قبلها

أحاديث أخرى ضعيفة منها عن أبي هريرة رَوَاهُ الْبُزَارِيُّ وَلَوْ أَنَّكَ كَانَ يَصَلِّي قَبْلَ الْجُمُعَةِ
أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا أَرْبَعًا أَوْ قَوِيَ مَا يَنْسَلِكُ بِهِ فِي مَشْرُوعِيَةِ الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْجُمُعَةِ عَرُومٌ
مَا حَجَّه ابْنُ حِبَّانٍ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ مَرْفُوعًا مِنْ صَلَاةٍ مَفْرُوضَةٍ
الْأَوَّلَيْنِ بِدِيهَارِ كُتَّانٍ قَالَهُ فِي فَتْحِ الْبَارِي وَعَنْ عَطَاءٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ أَصْلَى الْجُمُعَةِ
بِمَكَّةَ تَقْدُمُ فِصْلِي رُكْعَتَيْنِ ثُمَّ يَتَقَدَّمُ فَيَصَلِّي أَرْبَعًا وَإِذَا كَانَ بِالْمَدِينَةِ صَلَّى الْجُمُعَةَ ثُمَّ رَجَعَ
إِلَى بَيْتِهِ فَيَصَلِّي رُكْعَتَيْنِ وَلَمْ يَصَلِّ فِي الْمَسْجِدِ فَقِيلَ لَهُ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ صَلَّى بَعْدَ الْجُمُعَةِ
رُكْعَتَيْنِ ثُمَّ صَنَعَ بِعِذْكَ أَرْبَعًا وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَيْضًا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ رُكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ وَفِي أُخْرَى أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ
رُكْعَتَيْنِ يُطِيلُ فِيهِمَا وَيَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ وَتَقْدُمُ حَدِيثُ
دُخُولِ سَلِيلِ الْعَطْفَانِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَهُوَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ صَلَاتٌ قَالَ لَا قَالَ قُمْ فَارْكَعْ رُكْعَتَيْنِ مَعَ مَا فِيهِ مِنَ الْبَاحِثِ فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ
(الفصل الثاني في صلاته صلى الله عليه وسلم العيدين وفيه فروع) ❦

الْأَوَّلُ فِي عِدَّةِ الرُّكْعَاتِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمَ
عِيدِ فِصْلِي رُكْعَتَيْنِ لَمْ يَصَلِّ قَبْلَهُمَا وَلَا بَعْدَهُمَا ثُمَّ أَتَى النِّسَاءَ وَبِلَالٌ مَعَهُ فَأَمَرَهُنَّ
بِالصَّدَقَةِ فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ تَتَصَدَّقُ بِخَرَصٍ وَأَوْضَاهَا وَفِي رِوَايَةٍ خَرَجَ يَوْمَ أَضْحَى أَوْ فِطْرٍ
وَفِي أُخْرَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ رُكْعَتَيْنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَوَاهُ
الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنِّسَاءُ وَالْفَرَّعُ النَّسَائِيُّ فِي عِدَّةِ التَّكْبِيرِ
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْبُرُ فِي الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى
فِي الْأَوَّلَى سَبْعَ تَكْبِيرَاتٍ وَفِي الثَّانِيَةِ خَمْسَ تَكْبِيرَاتٍ زَادَ فِي رِوَايَةِ سَيُوفٍ
تَكْبِيرًا فِي الْأَحْرَامِ وَالرُّكُوعَ عَنْ كَثِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَبَّرَ فِي الْعِيدَيْنِ فِي الْأَوَّلَى سَبْعًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ وَفِي الْآخِرَى خَمْسًا
قَبْلَ الْقِرَاءَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَالْفَرَّعُ الشَّافِعِيُّ فِي الْوَقْتِ وَالْمَكَانِ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الدَّلْدَرِيِّ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى
إِلَى الْمِصْلِيِّ فَأَقُولُ شَيْءًا يَدْعُو بِهِ الصَّلَاةَ الْحَدِيثُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَفِي هَذَا دَلِيلٌ
لِمَنْ قَالَ بِاسْتِغْبَابِ الْخُرُوجِ لِمَصَلَاةِ الْعِيدِ إِلَى الْمِصْلِيِّ وَإِنَّهُ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهِمَا فِي الْمَسْجِدِ
لِمَا أَظْهَرَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ذَلِكَ مَعَ فَضْلِ مَسْجِدِهِ وَعَلَى هَذَا أَهْلُ النَّاسِ
فِي الْأَمْصَارِ وَأَمَّا أَهْلُ مَكَّةَ فَلَا يَصْطَلُونَهَا إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ مِنَ الزَّمَنِ الْأَوَّلِ وَلَا حُجَّانًا
الشَّافِعِيُّ وَجِهَانُ أَحَدُهُمَا الْأَمْصَارُ أَفْضَلُ لِهَذَا الْحَدِيثِ وَالنَّسَائِيُّ وَهُوَ الْأَمْرُ عِنْدَ

أكثرهم المسجدين صل إلا أن يحيق قالوا لا يصلي إلا في المسجدين منه وإنما
 خرج النبي صلى الله عليه وسلم يحيق المسجد على ألا يصلي إذا اتسع
 والمراة بالله على المذكور الذي ع. لي باب المدينة الذم في قال ابن القيم ولم يصلي العيد
 بمسجده إلا مرة واحدة أم. بهم مطرفة صلى بهم العيد في المسجدان ثبت الحديث وهو
 في سنن أبي داود وابن ماجه انتهى وللفظ أبي داود عن أبي هريرة قال أصابنا مطر
 في يوم فطر فصلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد زاذرين ولم يخرج بنا
 إلى المصلى الفرع الرابع في الاذان والاقامة عن جابر بن سمرة قال صليت مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم العيد من غير مرة ولا مرتين بغير اذان ولا اقامة رواه
 مسلم وأبو داود والترمذي وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى
 العيد بلا اذان ولا اقامة رواه أبو داود الفرع الخامس في قراءة ته صلى الله عليه
 وسلم في صلاة العيد من عن ابن واقد الاني قال كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقرأ في الأضحية والفار بكتاب والق. رآن المجيد واقتربت الساعة وانشق
 القمر رواه مسلم ومالك وأبو داود والترمذي وعن النعمان ابن بشير قال كان النبي
 صلى الله عليه وسلم يقرأ في العيد من وفي الجمعة بسبح اسم ربك الأعلى وهل أتاك
 حديث الغاشية وربما اجتمع في يوم واحد فقرأ بهم ما رواه مسلم ومالك وأبو داود
 والترمذي والنسائي الفرع السادس في خطبته صلى الله عليه وسلم وتقديمه
 صلاة العيد من عليها عن ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر
 وعمر يصلون العيد من قبل الخطبة رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وعن
 جابر أنه صلى الله عليه وسلم خرج يوم الفطر فبدأ بالصلاة قبل الخطبة وفي رواية
 قام فبدأ بالصلاة ثم خطب الناس فلما فرغ نزل فأتى النساء فذكرهن وهن يتوكلن
 على يد بلال وبلال باسط يده تاتى فيه النساء صدقة وفي أخرى قال شهدت مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم العيد فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بلا اذان ولا اقامة
 ثم قام متوكئاً على بلال فأمر بتهنئة الله وحث على طاعته ووعظ الناس وذكرهم
 ثم مضى حتى أتى النساء فوعظهن وذكرهن فقال تصدقن فإن أكثركم كن
 طلب جهنم فقالت امرأة من وسط النساء سفعاء الخدين فقالت لم يارسول الله
 قال لا تكن تكن الشكاة وتكفرن الشكر قال فبعن يصدقن من حايهن وبلقين
 في ثوب بلال من أقراطهن وخواتهن رواه البخاري ومسلم وفي رواية أبي سعيد
 الخدري عند البخاري فأقول شيء يبدؤه بالصلاة ثم يصر في قوم مقابل الناس
 والناس جلوس على صفوفهم فيعظهم ويوصيهم ويأمرهم فان كان يريد أن يقطع

بمناقضه أو يأمر بشيء آخر به ثم ينصرف فقال أبو سعيد فلم يزل الناس على ذلك
حتى خرجت مع مروان وهو أمير المدينة في أخشى أو فطر فلما أتى المصلى إذا منبر بناء
كثير بن الصلت فاذا مروان يريد أن يرتقيه فقلت له غيرتم والله الحديث ولا بن
خزيمة خطب عليه الصلاة والسلام يوم عيد على رجله وهذا يشعر بأنه لم يكن
في المصلى في زمانه عليه الصلاة والسلام منبر ويدل على ذلك قول أبي سعيد فلم يزل
الناس على ذلك حتى خرجت مع مروان ومقتضاهما أن أول من اتخذ مروان ووقع
في المدونة للإمام مالك أن أول من خطب الناس في المصلى على منبر عثمان بن عفان
كأنهم على منبر من طين بناء كثير بن الصلت لكنه معضل وما في الصحيحين
أصح فقد رواه مسلم من طريق داود بن قيس نحو رواية البخاري ويحتمل أن يكون
عثمان فعل ذلك مرة ثم تركه حتى أعاده مروان ولم يطلع على ذلك أبو سعيد قاله
شيخ الإسلام ابن حجر رحمه الله تعالى الفرع السابع في الكلام على الله عليه وسلم
يوم الفطر قبل خروجه إلى الصلاة من أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يقدر يوم الفطر حتى يأكل تمرات رواه البخاري وقال قال مرجأ بن رجاء
حدثني عبيد الله حدثني أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم يوماً كأنه قاهن وتراوروا
الحاكم من رواية عتبة بن حبيب عنه بلفظ ما خرج يوم فطر حتى يأكل تمرات ثلاثاً
أو خمساً أو سبعاً وأقل من ذلك أو أكثر وترا قال المهلب الحكمة في الأكل قبل
الصلاة أن لا يظن طأن لزوم الصوم حتى يصلي العيد فكأنه أراد سنة هذه الذريعة
وقال غيره لما وقع وجوب الفطر عقب وجوب الصوم استحب تعجيل الفطر بمبادرة
إلى امتثال أمر الله تعالى ويشهر بذلك إقتضاه على القليل من ذلك ولو كان غير
الامتثال لا كل قدر الشبه أشار إلى ذلك ابن أبي جرة وقيل لأن الشيطان الذي
يحبس في رمضان لا يطلق إلا بعد صلاة العيد فاستحب تعجيل الفطر بداراً إلى
السلامة من وسوسته والحكمة في استحباب التمر لما في الحلوى من تقوية البصر
الذي يضعفه الصوم ولأن الحلوى يوافق الإيمان ويبره في المنام ويرق القلب
ومن ثم استحب بعض السادة أن يفطر على الحلوى مطلقاً كالحل لرواه ابن أبي
شيبه عن معاوية بن قرة وابن سيرين وغيرهما وفي الترمذي والحاكم من حديث
بريدة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم
ولا يطعم يوم الأضحية حتى يصلي ونحوه عند البخاري عن جابر بن سمرة وروى الطبراني
والدارقطني من حديث ابن عباس قال من الصلة أن لا يخرج يوم الفطر حتى يخرج
الماء دقة ويطعم شيئاً قبل أن يخرج وفي كل من الأسانيد الثلاثة يقال وقد أخذ

أكثر القهات عبادات عليه قال ابن المير وقع أكله صلى الله عليه وسلم في كل
من العيد من في الوقت المشروع لأخراج صدقتهما الخاصة بهما فخرج صدقة الفطر
قبل الفد إلى المصلي وأخرج صدقة الأصحية بعد ذبحها فاجتمعان - هبة واحدة
من أخرى وقال الشافعي في الام بلفظها من الزهري قال ما ركب رسول الله صلى الله
عليه وسلم في هيدولا - سارة قط وفي الترمذي عن علي قال من السنة ان يخرج الي
العيد ما شيا وفي ابن ماجه عن سعد القرظي انه صلى الله عليه وسلم كان يخرج
الي العيد ما شيا وفيه عن أبي رافع فهو وأسانيد الثلاثة ضعاف وعن أبي هريرة
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج يوم العيد في طريق رجوع في أخرى
رواه الترمذي وقد اختلف في معني ذلك على أقوال كثيرة قال المحافظ ابن حجر
اجتمع لي منها أكثر من عشرين وقد خلصت أو بينت الراوي منها في ذلك أنه فصل
ذلك لا يشهد له الطريقان وقيل في سكتهم ما من الجن والانس وقيل لا يسترى بينهم ما
في مزية الفضل بمروره أو في التبرك أو ليشتم رائحة المسك من الطريق التي يمر بها
لأنه كان ممر وفا بذلك وقيل لأن طريقه إلى المصلي كنت على اليدين فليرجع منها
ليرجع على جهة الشمال ليرجع من غيرهما وهذا يحتاج إلى دليل وقيل لاظهار
شعائر الاسلام فيهما وقيل لاظهار ذكر الله وقيل ليعقظ المنافقين واليهود وقيل
حذر من كيد الطائفتين أو احدهما وقيل ليعلمهم بالسروية أو التبرك بمروره
والانتفاع به في قضاء حوائجهم في الاستفتاء أو التعلم والافتداء والاسترشاد
والسلام عليهم أو غير ذلك وقيل ليزور أقاربه الاحياء والاموات وقيل ليعلم رجوعه
وقيل ليتفأل بتغير الحال إلى المغفرة والرضى وقيل كان يتمدق في ذهابه فاذا
رجع لم يبق معه شيء فيرجع في طريق آخر لئلا يرد من يسه له وهذا ضعيف جدا
مع احتياجه إلى دليل وقيل فعل ذلك لتخفيف الزحام وهذا رجح الشيع أبو حامد
وقيل كان طريقه التي يتوجه منها أبعد من التي يرجع فيها فأراد تسكين الاجر
بتكثير الخطا في الذهاب وإتمام الرجوع فيسرع إلى منزله وهذا اختيار الرافي
وتعقب بأنه يحتاج إلى دليل وبأن أجرة الخطا في الرجوع أيضا كثرت في حديث
أبي بن كعب عند الترمذي وغيره وقيل لأن الملائكة تنف في المراتق فأراد أن
يشهد له فريقان منهم وقال ابن أبي جرة هو في معنى قول يعقوب ابنية لا تدخل من
باب واحد فأشار إلى أنه فعل حذرا صابة العين انتهى وكان صلى الله عليه وسلم
يخرج الأبيكار والمواتق وذوات الخيوط والخيض في العيد من فاما الخيض
فيه تترك المصلي ويشهدون دعوة المصابين قالت احدها يا رسول الله احدها لم يكن

لها جلباب قال فلهما اختار من جلاييم ارواه البخاري ومسلم والترمذي
واللفظ له ولادلالة فيه على وجوب صلاة العيد لان من جملة من امر بذلك من ليس
بمكلف فظهر ان المقصد منه اظهار شأنا للاسلام بالمبالغة في الاجتماع ولتم
الجميع البركة وفيه استعجاب بخروج النساء الى شهود العيد سواء كن شواب أم لا
او ذوات هيات أم لا لكن نص الشافعي في الام يقتضي استثناء ذوات الهيات
قال واجب شهود الحجائز وغير ذوات الهيات الصلاة وأما شهودهن الاعياد
فأشبه استعجابا وادعى بعضهم النسخ فيه وقال الطحاوي وأمره عليه الصلاة
والسلام بخروج الحيض وذوات الخدور الى العيد يحتمل أن يكون في قول
الاسلام والمسلمون قليل فأريد التكثير بحضورهن ارها بالعدو وأما اليوم فلا
يحتاج الى ذلك وقد عقب بأن النسخ لا يثبت بالاحتمال وقد صرح في حديث أم عطية
بعدم الحكم وهي شهودهن الخ يروى دعوة المسلمين ورجاء بركة ذلك اليوم وطهرته
وقد أفتت به أم عطية بعد النبي صلى الله عليه وسلم لم يمتد ولم يثبت عن أحد من
الصحابه مخالفتها في ذلك وأما قول عائشة لو رأى النبي صلى الله عليه وسلم ما أحدث
النساء لمعهن المساجد فلا يعارض ذلك لزور ان سلمنا أن فيه دلالة على أنها
أفتت بخلافه مع ان الدلالة منه بأن عائشة أفتت بالمنع ليست صريحة وفي قول
الطحاوي ارها بالعدو نظر لان الاستنصار بالنساء والتكثير بهن في الحرب دال على
الضعف الاول أن يخفى ذلك بمن يؤمن عليها وهاهنا الفتنة فلا يترتب على حضورها
مخاطرة ولا تزاحم الرجال في الطرق ولا في المجالع فانه في فتح الباري وكان عليه
الصلاة والسلام يخرج العزلة يوم الفطر والأضحية يركزها فيصلي اليها رواء
النساء وغيره وإذا علمت هذا فاعلم ان المؤمنين في هذه الدائرة ثلاثة أعياد عيد
تكريم ركل أسبوع وعيدان يأتيان في كل عام مرة من غير تكرار في السنة
فأما العيد التكريم فهو يوم الجمعة وهو عيد الأسبوع وهو مرتب على اكمال
الصلوات المكتوبات من الله تعالى فيه فشرع لهم فيه عيداً وأما العيدان اللذان
لا يتكرران في كل عام وانما يأتي كل واحد منهما في العام مرة واحدة فأحدهما
عيد الفطر من صوم رمضان وهو مرتب على اكمال صيام رمضان وهو الركن الثالث
من أركان الاسلام ومبانيه فاذا اكمل المسلمون صيام شهر رمضان المقروض عليهم
استوجبوا من الله المغفرة والعق من النار فان صيامه يوجب مغفرة ما تقدم من
الذنوب وآخرة عتق من النار يعتق الله فيه من النار من استحقها بذنوبه فشرع الله
تعالى لهم عيب صيامهم عيداً يجتمعون فيه على شكر الله تعالى وذكروا تكبيره على

ما عداهم له وشرع لهم في ذلك العبد الصلاة والصدقة وهو يوم الجوارز يستوفي فيه
 الصائمون أجر صيامهم ويرجعون بالمغفرة والعبد الثاني عيد النحر وهو أكبر العيدين
 وأفضلهم ما وهو مرتب على أكمل الحج وهو الركن الرابع من أركان الإسلام
 وبجانبه فإذا أكمل المسلمون حجهم وغفر لهم وانما يكمل الحج يوم عرفة فان الوقوف
 بعرفة ركن الحج الأعظم ويوم عرفة هو يوم العتق من النار فينتقي الله فيه من النار
 من وقف بعرفة ومن لم يقف بها من أهل الأوصاف من المسلمين فلذلك صار اليوم
 الذي يابيه عيد الجميع المسلمين في جميع أوصافهم من شهد الموسم منهم ومن لم يشهد
 لا شترأ كهم في العتق والمغفرة يوم عرفة وشرع للجميع التقرب إليه تعالى
 بالنسك بارادة دماء ضحاياهم فيكون ذلك اليوم شكرا منهم لهذه النعمة والصلاة
 والنحر الذي يجتمع في عيد النحر أفضل من الصلاة والصدقة في عيد الفطر ولهذا أمر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعل شكرا له على إعطائه الكون وأن يعطي
 له ويخبره قد ضحى صلى الله عليه وسلم بكبشين أحمرين ذبحهما بيده وسمى
 وكبر رواه البخاري من حديث أنس قال ورأيت ما ضحاه قدمه على منافعهم ما يقول
 بسم الله والله أكبر وعن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم أمر بكبش يطأ في سواد
 ويبرك في سواد فأتى به ايضى به قال يا عائشة هلي المديته ثم قال أشه ذبحا بحجر
 ففعلت ثم أخذها وأخذ الكبش فاضبعه ثم ذبحه قال بسم الله اللهم تقبل من محمد
 وآل محمد ومن أمة محمد ثم ضحى به رواه مسلم وعن جابر ذبح النبي صلى الله عليه وسلم
 يوم النحر كبشين أحمرين أحمرين موجهين فلما أوجها قال اني وجهت وجهي
 للذي فطر السموات والأرض على ملة إبراهيم حنيفا وما أنا من المشركين ان صلاتي
 ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين
 اللهم هذا عن محمد وآلته بسم الله والله أكبر ثم ذبح رواه البخاري وأبو داود
 وابن ماجه والدايمي وفي رواية لأحمد والترمذي ذبح بيده وقال بسم الله والله أكبر
 اللهم ان هذا هني وعن من لم يضع من أمة فهذه أعياد المسلمين في الدنيا وكما هاء عند
 أكمل طاعت مولاهم الملك الوهاب وحيا سائرهم لم لا وعدهم من جزيل الأجر
 والثواب فليس لأبيد لمن أبس الجديد انما العبدان طاعة تزدوا يس العبد
 لمن يجعل بالاباس والمركبوب انما العبدان غفرت له الذنوب في ليلة العبد تفرق
 خلق العتق والمغفرة على العبيد فمن قاله من انبياء فهو له عيد والافهوه طرود بعيد
 وأما أعياد المؤمنين في الجنة فهي أيام زيارتهم يومهم عز وجل فيزورونه ويكرمهم
 غاية الأكرام ويتجلى لهم فينظرون إليه في أعطاهم شيئا وأحب اليهم من فلات

وهو الزيادة فليس للعب عيد سوى قرب محبوبه

ان يهاجها ما شئ لي بهم * ذاك عيدي ليس لي عيد سواه

(الباب الثاني في النوافل المقرونة بالاسباب) *

وفيه أربعة فصول الفصل الاول في صلاته صلى الله عليه وسلم الكسوف وهولته
التغير الى السواد يقال كسفت الشمس اذا اسودت وذهب شعاعها عن قبضة
ابن الخارق قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج
فرعا يجرتوبه وانامعه يومئذ بالمدينة فصلى ركعتين فاطال فيهما القيام ثم انصرف
وانجالت ثم قال انما هذه الآية يخوف الله بها عباده فاذا رايتوها فاصلوا وادعوا
داود والنساء وفي قوله عليه الصلاة والسلام يخوف الله بها عباده ردة على من
يرتهم من اهل الهيئة ان الكسوف امر عادي لا يتأخروا ولا يتقدموا اذ لو كان
كما يقولون لم يكن في ذلك تخويف وقد ردها بهم ابن العربي وغيره بما في حديث أبي
موسى عند البخاري حيث قال فيه فقام فرعا يخشى ان تكون الساعة قالوا قل كان
الكسوف بالحساب لم يقع القرع ولو كان بالحساب لم يكن الا امر بالعتق والصدقة
والصلاة معنى يعني كما في حديث أسماء عند البخاري لقد امر النبي صلى الله عليه
وسلم بالعتاقة في كسوف الشمس وكما رده أيضا من حديث عائشة مرفوعا
فاذا رايت ذلك فادعوا الله وكبروا وادعوا لمرءيتك فوافقا نواهي الاحاديث ان ذلك
يفيد التخويف وان كما ذكر من انواع الطاعات يرجى ان يدفع به ما يخشى من اثر
ذلك الكسوف ومما تفض به ابن العربي وغيره انهم يزعمون ان الشمس لا تنكسف
على الحقيقة وانما يحول القمر بيننا وبين اهل الارض عند اجتماعهما في العقدتين
فقال هم يزعمون ان الشمس اضعاف القمر في الجرم فكيف يحجب الصغير الكبير
اذا قابله أم كيف يذهل الكثير بالقليل لاسيما وهو من جنسه وكيف تحجب الارض
نور الشمس وقد وقع في حديث النعمان بن بشير وغيره لا كسوف سبب آخر غير
ما يزعم اهل الهيئة وهو ما أخرجه أحمد والنسائي وابن ماجه وصححه ابن خزيمة
واتحاجكم بلفظ ان الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته ولكنهما
آيتان من آيات الله وان الله اذا تجلى لشيء من خلقه خشع له وقد استشكل الغزالي
هذه الزيادة وقال انها لم تثبت فيجب تكذيب ناقلها قال ولو صحت لكان تأويلها
أهون من مكابرة أمور قطعية لا تصادم أصلا من أصول الشريعة قال ابن بريزة
وهذا عجب منه كيف يستلزم دعوى الفلاسفة ويترجم أنها لا تصادم الشريعة مع أنها
مبتنية على ان العالم كرى الشكل وظاهر الشرع يعطى خلاف ذلك والثابت من

فواحد الشرع أن الكسوف أثر الإرادة القدسية وفعل القاعل المتأثر فيخلق
 في هذين الجرمين النور متى شاء والظلمة متى شاء من غير توقيف على سبب أو ربط
 باقتران والحديث الذي رده الغزالي قد أثبتته خير واحد من أهل العلم وهو ثابت من
 حيث المعنى أيضا لأن النورية والاضاءة من عالم الجمال الحسي فاذا اقبلت صفة
 الجلال انطامست الانوار لهيبته ويؤيده قوله تعالى فلما قبلي ربه لا جبر جعله ذكرا
 انتهى ويؤيده هذا الحديث ما روينا عن طاووس أنه نظر إلى الشمس وقد
 انكسفت فبكي حتى كاد أن يموت وقال هي أخوف لله منا وقال ابن دقيق العيد
 ربما يعتقد بعضهم أن الذي يذكره أهل الحساب ينافي قوله يخوف الله به ما عباداه
 وليس بشئ لأن الله أفعلا على حسب العادة وأفعالا خارجة عن ذلك وقدرته
 حاكمة على كل سبب يقتطع ما يشاء من الأسباب والمسببات بعضها عن بعض
 وإذا ثبت ذلك فالعلماء بالله لقوة اعتقادهم في عموم قدرته على خرق العادة وأنه
 يفعل ما يشاء إذا وقع شئ مخير بين حدث عندهم الخوف لقوة ذلك الاعتقاد
 وذلك لا يمنع أن يكون هناك أسباب تجري عليها العادة إلى أن يشاء الله خرقها
 وحاصله أن الذي يذكره أهل الحساب إن كان حقا في نفس الأمر لا ينافي كون
 ذلك مقبولا لعباد الله تعالى قاله في فتح الباري وعن ابن عباس قال انكسفت الشمس
 على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام قيا ما طويلا فها من قراءة سورة
 البقرة ثم ركع ركوعا طويلا ثم رفع فقام قيا ما طويلا فها من قراءة سورة
 ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاوّل ثم رفع ثم سجد ثم قام قيا ما طويلا دون
 القيام الاوّل ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاوّل ثم رفع فقام قيا ما طويلا
 وهو دون القيام الاوّل ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاوّل ثم سجد
 ثم انصرف وقد انجلت الشمس فقال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله
 لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته فاذا رأيتم ذلك فاذكروا الله فقلوا يا رسول الله
 رأيتك تناولت شئيا في مقامك هذا ثم رأيتك تكلمت ككمت قال اني رأيت الجنة
 فتناولت منها عنقودا ولواصته لا كلمت منه ما بقيت الدنيا ورأيت النار فلم
 ارمقها كاليوم قط أظلم ورأيت أكثر أهلها النساء قالوا يا رسول الله قال
 يكفرن قيل أيكفرن بالله قال يكفرن العشير ويكفرن الاحسان لو أحسنت إلى
 أحد ما من الدهر ركعه ثم رأيت منك شئيا قالت ما رأيت منك خيرا قط روى البخاري
 وقوله ورأيت الجنة والنار قال القافني عياض يحتمل أنه رآه - مارؤية عين كشف
 الله له عن - ما أزال الحجاب بينه وبينهما كما فرج له عن السجدة الاقصى حين وصفه

ويكون قوله عليه الصلاة والسلام - لا م في عرض هذا الحائط كما في رواية في جهته
 وناحيته ويحتمل أن تكون رؤية علم وعرض وحى باطلاعه وتعرفه من
 أمورهم ما يفصل بالمرء فيه قبل ذلك اليوم قال القاضي والاقول أولى وأشبهه
 بالفاظ الحديث لما فيه من الامور الدالة على رؤية العين كتناوله العنقود وتأخره
 مخافة أن يصديه لفتح النار انتهى واستشكك كل قوله ولو أصبته مع قوله تناولت
 وأجيب بحمل التناول على تكافؤ الاخذ لا حقيقة الاخذ وقيل المراد تناوله
 لنفسه ولو أخذته لكم حكاه الكرماني قال الحافظ ابن حجر وليس بمجدوق قيل
 المراد بقوله تناولت وضعت يدي عليه بحيث كنت قادر على تحويله لكن لم يقدر
 قطعه ولو أصبته أي لو تمكنت من قطعه ويدل عليه قوله في حديث عقبة بن عامر
 عند ابن خزيمة أهوى بيده ليتناول شيئا في حديث أسماء عند البخاري حتى
 لو اجترأت عليه وكأنه لم يؤذن له في ذلك فلم يجترأ عليه قال ابن بطال لم يأخذ
 العنقود لانه من طعام الجنة وهو لا يقبض والدينا فانية لا يجوز أن يوكل فيها مالا يقبض
 انتهى وفي حديث أسماء بنت أبي بكر عند البخاري ومسلم ومالك والنسائي قال
 ما من شيء كنت لم أراه إلا رأيت في مقامي هنا حتى الجنة والنار وأدبوا إلى انكم
 تفتنون في قبوركم مثل أو قريب الأدرى أي ذلك قالت أسماء من فتنة المسيح
 الدجال يؤثي أحدكم في قمعه فيقال له ما علمك بهذا الرجل فأما المؤمن أو المؤمن
 لا أدرى أي ذلك قالت أسماء فيقول هو محمد - رسول الله جاءنا بالبينات والهدى
 ما جئناوا تبعناه هو محمد فلا تافيقا لخم صالحا قد علمنا ان كنت لموقنا وأما المنافق
 أو المرتاب لا أدرى أي ذلك قالت أسماء فيقول لا أدرى سمعت الناس يقولون
 شيئا فقلت وفي رواية فرأى امرأة تغدشها مرة وربطتها حتى ماتت جوعا وعطشا
 وفي رواية فرأى عمرو بن مالك يجرقصه في النار وكان أقول من غير دين إبراهيم
 ورأى فيها سارق الحاج عذب قوله قصبه بضم القاف وسكون الصاد أي أمعاء
 وفي رواية عائشة ثم قال يا أمة محمد والله ما من أحد أغير من الله ان ينزني عبده
 أو ينزني أمته والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ألا هل بلغت أي
 لو تعلمون من عظم انتقام الله من أهل الجرائم وشدة عقابه وأهوال القيامة ما أعلم
 وما بعدهما كما علمت وترون النار كما رأيتم في مقامي هذا وفي غيره لبكيتم كثيرا
 ولقل منكم لتفكركم فيما علمتموه وفي حديث عائشة عند البخاري فخرج إلى
 المسجد فصف الناس وراءه فتكبر ناظرا فترسل رسول الله صلى الله عليه وسلم قراءة
 طويلة ثم تكبر فركع ركوعا طويلا ثم قال سمع الله ان حمده فقام ولم يسجد وقرا

قراءة طويلة وهي أدنى من القراءة الأولى وزاد في رواية وسنا وكت الحمد واستدل به
على استحباب الذكر المشروع في الاعتدال في أول القيام الثاني من الركعة الأولى
واستشكاه بعض متأخري الشافعية من جهة كون قيام قراءة لا قيام اعتدال
بدليل اتفاق العلماء من قال بزيادة الركوع في كل ركعة على قراءة الفاتحة فيه
وإن كان محمد بن مسلمة المالكي خالف فيه والجواب أن صلاة الكسوف جاءت على
صفة مخصوصة فلا تدخل للقياس فيها بل كل ما ثبت أنه صلى الله عليه وسلم فعله
فيها كان مشروعاً ولا سيما أصل رأسها ومن هذا المعنى رد النجاشي ومن قاسها على
صلاة النافلة حتى منع من زيادة الركوع فيها فصلاة الكسوف أشبهت بشيء
بصلاة العيد ونحوها مما يجمع فيه من مطلق النوافل فامتازت صلاة الجنازة بترك
الركوع والسجود وصلاة العيد بزيادة التكبيرات وصلاة الخوف بزيادة الأفعال
الكثيرة واستند بار القيلة ~~في ذلك~~ اختصت صلاة الكسوف بزيادة الركوع
بالأخذ به جامع بين العاملين بالنص وبالقياس بخلاف من لم يسهل به وقد تبين
أن لصلاة الكسوف هيئة تخصها من التطويل الزائد على العادة في القيام
وغيره ومن زيادة ركوع في كل ركعة وقد وردت زيادة في ذلك من طرق أخر فصدق
مسلم من وجه آخر عن عائشة وأخر عن جابر أن في كل ركعة ثلاث ركوعات وعند
من وجه آخر عن ابن عباس أن في كل ركعة أربع ركوعات ولا يروى حديث
أبي بن كعب واليزار من حديث علي أن في كل ركعة خمس ركوعات ولا يخالفوا سناد
منها من علمه ونقل ابن القيم في الهدى عن الشافعي وأحمد والبخاري أنهم كانوا يعتقدون
أن زيادة على الركعة عشرين في كل ركعة غلطاً من بعض الرواة فإن أكثر طرق
الحديث يمكن تدبيرها إلى بعض ويجمعها أن ذلك كان يوم مات إبراهيم عليه
الصلاة والسلام وإذا اتحدت القصة تعين الأخذ بالراجح وجمع بعضهم بين هذين
الأحاديث بتعدد الواقعة فإن الكسوف وقع مراراً فيكون كل من هذه الأوجه جائزاً
وقال ابن خزيمة وابن المنذر والخضاعي وغيرهم من الشافعية يجوز العمل بجميع
ما ثبت من ذلك وهو من الاختلاف المباح وقواء النووي في شرح مسلم وأبو
يعقوب أن حكمه الزيادة في الركوع والنقص كان بحسب سرعة الانحلال
وبطئه فحين وقع الانحلال في أول ركوع اقتصر على مثل النافلة وحين ابطأ زاد
ركوعاً وحين زاد في الابطاء زاد ثالثاً وهكذا إلى غاية ما ورد في ذلك وتعبه النووي
وغيره بأن ابطاء الانحلال وعدمه لا يعلم في أول الحال ولا في الركعة الأولى وقد
اتفقت الروايات على أن عدد الركوع في الركعتين سواء وهذا يدل على أنه مضمود

في نفسه منوى من أقوال الحال انتهى مختصاً من فتح الباري وعند الإمام أحمد أنه
 لما سلم حمد الله واثني عليه وشهد أن لا إله إلا الله وشهد أنه عبد الله ورسوله ثم قال
 أيها الناس أنشدكم بالله إن كنتم تعلمون أني قصرت عن شيء من تبليغ رسالات
 ربي لما أخبرت وفي ذلك فقام رجل فقال نشهد أنك قد بلغت رسالات ربك وفهمت
 لا تمتك وقضيت الذي عليك ثم قال وايم الله لقد رأيت منذقت أصلي ما أنتم لا قون
 من أمر دنياكم وآخرتكم وأنه والله لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذاباً
 آخرهم الأعرور والدجال من تبعه لم ينفعه صالح من عمه وفي البخاري وقالت عائشة
 وأسماء خطب النبي صلى الله عليه وسلم وقد اختلف في الخطبة فيه فاستمعها
 الشافعي واسحاق وأكثر أهل الحديث وقال ابن قدامة لم يبلغنا عن أحمد ذلك
 وقال صاحب الهداية من الحنفية ليس في الكسوف خطبة لأنه لم ينقل وتعمق
 بأن الأحاديث ثبتت فيه وهي ذات كثرة والمشهور عند المالكية أنه لا خطبة
 لها مع أن مالكا روى الحديث وفيه ذكر الخطبة وأجاب بعضهم بأنه صلى الله عليه
 وسلم لم يقصد بها الخطبة بخصوصها وإنما أراد أن بين لهم الرقعة من يعتقدها
 الكسوف لموت بعض الناس وتعب عما في الأحاديث الصحيحة من التصريح
 بالخطبة وحكاية شراطينها من الحمد والثناء والموعظة وغير ذلك مما تضمنته
 الأحاديث فلم يقتصر على الإعلام بسبب الكسوف والاصل مشروعية الاتباع
 والخصائص لا تثبت الأدليل انتهى وعن المغيرة بن شعبة عند البخاري كسفت
 الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرم مات إبراهيم فقال التلس
 كسفت الشمس لموت إبراهيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الشمس
 والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيتموهما فاصبروا
 وادعوا الله وإبراهيم هو ابن النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكر جهور أهل السير
 أنه مات في السنة العاشرة من الهجرة فقبل في ربيع الأول وقبل في رمضان وقبل
 في ذي الحجة والاكثر على أنها وقعت في عاشر الشهر وقبل في رابعه وقبل في رابع
 عشره ولا يصح شيء منها على قول ذي الحجة لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا ذاك
 بمكة في الحج وقد ثبت أنه شهد وفاته وكانت بالمدينة بلا خلاف نعم قيل أنه مات
 في سنة تسع فان ثبت فيه وجزم النووي بأنها كانت سنة الحديبية فاعل ذلك
 كان في آخر ذي القعدة حين رجع منها وفي هذا الحديث أيضاً أبطال ما كان أهل
 الجاهلية يعتقدونه من تأثير السكواكب في الأرض قال الخطابي كانوا في الجاهلية
 يعتقدون أن الكسوف يوجب حدوث تغير في الأرض من موت أو ضرر فاعلم

الذي صلى الله عليه وسلم أنه اعتاد باطل وأن الشمس والقمر خلقان مسخران لله
ليس لهما سلطان في غيرهما ولا قدرة للدفع عن أنفسهما وعن عبد الله بن عمرو قال
لما كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم نودى أن الصلاة
جامعة رواء البخاري وقوله ان يفتح الممطرة وتخفيف للنون وهي المفسرة وفي رواية له
ولمسلم من حديث عائشة بنت علي رضي الله عنه وسلم نادى يا فتادى الصلاة جامعة قال
ابن دقيق العيد هذا الحديث حجة لمن استحب ذلك وقد أجمعوا على أنه لا يؤذن له
ولا يقام وروى ابن حبان أنه صلى الله عليه وسلم صلى في كسوف الشمس والقمر
ركعتين مثل صلاة الكسوف وأخرج به الدارقطني أيضا وفيه رد على من أطلق كابن
رشد أنه صلى الله عليه وسلم لم يصل في كسوف القمر ومنهم من أول قوله صلى أي
أمر بالصلاة جماعة بين الروايتين وقال ابن القيم في المهدى لم يقل أنه صلى الله عليه
وسلم صلى في كسوف القمر في جماعة لكن حكى ابن حبان في السيرة أنه
القمر خسف في السجدة الخامسة فصل النبي بأصحابه صلاة الكسوف فكانت
قوله صلاة كسوف في الاسلام وهذا ان ثبت انتفى الأول المذكور وقد جزم به
مغلطاي في سيرته المختصرة وتبعه الحافظ زين الدين العراقي في نظمها وفي البخاري
من حديث عائشة بنت علي رضي الله عنه وسلم في صلاة الكسوف بقراءته فاذا
فرغ من قراءته كبر فركع فاذا فرغ من الركعة قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد
ثم يقرأ سورة القدر في صلاة الكسوف أربع ركعات في ركعتين وأربع سجعات
واستدل به على الجهر فيه بالجملة جاعة ممن لم ير ذلك على كسوف القمر قال
الحافظ ابن حجر وإيسر مجيد لان الاسماء هي التي روى هذا الحديث من وجه آخر
عن الوليد بن المغيرة كسفت الشمس في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي مسند
أبي داود الطيالسي أنه صلى الله عليه وسلم جهر بالقراءة في صلاة الكسوف وقد
ورد الجهر فيه ما عن علي مرفوع وموقوف أخرجه ابن خزيمة وغيره وقال به صاحب أبي
حنيفة وأحمد وإسحاق وابن خزيمة وابن المنذر وغيرهم ما من محدثي الشافعية وابن
العربي من المالكية وقال الطبري يخبر بين الجهر والاسرار وقال الأئمة الثلاثة
يسرى في الشمس ويجهري في القمر وراحت الشافعية بقول ابن عباس قرأوا من
سورة البقرة لانه لوجهه ولم يحتج الى التقدير وقد روى الشافعية تعليقا عن ابن
عباس أنه صلى الله عليه وسلم يجنب النبي صلى الله عليه وسلم في الكسوف فلم يسمع منه جها
ووصله البيهقي من ثلاثة طرق أنسبها وأما ما عليه وعلى فقد برهنته فثبت الجهر معه
قد رزأه فلا خذبه أولى قال ابن العربي الجهر عندي أولى لانها صلاة جماعة

ينادي لها ويخطب فأشمت العيد والاستسقاء انتهى ملخصا والله أعلم
 (الفصل الثاني في صلاته صلى الله عليه وسلم صلاة الاستسقاء) **هـ**
 أعلم أن الاستسقاء طلب السقياء من الله تعالى عند الحاجة إليها كما تقول استعظمي
 أي طلب المطر ولم يخالف أحد من العلماء في سنية الصلاة في الاستسقاء إلا أبو
 حنيفة محققا بأحاديث الاستسقاء التي ليس فيها صلاة واحدة واحتج الجمهور بالأحاديث
 الثابتة في الصحيحين وغيرهما أنه صلى الله عليه وسلم صلى الاستسقاء ركعتين
 وأما الأحاديث التي ليس فيها الصلاة فبعضها مجهول على نسيان الراوي وبعضها
 كان في الخطبة للجمعة وتعبه صلاة الجمعة فاكتمل بها ولو لم تصل أصلا كان يسأنا
 لجواز الاستسقاء بالدعاء بلا صلاة ولا خلاف في جوازه وتكون الأحاديث المثبتة
 للصلاة مقدمة لأن فيها زيادة علم ولا مارضية بينهم والاستسقاء أنواع الأقل
 الاستسقاء بصلاة ركعتين وخطبتين ويتأهب قبله بصدقة وصيام وتوبة وإقبال
 على الخير ومجانبة الشر ونحو ذلك من طاعة الله تعالى قال ابن عباس خرج رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بمكة لامتواضعاء متضرعا حتى أتى المصلي فرقى
 المبرق فلم يخطب خطبته لكم هذه ولا كنز لم يزل في الدعاء والتضرع والتكبير ثم
 صلى ركعتين كما يصلي في العيد رواه الترمذي وغيره وفي حديث عبد الله بن زيد
 المازني قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى هذا المصلي ليستسقي ثم استقبل
 القبلة وقاب رداءه ثم صلى رواه البخاري ومسلم وفي رواية خرج بالناس إلى المصلي
 ليستسقي فصلى بهم ركعتين جهرفيهما بالقراءة واستقبل يدعو ورفع يديه وحول
 رداءه حين استقبل القبلة وفي رواية قال وحول رداءه وجعل عطاؤه الأيمن على
 عاتقه الأيسر وجعل عطاؤه الأيسر على عاتقه الأيمن ثم دعا الله قال الخفاف ابن حجر
 ولم أقف في شيء من طرق حديث عبد الله بن زيد على سبب ذلك ولا على مفقده صلى
 الله عليه وسلم حال الذهاب إلى المصلي ولا على وقت ذهابه وقد وقع ذلك في حديث
 عائشة عند أبي داود وابن حبان قالت شكى الناس إلى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قحط المطر فأمر بمنبر فوضع له في المصلي ووعد الناس يوما يخرجون فيه فخرج
 حين بدا أحاجب الشمس فقعده على المنبر فكبر وحمد الله ثم قال أنتم شكوتهم جفب
 دياركم واستنصار المطر عن أبا ن زمانه عنكم وقد أركب الله أن تدهوه ووعدكم
 أن يستجيب لكم ثم قال الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين أياك
 نعبد وأياك نستعين الذي لا إله إلا هو يفعل ما يريد اللهم أنت الله الذي لا إله إلا أنت
 الغني ونحن الفقراء أياك نعبد وأياك نستعين اللهم أنزل علينا الغيث واجعل ما أنزلت لنا قوة وبلاغاً

الى حين ثم رفع يديه حتى بدا بياض ابطيه ثم حوّل الى الناس ظهره وقاب أوجوه
رداءه وهو رافع يديه ثم أقبل على الناس ونزل فصلى ركعتين فأنشأ الله سبحانه
فرعدت وبرقت ثم أمطرت بأذن الله فلم يأت مسجده حتى سألت السبيل فلما رأى
ذلك وسرعتهم الى السكن ضحك حتى بدت نواجذه فقال أشهد أن الله على كل شيء
قد يرؤف عبيده الله ورسوله وقد حكى ابن المنذر الاختلاف في وقتها والراجح أنه
لا وقت له معين وإن كان أكثرأحكامها كالمبدأ كنتم يتخالفون بأنما لا تختص يوم
معين وهل تصنع بالليل استنبط بعضهم من كونه صلى الله عليه وسلم جهوراً بالقراءة
فيها بالنهار أنها نهارية كالعيد والافلو كانت قصلي بالليل لا شرف فيها بالنهار وجهر
بالليل كطلق النوافل ونقل ابن قدامة الاجماع على أنها لا تصلي في وقت الكراهة
وأفاد ابن حبان أن خروجه صلى الله عليه وسلم الى المصلي للاستسقاء كان في شهر
رمضان سنة ست من الهجرة وقد كروا وقادى أن طاول ردائه صلى الله عليه وسلم كان
سنة أذرع في ثلثه أذرع وطول ازاره أربعة أذرع وشبرين في ذراعين وشبر كان
يلبسهما في الجمعة والعيدين وقد روى أبو داود عن عباد استسقى رسول الله صلى
الله عليه وسلم وعليه خيصة سوداء فأراد أن يأخذ بأسفلها فيجعلها إعلالها فلما
ثقلت عليه قلبها على عاتقه وقد استعب الشافعي في الجديد فعل ما هم به صلى الله
عليه وسلم من تنكيس الرداء مع التحويل الموصوف وزعم القرطبي تبعاً لغيره أن
الشافعي اختار في الجديد تنكيس الرداء لا تحويله والذي في الأم ما ذكرته
والجمهور على استعباب التحويل فقط ولا ريب أن الذي استعبه الشافعي أحوط
وعن أبي حنيفة وبعض المالكية لا يستحب شيء من ذلك واستحب الجمهور أن
يحوّل الناس بقول الإمام ويشهد له ما رواه أحمد من طريق أخرى عن عباد
في هذا الحديث بلفظ وحول الناس معه وقال الألباني أبو يوسف يحوّل الأم
وحده واستثنى ابن الماجشون النساء فقال لا يستحب في حقهن واختلف
في حكمة هذا التحويل فجزم المهلب بأنه لا تفاؤل بقول الحال عما في عليه
وتعقبه ابن العربي بأن من شرط القول أن لا يقصد إليه قال وإنما التحويل أمانة
بينه وبين ربه قيل له حول ردائه لك ليتحول حاله وتعقب بأن الذي جزم به يحتاج الى
نقل والذي قد ورد فيه حديث وجاله ثقات أخرجه الدارقطني والحاكم من طريق
جعفر بن محمد بن علي عن أبيه عن جابر ورجح الدارقطني إرساله وعلى كل حال فهو
أولى من القول بالظن واستدل بقوله في حديث عائشة ثم صلى ركعتين بعد قوله
فقد عد على المنبر على أن الخطبة في الاستسقاء قبل الصلاة وهي مقتصة حديث

ابن عباس لكن وقع عند أحمد في حديث عبد الله بن زيد التصريح بأنه يدعى بالصلاة
قبل الخطبة وكذا في حديث أبي هريرة عند ابن ماجه حيث قال فصلي بنا ركعتين
بغير آذان ولا إقامة والمرجع عند الشافعية والمالكية الثاني ولم يقع في شيء من
طريق حديث عبد الله بن زيد صفة الصلاة المذكورة ولا ما يقرأ فيها وقد أخرج
الدارقطني من حديث ابن عباس أنه يكبر منهما سبعاً وخمسة كالعبد وأنه يقرأ فيهما
يسبح وهل أتاك وفي أسناده مقال ~~لكن~~ أصح في السنن بلقط ثم صلى ركعتين
كما يصلي في العيدين فأخذ بظاهره الشافعي فقال يكبر فيهما الثاني استسقاؤه
عليه الصلاة والسلام في خطبة الجمعة عن أنس أن رجلاً دخل المسجد يوم الجمعة
من باب كان نحو دار القضاء ورسول الله صلى الله عليه وسلم لم قائم يخطف فاستقبل
رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً ثم قال يا رسول الله هلكت الأموال وانقطعت
السبل فادع الله يغثنا قال فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يديه ثم قال اللهم
أغننا اللهم أغننا اللهم أغننا قال أنس ولا والله ما نرى في السماء من مصلب ولا
قرعة وما يئتنا وبين ساع من بيت ولا دار قال فطلعت من وراءه سحابة مثل الترس
فلما توسطت السماء انتشرت ثم امطرت قال فلا والله ما رأينا الشمس سبتاً قال ثم
دخل رجل من ذلك الباب في الجمعة المقبلة ورسول الله صلى الله عليه وسلم لم قائم
يخطب فاستقبله قائماً فقال يا رسول الله هلكت الأموال وانقطعت السبل فادع
الله ~~بسم~~ كما عنا قال فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يديه ثم قال اللهم
حوالينا ولا علينا اللهم على الآكام والظراب وبطون الأودية ومنابت الشجر قال
فانقطعت وخرجنا غشي في الشمس قال ثم ليك فسألت أنس بن مالك أهو الرجل
الاول قال لا أدري رواه مسلم وفي رواية قال له فما يشير بيده إلى ناحية الانه رجعت
حتى رأيت المدينة مثل الجوبة وسال وادى قناة شهر ولم يجيء أحد من ناحية الا
أخبر بجود وقوله يغيثنا بفتح أوله يقال غاث الله البلاد يغيثها إذا أرسل عليها المطر
وقوله من باب كان نحو دار القضاء هي دار عمر بن الخطاب وسميت بذلك لانها بيعت
في قضاء دينه وقوله هلكت الأموال وفي رواية كريمة وأبي ذر عن ~~الكم~~ شميم بن
هلكت المواشي وهي المراد بالأموال هنا وفي رواية البخاري هلك الكراع بضم
الساكن وهو يطلق على الخيل وغيره وفي البخاري أيضاً هلكت الماشية هلك
العيال هلك الناس وهو من ذكر العام بعد الخاص والمراد بهلاكهم عدم وجود
ما يعيشون به من الأقوات المفقودة بحبس المطر وانقطعت السبل لان الأبدل
منعت لقلة لقوت عن السفر أو كونها لا تجد في طريقها من السكك ما يقيم أودها

والأكام بكسر الهمزة وقد تفتح وتجمع أكمة بفتح تاءات اتراب المجتمع وقيل بل الجبل الصغير وقيل ما ارتفع من الأرض والقاراب بكسر الهمزة جمع ظرب بكسر الراء الجبل المنبسط العالي وقوله مثل الجوبة بفتح الجيم وسكون الواو وفتح الواو واحدة هي الحفرة المستديرة الواسعة والرادبها هنا الفرجة في السحاب والجدود المطر الغزير وقوله قناة شهر أي جرى فيه المطر من السماء شهر أو في هذا دليل على عظام مجزته عليه الصلاة والسلام وأن حضرت السحاب له كما أشار إليها امتثلت أمره بالإشارة دون كلام لان كلامه عليه الصلاة والسلام مناجات للحق تعالى وأما السحاب فبالإشارة فلولا الأمر لما أطاعة له عليه الصلاة والسلام لما كان ذلك لانها أيضا كما جاء مأمورة حيث تسير وقد رما تقيم وأين تقيم ويرحم الله الشقراطسي فلقد أحسن حيث قال

دعوت للخلق عام المحل مبتدأ * أفديك بالخاق من داع ومبتدأ
صعدت كفيك اذ كف الغمام فما * صوبت الابصوب لو اكف المطل
أراق بالارض تجاصوب ريقه * فحل بالروض نسج سرائق الخلال
زهر من النور حلت ووض أرضهم * زهر من النور صافي النبت مكتمل
من كل غصن نصير مورق خضر * وكل نوراض يد موق خضل
تحيية أحييت الاحياء من مضر * بعد المضرة تروى السبل بالسبل
دامت على الارض سبعة ايام مقلعة * لولا دعاؤك بالاقلاع لم نزل

وقوله في الحديث سبينا أمر من السبب الى السبب وقوله ثم دخل رجل الظاهر أنه غير الأول لان التكررة اذا تكررت دلت على التعدد وفي رواية ابن اسحاق فقام ذلك الرجل أرغيره وفي رواية لم تفسدت عن المدينة فجمعات تملح حوالها وما تملح بالمدينة قطرة فنظرت الى المدينة وانتهى في مثل الأكليل وهو بكسر الهمزة وسكون الكاف كل شيء دار من جوانبه واشتهر لما يوضع على الرأس فيحيط به وهو من ملابس الملوك كالتاج وفي رواية له أيضا فأنف الله بين السحاب ومكثت حتى رأيت الرجل الشديد تهمة نفسه أن يأتي أهله وفي رواية له أيضا فرأيت السحاب يتمزق كأنه الملاء حين تطوى والملاء بضم الميم والقصر وقد تفتح مع ملاءة وهي ثوب مقروفي واستدل بهذا الحديث على جواز الاستسقاء بغير صلاة مخصوصة وعلى أن الاستسقاء ليس فيه صلاة فأما الأول فقال به الشافعي وأما الثاني فقال به أبو حنيفة وتعقب بأن الذي وقع في هذه القصة مجرد دعاء لا ينافي مشروعية الصلاة لها وقد ثبت في واقعة أخرى كما تقدم والله أعلم الثالث استسقاءه صلى الله عليه

وسلم على منبر المدة روى البيهقي في الدلائل من طريق يزيد ابن عبيد السلمي قال
لما قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك أتاه وفد من بني فزارة بضعة
عشر رجلا وفيهم خارجة بن حصن والحرب بن قيس وهو أصغرهم فأتوا في دارهم
بنات الحارث من أنصار روقدموا على ابل عجماق وهم مستترون فأتوا مـ
بالسلام فسألهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بلادهم فقالوا يا رسول الله
استنقت بلادنا واجدب جنابنا وغرت عياننا وهلككت مواشينا فأدع ربك ان
ينغيثنا وتشفع لنا الى ربك ويشفع ربك اليك فقال صلى الله عليه وسلم سبحان الله
ويلاك أنا شفعت الى ربي فمن ذا الذي يشفع ربه اليه لا اله الا هو العلي العظيم وسع
كرسيه السموات والارض وهو يشط من عظمته وجلاله كما يشط الرجل الجديد
فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله ليضحك من شفقةكم وقرب غيائكم فقال
الاعرابي أو يضحك ربنا يا رسول الله قال نعم فقال الاعرابي ان نعدم يا رسول الله
من رب يضحك خيرا فضحك صلى الله عليه وسلم من قوله فقام صلى الله عليه وسلم
فصعد المنبر وتكلم بكلمات ورفع يديه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرفع
يديه في شيء من الدعاء الا في الاستسقاء فرفع يديه حتى روى بياض ابطينه وكان
تما حفظ من دعائه اللهم اسق بلدك وبهيمتك واتسرحك وأحبي بلدك الميت
اللهم اسقنا غيثا مغينا مريأمر يعاطبنا واسمعا عاجلا غير آجل نافعنا غير ضار اللهم
سقيارحة لا سقيا عذاب ولا هدم ولا غرق ولا محق اللهم اسقنا الغيث وانصرنا على
الاعداء فقام أبو لبابة بن عبد المنذر فقال يا رسول الله ان التمر في المراءد فقال صلى
الله عليه وسلم اللهم اسقنا فقال أبو لبابة ان التمر في المراءد ثلاث مرات فقال عليه
الصلاة والسلام اللهم اسقنا حتى يقوم أبو لبابة عريا نايستد ثعلب مريده بازاره قال
فلا والله ما في السماء قرعة ولا سحاب وما بين المسجد وسلع من بناء ولا دار قطعت
من وراء سلع سحابة مثل الترس فلما توسطت السماء انتشرت وهم ينظرون ثم
امطرت فوالله ما رأوا الشمس سبقتا وقام أبو لبابة عريا نايستد ثعلب مريده بازاره
لئلا يخرج التمر منه فقال الرجل يا رسول الله يعني الذي سأله ان يستسقى لهم هل كنت
الاموال وانقطعت السبل فصعد صلى الله عليه وسلم فدعا ورفع يديه مدا حتى
رؤى بياض ابطينه ثم قال اللهم حوالينا ولا علينا اللهم على الاكمام والظراب
وبطون الاودية ومنابت الشجر فانجابت السحابة عن المدينة كأنجياب الثوب
والأطيط صوت الاقتاب يعني ان الكرسي ليهز عن حمله وعظمته اذ كان معلوما
أن أطيط الرجل بالراكب انما يكون لقوة ما فوقه وعجزه عن احتماله وهذا

ثم ليعظمته تعالى وجلاله ولم يكن أطيب وأغما هو كلام تريب أريد به تريب
عظمة الله تعالى وقوله طبقا بقع الطاء والموحدة أى مائلا للارض مقطعا لها يقال
غث طبق أى عام واسع والمراد موضع يجفف فيه التمر وتعليه ثقبه الذى يسيل
منه ماء المطر وعن أنس ابن مالك قال جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال يا رسول الله أتيتك وما لنامي يغط ولا يري شطأى ما لابعه ير أصلا لأن
البعير لا بد أن يشط وأنشد

أتيتك والبعير يدعى لاسها * وقد شغلت أم الصبي عن الطفل
والتقى بكفى لا سكة * من الجوع ضعف ما يمر ولا يلى
ولا شئ مما يأكل الناس عندنا * سوى الحنظل العامى والعاهز الغسل
وليس لنا الا اليك فرارنا * وأين فرار الناس الا الى الرسول
فقام صلى الله عليه وسلم يجر رداءه حتى صعد المنبر فرفع يديه الى السماء ثم قال اللهم
اسقنا غيثا مغيثا مريعا غدا طبقا فانما غدا ير ضار عاجلا غير راث تملأ به الضرع
وتنبت به الزرع وتحيى به الارض بعد موتها قال فبارك صلى الله عليه وسلم به الى
نحره حتى التفت السماء بأبراقها وجاء أهل البطانة يصبون القرق القرق فقال
عليه الصلاة والسلام حوالينا ولا علينا فانجاب السحاب عن المدينة حتى احدث
بها كالا كليل وضحك صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قال لله درأبى طالب
لو كان حيا لقرت عيناه من ينشدا قوله فقال على يا رسول الله كأنك تريد قوله
وأبيض يستسقى الغمام بوجهه * ثم قال أيتامى هممة لا ارامل
تطبق به الهلاك من آل هاشم * نهم عنده في نمة وفواضل
كذبتم وبيت الله نبي محمد * ولما نطاعن حوله ونناضل
ونساه حتى نصرع حوله * ونذهل عن أبناءنا والحلائل

فقال أجل رواء البيهقي وقوله يدما بالباس أى يدماء صدمه بالامتهانها نفسها
في الخدمة حيث لا تجد ما تعطيه من يخدمها من الجذب وشدة الزمان وأصل الاباب
من انقرس ووضع الباب ثم استعير للناس وقوله ما يمر وما يمر أى ما ينفع بخير ولا
شر من الجوع والضعف وقوله سوى الحنظل العامى نسبة الى العام لانه يتخذ في عام
الجذب كما قالوا للجذب السنة والعاهز بان كسر طعام كانوا يتخذونه من الدم ووبر
البهير في سنى الجماعة قاله الجوهري والغسل الرذل قال السهيلي فان قلت كيف
قال أبو طالب وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ولم يره قط استبق ماء وانما كان ذلك
منه بعد الهجرة وأجاب بما حاصله أن أبا طالب أشار الى ما وقع في زمن عبد المطلب

حيث استسقى لقريش صلى الله عليه وسلم معه وهو غلام انتهى وقال
 الحافظ ابن حجر ويحتمل أن يكون أبو طالب مدحه بذلك لما رأى من ضائل
 ذلك فيه وإن لم يشاهد ذلك فيه انتهى قلت وقد أخرج ابن عساکر عن جلهمة
 ابن عريضة قال قدمت مكة وهم في قحط فقالت قريش يا أبا طالب أقحط الوادي
 وأجذب الغيال وأنت فيهم أما تستسقى فخرج أبو طالب ومعه غلام كأنه شمس
 دجن تجلت عنه صحابة فتمأوحوه أغيامة فأخذه أبو طالب فأصق ظهره بالكعبة
 ولا ذال الغلام بأصبعه وما في السماء قرعة فأقبل السحاب من هاهنا وهاهنا واغدق
 واغدودق وانفجر له الوادي واخصب السادي والبادي وفي ذلك يقول أبو طالب
 وأبيض يستسقى الغمام بوجهه انتهى الرابع استسقى وأوصى صلى الله عليه وسلم
 بالدعاء من غير صلاة عن ابن مسعود أن قريشا أبطأ عن الإسلام فدعاهم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذتهم سنة حتى هلكوا فيها وأكلوا الميتة
 والعظام فجاءه أبو سفيان فقال يا محمد جئت تأمر بصلوة الرحم وإن قومك هلكوا
 فادع الله فقرأت ب يوم تأتي السماء بدخان مبين ثم عادوا إلى كفرهم فذلك قوله
 تعالى يوم نبطش البطش الكبير يوم بدر زاد أسباط عن منصور دعاء رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فسقوا الخيث فاطبقت عليهم سبعاء وشكا الناس كثرة الطمر
 فقال الله لهم حوالينا ولا علينا فاضدرت السحابة عن رائسه فسقوا الناس حولهم
 ورواه البخاري وأما الدعاء على أن استداء الدعاء على قريش كان عقب طرحهم
 على ظهره سلا الجزور وكان ذلك بمكة قبل الهجرة وقد دعا النبي صلى الله عليه وسلم
 بذلك بالمدينة في القنوت كما في حديث أبي هريرة عند البخاري ولا يلزم من ذلك
 اتحاد هذه القصص إذا ما منع أن يدعو عليهم ثم مراراً والظاهر أن مجيء أبي سفيان
 كان قبل الهجرة لقول ابن مسعود ثم عادوا فذلك قوله يوم نبطش البطش الكبير
 يوم بدر ولم ينقل أن أباسفيان قدم المدينة قبل بدر وهو على هذا فيحتمل أن يكون أبو
 طالب كان حاضراً ذلك فلذلك قال وأبيض يستسقى الغمام بوجهه لكن ورد ما يدل
 على أن القصة وقعت بالمدينة فإن لم يحتمل على التعدد والافهم مشكل وفي الدلائل
 لا يهتق عن كعب بن مرة أو مرة بن كعب قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 على مضر فأتاه أبو سفيان فقال ادع الله لقومك قد هلكوا وقد رواء أحمد وابن
 ماجه عن كعب بن مرة ولم يشك وأهم أباسفيان فقال جاءه رجل فقال استسقى
 الله لمضر قال يا رسول الله استنصرني الله فنصرني ودعوت الله فأجابك فرفع يديه
 فقال اللهم استنصرنا غيثاً مغيثاً الحديث فظهر أن هذا الرجل المهم المقول له أنك تجرى

هو أبو سفيان لكن يظهر أن قائل استنصرت الله يا رسول الله الخ هو كعب بن مرة
 راوى هذا الحديث لما أخرجه أحمد والحاكم عن كعب بن مرة المذكور قال دعا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على مفرقاتيه فقات يا رسول الله إن الله قد نصرك
 وأعطاك واستجاب لك وإن قولك قد هدك وأوعى هذا فكان أبو سفيان وكعب
 حضرا جميعا فكلمه أبو سفيان بشي وكعب بشي فدل ذلك على اتحاد قسمتي
 وقد ثبت في هذه ثبت في تلك من قوله أنك تجرى ووهن قوله اللهم حوالينا ولا
 علينا وسياق كعب بن مرة يشهد بأن ذلك وقع بالمدينة لقوله استنصرت الله
 فنصرك ولا يلزم من هذا اتحاد هذه القصة مع قصة أنس السابقة فهي واقعة
 أخرى لأن في رواية أنس فلم ينزل عن المنبر حتى مطروا وفي هذه فما كان إلا جمعة
 أو نحوها حتى مطروا والسائل في هذه القصة غير السائل في تلك فهو ما تصدق
 في كل منهما طالب الدعاء بالاستسقاء ثم طالب الدعاء بالاستسقاء وان ثبت أن كعب
 ابن مرة أسلم قبل الهجرة حمل قوله استنصرت الله فنصرك على أنه ما جاء به دعائه
 عليهم وزال الاشتغال المتقدم والله أعلم انتهى لمخبر من فتح الباري الخامس
 استسقاؤه صلى الله عليه وسلم عند أحجار الزيت قريباً من الزوراء وهي خارج
 باب المسجد الذي يدعى باب السلام نحو قذفة بحجر يعطف على عين الخارج من
 المسجد عن غير مولى أبي اللحم أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يستسقي رافعا يديه
 قبل وجهه لا يجاوزهم ما رآه رآه أبو داود والترمذي السادس استسقاؤه
 عليه الصلاة والسلام في بعض غزواته لما سبغته المشركون إلى الماء فأصاب
 المسلمين العطش فشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعض المنافقين
 لو كان نبيا لاستسقى لقومه كما استسقى موسى لقومه فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه
 وسلم فلم يقل أو قد قالوا عسى ربكم أن يسقيكم ثم بسط يديه ودعا فارتد يديه من
 دعائه حتى أظلم السحاب وامطروا إلى أن سال الوادي فشرب الناس وارتقوا فصل
 عن سالم بن عبد الله عن أبيه مرفوعاً أنه كان إذا استسقى قال اللهم اسقنا الغيث
 ولا تجعلنا من القانطين اللهم إن بالبلاء والبلاء والمهائم والخلق من اللاتواء
 والجهد والضنك ما لا نشكوه إلا إليك اللهم أنبت لنا الزرع وأدر لنا الضرع
 وأسقنا من بركات السماء وأنبت لنا من بركات الأرض اللهم أرفع عنا الجهد والجوع
 والعري واكشف عنا من البلاء ما لا يكشفه غيرك اللهم أما نستغفرك أنك كنت
 غفارا فأرسل السماء علينا مدرارا رواه الشافعي فصل روى أبو الجوزاء قال
 قحط أهل المدينة فحفظا شديدا فشكوا إلى عائشة فقالت انظروا قبري واقبراني صلى الله

عليه وسلم فاجعلوها منه كوى الى السماء حتى لا يكون بينه وبين السماء سقف
فقد ملأ فطر واحد حتى نبت العشب وسميت الابل حتى تفتت من الشحم فسمي عام
الفتق وروى ابن أبي شبة بأسناد صحيح من رواية أبي صالح السمان عن مالك
الدار قال أصاب الناس قحط في زمن عمر بن الخطاب فجاء رجل الى قبر النبي صلى
الله عليه وسلم فقال يا رسول الله استسقى لا تمك فانه قد هلكوا فأتى الرجل
في المنام فقيل له أنت عمر وفي رواية عبد الرزاق أن عمر استسقى بالمصلى فقيل
لله عباس قم فاستسقى وذكر الزبير بن بكار أن عمر بن الخطاب استسقى بالعباس
عام الرمادة بفتح الراء وتخفيف الميم وسمي به لما حصل من شدة الجذب فاعبرت
الأرض جرة العدم المطر وذكر ابن عسار في كتاب الاستسقاء أن العباس
لما استسقى ذلك اليوم قال اللهم ان عندك سهايا وعندك ماء فأنشأ السحاب ثم
أنزل منه الماء ثم أنزل علينا واشد دبه الاصل وأطل به الفرع وأدر به الضرع اللهم
تشفعنا اليك بمن لا منطلق له من بها ثمتنا وانعامنا اللهم اسقنا سقيا وادعنا بالغة
طبقا اللهم لا نرغب الا اليك وحدك لا شريك لك اللهم نشكركوا اليك سغب كل
ساعب وعدم كل عادم وجوع كل جائع وعري كل عار وخوف كل خائف وفي
رواية الزبير بن بكار أن العباس لما استسقى به عمر قال اللهم انه لم ينزل بلاء الا
بذنوب ولم يكشف الا بتوبة وقد توجه في القوم اليك لما كان من ذنوبك وهذه أديتنا
اليك بالذنوب ونواصينا اليك بالتوبة فاسقنا الغيث فأرخت السماء مثل الخيال
حتى اخضبت الأرض وعاش الناس وعنده أيضا قحط الناس فقال عمر ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يرى للعباس ما يرى الولد لوالده فادعوا يا أيها الناس
برسول الله صلى الله عليه وسلم في عمه العباس فاتخذوه وسيلة الى الله وفيه فابرحوا
حتى سقوا وفي ذلك يقول العباس بن عتبة بن أبي لهب

دمي سقى الله الحجاز وأهله * عشية يستسقى بشيئته عن
توجه بالعباس في الجرب راغبا * اليه فان رام حتى أتى المطر
وما رسول الله فينا ترانه * فهل فوق هذا المفاخر مقدر

(القسم الثالث في ذكر صلاته صلى الله عليه وسلم في السفر وفيه فصول)
الاول في قصره صلى الله عليه وسلم الصلاة فيه واحكامه وفيه فرعان الاول في كم
كان عليه الصلاة والسلام لا يكثر الصلاة فقدمه ليل القصر رخصة أو عزيمة
وما استدل به اكل من القوانين في أوائل هذا المقصد وعن أنس بن مالك قال
صليت النهار مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة أربعين مرة فخرج يريد مكة فصلى

بذي الحليفة العصر ركعتين رواه البخاري ومسلم وهذا الحديث مما احتج به أهل
الظاهر في جواز القصر في طویل السفر وقصره فان بين المدينة وذی الحليفة ستة
أميال ويقال سبعة وقال الجمهور لا يجوز القصر الا في سبعة فراسخ مرحلتين وقال
أبو حنيفة وطائفة ثلثه ثلاث مراحل واعتمدوا في ذلك آثارا عن الصحابة واقاموا هذا
الحديث فلا دلالة فيه لاهل الظاهر لان المراد أنه صلى الله عليه وسلم حين سافر الى
مكة في حجة الوداع صلى الظاهر بالمدينة أربعين سافرا فأدركته العسرة وهو مسافر
بذي الحليفة فصلاها ركعتين وأيسر المراد أن ذی الحليفة غاية سفره فلا دلالة فيه
قطعا والاحاديث المعلقة مع ظاهرها لا تأن مع ما ضدان على جواز القصر من حين
يخرج من البلد فانه حينئذ يسمى مسافرا وطویل المسفرة ثمانية وأربعون ميلا
هاشمية وهي ستة عشر فرسخا وهي أربعة برد والميل من الارض منتهى مذهب البصر
لان البصر ميل عنه على وجه الارض حتى ينفى أدراكه وبذلك جزم ابن الجوزي
وقيل حده ان تنظر الى الشخص في أرض مصطفية فلا تدري أهو رجل أو امرأة
أوهو ذاهب أو آتي قال النووي الميل ستة آلاف ذراع والذراع أربعة وعشرون
أصبعاً مترعة وقد حرره غيره بذراع الحديد المستعمل الآن بمصر والحجاز في هذه
الاعصار فوجده ينقص عن ذراع الحديد بقدر الثمن فعلى هذا فالميل بذراع الحديد
خمسة آلاف ذراع ومائتان وخمسون ذراعا وهذه فائدة جلية دل من تنبه لها
ودرى البيرقي عن عطاء ابن عمرو بن عباس كانا يصليان ركعتين أي يقصران
في أربعة برد فافوقها وذكره البخاري في صحيحه تعاقبا بصيغة الجزم ورواه به منهم
عن صحيح ابن خزيمة مرفوعا من رواية ابن عباس وقد كان فرضا للمصلاة ركعتين
ركعتين فلما جاز عليه الصلاة والسلام فرضت أربعاً رواه البخاري من حديث
عائشة لكن يعارضه حديث ابن عباس فرضت الصلاة في الحضر أربعاً وفي السفر
ركعتين رواه مسلم وجمع بينهما ما يات بطول ذكره ثم بعد ان استقر فرض الرابعة
نخفف منها في السفر عند نزول قوله تعالى فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة
ويؤيده ما ذكره ابن الاثير في شرح المسند أن قصر الصلاة كان في السنة الرابعة
من الهجرة وقيل كان قصر الصلاة في ربيع الآخر من السنة الثانية ذكره الدوالي
وقيل بعد الهجرة بأربعين يوماً الفرع الثاني في القصر مع الإقامة عن أنس قال
خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة فكان يصلي ركعتين ركعتين
حتى رجعنا الى المدينة قيل له أقم بمكة شيئاً قال أقمنا بها عشر ايام البخاري ومسلم
يختصرا قال أقما مع النبي صلى الله عليه وسلم عشرة ايام يختصرا الملة وعن ابن عباس

أقام النبي صلى الله عليه وسلم تسع عشرة بقصر الصلاة فحين إذا سافر فالتسعة عشرة
 قصر فأوان زدنا أتمنا رواه البخاري وفي رواية أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم
 أقام سبعة عشر بمكة بقصر الصلاة قال ابن عباس فلو أقام أكثر أتم والرواية
 الأولى بتقديم التاء على السين والثانية بتقديم السين على الموحدة ولأبي داود
 من حديث عمران بن حصين غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم القح فأقام
 بمكة ثمان عشرة ليلة لا يصلي إلا ركعتين وله من طريق ابن اسحاق عن الزهري عن
 عبيد الله عن ابن عباس أقام صلى الله عليه وسلم بمكة عام القح خمسة عشر يوما
 بقصر الصلاة وجمع البيهقي بين هذا الاختلاف بأن من قال تسع عشرة عذري
 الدخول والخروج ومن قال سبعة عشر حذفهما وأما رواية خمس عشرة فضعفها
 النووي في الخلاصة وإسبغ بجلد لان روايتها ثقات ولم ينفرد بها ابن اسحاق فقد
 أخرجها النسائي من رواية عراك بن مالك عن عبيد الله كذلك فاذا ثبت أنها
 صحيحة فلتعمل على أن الراوي ظن أن رواية الأصل سبع عشرة فحذف منها يوم
 الدخول والخروج فذكر أنها خمس عشرة واقضى ذلك أن رواية تسع عشرة
 أرجح الروايات وأخذ الشافعي بحديث عمران بن حصين لكن محله عنده فيمن لم
 يزمع الإقامة فانه إذا مضت عليه المدة المذكورة وجب عليه الإتمام فان أزمع
 الإقامة في أول الحال على أربعة أيام أتم على خلاف بين أصحابه في دخول يوم
 الدخول والخروج فيها أولا ولا ما رضى بين حديث ابن عباس وحديث أنس لان
 حديث ابن عباس كان في فتح مكة وحديث أنس كان في حجة الوداع وفي حديث
 ابن عباس قدم صلى الله عليه وسلم وأصحابه يعني بمكة لصبح رابعة ولا شأن انه
 خرج من مكة صبح الرابع عشر فتكون مدة الإقامة بمكة ونواحيها عذرة أيام
 بلياليها كما قال أنس وتكون مدة إقامته بمكة أربعة أيام سواء لانه قدم في اليوم
 الرابع وخرج منها في اليوم الثامن فصلى الظهر رضى من ثم قال الشافعي ان
 المسافر إذا أقام ببلدة قصر أربعة أيام فالمدة التي في حديث ابن عباس يسوغ
 الاستدلال بها على من لم ينو الإقامة بل كان مترددا متى تهيأ له فراغ حاجته برحل
 والمدة التي في حديث أنس يستدل بها على من نوى الإقامة لانه صلى الله عليه
 وسلم في أيام الحج كان جازما بالإقامة تلك المدة ووجه الدلالة من حديث ابن عباس
 لما كان الأصل في المقيم الإتمام فلما لم يجز عنه صلى الله عليه وسلم أنه أقام في حال
 السفر أكثر من تلك المدة جعلها غاية للقصر والله أعلم

(الفصل الثاني في الجمع وفيه فرعان أيضا)

الاول في جمعه صلى الله عليه وسلم عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر إلى وقت العصر ثم نزل فجمع
 بينهما ما كان زاغت الشمس قبل أن يرتحل صلى الله عليه وسلم الظهر ثم ركع وفي رواية أنه كان
 إذا أراد أن يجمع بين صلاتين في السفر أخر الظهر حتى يدخل أول وقت العصر
 وفي أخرى كان إذا رحل عليه السير يؤخر الظهر إلى أول وقت العصر فيجمع بينهما ما
 يؤخر المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء روى البخاري ومسلم وأبو داود
 وفي رواية للبخاري أن يجمع بين صلاتين الصلاتين في السفر يعني المغرب
 والعشاء وفي حديث ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم يجمع بين صلاتي الظهر
 والعصر إذا كان على ظهر سبيل ويجمع بين المغرب والعشاء روى البخاري ومسلم
 جمع بين الصلاة في سفرة سافرهما في غزوة تبوك فجمع بين الظهر والعصر والمغرب
 والعشاء وله ومالك وأبي داود والنسائي أنهم خرجوا معه صلى الله عليه وسلم
 في غزوة تبوك فكان عليه الصلاة والسلام يجمع بين الظهر والعصر والمغرب
 والعشاء فأخروا الظهر يومئذ ثم خرج صلى الله عليه وسلم إلى الظهر والعصر جميعا ودخل ثم خرج
 فصلى المغرب والعشاء جميعا وفي رواية أبي داود والترمذي من حديث معاذ بن
 جبل كان في غزوة تبوك إذا زاغت الشمس قبل أن يرتحل جمع بين الظهر والعصر
 فإن رحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر حتى ينزل للعصر وفي المغرب مثل ذلك
 إن غابت الشمس قبل أن يرتحل جمع بين المغرب والعشاء وإن ارتحل قبل أن تغيب
 الشمس أخر المغرب حتى ينزل للعشاء ثم يجمع بينهما ما الفرع الثاني في جمعه صلى
 الله عليه وسلم يجمع ومن لفقة عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم صلى إلى المغرب
 والعشاء بالمزدلفة جماروا البخاري ومسلم ومالك وأبو داود زاد البخاري في رواية
 كل واحدة منهما ما باقاة ولا يسمي بينهما ما ولمسلم جمع بين المغرب والعشاء بجمع
 وصلى المغرب ثلاث ركعات وصلى العشاء ركعتين وفي حديث أبي أيوب
 الأنصاري عند البخاري ومسلم جمع في حجة الوداع بين المغرب والعشاء في المزدلفة
 وفي رواية ابن عباس عند النسائي صلى المغرب والعشاء باقاة واحدة
 وفي رواية جعفر بن محمد عن أبيه عند أبي داود صلى الظهر والعصر بأذان واحد
 بمعرفة ولم يسمي بينهما واقامتين وصلى المغرب والعشاء بجمع بأذان واحد واقامتين
 ولم يسمي بينهما

(الفصل الثالث في ذكر صلاته صلى الله عليه وسلم النوافل في السفر)

عن ابن عمر قال سافرت مع النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان فكانوا

يصلون الظهر والعصر ركعتين ركعتين ولا يصلي قبلهما ولا بعدهما وقال ابن عمر
لو كنت مصليا قبلهما أو بعدهما لآتتهما رواه الترمذي وفي رواية صحبت النبي
صلى الله عليه وسلم فلم أره يسجد في السفر أي يتنفل للرواتب التي قبل الفرائض
وبعدهما وهو مستفاد من قوله في الرواية الأخرى فكان لا يزيد في السفر على
ركعتين قال ابن دقيق العيد وهذا اللفظ يحتمل أن يريد لا يزيد على عدد ركعات
الفرض فيكون كناية عن نفي الإتمام والمراد به الاختيار عن المداومة على القصر
ويحتمل أن يريد لا يزيد نفلا ويمكن أن يريد ما هو أعم من ذلك وفي رواية مسلم
صحبت ابن عمر في طريق مكة فصلى لنا الظهر ركعتين ثم أقبل وأقبلنا معه حتى
جاء رجل فجلس وجلسنا معه فحدثنا منه التفاتة فرأى فاسا قايما فقال ما يصنع
هؤلاء قلت يسبحون قال لو كنت مسجدا لآتيت قال النووي أجابوا عن قول ابن
عمر هذا بأن الفريضة مقتضية فلو شرعت تامة لخصم إتمامها وأما النافلة فهي إلى
خير المصلي فطريق الرفق به أن تكون مشروعة ويخير فيها انتهى وتعقب بأن
مراد ابن عمر بقوله لو كنت مسجدا لآتيت يعني أنه لو كان مخيرا بين الإتمام وصلاة
الراتبة لكان الإتمام أحب إليه لكنه فهم من القصر التخييف فلذلك كان لا يصلي
الراتبة ولا يتم وفي البخاري من حديث ابن عمر كان صلى الله عليه وسلم يوتر على
راحته وبثوب عليه باب الوتر في السفر وأشار به إلى الرد على من قال أنه لا يسكن
الوتر في السفر وهو منقول عن الضحاك وأما قول ابن عمر لو كنت مسجدا في السفر
لآتيت كما أخرجه مسلم فائما أراد به راتبة المصنوعة لا النافلة المقصودة كالوتر
وذلك بين من سياق الحديث المذكور عند الترمذي من وجه آخر بلفظ لو كنت
مصليا قبلهما أو بعدهما لآتيت وأما حديث عائشة عند البخاري أنه صلى الله عليه
وسلم كان لا يدع أربعاً قبل الظهر وركعتين بعدها فليس بصريح في فعله ذلك
في السفر وأعلها أخبرت عن أكثر أحواله وهو الإقامة والرجال أعلم بسفره من
النساء وأجاب النووي تبع الغيرة بما لفظه لعل النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي
الرواتب في رحله فلا يراه ابن عمر وأولاه له تركها في بعض الأوقات لبيان الجواز
انتهى وفي رواية الترمذي من حديث ابن عمر قال صليت مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم الظهر في السفر ركعتين وبعدها ركعتين وفي رواية صليت معه
في الحضر والسفر فصليت معه في الحضر الظهر أربعاً وبعدها ركعتين وصليت معه
في السفر الظهر ركعتين وبعدها ركعتين والعصر ركعتين ولم يصل بعدها شيئا والمغرب
في الحضر والسفر سواء ثلاث ركعات لا تنقص في حضر ولا سفر وهي وتر النهار

وبعد هاتركعتين وفي حديث أبي قتادة عنده مسلم في قصة النوم عن صلاة الصبح
أنه صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين قبل الصبح ثم صلى الصبح كما كان يصلي
وقول صاحب المدي أنه لم يحفظه عنه صلى الله عليه وسلم أنه صلى سنة صلاة قبلها
ولا بعدها في السفر إلا ما كان من سنة الفجر يرد على إطلاقه من هذه رواية
الترمذي من حديث ابن عمر ومروان أبو داود والترمذي من حديث البراء بن عازب
قال سأفرت مع النبي صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر مرة فلم أره ترك ركعتين إذا
زأغت الشمس قبل الظهر وكانه لم يثبت عنده ذلك لكن الترمذي استغربه ونقل
عن البخاري أنه رآه سنة أو قد حمله بعض العلماء على سنة الزوال لا على الرتبة
قبل الظهر

(الفصل الرابع في صلاته صلى الله عليه وسلم المتأخر في السفر إلى الدابة) هـ
عن ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لي سبعة حينما توجهت به
فاقته وفي رواية يصلي وهو قبل من مكة إلى المدينة حيث كان وجهه وفيه نزلة
فإنما يتولوا فوجه الله وفي رواية رأيت صلى الله عليه وسلم يصلي على حمار وهو
موجه إلى خيبر وفي رواية كان يوتر على البعير رواه لم يرد أحد من هذه الأحاديث
فقهاء الأصناف في جواز التنقل على الرحلة في السفر حيث توجهت إلا أن أحمد وأبا
ثور كانوا يستحبون أن يستقبلوا القبلة بآلة كبيرة حال ابتداء الصلاة والحجة لذلك ما في
حديث أنس عند أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن يتأخر
في السفر استقبل بناقته القبلة ثم صلى حيث توجهت ركابه وذهب الجمهور إلى جواز
التنقل على الدابة سواء كان السفر طويلا أو قصيرا إلا أن كثر من ذهب بالسفر الطويل
وحجته أن هذه الأحاديث إنما وردت في أسفاره صلى الله عليه وسلم ولم ينقل عنه
صلى الله عليه وسلم أنه سافر سفرا قصيرا فضع ذلك وحجة الجمهور على الأخبار
في ذلك وقوله يصلي على حمار وقال النووي قال الدارقطني وغيره إذا غلط من عمرو
ابن يحيى المازني وأما المعروف في صلاته عليه الصلاة والسلام على راحلة أو بعير
والصواب أن الصلاة على الجمار من قول أنس كما ذكره مسلم ثم قال وفي نقل طراويه
نظرا لأنه ثقة قل شيئا محتملا فله كان الجمار مرة والبعير مرة أو مرات لكن قد يقال
أنه شاذ يخالف لرواية الجمهور والشاذ مردود انتهى وعن يعلى بن مرة عن أبيه
عن جده أنهم كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم في مسيرة فأتوا إلى مضيق فحضرت
الصلاة فطروا النساء من فوقهم والبله من أسفل منهم فاذن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو على راحلته فلهي بهم يرمي أتياء فجعل السجود أخفض من

الركوع رواه الترمذي

(القسم الرابع في ذكر صلاته صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف)

عن جابر قال أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كنا بذات الرقاع
فاذا أتينا على شجرة طليلة فركبناها النبي صلى الله عليه وسلم فجاء رجل من المشركين
وسلم صلى الله عليه وسلم هاتق بالشجرة فاخذته فقال تخافني
فقال لا فقال من عندك مني قال الله فركبناه أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فغمد
السيف وعلقه فأقيمت الصلاة فصلى بطائفة ركعتين ثم تأخروا صلى بالطائفة
الأخرى ركعتين فكان للنبي صلى الله عليه وسلم أربع ركعات وللقوم ركعتان
رواه البخاري ومسلم ولمسلم فصفة فنام فحين خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم
والعدو بيننا وبين القبلة فكبر النبي صلى الله عليه وسلم وكبرنا جميعا ثم ركع
وركعنا جميعا ثم رفع رأسه من الركوع ورفعنا جميعا ثم انحدر بالسجود والصف
الذي يليه وقام الصف المؤخر في نحو العدو فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم
السجود وقام الصف الذي يليه انحدر الصف المؤخر بالسجود وقاموا ثم تقدم
الصف المؤخر وتأخر الصف المقدم ثم ركع النبي صلى الله عليه وسلم وركعنا جميعا
ثم رفع رأسه من الركوع ورفعنا جميعا ثم انحدر بالسجود والصف الذي يليه الذي
كان مؤخرا في الركعة الأولى فقام الصف المؤخر في نحو العدو فلما قضى النبي
صلى الله عليه وسلم السجود والصف الذي يليه انحدر الصف المؤخر بالسجود
فسجدوا ثم سلم النبي صلى الله عليه وسلم وسلمنا جميعا واسلموا البخاري أيضا من
حديث يزيد بن رومان عن صالح بن خوات عن علي بن أبي حمزة عن أبيه قال
ذات الرقاع صلاة الخوف أن طائفة صفت معه وطائفة وجاء العدو فصلى بالتي معه
ركعة ثم ثبت قائما وأتموا لأنفسهم ثم انصرفوا فصلى بالتي وجاء العدو وجاءت الطائفة
الأخرى فصلى بهم الركعة التي بقيت من صلاته ثم ثبت جالسا وأتموا لأنفسهم ثم
سلم بهم قال مالك وذلك أحسن ما سمعت في صلاة الخوف وما ذهب إليه مالك من
ترجيح هذه الكيفية وافقه الشافعي وأحمد على ترجيحها لسلامتها من كثرة
المخالفة وليكونها أحوط لا من الحرب وعن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال
غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد فواربنا العدو فصلى بهم فقام
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا فقامت طائفة معه واقبلت طائفة على
العدو وركع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه وسجد سجدتين ثم انصرفوا
فكان الطائفة التي لم تصل فجاءوا فركع رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم ركعة

وسجد سجدتين ثم سلم فقام كل واحد منهم بركع لنفسه ركعة ويشهد سجدتين أو في حديث ابن ابراهيم صلى الله عليه وسلم كان يصلي بالناس صلاة الظهر في الخوف يطن فخل فصلى بطائفة ركعتين ثم سلم ثم جاءت طائفة أخرى فصلى بهم ركعتين ثم سلم رواه البغوي في شرح السنة وعنه أنه صلى الله عليه وسلم نزل بين ضحيان وعسفان فقال المشركون لهؤلاء صلاة هي أحب إليهم من آياتهم وآياتهم وأمهاتهم وهي العصر فأجمعوا أمرهم فتميلوا عليهم بميلة واحدة وأن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأمره أن يقسم أصحابه شرايين فيهم فيهم وتقوم طائفة أخرى وراءهم وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم فتكون لهم ركعة ولرسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتان رواه الترمذي والنسائي قال ابن حزم وقد مر فيهما بعد في صلاة الخوف أربعة عشر وجها وبينها في جزء مفرد وقال ابن العربي في القيس جاء فيه ساروايات كثيرة أصحها ستة عشر رواية متفقة ولم يبينها وقال الذوي فحده في شرح مسلم ولم يبينها أيضا وقد بينها الحافظ زين الدين العراقي في شرح الترمذي وزاد وجها آخر قصارت سبعة عشر وجها لكن يمكن أن تتداخل وظال صاحب المهدي أصولها ست صفات وبلغها بعضهم أكثر وهو هؤلاء كما رأوا اختلاف الرواة في قصة جعلوا ذلك وجها من فعله صلى الله عليه وسلم وانما هو من اختلاف الرواة انتهى وهذا هو المعتمد واليه أشار الحافظ العراقي بقوله يمكن تداخلها وقد حكى ابن القصار المالكي أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصلاها عشر مرات وقال ابن العربي أربعة وعشرين وقال الخطابي صلاها عليه الصلاة والسلام في أيام مختلفة بأشكال متباينة يصرى فيها ما دوا لا وط لا ملاة والا يبلغ للحراسة فهي على اختلاف صورها متفقة المعنى انتهى وفي كتب الفقه تفاصيل لهذا كثيرة وفروع يطول ذكرها حكما في فتح الباري

❦ (القسم الخامس في ذكر صلاته صلى الله عليه وسلم على الجنائز وفيه فروع أربعة) ❦ الأول في عدد التكبيرات عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم نعى النجاشي في اليوم الذي مات فيه وخرج بهم إلى المصلى فم فبهم وكبر عليه أربع تكبيرات رواه البخاري ومسلم وعند الترمذي من حديث أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم كبر على جنازة فرفع يديه مع أول تكبيرة ووضع اليدين على اليسرى الفرع الثاني في القراءة والدعاء نقل ابن الأثير عن ابن مسعود والحسن بن علي وابن الزبير والمسور بن مخرمة مشروعية قراءة الفاتحة في صلاة الجنائز وبه قال الشافعي وأحمد وإسحاق ونقل عن أبي هريرة وابن عمر يس فيها قراءة ودية قول

مالك والكوفيين وروى عبد الرزاق والنسائي بإسناد صحيح عن أبي أمامة
ابن سهل بن حنيف قال السنة في الصلاة على الجنائز أن يكبر ثم يقرأ بأم القرآن ثم
يصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يخلص الدعاء لئلا يتراها في الأولى وفي
الضاري عن سعد بن طلبة قال صليت خلف ابن عباس على جنازة فقرأ فاتحة
الكتاب وقال لتعلموا أنها سنة وليس فيه بيان محل قراءة الفاتحة وقد وقع التصریح
بذلك في حديث جابر عند الشافعي بلفظ وقرأ بأم الكتاب بعد التكبيرة الأولى
كما ذكره الحافظ زين الدين العراقي في شرح الترمذي وعن ابن عباس قال صلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة فقرأ فاتحة الكتاب رواء الترمذي وقال
لا يصح هذا والصحيح عن ابن عباس قوله من السنة وهو - ذام صير منه إلى الفرق بين
الصيغتين ولعله أراد الفرق بالنسبة إلى الصراحة والاحتمال وعن عوف بن مالك
صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة فحفظنا من دعائه اللهم اغفر له وارحمه
وعافه واعف عنه واكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من
الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وأبدله دار خيرا من داره وأهلا خيرا
من أهله وزوجا خيرا من زوجته وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر ومن عذاب
النار قال عوف حتى تميت أن أكون ذلك الميت لدعاء رسول الله صلى الله عليه
وسلم رواء مسلم وعن واثله بن الأسقع قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
على رجل من المسلمين فسميته يقول اللهم ان فلان بن فلان في ذمتك وحل جوارك
فقه من فتنة القبر وعذاب النار وأنت أهل الوفاء والحق اللهم اغفر له وارحمه أنت
أنت الغفور الرحيم رواء أبو داود وعن أبي هريرة قال كان صلى الله عليه وسلم
إذا صلى على الجنائز قال اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهداونا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا
وذكراونا وأنثانا اللهم من أحييته منا فأحيه على الإسلام ومن توفيته منا فخره على
الإيمان اللهم لا تخرمنا أجره ولا تفتنا به - رواء أحمد وأبو داود والترمذي وعنه
سميته صلى الله عليه وسلم يقول اللهم أنت ربها وأنت خلقتها هديتها إلى الإسلام
قبضت روحها وأنت أعلم بسرها وعلايتها اجثناك شفعا فاعفها رواء أبو داود

❖ (الفرع الثالث في صلواته صلى الله عليه وسلم على القبر) ❖

عن أبي هريرة أن امرأة سوداء كانت تقم المسجد ففقد رسول الله صلى الله عليه
وسلم فسأل عنها فقالوا مات قال أفلا آذنتوني قال فسكأنهم صغروا أم رها فقال
دلوني على قبرها فدلوه فصلى عليها رواء البخاري ومسلم زاد ابن حبان فقال في رواية
جماد بن سلمة عن ثابت أن هذه القبور مملوءة غلظة على أهلها وإن الله ينورها

بصلاتي عليه - ثم وأشار إلى أن بعض المخالفين احتج - هذه الزيادة على أن ذلك من
 خصائصه صلى الله عليه وسلم ثم ساق من طريق خارجة بن زيد بن ثابت عن عمه
 يزيد بن ثابت ثابت هذه القصة وفيها ثم أقي القبر فصفنا خلفه وكبر عليه أربع عشرة
 ابن حبان في ترك إنكاره عليه الصلاة والسلام على من صلى معه على القبر بيان
 جواز ذلك لغيره وأنه ليس من خصائصه - وتعب بأن الذي يقع بالتبعية لا يتم
 دليلا لا صالة وعن عقبة بن عامر أنه صلى الله عليه وسلم لم يخرج يوما فنهى على أهل
 أحد صلواته على الميت ثم انصرف وفي رواية صلى على قتلى أحد بعد ثمان سنين
 كالمودع للأحياء والاموات رواه أبو داود والنسائي ورواه الشيخان أيضا بلفظ
 خرج يوما فصلى على أهل أحد كما صلواته على الميت ثم انصرف إلى المنبر قال في فوط
 لكم الحديث وفيه الصلاة على الشهداء في حرب الكفار وقد اختلف العلماء في هذه
 المسئلة فذهب مالك والشافعي وأحمد وإسحاق والجمهور إلى أنه لا يصلي عليهم وذهب
 أبو حنيفة إلى الصلاة عليهم كغيرهم وبه قال للزبيدي وهو رواية عن أحمد اختارها
 المحلل ووجه الجمهور أنه عليه الصلاة والسلام لم يصلي على قتلى أحد كما رواه البخاري
 في صحيحه عن جابر وأما هذه الصلاة فالمراد بها الدعاء وليس المراد بها صلاة الجنازة
 المعهودة قال النووي أي دعاءهم بدعاء صلاة الميت وأن هذه الصلاة مخصوصة
 بشهداء أحد فإنه لم يصلي عليهم قبل دفنهم كما هو المعهود من صلاة الجنازة وإنما صلى
 عليهم في القبور بعد ثمان سنين والحنفية يمنعون الصلاة على القبر مطلقا ولو كانت
 الصلاة عليهم واجبة لما تركها في الأول ثم إن الشافعية اختلفوا في معنى قوله -
 لا يصلي على الشهيد فقال أكثرهم معناه تحريم الصلاة عليه وهو المعنى عندهم -
 وقال آخرون معناه لا تجب الصلاة عليهم لكن تجوز وروى كراين قداسة أن كلام أحمد
 في الرواية التي قال فيها يصلي عليهم يشير إلى أنها مستحبة غير واجبة قال ابن القاسم
 صاحب مالك أنه لا يصلي على الشهيد فيما إذا كان المسلمون هم الذين غزوا والكفار
 فإن كان الكفار هم الذين غزوا المسلمين فيصلي عليهم - الفرع الرابع في صلواته
 صلى الله عليه وسلم على الغائب عن جابر أنه صلى الله عليه وسلم قال قد توفي اليوم
 رجل صالح من الحبش فهل فصلوا عليه قال فصفنا نصل النبي صلى الله عليه وسلم
 ونحن وراءه رواه البخاري ومسلم وعن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم نهى
 الخياني في اليوم الذي مات فيه وخرج - ثم إلى أنه - صلى الله عليه وسلم - وكبر أربع
 تكبيرات رواه الشيخان أيضا وعند البخاري من طريق ابن عبيدة عن ابن جريح
 فقوله وأصلوا على أخيكم أصحمة وبهذا الحديث استدل من منع الصلاة على الميت

وهي في اللغة النماء والتطهير والمال ينمي به من حيث لا يرى وهي مطهرة لا تؤذيها
من الذنوب وقيل ينمي أجرها عند الله تعالى فسميت في الشرع زكاة لوجود المعنى
الغنى فيها وقيل لأنها تنزكي صاحبها وتشهد بصحة إيمانه وهي قيد النعمة وسميت
الصدقة صدقة لأنها دليل لتصديق صاحبها وصحة إيمانه بظاهره وبباطنه وقد فهم
من شرعه صلى الله عليه وسلم أن الزكاة وجبت للمواساة وأن المواساة لا تكون إلا
في مال له بال وهو النصاب ثم جعلها صلى الله عليه وسلم في الأموال النامية وهي
أربعة أصناف الذهب والفضة اللذان بهما قوام العالم والثاني الزرع والثمار
والثالث بهيمة الأنعام الأبل والبقر والغنم والرابع أموال التجارة على اختلاف
أنواعها وخذم صلى الله عليه وسلم نصاب كل صنف بما يحتمل المواساة فنصاب
الفضة خمس أواق وهي مائتا درهم بنص الحديث والاجماع وأما الذهب فعشرون
مئة قالوا وأما الزرع والثمار فخمسة أوسق وأما الغنم فأربعون شاة والبقر ثلاثون
بقرة والأبل خمس ورتب صلى الله عليه وسلم مقدار الواجب بحسب المؤنة والتعب
في المال فاعلاها وأقلها تعب الركا وفيه الخمس لمدم التعب فيه ولم يعتبر له حولا
بل أوجب فيه الخمس متى ظفر به ويليه الزرع والثمار فان سقى بماء السماء
ونحوه ففيه العشر والافنصفه ويليه الذهب والفضة والتجارة وفيه أربع العشر
لأنه يحتاج إلى العمل فيه جميع السنة ويليه الماشية فإنه يدخلها الأوقاف
بجملته الأنواع السابقة وما كان نصاب الأبل لا يحتمل المواساة من نفسه
أوجب فيها شاة فإذا صارت الخمس خساو عشرين احتمل نصابها واحداً فكان هو
الواجب ثم أنه قد رتب هذا الواجب في الزيادة والنقصان بحسب كثرة الأبل وقلة
وفي كتابه صلى الله عليه وسلم الذي كتبه في الصدقة ولم يخرج به إلى عماله حتى
قبض في خمس من الأبل شاة وفي عشر شاتان وفي خمسة عشر ثلاث شياه وفي
عشرين أربع شياه وفي خمس وعشرين بذئ مخاض إلى خمس وثلاثين فإذا زادت
واحدة ففيها ابنة لبون إلى خمس وأربعين فإن زادت واحدة ففيها حقة إلى ستين
فإن زادت واحدة ففيها جذعة إلى خمس وسبعين فإن زادت واحدة ففيها بنتا
لبون إلى تسعين فإن زادت واحدة ففيها حقتان إلى عشرين ومائة فإذا كانت الأبل
أكثر من ذلك ففي كل خمسين حقة وفي كل أربعين ابنة لبون وفي الغنم في كل
أربعين شاة شاة إلى عشرين ومائة فإذا زادت واحدة فشاتان إلى المائتين فإن
زادت على المائتين ففيها ثلاث شياه إلى ثلاثمائة فإن كانت الغنم أكثر من ذلك ففي
كل مائة شاة شاة ثم ليس فيها شيء حتى تبلغ المائة رواه أبو داود والترمذي

من حديث سالم بن عبد الله بن عمر وفرض صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعا من
 تمر أو صاعا من شعير على العبد والحرة والذكر والأنثى والصغير والكبير من المسلمين
 وأمرهم أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة رواه البخاري ومسلم من حديث
 ابن عمر وفي رواية أبي داود من حديث ابن عباس فرض صلى الله عليه وسلم زكاة
 الفطر صاعا من تمر أو صاعا من الشعير والرفق وطعمة للمساكين وقال صلى الله عليه وسلم لم
 أن الله لم يرخص بحكم نبي ولا غيره في الصدقات حتى حكم فيها فجزأها ثمانية أجزاء
 رواه أبو داود من حديث زياد بن الحارث الصدائي وهذه الثمانية الأجزاء يجمعها
 صنفان من الناس أحدهما من يأخذ لحاجته فيأخذ بحسب شدة الحاجة وضمها
 وكثرتها وقطعها وهم الفقراء والمساكين وفي الرقاب وابن السبيل والثاني من يأخذ
 لمنفعة وهم العاملون عليها والمؤلفة قلوبهم والغارمون لا صلاح ذات البين والعترة
 في سبيل الله فإن لم يكن له أخذ محتاجا ولا فيه منفعة للمسلمين فلا سهم له في الزكاة
 وأعلم أن الأنبياء لا تجب عليهم الزكاة لأنهم لا ملك لهم مع الله حتى تجب عليهم
 الزكاة فيه وإنما تجب عليهم زكاة ما أنت له مالك إنما كانوا يشهدون ما في أيديهم
 من ودائع الله لهم بذلونه في أو أن بذله ويمنعونه في غير محله ولأن الزكاة أمانة
 طهرة للأعيان أن يكون ممن وجبت عليه لقوله تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم
 وتزكهم بها والآنبياء عليهم الصلاة والسلام مبرؤون من الدنس لوجوب العصمة لهم
 ولهذا لم يوجب أبو حنيفة على الصبيان زكاة لعدم دنس المخالفة والمخالفة لا تكون
 إلا بعد جريان التكليف وذلك بعد البلوغ وإذا كان أهل المعرفة بالله المشاهدون
 لأحدثته لا يشهدون لهم مع الله ملكا كما هو مشهور من كتاباتهم فما ظنك
 بالأنبياء والرسل وأهل التوحيد والمعرفة إنما غر فوا من بحارهم واقتبسوا من
 أنوارهم انتهى ملخصا من كتاب التنوير للأماري الكبير أبي الفضل بن عطاء الله
 الشاذلي إذا قلنا الله حلاوة مشربة تنبيه ما حكى أن الإمام الشافعي وأحمد بن حنبل
 كانا جالسين إذا قبل شيان الراعي فقال أحمد بن حنبل للشافعي أريد أن أسأل
 هذا المشار إليه في هذا الزمن فقال الشافعي لا تفعل فقال لابد من ذلك فقال
 يا شيان ما تقول فيمن نسي أربع سجودات من أربع ركعات فقال يا أحمد هذا
 قلب غافل عن الله يجب أن يؤدب حتى لا يعود إلى مثل ذلك قال فخر أحمد ففشيا
 عليه ثم أفاق فقال ما تقول فيمن له أربعون شاة ما ركعتها فقال علي مذهبا أو هو على
 مذهبيكم فقال أو هو ما مذهبنا فقال نعم أتما على مذهبيكم في الأربعين شاة شاة
 وأتما على مذهبا فالعبد لا يملك مع سيده شيئا فقد نزل شيخنا في المقام الحسننة

عن ابن تيمية أن ذلك باطل باتفاق أهل المعرفة لأن الشافعي وأحمد لم يدركا شيئا من
 الراعي والله أعلم انتهى وقد كان صلى الله عليه وسلم إذا أتاه قوم بصدقة قال
 اللهم صل على آل فلان فأتاه أبو أوفى بصدقة فقال اللهم صل على آل أبي أوفى
 رواه البخاري ومسلم واختلف في أول وقت فرض الزكاة فذهب الأكثر إلى أنه
 وقع بعد الهجرة فقبل كان في السنة الثانية قبل فرض رمضان أشار إليه النووي
 في باب السيرة من الروضة وجرم ابن الأثير في التاريخ بأن ذلك كان في التاسعة
 وقبيل نظر لما في حديث ضمام بن ثعلبة وحديث وفد عبد القيس ومخاطبة أبي
 سفيان مع هرقل وكان في أول السابعة وقال فيها يأمرنا بالزكاة وتقوى بعضهم
 ما ذهب إليه ابن الأثير بما وقع في قصة ثعلبة بن حاطب المطولة ففيها ما أنزلت آية
 الصدقة بعث النبي صلى الله عليه وسلم عاملا فقال ما هذه الجزية أو أخت الجزية
 والجزية إنما وجبت في التاسعة فتكون الزكاة في التاسعة لكنه حديث
 ضعيف لا يصح بمثله وأدعى ابن خزيمة في صحيحه أن فرضها كان قبل الهجرة واحتج
 بما أخرجه من حديث أم سلمة في قصة هيرتهم إلى الحبشة وفيها أن جعفر بن أبي
 طالب قال للنجاشي في جملة ما أخبر به عن الرجل الذي يأمرنا بالصلاة والزكاة
 والصيام انتهى وفي الاستدلال بذلك نظر لأن الصلوات الخمس لم تكن فرضت بعد
 ولا صيام رمضان فيتمم مل أن تكون مراجعة جعفر لم تكن في أول ما قدم على
 النجاشي وإنما أخبر بذلك بعد مدة قد وقع فيها ما ذكر من فريضة الصلاة والصيام
 وبلغ ذلك جعفر فقال يأمرنا يعني بأمرنا وعني وهو بعيد جدا وأولى ما حمل عليه
 حديث أم سلمة هذا أن سلم من قدح في أسناده أن المراد بقول جعفر يأمرنا بالصلاة
 والزكاة والصيام أي في الجملة ولا يلزم من ذلك أن يكون المراد بالصلاة الصلوات
 الخمس ولا بالصيام صيام شهر رمضان ولا بالزكاة هذه الزكاة المخصوصة ذات
 النصاب والحول وما يدل على أن فرض الزكاة كان قبل التاسعة حديث
 أنس في قصة ضمام بن ثعلبة وقوله أنشدك الله آله أمرك أن تأخذ هذه الصدقة من
 أغنيائنا فتقسمها على فقرائنا وكان قدوم ضمام سنة خمس وإنما الذي وقع
 في التاسعة بعث العمال لأخذ الصدقات وذلك يستدعي تقديم فريضة الزكاة
 قبل ذلك وما يدل على أن فرض الزكاة وقع بعد الهجرة اتفاقهم على أن صيام
 رمضان إنما فرض بعد الهجرة لأن الآية الدالة على فرضيته مدنية بخلاف وثبت
 عند أحمد وابن خزيمة والنسائي وابن ماجه والحاكم من حديث قيس بن سعد
 ابن عباد قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر قبل أن تنزل

الزكاة ثم نزلت فريضة الزكاة فلا يأمرنا ولم ينهنا ونحن نفعله استنادا صحيحا ورجال
رجال الصحيح الأبا عمار الراوى عن قيس بن سعد وقد وثقه أحمد وابن معين وهو
دال على أن فرض صدقة الفطر كان قبل فرض الزكاة فيقتضى وقوعها بعد فرض
رمضان قاله الحافظ أبو الفضل بن حجر رحمه الله وكان صلى الله عليه وسلم يقبل
الهدية ويثيب عليها رواه البخارى من حديث عائشة وإذا أتى بطعام سأل عنه
أهدية أم صدقة فان قيل صدقة قال لأصحابه كلوا ولم يأكل وان قيل هدية ضرب
بيده فأكل معهم رواه البخارى ومسلم من حديث أبي هريرة وقال عليه الصلاة
والسلام لعائشة هل عندكم شيء فقالت لا الا ثيابي بعثت به اليانسية من
النساء التي بعثت بها اليها من الصدقة قال انها باغت محاربا رواه البخارى ومسلم
وقوله لها بكسر الحاء أى زال عنها ~~كم~~ الصدقة ومات حلالا وأتى بلحم قد
تصدق به على بريرة فقال هو عليها صدقة ولنا هدية رواه البخارى ومسلم وأبو داود
والنساء وفى حديث عائشة عند البخارى ومسلم دخل صلى الله عليه وسلم وعلى
النار برمة تغور فدها بالعداء فأتى بخبز وأدم من أدم البيت فقال ألم أربمة على
النار تغور قالوا بلى يا رسول الله لكنه لحم تصدق به على بريرة را هدت الينامنه
وأنت لانا كل الصدقة فقال هو صدقة عليها وهدية لنا

❦ (النوع الرابع فى ذكر صيامه صلى الله عليه وسلم) ❦

اعلم أن المقصود من الصيام امساك النفس عن خسيس عاداتها وحسبها عن
شهواتها وقلوبها عن مألوفاتها فهو لحام المتقين وجنة المحاربين ورياضة الابرار
والمقربين وهو لب العالمين من بين سائر أعمال العاملين كما قال الله تعالى
فى الحديث الذى رواه مسلم كل عمل ابن آدم له الا الصيام فهو لى وأنا أجرى به
فأضافه تعالى اليه اضافة تشريف وتكريم كما قال تعالى فاقه الله مع أن العالم
كله له سبحانه وقيل لانه لم يعبد غيره به فلم يعظم ~~ال~~ كفار فى عصر من الاعصار
معبودا لهم بالصيام وان كانوا يعظمونه بصورة الصلاة والسجود وغيرهما قال
فى شرح تقريب الاسانيد واغترض بما يقع من عباد النجوم وأصحاب الهياكل
والاستخدامات فانهم يتعبدون لها بالصيام وأجيب بأنهم لا يعتقدون أنها تعال
بأنفسها وقيل لان الصوم بعيد من الرياء تخفائه بخلاف الصلاة والحج والعز وغير
ذلك من العبادات الظاهرات قال فى فتح البارى معنى الثنى فى قولهم لا رياء
فى الصوم أنه لا يدخله الرياء بفعله وان كان قد دخله الرياء بالقول كمن يصوم ثم
يخبر بأنه صائم فقد دخل الرياء من هذه الحقيقة فدخل الرياء فى الصوم انما يقع

من جهة الاخبار بخلاف بقية الاعمال فان الرياء يدخلها بمجردها فلهذا انتهي ومن
شداد بن اوس مرفوعا من صام راى فقد اشرى ورواه البيهقي وقيل لانه ليس للصائم
ونقصه فيه حظ وقيل لان الاستغناء عن الطعام وغيره من الشهوات من صفات
الرب تعالى فلما قرب الصائم اليه بما يوافق صفاته اضافه اليه قال القرطبي معناه
ان اعمال العباد مناسبة لاهوالهم الا الصيام فانه مناسب لصفة من صفات الحق
كانه تعالى يقول ان الصائم يتقرب الى بامر هو متعلق بصفة من صفاتي اولا يكون
ذلك من صفات الملائكة اولا لانه تعالى هو المنفرد بعلم مقدر ثوابه وتضعيف
حسيناته بخلاف غيره من العبادات فقد اظهر سبحانه بعض مخلوقاته على مقدر ثوابها
ولذا قال في بقية الحديث وانا اجزي به وقد علم بان الكريم اذا اخبر بانه يتولى
بنفسه الجزاء اقتضى ذلك سعة العطاء وانما جوزى الصائم هذا الجزاء لانه ترك
شهوته وطعامه وشربه من اجل معبوده والمراد بالشهوة في الحديث شهوة الجماع
لعلمها على الطعام والشراب ويحتمل ان يكون من العام بعد الخالص لكن وقع
في رواية هند بن خزيمة يدع لذته من اجل ويدع زوجته من اجل واصرح منه
ماروى من الطعام والشراب والجماع من اجل وللصيام تاثير عجيب في حفظ الاعضاء
لظاهرة رقوى الجوارح الباطنة وحيتها عن التخليط الخالب للمواد الفاسدة
واستفراغ الردية المانعة له من محبتها ومن اكبر العون على التقوى كما اشار اليه
تعالى بقوله كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون وقال
عليه الصلاة والسلام كافي البضارى الصوم جنة وهى بضم الجيم الوقاية والستر
ستر من النار و به جزم ابن عبد البر وفي النهاية اى يقي صاحبه مما يؤذيه من
الشهوات وقال القاضى عياض من الاثم وقد اتفقوا على ان المراد بالصيام هنا
صيام من سلم صيامه من المعاصى قولا وفعلا وقد اختلف هل الصوم افضل ام الصلاة
فقيل الصوم افضل لالاعمال البدنية لحديث النساءى عن ابي امامة قال اتيت
النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله مرني بما آخذ به عندك قال عليك
بالصوم فانه لا عدل له والمشهور تفضيل الصلاة وهو مذهب الشافعى وغيره لقوله
عليه الصلاة والسلام را اعلوا ان خير اعمالكم الصلاة رواه ابو داود وغيره

﴿ثم ان الكلام في صيامه صلى الله عليه وسلم على قسمين﴾

القسم الاول في صيامه صلى الله عليه وسلم شهر رمضان وفيه قصور الاول فيما
كان صلى الله عليه وسلم يخص به رمضان من العبادات وتضاعف جوده عليه
الصلاة والسلام فيه اعلم ان رمضان مشتق من الرض وهو شدة الحر لان العرب

لما أرادوا أن يسموا الشهر ووافق أن الشهر المذكور شهد الطهر فسموه
 بذلك كما سمي الربيعان موافقته ما زمن الربيع أولاته برهض الذنوب أي يحرقها
 وهو ضعيف لأن التسمية به ثابتة قبل النسخ ورمضان أفضل الأسماء كما حكاه
 الأسنوي عن قواعد الشيخ عز الدين بن عبد السلام في النووي وقولهم أنه من
 أسماء الله تعالى ليس بصحيح وإن كان قد جاء فيه أن تضعيف وأسماء الله تعالى
 توقيفية لا تثبت إلا بدليل صحيح انتهى وقد اختلف السلف هل فرض صيام قبل
 صيام رمضان أم لا فاجهور وهو المشهور عند الشافعية أنه لم يجب قط صوم قبل
 صوم رمضان وفي وجهه وهو قول الحنفية أقول ما فرض يوم عاشوراء فلم ينزل رمضان
 نسخ وسيأتي أدلة الفريقين في الكلام على صوم عاشوراء إن شاء الله تعالى وقد
 كان فرض رمضان في السنة الثمانية من الهجرة كما تقدم فتوفي سيدنا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وقد صام تسع رمضانات وإنما كان شهر رمضان موسم الطيرات
 ومنه يبع الجود والبركات لأن نعم الله تعالى فيه تزيد على غيره من الشهور وكان سيدنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر فيه من العبادات وأنواع القربات الجامعة
 لوجوه السعادات من الصدقة والاحسان والصلاة والذكر والاعتكاف
 ويخص به من العبادات ما لا يخص به غيره من الشهور وكان جوده صلى الله عليه
 وسلم يتضاعف في شهر رمضان على غيره من الشهور كما أن جود ربه تعالى يتضاعف
 فيه أيضا فان الله تعالى جليله على ما يحبه من الاخلاق الكريمة وفي حديث ابن
 عباس عند الشيعين قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أجود الناس وأجود
 ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل فيدارسه القرآن فلرسول الله صلى الله عليه
 وسلم حين يلقاه جبريل أجود بالخير من الريح المرسلة فبه مجموع ما ذكر في هذا
 الحديث من الوقت وهو شهر رمضان والمنزل وهو القرآن والنازل به وهو جبريل
 والمذاكرة وهي مداورة القرآن حصل له عليه الصلاة والسلام المزيد في الجود
 والمرسلة المطلقة يعني أنه في الاسراع بالجد وأسرع من الريح وعبر بالمرسلة إشارة
 إلى دوام هبوبها بالرحمة وإلى عموم النفع بجوده صلى الله عليه وسلم كما تم الريح
 المرسلة جميع ما تهب عليه ووقع عند الامام أحمد في آخر هذا الحديث لا يستل شيئا
 إلا إعطاءه وتقدم في ذكر رمضان صلى الله عليه وسلم مزيد لذلك وقد كان ابتداء نزول
 القرآن في شهر رمضان وكذا نزوله إلى سماء الدنيا ليلة واحدة فكان جبريل عليه
 الصلاة والسلام يتعاهده صلى الله عليه وسلم في كل سنة فيعارضه بماتزل
 عليه من رمضان إلى رمضان فلما كان العام الذي توفي فيه صلى الله عليه وسلم

عارضه به مرتين كما ثبت في الصحيح عن فاطمة رضي الله عنها قال في فتح الباري
وفي معارضة جبريل النبي صلى الله عليه وسلم بالقرآن في شهر رمضان حكمتان
احدهما اتعاذه والاخرى تبقيه مالم يفسخ منه ورفع ما فسخ فـ كان رمضان طرفا
لانزاله جملة وتفصيلا وعرضا واحكاما وفي المسند عن واثله بن الاسقع عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال انزلت صحف ابراهيم في اول ليلة من شهر رمضان
وانزلت الانجيل لثلاث عشرة من شهر رمضان وانزلت التوراة لست بقين من
رمضان وانزل القرآن لاربعة وعشرين خلت من رمضان وقدر الحديث على
استقبال مدارس القرآن في رمضان والاجتماع عليه وعرض القرآن على من هو
أحفظ منه وفي حديث ابن عباس أن المدارس بينه صلى الله عليه وسلم وبين
جبريل كانت ليلا رهويلا على استقبال الاكثر من تلاوة القرآن في رمضان
ليلا لان الليل تنقطع فيه الشواغل وتجتمع فيه المهم ويتواطأ فيه القلب واللسان
على التدبير وقد كان صلى الله عليه وسلم يبشر أصحابه بقدم رمضان كما أخرجه
الامام أحمد والنسائي عن أبي هريرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يبشر
أصحابه بقدم رمضان يقول قد جاءكم شهر رمضان شهر مبارك كتب عليكم صيامه
تفتح فيه أبواب السماء وتغلق فيه أبواب الجحيم وتغل فيه الشياطين فيه ليلة خير من
الف شهر من حرم خيرها فقد حرم الخير الكثير قال بعض العلماء هذا الحديث
أصل في تهنئة الناس بعضهم بعضا بشهر رمضان وروى أنه صلى الله عليه وسلم
كان يدعو ببلوغ رمضان فكان اذا دخل شهر رجب وشعبان قال اللهم بارك لنا
في رجب وشعبان وبلغنا رمضان رواه الطبراني وغيره من حديث أنس وكان عليه
الصلاة والسلام اذا رأى هلال رمضان قال هلال رشد وخبر هلال رشد وخبر آمنت
بالذي خلقك رواه النسائي من حديث أنس وروى أنه عليه الصلاة والسلام
كان يقول اذا دخل شهر رمضان اللهم سلني من رمضان وسلم رمضان لي وسلمه مني
أي سلني منه حتى لا يصيبني فيه ما يحول بيني وبين صومه من مرض أو غير موصله لي
حتى لا يفهم هلاله علي في أوله وآخره فيلتبس علي الصوم والفطر وسلمه مني أي
تصمني من المعاصي فيه وهذا منه عليه الصلاة والسلام تشريع

(الفصل الثاني في صيامه عليه الصلاة والسلام برؤية الهلال)

عن عائشة كان صلى الله عليه وسلم يحفظ من شعبان ما لا يحفظ من غيره
ثم يصوم لرؤية رمضان فان غم عليه هذا ثلاثين يوما ثم صام رواه أبو داود وقال
صلى الله عليه وسلم اذا رأيتموه فصوموا واذا رأيتموه فافطروا فان غم عليكم فاقدروا له

رواه مسلم قوله فان غم عليكم أي حال ينسكم وبينه غم فاقدر والله من التقدير أي
 قدر والله ثم اتى العدد ثلاثين يوما ويؤيده قوله في الرواية السابقة فان غم عليه صلى
 الله عليه وسلم هذا ثلاثين وهو منسرا لا قدر والله ولهذا لم يجتمع في رواية ويؤكده
 رواية فاقدر والله ثلاثين قال المازري حمل جمهور الفقهاء قوله عليه الصلاة والسلام
 اقدر والله على أن المراد اكمال المدة ثلاثين كما فسره في حديث آخر قالوا ولا يجوز أن
 يكون المراد حساب المنجيين لأن الناس لو كانوا به لضايق عليهم لانه لا يعرفه إلا
 الأفراد والشرع انما يعرف الناس بما يعرفه جاهيرهم انتهى وهذا مذهبنا
 ومذهب مالك وأبي حنيفة وجمهور السلف والخلف وفيه دليل أنه لا يجوز صوم
 يوم الثلث ولا يوم الثلاثين من شعبان من رمضان اذا كانت ليلة الثلاثين ليلة
 غيم وقال الامام أحمد بن حنبل في طائفة أي اقدر والله تحت الباب فيحوزون
 صوم ليلة الغيم عن رمضان بل قال أحمد بوجوبه وقال ابن سريج وجعاعة منهم
 مطرف بن عبد الله وابن قتيبة وآخرون معناه قدر واجتساب المنازل

❦ (الفصل الثالث في صومه صلى الله عليه وسلم بشهادة العدل الواحد) ❦

عن ابن عمر قال تراءى الناس له لئلا تأخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم أني
 رأيت فصام وأمر الناس بصيامه رواه أبو داود وصححه ابن حبان وعن ابن عباس
 قال جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني رأيت هلال رمضان
 فقال أقشهد أن لا اله الا الله قال نعم قال أتشهد أن محمدا رسول الله قال نعم قال
 يا بلال اذن في الناس فليصوموا رواه أبو داود والترمذي والنسائي والمراد في قوله
 عليه الصلاة والسلام في الحديث السابق اذا رأيتوه رؤية بعض المسلمين ولا يشترط
 رؤية كل انسان بل يكفي جميع الناس رؤية عدل على الأصح في مذهبنا وهذا
 في الصوم وأما في الفطر فلا يجوز بشهادة عدل واحد على هلال شوال عند جميع
 العلماء الا أبا ثور فحوزه بعدل قال الاسنوي اذا قلنا بالواحد في الصوم فلا خلاف
 أنه لا يتعدى الى غيره فلا يقع به الطلاق والعنق المعلقين بدخول رمضان ولا يحل به
 المد بين المؤجل ولا يتم به حول الزكاة كذا أطلقه الرافي هنا نقله عن البغوي
 وأقره وتبعه عليه في الروضة وصورته فيما اذا سبق التعاقب على الشهادة فان
 وقعت الشهادة أولا وحكم الحساكم بدخول رمضان ثم جرى التعليق فان الطلاق
 والعنق يقعان كذا نقله القاضي حسين في تعليقه عن ابن سريج وقال الرافي

❦ (الفصل الرابع فيما كان يفعله صلى الله عليه وسلم وهو صائم) ❦

عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم وهو مسلم وهو صائم ذواه البصاري
ومسلم وأبو داود والترمذي وأعلم أن الجهم هو على عدم الإفطر بالحجامة مطلقاً وعن
علي وعطاء والأوزاعي وأحمد وإسحاق وأبي ثور يفطر الحاجم والمحجوم وأوجبوا
عليهما القضاء وشذ عطاء فأوجب الكفارة أيضاً وقال بقول أحمد من الشامة
ابن خزيمة وابن المنذر وابن حبان ونقل الترمذي عن الزعفراني أن الشافعي علق
القول به على صحة الحديث قال الترمذي كان الشافعي يقول ذلك به غداد وأما بعصر
فقال إلى الرخصة انتهى وقال الشافعي في اختلاف الحديث بعد أن أخرج حديث
شذاد كنعان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في زمان الفتح فرأى رجلاً يحتجم لثمان
عشرة خلت من رمضان فقال وهو آخذ بيدي أفطر الحاجم والمحجوم ثم ساق حديث
ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم قال وحديث ابن عباس
أمنها ما أسنادا فان بقي أحداً بالحجامة كانت أحب إلى احتياطا والقياس مع
حديث ابن عباس والذي أحفظ عن الصحابة والتابعين وعامة أهل العلم أنه لا يفطر
أحداً بالحجامة انتهى وأقول بعضهم حديث أفطر الحاجم والمحجوم على أن المراد به
أنهما سيفطران كقوله تعالى إني أنفي أهصر خيراً أي ما يؤول إليه ولا يخفى بعد هذا
التأويل وقال البغوي في شرح السنة معناه تعريضاً لا فطار أما الحاجم فلأنه
لا يأمن من وصول شيء من الدم إلى جوفه عند مصه وأما المحجوم فلأنه لا يأمن من
ضعف قوته بخروج الدم فيؤول أمره إلى أن يفطر وقيل معنى أفطر أفعلا مكرها
وهو الحجامة فصارا كأنهم ما غير متلبسين بالمباداة وقال ابن خزم مع حديث أفطر
الحاجم والمحجوم بلا ريب لكن وجدنا من حديث أبي سعيد أرخص النبي صلى الله
عليه وسلم في الحجامة للصائم وأسناده صحيح فوجب الأخذ به لأن الرخصة إنما
تكون بعد العزيمة فدل على فسخ الفطر بالحجامة سواء كان حاجماً أو محجوماً
انتهى والحديث المذكور أخرجه النسائي وابن خزيمة والدارقطني ورجاله ثقات
لكن اختلاف في رفعه ورقفه وله شاهد من حديث أنس عند الدارقطني ولفظه أقول
ما كرهت الحجامة للصائم أن جعفر بن أبي طالب احتجم وهو صائم فربه رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال أفطر هذا ثم أرخص رسول الله صلى الله عليه وسلم
بمن في الحجامة للصائم وكان أنس يحتجم وهو صائم ورواه كلهم من رجال البصريين
الأن في المتن ما ينكر لأن فيه أن ذلك كان في الفتح وجه فمقتل قبل ذلك ومن
أحسن ما ورد في ذلك ما رواه عبد الرزاق وأبو داود عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن
رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمى النبي صلى الله عليه وسلم

عن الجمامة لاصائم وعن المواصلة ولم يصرهما ابقاء على اصحابه واسناده صحيح
والجهالة بالصابي لا تضر ورواه ابن أبي شيبة عن وكيع عن الثوري بالقطع عن
اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم قالوا انما نرى النبي صلى الله عليه وسلم عن
الجمامة لاصائم وكرهها لا ضعف أي ثلاث ضعف انتهى لمصنف من فتح الباري الله
أعلم وقالت عائشة مكان صلى الله عليه وسلم يقبل به من أزواجه وهو صائم
ثم حكى روى البخاري ومسلم ومالك وأبو داود قالت وكان أمككم لأبيه أي
لحاجته يعني أنه كان غالباً له ورواه قال ابن الأثير أكثر الحديثين برويه بفتح الهمزة
والراء يعنون به الحاجة وبضمهم برويه بكسر الهمزة وسكون الراء وله تأويلان
أحدهما أنه الحاجة يقال فيها الأرب والأرب والأربة والاشافي أراد به
المضوء وعنت به من الأعضاء التي كرهاه انتهى فذهب الشافعي والاصحاب أن
القبلة ليست محرمة على من لم تحرك شهوته لكن الأولى تركها وأقام من حركت
شهوته فهي حرام في حقه على الأصح عند اصحابنا وقوله فضحك قيل لم يحتمل
ضحكها لتعجب من خالف هذا وقيل تعجبت من نفسها اذ حدثت بمثل هذا
يستحي من ذكر النساء مثله للرجال ولكنهما المجامع الضرورة في تبايع العلم إلى ذكر
ذلك وقد يكون خجلاً لاخبارها عن نفسها بذلك أو تنبيهها على أن صاحب القصة
ليكون ذلك أبلغ في الثقة بها أو سروراً بكانها من النبي صلى الله عليه وسلم
ومحبته لما روى ابن أبي شيبة عن ثريث عن هشام في هذا الحديث فضحك
فقلنا أنها هي وروى النساء عنها قالت أهدى إلى النبي صلى الله عليه وسلم
ليقباني فقلت أني صائمة فقال وأنا صائم فقبلني وقد روى أبو داود عن عائشة أن
النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبلها ويمس لسانها به في وهو صائم واسناده
ضعيف ولو صح فهو محمول على أنه لم يمتنع ريقه الذي خالطه ريقها وكان عليه الصلاة
والسلام يكتم بالانتماء وهو صائم ورواه البيهقي من رواية محمد بن عبد الله بن أبي
رافع عن أبيه عن جده ثم قال إن محمداً هذا ليس بالقوي وثقه الحساکم وأخرج له
في مستدرکه وقالت أم سلمة كان صلى الله عليه وسلم يصح جنباً من جماع لا حرم
ثم لا يفطر ولا يقضي روى البخاري ومسلم قال القرطبي في هذا فائدتان أحدهما ما
أنه كان يجامع في رمضان ويؤخر الغسل إلى بعد طلوع الفجر بياناً لما جاز الشافعية
أن ذلك كان من جماع لا من احتلام لانه كان لا يحتلم إذا احتلام من الشيطان
وهو معصوم منه وقال غيره في قولها من غير الاحتلام إشارة إلى جواز الاحتلام
عليه والامساك كان لاستثنائه مني ورد بأن الاحتلام من الشيطان وهو معصوم

منه وأجيب بأن الاحتلام يطلق على الانزال وقديرة مع الانزال بفـ يرؤية شىء
 فى المنام وأرادت بالتقييد بالجماع المبالغة فى الرذ على من زعم أن فاعل ذلك عبدا
 يفطر انتهى وقال عامر بن ربيعة رأيت صلى الله عليه وسلم لم يستاك وهو صائم مالا
 أعذ ولا أحصى رواه أبو داود والترمذى

❖ (الفصل الخامس فى وقت افطاره عليه الصلاة والسلام) ❖

عن عبد الله بن أبى أوفى قال ~~سكنا~~ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سفر
 فى شهر رمضان فلما غابت الشمس قال يا بلال انزل فأجدح لنا قال يا رسول الله ان
 عليك نهارا قال انزل فأجدح لنا قال فنزل فجدح فأقرب به فشرب النبي صلى الله عليه
 وسلم ثم قال بيده اذا غابت الشمس من هاهنا وجاء الليل من هاهنا فقد افطر الصائم
 رواه البخارى ومسلم والجدح يحيم ثم جاءهم ملة خلط الشىء بغيره والمرا د خلط
 السويق بالماء وتحريمه حتى يستوى ومعنى الحديث أنه صلى الله عليه وسلم
 وأصحابه كانوا صياما فلما غربت الشمس أمره عليه الصلاة والسلام بالجدح ايفطر
 فرأى المخاطب آثار الضياء والجمرة التى تبقى معه بعد غروب الشمس فظن ان
 الفطر لا يحصل الا بعد ذهاب ذلك واحتمل عنده أنه صلى الله عليه وسلم لم يره ما
 فأراد قد كبره واهلأه بذلك ويؤيده هذا قوله ان عليك نهارا التوجيه ان ذلك
 الضوء من النهار الذى يجب صومه وهو معنى قوله فى الرواية الاخرى لو أمسيت
 وتكريره المراجعة لغلبة اعتقاده على أن ذلك نهار يحرم الاكل فيه مع تجويزه
 أنه عليه الصلاة والسلام لم ينظر الى ذلك الضوء نظرا تاما فقصده زيادة الاعلام
 ببقاء الضوء والله أعلم قاله النووي

❖ (الفصل السادس فيما كان صلى الله عليه وسلم يفطر عايه) ❖

عن أنس كان صلى الله عليه وسلم يفطر قبل أن يصلى على رطبات فان لم يجد رطبات
 فتمران فان لم يجد تمرات حسا حسوات من ماء رواه أبو داود وانما خص عليه
 الصلاة والسلام الفطر بما ذكر لان اعطاء الطبيعة الشىء الحلو مع خلط المعدة
 أدعى الى قبوله وانتفاع القوى به لاسيما قوة البصر وأما الماء فان الكبد يحصل لها
 بالصوم نوع من رطبت بالماء كحل انتعاشها بالغذاء بعده ولهذا كان الاولى
 للاطما أن الجماع ان يبدأ بشرب قليل من الماء ثم يأكل بعده قاله ابن القيم

❖ (الفصل السابع فيما كان يقوله صلى الله عليه وسلم عند الافطار) ❖

عن معاذ بن زهرة أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أفطره قال
 اللهم لك صمت ولى رزقك أفطرت وهو حديث مرسل ومعاذ هذا ذكره البخارى

في التابعين لكن قال معاذ أبو زهرة وتبعه ابن أبي خاتم وابن حبان في الثقات
 وذكره يحيى بن يونس الشيرازي في العناية وغلطه جعفر المستغفري قال الحافظ
 ابن حجر ويحتمل أن يكون الحديث موصولا ولو كان معاذ تابعيا للاحتمال أن يكون
 الذي بلغه له صحابيا قال وبهذا الاعتبار أورده أبو داود في السنن وبالاختصار الآخر
 أورده في المراسيل وخرج ابن السني والطبراني في المعجم الكبير بسند واحد عن
 ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم إذا أفطر قال اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت
 فتقبل مني انك أنت السميع العليم ومن ابن عمر كان صلى الله عليه وسلم إذا أفطر
 قال ذهب الظهأ وباتت العروق وثبت الأجران شاء الله رواه أبو داود وزاد رزين
 الحمد لله في أول الحديث وفي كتاب ابن السني عن معاذ بن زهرة قال كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم إذا أفطر قال الحمد لله الذي أعانني فديت ورزقني فأفطرت
 (الفصل الثامن في وصاله صلى الله عليه وسلم)

عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الوصال قالوا انك تواصل قال اني
 لست كهيتكم اني أأتم وأسقي رواه البخاري ومسلم والبخاري أنه صلى الله عليه
 وسلم وأصل فواصل الناس فشق عليهم فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
 يواصلوا قالوا انك تواصل قال لست كهيتكم اني أأتم وأسقي وفي رواية
 أنس وأصل صلى الله عليه وسلم في آخر شهر رمضان فواصل ناس من المسلمين
 قبله ذلك فقال لومد لنا الشهر لو أواصلنا وصلا يدع المتهم مقون تغمهم انكم لستم
 مثلي اني أأتم يطعمني ربي ويسقيني وفي رواية لا تواصلوا انك تواصل قال لست
 كأحدكم اني أأتم وأسقي رواه البخاري ومسلم والمتهم مقون هم المتشددون في الامر
 المجاوزون الحدود في قول أو فعل وفي رواية سعيد بن منه ورواه ابن أبي شيبة من
 مرسل الحسن اني أبيت يطعمني ربي ويسقيني وعن عائشة قالت نهاهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة لهم قالوا انك تواصل فقال اني لست كهيتكم
 اني يطعمني ربي ويسقيني رواه البخاري ومسلم الا أن البخاري قال نهى ولم يقل
 نهاهم وعن أبي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال
 في الصوم فأبوا فلما أبوا أن ينتهوا عن الوصال وأصل بهم يومئذ يومئذ رأوا الهلال فقال
 لو تأخر لزدتكم كالتنكيل لهم حين أبوا أن ينتهوا رواه البخاري والواصل هو عبارة
 عن صوم يومين فصاعدا من غير أكل وشرب بينهما قال شيخ الاسلام الحافظ ابن
 حجر وقد اختلف في معنى قوله يطعمني ربي ويسقيني فقبل هو على حقيقته وأنه
 صلى الله عليه وسلم كان يؤتي بطعام وشراب من عند الله كرامة له في ليالي صيامه

وتعقب بآيه لو كان كذلك لم يكن مواصلا وبأن قوله أطل يدل على وقوع ذلك
 بالنهار فلو كان الاكل والشرب حقيقة لم يكن صائما وأجيب بأن الراجح من
 الروايات لفظ آيت دون أطل وعلى تقدير شربها فهي محمولة على مطلق الاكل
 لا على حقيقة اللفظ لان الحديث عنه هو الاكل ليلالاتها رواه كثير الروايات انما
 هو آيت فكانت بعض الرواة منبر عنها بأطل فظروا الى اشتراكها ما في مطلق
 المكون يقولون كثيرا اضي فلان كذا ولا يريدون تخصيص ذلك بوقت الضحى
 ومنه قوله تعالى واذا بشر أحدكم بالاتي ظل وجهه مسودا فان المراد به مطلق
 الوقت ولا اختصاص لذلك بنهار دون ليل وليس حل الطعام والشراب على الجواز
 بأولى من حل لفظ أطل على الجواز وعلى التناول فلا يضر شي من ذلك لان ما يؤتى به
 الرسول على سبيل الكرامة من طعام الجنة وشراها لا تجري عليه أحكام
 الكافين فيه كما غسل صدره الشريف في طست من الذهب مع أن استعمال
 أواني الذهب والنيووة محرمة وقال ابن المير الذي يفتي شرعا انما هو الطعام المعتاد
 وأما الخارق للمادة كالمحضر من الجنة فمحل غير هذا المعنى وليس تعاطيه من
 جنس الاعمال وانما هو من جنس الثواب كما كل أهل الجنة في الجنة والكرامة
 لا تبطل العادة وقال غيره لا مانع من حل الطعام والشراب على حقيقة ما رواه
 وشربه في الليل لا يقطع وصاله خصوصية له بذلك فكانه لما قيل له انك تواصل قال
 اني لست في ذلك كهيئتكم أي على صفتكم في أن من أكل منكم أو شرب انقطع
 وصاله بل انما يطعمني ربي ويسقيني ولا ينقطع بذلك واصلا في قطعها وشراي
 على غير طعامكم وشرابكم سورة ومعتنى وقال الجوهري ومجازه عن لازم الطعام
 والشراب وهو القوة فكانه قال يعطى في قوة الاكل والشراب ويعين على
 ما يستلزمه من الطعام والشراب ويقوى على أنواع الطاعة من غير ضعف في القوة
 أو المعنى ان الله يخلق فيه من الشبع والرى ما يغنيه عن الطعام والشراب ولا
 يحس بجوع ولا عطش والفرق بينه وبين الاول انه على الاول يعطى القوة من غير
 شبع ولا رى بل مع الجوع والظماء وعلى الثاني يعطى القوة مع الشبع والرى
 ورجح الاول بأن الثاني يناقض حال الصائم ويقوت المقصود من الصوم والوصال
 لان الجوع هو روح هذه العبادة بخصوصها قال القرطبي ويعد النظر الى حاله عليه
 الصلاة والسلام فانه كان يجوع أكثر مما يشبع ويربط على بطنه الحجرات هي
 ويحتمل كما قاله ابن القيم في الهدى وابن رجب في اللطائف ان يكون المراد به ما يغذيه
 الله به من معارفه وما يغني عن قلبه من لذة مناجاته وقرعة عينه بقربه وفعليه بحبه

والشوق اليه وتوابع ذلك من الاحوال التي هي غذاء القلوب وتغذية الارواح وقوة
العين وبهجة النفوس فللروح والقلب من اعظم غذاؤه واجله وانفعه وقد يغني
هذا الغذاء عن غذاء الاجسام مدة من الزمان كما قيل

لها احاديث من ذكر كذا تشغلها * عن الشراب وتاهيها عن الزاد
اذا اشتكت من كلال السير او عدها * روح القدوم بقي عند معاد
ومن له أدنى تجربة وشوق به لم يستغن عن الجسم بغذاء القلب والروح عن كثير من
الغذاء الحيواني ولا سيما الفرخان الطافر يطالبه الذي قد قرب عينه بمحبوبه ويتم
بقربه والرضى عنه والطاف بحبوه مكرم له غاية الاكرام مع الحب التام فليس هذا
من اعظم غذاء هذا الحب فكيف بالحبيب الذي لا شيء اعظم منه ولا أجل ولا
أكمل ولا اعظم احسانا فليس هذا الحب عند حبيبه يطعمه ويسقيه ليلا
ونهارا ولهذا قال اني اخل عند ربي يطعمني ويسقيني انتهى وحكي النووي
في شرح المذهب كما قاله في شرح تقريب الاساتيد ان عناء ان يحبة الله تشغلي
عن الطعام والشراب قال والحب الباطن يشغل عنه ما انتهى فان قلت لم آثر اسم
الرب دون اسم الذات المقدسة في قوله يطعمني في دون ان يقول يطعمني الله
اجيب بان التجلي باسم الربوبية اقرب الى العباد من الالهية لانه تجلي عظيمة
لا طاقة لبشرها وتجلي الربوبية تجلي رحمة وشفقة وقد اختلف الناس في الوصال
لما لم هو جائز او محرم او مكروه فقالت طائفة انه جائز ان قدر عليه وهذا يروى
عن عبد الله بن الزبير وغيره من السلف وكان ابن الزبير يواصل الايام وروى ابن
ابي شيبة باسناد صحيح انه كان يواصل خمسة عشر يوما ذكره من الصحابة ايضا
أخت ابي سعيد ومن التابعين عبد الرحمن بن ابي عمرو وعامر بن عبد الله بن الزبير
وابراهيم بن يزيد التيمي وابا الجوزاء كما نقله ابو نعيم في الحلية ومن عتهم انه عليه
للمصلاة والسلام واصل بأصحابه بعد النسي فلما كان النسي للتحريم لما اقروهم على
فعله فعلم انه اراد بالنسي الرحمة لهم والتخفيف عنهم كما مر حث به عائشة في حديثها
فن لم يشق عليه ولم يقصد موافقة اهل الكتاب في تأخير الفطر ولا رغب عن السنة
في تعجيل الفطر لم يمنع من الوصال ومن ادلة الجواز ايضا اقدام الصحابة عليه بعد
النسي فدل على أنهم فهموا ان النسي لا تنزيه لا لتحريم والاما قدموا عليه وقال
الاصحاب لا يجوز الوصال وبه قال مالك وابو حنيفة ونص الشافعي وأصحابه
على كراهته ولم يسم في هذه الكراهة وجهان أحدهما انها كراهة تحريم والثاني
لتنزيه واختار ابن وهب وأحمد بن حنبل واسحاق جواز الوصال الى الشهر طهرت

أبي سعيد عند البخاري عنه صلى الله عليه وسلم لا تواصلوا فإيكم أراد أن يواصل
 عليه واصل إلى المعبر وهذا الوصال لا يترتب عليه شيء مما يترتب على غيره لانه
 في الحقيقة بمنزلة عشاياه الا انه يذخره لان الصائم له في اليوم والليل له أكلة فاذا
 أكلها في السهر كان قد نقلها من أول الليل إلى آخره وكان أحق بالجمعة في قيام
 الليل ولا يخفى أن عمل ذلك مالم يشق على الصائم والا فلا يكون قربته وقد صرح
 في الحديث بأن الوصال من خصائصه صلى الله عليه وسلم فقال اني لست كهيتكم
 وفي الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب قال قال صلى الله عليه وسلم اذا قبل
 الليل من هاهنا وأدبر النهار من هاهنا وغربت الشمس فقد أفطر قالوا فاجعله مفطرا
 حكما بدخول وقت الفطر وان لم يفطر وذلك يجعل الوصال شرعا واحتج الجمهور
 بتحريم عموم النهي في قوله صلى الله عليه وسلم لا تواصلوا وأجابوا عن قوله رجة
 بأنه لا يمنع ذلك كونه منهيًا عنه للتحريم وسبب تحريمه الشفقة عليهم لثلايته كلفوا
 ما يشق عليهم وأما الوصال بهم يومًا ثم يومًا فاحتمل للمصلحة في تأكيدهم وبيان
 الحكمة في نهيمهم والمفسدة المترتبة على الوصال وهي المال من العبادة وان تعرض
 للتقصير في بعض وظائف الدين من اتمام الصلاة بخشوعها واذا كانها وسائر
 الوظائف المشروعة في نهاره وليله وأجابوا أيضا بقوله عليه الصلاة والسلام اذا
 أقبل الليل من هاهنا وأدبر النهار من هاهنا فقد أفطر الصائم اذ لم يجعل الليل محلا
 لسوى الفطر والصوم فيه بخلاف موضعه وروى الطبراني في الاوسط من حديث
 أني ذو أن جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان الله قد قبل وصالك ولا يحمل
 لأحد بعدك ولكن اسناده ليس بصحيح ولا جهة فيه

بهم (الفضل التاسع في معجزة صلى الله عليه وسلم)

عن أبي هريرة عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دخلت
 على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتسهر فقال انها بركة أعطاكم الله اياها فلا
 تدعوه رواه النسائي وعن العرياض بن سارية قال دعاني رسول الله صلى الله
 عليه وسلم إلى السهور في رمضان قال هل اني الفداء المبارك رواه أبو داود والنسائي
 وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك عند السهور يا أنس اني
 أريد الصيام فاطعمني شيئا فأتيت به بتمروا فاه فيه ماء وذلك بعد ما اذن بلال قال يا أنس
 انظر رجلا يا كحل عني فدعوت زيد بن ثابت فجاء فقال اني أريد شربة سويق
 وأنا أريد الصيام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أريد الصيام فتسهر معه
 ثم قام فصلى ركعتين ثم خرج إلى الصلاة رواه النسائي وعن زريق حبش قلنا

لحذيفة أي ساعة تسهرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هو النهار إلا أن الشمس لم تطلع رواه النسائي وعن زيد بن ثابت قال تسهرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قمنا إلى الصلاة قال أنس بن مالك قلت كم كان قدر ما بينهما قال قدر خمسين آية رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي والمراد آية متوسطة لا طويلة ولا قصيرة لا سريعة ولا بطيئة قال ابن أبي جرة كان صلى الله عليه وسلم ينظر ما هو الأرقق بأقته فيفعله لأنه لو لم يتسهر لا تبعوه فشق على بعضهم ولو تسهر في جوف الليل لشق أيضا على بعضهم ممن يغلب عليه النوم فقديفة ضى إلى ترك الصبح أو يحتاج إلى المجاهدة بالسهر وقال القرطبي فيه دلالة على أن الفراغ من السجود كان قبل طلوع الفجر فهو معارض بقول حذيفة هو النهار إلا أن الشمس لم تطلع انتهى وأجاب في فتح الباري بأن لا معارضة بل يحمل على اختلاف الحال فليس في رواية واحدة ما يشعربا للمواظبة

(الفصل العاشر في افطاره صلى الله عليه وسلم في السفر وضومه)

عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج عام الفتح إلى مكة في رمضان فصام حتى بلغ كراع الغميم وصام الناس ثم دعا بقدر من ماء فرفعه حتى نظر الناس ثم شرب فقل له بعد ذلك أن بعض الناس قد صام فقال أولئك العصاة أولئك العصاة زاد في رواية فقل له أن الناس قد شق عليهم الصيام وأنما ينتظرون فيما فعلت فدعا بقدر من ماء بعد انقضاء يومه وسلم وعن ابن عباس قال سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فصام حتى بلغ عسفان ثم دعا بآنية من ماء فشرب ثم أراه الناس وأفطر حتى قدم مكة وكان ابن عباس يقول صام رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر وأفطر فمن شاء صام ومن شاء أفطر رواه البخاري ومسلم ولمسلم أن ابن عباس كان لا يعيب على من صام ولا على من أفطر قد صام رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر وأفطر قال النووي رحمه الله اختلف العلماء في صوم رمضان في السفر فقال بعض أهل الظاهر لا يصح صوم رمضان في السفر فإن صامه لم ينقض ويجب قضاءه أظاهر الآية والحديث ليس من البراءة صيام في السفر وفي الحديث الآخر أولئك العصاة وقال جماهير العلماء وجميع أهل الفتوى يجوز صومه في السفر وينقض ويجزيه واختلفوا في أن الصوم أفضل أم الفطر أم هما سواء فقال مالك وأبو حنيفة والشافعي والأكثر من الصوم أفضل لمن أطاقه بلا مشقة ظاهرة ولا ضرر فإن تضرر به فالفطر أفضل واحتجوا بصومه صلى الله عليه وسلم ولأنه يحصل به براءة الذمة في الحال وقال سعيد بن المسيب والأوزاعي وأحمد

واسحاق وغيرهم الفطر أفضل مطلقا وحكا. بمضى أصحابنا قولنا للشافعي وهو
 غريب واحقوا بما سبق لاهل الظاهر وبقوله صلى الله عليه وسلم هي رخصة
 من الله فمن اخذها فحسن ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه وظاهره ترجيح
 الفطر وأجاب الأكترون بأن هذا كله فيمن يخاف ضررا أو يجده مشقة كما هو
 صريح في الأحاديث واعتمدوا حديث أبي سعيد الخدري قال كنا نقرأ مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان هذا الصائم ومننا المفطر ولا يجسد الصائم
 على المفطر ولا المفطر على الصائم يرون أن من وجد قوة فصام فإن ذلك حسن
 ويرون أن من وجد ضعفه فافطر فإن ذلك حسن وهذا صريح في ترجيح مذهب
 الأكترون وهو تفضيل الصوم لمن أطاقه بلا ضرر ولا مشقة ظاهرة وقال بعض
 العلماء افطر والصوم سواء لتعادل الأحاديث والصحيح قول الأكترون والله أعلم

❦ (القسم الثاني في صومه صلى الله عليه وسلم غير شهر رمضان) ❦

وفي فصول الفصل الأول في سرده عليه الصلاة والسلام صوم أيام من الشهر
 وفطره أياما عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسرد الصوم
 فيقال لا يفطرو يفطرية قال لا يصوم رواه النسائي وعن أنس قال كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يفطر من الشهر حتى نفل أن لا يصوم منه ثم يصوم حتى
 نفل أن لا يفطر منه شيئا وكان لا تشاء أن تراه من الليل مصليا الأريته ولا نائما إلا
 رأته وفي رواية ما كنت أحب أن أراه من الشهر صائما الأريته ولا فطرا إلا
 رأته ولا من الليل قائما الأريته ولا نائما الأريته رواه البخاري ولمسلم كان يصوم
 حتى يقال قد صام صام ويفطر حتى يقال أفطر أفطرو عن ابن عباس قال ما صام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا كاملا غير رمضان وكان يصوم حتى يقول
 العائل لا والله لا يفطرو يفطر حتى يقول القائل لا والله لا يصوم رواه البخاري
 ومسلم والنسائي وزاد ما صام شهرا متبعا غير رمضان منذ قدم المدينة في هذا
 أنه صلى الله عليه وسلم لم يصم الدهر كله ولا قام الليل كله وكأنه ترك ذلك لئلا
 يقتدي به فيشق على الأمة وإن كان قد أعطى من القوة ما والى التزم ذلك لاقتدر عليه
 لكنه سلك من العبادات الطريقة الوسطى فصام وأفطر وقام ونام

❦ (الفصل الثاني في صومه صلى الله عليه وسلم عاشوراء) ❦

وهو بالمدعى المشهور واختلاف في تعيينه فمن الحكم ابن الأعرج قال انتهت
 إلى ابن عباس وهو متوسد رداءه في زمزم فقلت له أخبرني عن صوم عاشوراء فقال
 إذا رأيت هلال المحرم فاعدوا صبح يوم التاسع صائما قلت هكذا كان محمد

صلى الله عليه وسلم لم يهوهه قال نعم رواه... قال النووي... ذات صريح من ابن
 عباس بأن مذهبه أن عاشوراء هو اليوم التاسع من المحرم ويسأوله... إلى أنه أخذ
 من أنطواء الأبل فإن العرب تسمى اليوم الخلد من أيام الورد ربها وكذا باقي الأيام
 على هذه النسبة فيكون التاسع عشر انتهى لكن قال ابن المنير قوله إذا أصبحت
 من قاسمه فصبح صائما يشعرب أنه أراد العاشر لأنه لا يصح ما نأبى أن أصبح صائما
 قاسمه إلا إذا نوى الصوم من الليلة المقبلة وهي الليلة العاشرة فانهى وذهب جماعة
 العلماء من السلف والخلف إلى أن عاشوراء هو اليوم العاشر من المحرم ومن قال
 ذلك سعيد بن المسيب والحسن البصري ومالك وأحمد وسألهما في خلافتي وهو هذا
 ظاهر الأحاديث ومقتضى الألفاظ وماتقديرا أخذ من الأنطواء فبعد ثم ان حديث
 ابن عباس يرد عليه من في قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يهوهه - ام يوم عاشوراء
 فله يارسول الله يوم تغفاه اليهود والنصارى فقال صلى الله عليه وسلم اذا كان
 العام المقبل ان شاء الله صمنا اليوم التاسع قال فلم يأت العام المقبل حتى توفي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يهوهه ذات صريح بأن الذي كان يهوهه ليس هو
 التاسع فتعين كونه العاشر قاله النووي وقال القرطبي عاشوراء هو أول عن عاشور
 للبالغة والتعظيم وهو في الأصل منة اليلة العاشرة لأنه أخذ من العشر لذي
 هو اسم لا مقدور اليوم يضاف اليه فاذا قل في يوم عاشوراء فكأنه قيل في يوم اليلة
 العاشرة الا أنهم لم يهوهه دلوا به من الصفة غابت عليه الاسمية فاستغنوا عن
 الموصوف فحذفوا اليلة وعلى هذا فيوم عاشوراء هو العاشر وهذا قول الخليل وغيره
 وقال ابن المنير الاكثر على أن عاشوراء هو اليوم العاشر من شهر الله المحرم وهو
 مقتضى الاشتقاق والتسمية وقال ابن القيم من تأمل مجموع روايات ابن عباس
 تبين له زوال الاشكال وسعة علم ابن عباس فانه لا يجعل يوم عاشوراء اليوم التاسع
 بل قال للسائل صم اليوم التاسع واكتفى بجملة السائل أن يوم عاشوراء هو اليوم
 العاشر الذي يعمد الناس يوم عاشوراء فأرشد السائل الى يوم التاسع معه وأخبر
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يهوهه كذلك فما ان يكون فعل ذلك وهو
 الأولى وأما ان يكون فعله على الأعرية وهوهه عليه في مستقبل وهو الذي
 روى أمر فارسل الله صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء يوم العاشر وكل
 هذه الآثار عنه يصدق به ما بهما انتهى فإني أتلف عن هشام بن عروة عن أبيه
 عن عائشة كان يوم عاشوراء يهوهه في الجاهلية وكان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يهوهه في الجاهلية فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه فلما حضر

رمضان ترك عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه رواه البخاري ومسلم ومالك
 وأبو داود والترمذي واستفيد من هذه الرواية تعيين الوقت الذي وقع الأمر فيه
 بصيام عاشوراء وهو أول قدومه المدينة ولا شك أن قدومه عليه الصلاة والسلام
 كان في ربيع الأول فحينئذ كان الأمر بذلك في أول السنة الثانية وفي السنة
 الثانية فرض شهر رمضان فعلى هذا لم يقع الأمر بصوم يوم عاشوراء إلا في سنة
 واحدة ثم قوض الأمر في صومه إلى رأى المتطوع فعلى تقدير صحة قول من يدعي أنه
 كان قد فرض فقد نسخ فرضه بهذه الأحاديث الصحيحة وأما صيام قریش لعاشوراء
 فلعلهم تلقوه من الشرع السالف ولذا كانوا يظمنونه بكسوة الكعبة وقد روى
 عن ~~عكرمة~~ أنه سئل عن ذلك فقال اذنبت قریش ذنبا في الجاهلية فعظم
 في مدورهم فقبل لهم صوموا عاشوراء يكفر ذلك قاله في فتح الباري وعن ابن عمر أن
 أهل الجاهلية كانوا يصومون يوم عاشوراء وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال إن عاشوراء يوم من أيام الله فمن شاء صامه رواه البخاري ومسلم وأبو داود وفي
 رواية وكان عبد الله لا يصومه إلا أن يوافق صومه وعن سلمة بن الأكوع بعث
 رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من أسلم يوم عاشوراء فأمره أن يؤذن في الناس
 من كان لم يصم فليصم ومن كان أكل فليتم صيامه إلى الليل رواه مسلم قال النووي
 واختلفوا في حكم صوم عاشوراء في أول الإسلام حين شرع صومه قبل صوم
 رمضان فقال أبو حنيفة كان واجبا واختلف أصحاب الشافعي فيه على وجهين
 أشهرهما عندهم لم يزل سنة من حين شرع ولم يكن واجبا قط في هذه الأمة ولكنه
 كان متأكدا الاستحباب فلما نزل صوم رمضان صار مستحباً دون ذلك الاستحباب
 والثاني كان واجبا كقول أبي حنيفة وتظهر فائدة الخلاف في اشتراطية الصوم
 الواجب من الليل فأبو حنيفة لا يشترطها ويقول كان الناس مفطرين أول يوم
 عاشوراء ثم أمروا بصيامه بنية من النهار ولم يؤمروا بقضائه بعد صومه وأصحاب
 الشافعي يقولون كان مستحباً فصع بنية من النهار وتمسك أبو حنيفة بقوله أمر
 بصيامه والأمر للوجوب ويقول فلما فرض شهر رمضان قال من شاء صامه ومن شاء
 تركه ويحتج الشافعية بقوله هذا يوم عاشوراء ولم يكتب الله عليكم صيامه
 والشافعية يقولون أيضا معنى قوله في حديث سلمة فأمره أن يؤذن في الناس من كان
 لم يصم فليصم الخ أن من كان نوى الصوم فليتم صومه ومن كان لم ينو الصوم ولم يأكل
 أو كل فليترك بقية يومه محرمة اليوم واحتج أبو حنيفة بهذا الحديث لأنه
 صوم المفروض بنية في النهار ولا يشترط بنية قال لأنهم نوا في النهار واجزاهم

وأجاب الجمهور عن هذا الحديث بأن المراد أمساك بقية النهار لاحقة الصوم والدليل على هذا أنهم كانوا أمروا بالاعتصام وقد وافق أبو حنيفة وغيره على أن شرط أجزاء النية في النهار في الفرض والنفل أن لا يتقدمها فسد الصوم من أكل وغيره انتهى وقال الحافظ شيخ الإسلام أبو الفاضل ابن حجر يؤخذ من مجموع الأحاديث أنه كان واجبا لثبوت الأمر بصومه ثم تأكيده الأمر بذلك ثم زيادة تأكيده بالنداء العام ثم زيادته بأمر من أكل بالأمساك ثم زيادته بأمر الامة أن لا يرضعن فيه الاطفال ويقول ابن مسعود الثابت في مسلم لما نذر ضرره ضمان ترك عاشوراء مع العلم بأنه ما ترك استحيابه بل هو باق فدل على أن المتروك وجوبه وأما قول بعضهم المتروك تأكيد استحيابه والباقي مطلق استحيابه فلا يخفى ضعفه بل تأكيد استحيابه باق ولا سيما مع استمرار الاهتمام به شيء في عام وفاته صلى الله عليه وسلم حيث قال لئن عشت لأصومك التسامع والمعاشرة وترغيبه في صومه وأنه يكفر بالسنة فأى تأكيد أبلغ من هذا انتهى وعن ابن عباس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فرأى اليهود تصوم عاشوراء فقال ما هذا قالوا يوم صالح نحيى الله فيه موسى ونحيى إسرائيل من عدوهم فصامه فقال أما أحق موسى منكم فصامه وأمر بصيامه وفي رواية فقال لهم ما هذا اليوم الذي تصومونه قالوا هذا يوم عظيم نجى الله فيه موسى وقومه وأغرق فيه فرعون وقومه فصامه موسى شكرا فنهى تصومه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن أحق وأولى منكم فصامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بصيامه وفي أخرى فمن تصومه تعظيما له رواه البخاري ومسلم وأبو داود وقد أجاب صاحب زاد المداد وغيره عما استشكله بعضهم في هذا الحديث وقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما قدم المدينة في شهر ربيع الأول فكيف يقول ابن عباس أنه قدم المدينة فوجد اليهود صياما يوم عاشوراء بأنه ليس في الحديث أن يوم قدومه وجدهم يصومونه فإنه إنما قدم يوم الاثنين في ربيع الأول ثاني عشره وأول علمه بذلك ووقوع القصة في اليوم الذي كان بعد قدومه المدينة لم يكن وهو بحكمة وقال في الفتح غامته أن في الكلام حذفاً قد مره قدم عليه الصلاة والسلام المدينة فأقام إلى يوم عاشوراء فوجد اليهود فيه صياما ويحتمل أن يكون أولئك اليهود كانوا يحسبون يوم عاشوراء بحساب السنين الشمسية فصادف يوم عاشوراء بحسبهم اليوم الذي قدم فيه صلى الله عليه وسلم المدينة وهذا التأويل مما يرجع به أولوية المسألة واحدة بينهم أو هي لأصلهم اليوم الذي كوروه دابة المسلمين له ولكن

سياق الحديث رفع هذا التأويل والاعتماد على التأويل الأول انتهى وقد
 استشكل أيضا رجوعه عليه الصلاة والسلام إلى خبر اليهود وهو غير موقوف
 وأجاب المازري بأنه يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم أوحى إليه بصدقتهم فيما قالوه
 أو تواتر عنده النقل بذلك حتى حصل له العلم بذلك قال القاضي عياض ردا على
 المازري قد روى مسلم أن قريشا كانت تصومه فلما قدم المدينة رآه فلم يحدث له
 بقول اليهود حكم يحتاج إلى الكلام عليه وانما هي مفة حال وجواب سؤال نقوله
 رآه ليس فيه أن ابتداء صومه حينئذ ولو كان هذا المثلناه على أنه أخبره من
 أسلم من علمائهم كابن سلام وغيره قال وقد قال بعضهم يحتمل أنه صلى الله عليه
 وسلم كان يصوم بمكة ثم ترك صيامه حتى علم ما عند أهل الكتاب منه فصامه
 قال وما ذكرناه أرى بلفظ الحديث قال النووي المختار قول المازري وهو مقرر ذلك
 أنه صلى الله عليه وسلم كان يصومه كما تصومه قريش في مكة ثم قدم المدينة فوجد
 اليهود يصومونه فصامه أيضا يوحى أو تواتر أو اجتهد لا بمجرد اخبار آحادهم انتهى
 وقال القرطبي ولعل قريشا كانوا يستندون في صومه إلى شرع من مضى كابراهيم
 وصوم رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتمل أن يكون بحكم الموافقة لهم كافي الحجج
 وأذن الله له في صيامه على أنه فعل خيرا فلما هاجر ووجد اليهود تصومه وسألهم
 وصامه وأمر بصيامه ما حتمل أن يكون استيلا فالله يود كما استأنفهم باستقبال قبائلهم
 ويحتمل غير ذلك وعلى كل حال فلم يمهله اقتداءهم فانه كان يصومه قبل ذلك وكان
 ذلك في الوقت الذي يجب فيه موافقة أهل الكتاب فيما لم ينه عنه ولا سيما إذا
 كان فيه ما يخالف أهل الأوثان فلما فقت مكة واشتهر أمر الإسلام أحب مخالفة
 أهل الكتاب أيضا كافي حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حين صام يوم عاشوراء وأمر بصيامه قالوا يا رسول الله انه يوم تعظمه اليهود
 والنصارى فقال صلى الله عليه وسلم فاذا كان العام المقبل ان شاء الله صمنا القاسم
 قال في ريات العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية ثلث
 بقيت إلى قابل لا صوم من التاسع رواه مسلم وهذا دليل الشافعي وأصحابه وأحمد
 وإسحاق القائلين باستقبال صوم التاسع والعاشر جبالا أنه صلى الله عليه وسلم
 صام العاشر وتوى صوم التاسع قال النووي قال بعض العلماء ولعل السبب في صوم
 التاسع مع العاشر أن لا يشبه باليهود في أفراد العاشر وفي الحديث إشارة إلى هذا
 وقيل للاحتياط في صوم عاشوراء والأقله أولى انتهى وفي رواية البراء بن حدبت
 ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم عاشوراء صوموه وخالفوا فيه

اليهود صوموا قبله يوما وبعد يوم ولا جد فهو فرائب صومه ثلاثة اذناها ان
 يصام وحدها كلها ان يصام يوما قبله ويوما بعده ويلى ذلك ان يصام التاسع
 والعاشر وعليه **أهـ** ثر الاحاديث وقال بعضهم قد ظهر ان القصد مخالفة أهل
 الكتاب في هذه العبادة وذلك يحصل بأحد أمرين اما ينقل العاشر الى التاسع واما
 بصيامهما معا والله أعلم وفي البخاري من حديث أبي موسى قال كان يوم عاشوراء
 تعذم اليهود عيدا قال صلى الله عليه وسلم صوموه أنتم وهذا ظاهره ان الباعث
 على الامر بصوموه هبة مخالفة اليهود حتى يصام ما يفتارون فيه لان يوم العيد
 لا يصام وحديث ابن عباس يدل على أن الباعث على صيامه موافقتهم على السبب
 وهو شكر الله تعالى على نجاة موسى لكن لا يلزم من تعظيمهم له واعتقادهم بأنه
 هيد أنهم كانوا يصومونه فلعلمه كان من جملة تعظيمهم أن يصوموه وقد ورد ذلك
 ضريحا في حديث مسلم كان أهل خيبر يصومون يوم عاشوراء يتخذونه عيدا
 ويابسون نساءهم فيه حللهم وشارتهم وهو بالشين المجهة أى هيئتهم الحسنة
 وحصل ما ورد في صيامه صلى الله عليه وسلم عاشوراء أربعة أحوال احداها
 انه كان يصومه بمكة ولا يأمر الناس بصيامه كما تقدم في حديث عائشة عند الشيخين
 وغيرهما كان عاشوراء يوما تصومه قريش في الجاهلية وكان صلى الله عليه وسلم
 يصومه فلما قدم المدينة صامه الحديث الثانية أنه صلى الله عليه وسلم لما قدم
 المدينة ورأى صيام أهل الكتاب وتعظيمهم له وكان يحب موافقتهم في ما لم يضر به
 صامه وأمر الناس بصيامه وكذا الامر بصيامه والحث عليه حتى كانوا يصومونه
 أطفالهم كما تقدم في حديث ابن عباس عند الشيخين وغيرهما الثالثة أنه لما فرض
 صوم شهر رمضان ترك صلى الله عليه وسلم صيامه وقال ان عاشوراء يوم من أيام
 الله فمن شاء صامه ومن شاء تركه ويشهد له حديث عائشة السابق الحالة الرابعة
 أنه صلى الله عليه وسلم هزم في آخر عمره ان لا يصومه مفردا بل يضم اليه يوما آخر
 مخالفة لأهل الكتاب في صيامه كما قدمناه وقد روى مسلم من حديث أبي قتادة
 مرفوعا أن صوم عاشوراء يكفر سنة وأن صيام يوم عرفة يكفر سنتين وظاهره أن
 صيام يوم عرفة أفضل من صيام يوم عاشوراء وقد قيل الحكمة في ذلك أن يوم
 عاشوراء منسوب الى موسى ويوم عرفة منسوب الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فلذلك كان أفضل والله أعلم وأما ما روى من وسع على عياله يوم عاشوراء وسع الله
 عليه السنة كلها فرأه الطبراني والبيهقي في الشعب وفي فضائل الاوقات وأبو
 الشيخ عن ابن مسعود والاولان فقط عن أبي سعيد والثاني فقط في الشعب عن

جابر وأبي هريرة وقال إن أسانيدها كلها ضعيفة وإن كان إذا ضم بعضها إلى بعض أفاد قوة بل قال العراقي في أماليه لحديث أبي هريرة طرق صحيح بعضها ابن ناصر الحافظ وأورده ابن الخوزي في الموضوعات من طريق سليمان بن أبي عبد الله عنه وقال سليمان مجهول وسليمان ذكره ابن حبان في الثقات فالحديث حسن على رأيه قال وله طرق عن جابر على شرط مسلم أخرجه ابن عبد البر في الاستذكار من رواية أبي الزبير عنه ورواه هو والدارقطني في الأفراد بسند جيد عن عمر موقوفا عليه والبيهقي في الشعب من جهة محمد بن المنتشر قال كان يقال فذكره

﴿الفصل الثالث في صيامه صلى الله عليه وسلم شعبان﴾

عن عائشة رضي الله عنها ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر قط إلا شهر رمضان وما رأيته في شهر أكثر منه صياما في شعبان رواه البخاري ومسلم وفي أخرى لم يكن يصوم شهرا أكثر من شعبان فإنه كان يصومه كله وفي رواية الترمذي كان يصومه الاقليلابل كان يصومه كله وفي رواية أبي داود كان أحب الشهور إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصومه شعبان ثم يصومه بر رمضان ولذلك ما كان يصوم شعبان أو عاقمة شعبان وفي أخرى له كان يصوم شعبان الا قليلا وفي أخرى له أيضا كان يصوم شعبان كله قال الحافظ ابن حجر أي يصوم معظمه ونقل الترمذي عن ابن المبارك أنه قال جائز في كلام العرب إذا صام أكثر الشهر أن يقول صام الشهر كله ويقال قام فلان ليلته أجمع ولعله قد تمشى واشتغل ببعض أمره قال الترمذي كان ابن المبارك جمع بين الحديثين بذلك وحاصله أن الرواية الأولى مفسرة للثانية ومخصصة لها وأن المراد بالكل إلا كثرة ومجاز قليل الاستعمال واستبعده الطائفة وقال يحمل على أنه كان يصوم شعبان كله قارة ويصوم معظمه أخرى لثلاثه وهم أنه واجب كله كرمضان وقال ابن المنبر ما أن يحمل قول عائشة على المبالغة والمراد إلا كثرة وإنما أن يجمع بأن قولها الثاني متأخر عن قولها الأول فأخبرت عن أول أمره أنه كان يصوم أكثر شعبان وأخبرت ثانيا عن آخر أمره أنه كان يصومه كله انتهى ولا يخفى تكلفه والاول هو الصواب واختلاف في الحكم متى أكثره صلى الله عليه وسلم من صوم شعبان فقل كان يشتغل عن صيام الثلاثة أيام من كل شهر لسفر أو غيره فاجتمع في قضائها في شعبان أشار إلى ذلك ابن بطال وفيه حديث أخرجه الطبراني في الأوسط من طريق أبي ليلى عن أخيه عيسى عن أبيه عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم ثلاثة أيام من كل شهر فربما أخر ذلك متى يجتمع عليه صوم السنة حتى يصوم

شعبان وابن أبي إلى ضعيف وقيل كان يضع الحديث وقيل كان يصنع ذلك لتعظيم
 رمضان وورد فيه حديث أخرجه الترمذي من طريق صدقة بن موسى عن ثابت
 بن أنس قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم أي الصوم أفضل به رمضان قال
 شعبان قلت فأي رمضان قال الترمذي حديث غريب ومدة عندهم ليس بذلك
 القوي لكن يعارضه ما روى مسلم من حديث أبي هريرة مرفوعا أفضل الصوم بعد
 رمضان صوم المحرم والاولى في ذلك ما جاء في حديث أصح مما مضى أخرجه
 النسائي وأبو داود وأخرجه ابن خزيمة عن أسامة بن زيد قال قلت يا رسول الله
 لم أرك تصوم من شهر من الشهور ما تصوم من شعبان قال ذلك شهر يغفل الناس
 عنه بين رجب ورمضان وهو شهر ترفع فيه الأعمال إلى رب العالمين فأحب أن يرفع
 عملي وأنا صائم فبين صلى الله عليه وسلم لم وجهه صيامه لشعبان دون غيره من
 الشهور بقوله انه شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان يشير إلى انه لما
 اكتمت شهران عظيمان الشهر الحرام وشهر الصيام اشتغل الناس بهما فصار
 مغفولا عنه وكثير من الناس يظن أن صيام رجب أفضل من صيامه لانه شهر حرام
 وليس كذلك وفي احياء الوقت المغفول عنه بالطاعة فوائد منها أن يكون أخفى
 واخفاء النوافل وأسرارها أفضل ولا سيما الصيام فانه سر بين العبد وربه ومنها انه
 شق على النفوس لان النفوس تتأسى بما تشاهد من أحوال بني الجنس فاذا
 كثرت بقظة الناس وطاعتهم سهلت الطاعات واذا كثرت الغفلات رأها
 تأسى بهم هموم الناس فيشق على نفوس المستيقظين طاعتهم لقلته من يقتدى بهم
 وقد روى في صيامه صلى الله عليه وسلم لم شعبان معني آخر وهو انه تنسخ فيه
 الآجال فروى بإسناده فيه ضعف عن عائشة قالت كان أكثر صيام النبي صلى الله
 عليه وسلم في شعبان فقلت يا رسول الله أرى أكثر صيامك في شعبان قال ان هذا
 الشهر يكتب فيه للملك الموت أسماء من يقبض فأنا أحب ان لا ينسخ اسمي الا وأنا
 صائم وقد روى مرسلان وقيل انه أصح وقد قيل في صوم شعبان معني آخر وهو ان
 صيامه كالتمرين على صيام رمضان فلا يدخل في صيامه على مشقة وكلفة بل يكون
 قد تمرن على الصيام واعتاده ووجد بصيام شعبان قبل رمضان حلاوة الصوم ولذته
 فيدخل في صيام رمضان بقوة ونشاط واعلم انه لا تعارض بين هذا وبين النهي عن
 تعدد رمضان بصوم يوم أو يومين وكذا ما جاء في النهي عن صوم نصف شعبان
 الثاني فان الجمع بينهما ظاهر بأن يحمل النهي على من لم يدخل تلك الايام في صيام
 اعتاده وأجاب النووي عن كونه عليه الصلاة والسلام لم يكن الصوم في المحرم مع

قوله افضل الصيام ما يقع فيه بأنه يحتمل أن يكون ما علم ذلك الا في آخر عمره فلم تحكن
 من كثرة الصوم في المحرم أو اتفق له فيه من الاعذار كالسفر ما منعه من كثرة الصوم
 في المحرم وأما شهر رجب بخصوصه وقد قال بعض الشافعية انه افضل من سائر
 الشهور وضعفه النووي وغيره فلم يعلم انه صحيح انه صلى الله عليه وسلم صامه بل
 روى من حديث ابن عباس عما صحح وقفه أنه نهى عن صيامه ذكره ابن ماجة
 لكن في سنن أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم نذر إلى الصوم من الا شهر الحرم
 ورجب أحدهما وفي حديث جبهة الباهلية عن أبيها أوجها أنه صلى الله عليه وسلم
 قال له صم من الحرم واترك قالها ثلاثا وفي رواية مسلم عن عثمان بن حكيم
 الانصاري قال سألت سعيد بن جبيرة عن صوم رجب ونحو يومئذ في رجب فقال
 سمعت ابن عباس يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول
 لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم والظاهر أن مراد سعيد بهذا الاستدلال على أنه
 لا نهى عنه ولا نذر فيه بهينه بل له حكم باقي الشهور وفي اللطائف روى عن
 الكتافي أخبرنا تمام الرازي حدثنا القاضي يوسف حدثنا محمد بن اسحاق
 السراج حدثنا يوسف بن موسى حدثنا حجاج بن منهال حدثنا حماد بن سلمة
 أخبرنا حبيب المعلم عن عطاء بن عروة قال لعبد الله بن عمر هل كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يصوم في رجب قال نعم ويشرفه قالها ثلاثا أخرجه أبو داود
 وغيره وعن أبي قلابة قال ان في الجنة قصر الصوم رجب قال البيهقي أبو قلابة من
 كبار التابعين لا يقوله الا عن بلاغ والله أعلم

❦ (الفصل الرابع في صومه صلى الله عليه وسلم عذر ذي الحجة) ❦

والمراد بها الايام التسعة من أول ذي الحجة عن هندية بن خالد عن امرأته عن بعض
 أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم
 تسع ذي الحجة رواه أبو داود وعن عائشة قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم صائما في العشر قط رواه مسلم والترمذي وهذا يوم كراهة صوم العشر وليس
 فيها كراهة بل هي مستحبة استحبها بشديد الا سبعا يوم التاسع منها وهو يوم عرفة
 وقد ثبت في صحيح البخاري أنه صلى الله عليه وسلم لم قال ما من أيام العمل فيها الصالح
 أفضل منه في هذه يعني العشر الاوّل من ذي الحجة واستدل به على فضل صيام عشر
 ذي الحجة لاندراج الصوم في العمل واستشكك كل بقدر يوم الصوم يوم العيد واجب بأنه
 محمول على الغالب والله أعلم ويتأول قولها يعني عائشة لم يصم العشر أنه لم يصمه
 لعارض من مرض أو سفر أو غيره ما أو أنها لم تره صائما فيه ولا يلزم من ذلك عدم

صيامه في نفس الامر ويدل عليه حديث هنيده بن خالد الذي ذكرته قال الحافظ
ابن حجر وقد وقع في رواية القاسم بن عبيد الله ما من علي اذ كي عنده الله ولا أعظم
أجر من خير يعمل في عشر الاضحية وفي حديث جابر بن سمير عن أبي عوانة وابن حبان
ما من أيام أفضل عند الله من أيام عشر ذي الحجة فقد ثبتت الفضيلة لأيام عشر الحجة
على غير ما من أيام السنة وتظهر فائدة ذلك فيمن نذر الصيام أو علق عملا من الاعمال
بأفضل الأيام فلما فرديوما منها تعين يوم عرفة لانه على الصحيح أفضل أيام العشر
المذكورة فان أراد أن يأتى أيام الاسبوع تعين يوم الجمعة جمع بين الحديث السابق
وبين حديث أبي هريرة مرفوعا خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة رواه مسلم
أشار الى ذلك كله النووي في شرحه وقال الهادوي لم يرد عليه الصلاة والسلام
أن هذه الايام خير من يوم الجمعة لانه قد يهكك ون فيه ما يوم الجمعة به في قياسه تفضل
الشيء على نفسه وتفضل ما بالمراد كل يوم من أيام العشر أفضل من غيره من أيام
السنة سواء كان يوم الجمعة أم لا ويوم الجمعة فيه أفضل من يوم الجمعة في غيره لاجتماع
الفضيلتين فيه والذي يظهر أن السبب في امتياز عشر ذي الحجة أنه كان اجتماع
أقوات العبادات فيه وهي الصلاة والصيام والصدقة والحج ولا يتأتى ذلك
في غيرها وعلى هذا هل يخص الفضل بالحاج أو يوم المقيم فيه احتمال انتهى وقال
أبو امامة ابن النقاش فان قلت أيام أفضل عشر ذي الحجة أو العشر الاواخر من
رمضان فالجواب أن أيام عشر ذي الحجة أفضل لاشتغالها على اليوم الذي ماروى
الشیطان في يوم غير يوم بدر أو حرو ولا أخيط ولا أحقر منه فيه وهو يوم عرفة ويكون
صيامه يكفر سنتين ولا شتم لها على أعظم الايام عند الله حرمة وهو يوم النحر الذي
سماء الله تعالى يوم الحج الاكبر وليالي عشر رمضان الاخير أفضل لاشتغالها على
ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر ومن تأمل هذا الجواب وجد كافيا شافيا أشار
اليه القاضى المفضل في قوله ما من أيام العمل فيها أحب الى الله من عشر ذي الحجة
الحديث فتأمل قوله ما من أيام دون أن يقول ما من عشر وفوه ومن أجاب بغيره هذا
التفصيل لم يدل بحجة صريحة قط

(الفصل الخامس في صومه صلى الله عليه وسلم أيام الاسبوع) *
عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصوم يوم الاثنين والخميس
رواه الترمذي والنسائي وعن أبي قتادة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن صوم الاثنين فقال فيه ولدت وفيه أنزل على رواه مسلم وعن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعرض الاعمال على الله تعالى يوم الاثنين

والنجيس فأحب أن يعرض علي وأما صائم رواه الترمذي وعن أسامة بن زيد قلت
يا رسول الله إنك تصوم حتى لا تكاد تفطر ونفطر حتى لا تكاد تصوم الا يومين ان
دخلاني صيامك والاصمتهم ما قال أي يومين قلت يوم الاثنين والنجيس قال ذاك
يوم ان تعرض فيه ما لا عمل على رب العالمين فأحب أن يعرض علي وأما صائم رواه
النسائي وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه
رقيب عتيد قال يكتب كلما تكلم به من خير وشر حتى انه يكتب قوله أكلت
وشربت وذهبت ورجعت ورأيت حتى اذا كان يوم النجيس عرض قوله وعمله فأقر
ما كان فيه من خير أو شر وألقى سائرته وهذا عرض خاص في هذين اليومين غير
العرض العام كل يوم فان ذلك عرض خاص دائم بكرة وعشيا ويدل على ذلك ما في
صحیح مسلم عن أبي موسى الأشعري قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
بخميس كلمات فقال ان الله تعالى لا ينام ولا ينبغي له أن ينام يخفض القسط ويرفعه
يرفع اليه عمل الليل قبل النهار وعمل النهار قبل الليل الحديث وعن أم سلمة كان
صلى الله عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة أيام الاثنين والنجيس من هذه الجمعة
والاثنين من المقبلة وفي أول اثنين من الشهر ثم النجيس ثم النجيس الذي يليه رواه
النسائي وعن عائشة كان يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين ومن الشهر
الاخير الثلاثاء والاربعاء والنجيس رواه الترمذي وعن كريب مولى ابن عباس قال
أرسلني ابن عباس وناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الى أم سلمة أسئلتها
أي الايام كان النبي صلى الله عليه وسلم أكثرها صياما قالت السبت والاحد
ويقول انهما عيدا للمشركين وأنا أحب أن أخالفهما رواه أحمد والنسائي وفيه محمد
ابن عمرو لا يعرف حاله ويرويه عنه ابنه عبد الله بن محمد بن عمرو لا يعرف حاله أيضا
وهن عبد الله بن بسر عن أخته الصماء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم فان لم يجد أحدكم الالحاء غنية
أو عود شجرة فليمضه رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه والدارمي قال
بعضهم لا تعارض بين هذا وبين حديث أم سلمة فان النهي عن صومه انما هو عن
افرادهم وعلى ذلك ترجم أبو داود فقال باب النهي أن يخص يوم السبت بالصوم
وحديث صيامه انما هو مع يوم الاحد قالوا ونظير هذا أنه نهى عن افراد يوم الجمعة
بالصوم الا أن يصوم يوما قبله أو يوما بعده قال النووي وأما قول مالك في الموطأ
لم أسمعه أحد من أهل العلم والفقه ومن يقتدى به ينهى عن صيام يوم الجمعة وصيامه
حسن فقد رأيت بعض أهل العلم يصومه وأراه كان يقراء هذا الذي قاله هو الذي

رأه وقد رأى غيره خلاف ما رأى هو والسنة متقدمة على ما رآه هو وغيره وقد ثبت
النهي عن صوم يوم الجمعة فتعين القول به ومالك معذور فانه لم يبلغه قال الداودي
من أصحاب مالك ولم يبلغه مالك هذا الحديث ولو بلغه لم يخالفه قالوا واستصحاب
القطر يوم الجمعة ليكون أعون له على وظائف العبادات المشروعة في الجمعة
وإدائها بنشاط وانشراح لها والتذاذ بها من غير مل ولا سامة كالخارج بصرفة
فان قلت لو كان كذلك لم ينزل النهي والكره بصوم يوم قبله أو بعده لبقاء المعنى
والجواب انه يحصل له بفضيلة الصوم الذي قبله أو بعده ما يجبر ما قد يحصل له
من فتور أو تقصير في وظائف يوم الجمعة بسبب صومه والله أعلم

(الفصل السادس في صومه صلى الله عليه وسلم الايام البيض)

وهي التي يكون فيها القمر من أول الليل الى آخره وهي ثلاث عشرة وأربع عشرة
وخمس عشرة وليس في الشهر يوم أبيض كله الا هذه الايام لان ليها أبيض
ونهارها أبيض فصح قول من قال الايام البيض على الوصف واليوم الكامل هو
النهار بليته وفيه رد لقول الجواليقي من قال الايام البيض على الوصف واليوم
الكامل هو النهار بليته فجعل البيض صفة الايام فقد أخطأ والله أعلم عن ابن
عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لا يفطر أيام البيض في حضر
ولا سفر ورواه النساءى وعن حفصة أربع لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يدعهن
صيام عاشوراء والعتمر وأيام البيض من كل شهر وركعتا الفجر ررواه أحمد وعن
معاذة العدوية انها سألت عائشة أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من
كل شهر ثلاثة أيام قالت نعم فقلت لها من أى أيام الشهر كان يصوم قالت ما كان
يبالي من أى أيام الشهر يصوم ورواه مسلم لم قال بعضهم له صلى الله عليه وسلم لم
لم يواطىء على ثلاثة معينة ليلا يظن تعيينها قال وقد جعل الله تعالى صيام هذه
الثلاثة أيام من الشهر بمنزلة صيام الدهر لان الحسنة بعشر أمثالها وقد روى أصحاب
السنن وصححه ابن خزيمة من حديث ابن مسعود قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
يصوم ثلاثة أيام من غرة كل شهر وقد تحصل أن صيامه صلى الله عليه وسلم
في الشهر على أوجه الأول أنه كان يصوم أول اثنين من الشهر ثم الخميس ثم الخميس
الذى يليه رواه النساءى الثاني كان يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين
ومن الشهر الاخر الثلاثاء والاربعاء والجميس رواه الترمذى الثالث أيام البيض
ثالث عشر وأربع عشر وخامس عشر والرابع أنه كان يصوم ثلاثة غيره معينة
كما روته معاذة عن عائشة عنده مسلم الخامس أنه كان يصوم ثلاثة من أول الشهر

واختاره جماعة منهم الحسن وهو ما رواه أصحاب السنن من حديث ابن مسعود قال القاضي عياض واختار النخعي ثلاثة أيام من آخر الشهر لتسكون كفارة لما هضي واختار آخرون أول يوم من الشهر والعاشر والعشرين وقيل انه صيام مالك ابن انس وقال ابن شعبان من المالكية أول يوم من الشهر والحادي عشر والحادي والعشرون ونقل ذلك عن أبي الدرداء وهو موافق لما رواه النساءى من حديث عبد الله بن عمرو سمع من كل عشرة أيام يوماً وحكى الاسنوى عن الماوردى انه يستحب ايضا صوم الايام السوداء هي السابيع والعشرون واليومان بعده وترجع اليه بكونها وسط الشهر ووسط الشيء اعدله ولان الكسوف غالباً يقع فيها وقد ورد الامر بمزيد العبادة اذا وقع فاذا اتفق الكسوف صادف الذي يعتاد صيام البيض صائماً فيتميه الى ان يجمع بين انواع العبادات من الصيام والصلاة والصدقة بخلاف من لم يصمها فانه لا يتميه الى استدراك صيامها ورجع بعضهم صيام الثلاثة في أول الشهر لان المرء لا يدري ما يعرض له من الموانع والله اعلم

✽ (النوع الخامس في ذكر اعتكافه صلى الله عليه وسلم واجتهاده في العشر الاخير من رمضان وتحريره ليلة القدر) ✽ اعلم ان الاعتكاف في اللغة الحبس والمكث والا-زوم وفي الشرع المكث في المسجد من شخص مخصوص بصفة مخصوصة ومقصوده ووجهه عكوف القاب على الله وجهيته عليه والفكر في تحصيل مرضيه وما يقرب الى الله تعالى فيصير انسه بالله بدلاً عن أنسه بالخلق ليكون ذلك أنسه يوم الوحشة في القبر حين لا أنيس له وليس بواجب اجماعاً الا على من تذر وكذا من شرع فيه فقطعه عامداً عند قوم واختلف في اشتراط الصوم له ومذهب الشافعي انه ليس بشرط لعمدة الاعتكاف بل يصح اعتكاف المفطر وقال مالك وأبو حنيفة والاكثرون بشرط الصوم فلا يصح اعتكاف المفطر واحتج الشافعي باعتكافه صلى الله عليه وسلم في العشر الاول من شوال ورواه البخاري ومسلم ومحدث عمر انه قال يا رسول الله اني نذرت ان اعتكف ليلة في الجاهلية فقال اوف بنذرك ورواه البخاري ومسلم والليل ليس محلاً للصوم فدل انه ليس بشرط لعمدة الاعتكاف واتفق العلماء على مشروطة المسجد للاعتكاف الا محمد بن عمر ابن لبابة المالكي فأجازه في كل مكان وأجاز الحنفية للراة ان تعتكف في مسجد بيتها وهو المكان المحدث للصلاة فيه وهو قول قديم للشافعي ومذهب أبو حنيفة وأحمد الى اختصاصه بالمساجد التي تقام فيها الصلوات وخصه أبو يوسف بالواجب منه وأما لنقل في كل مسجد وقال الجمهور به-ومه في كل مسجد الا لمن تلزمه الجمعة

فاستحب له الشافعي في الجامع وشروطه ما لا لان الاعتكاف عنده يتقطع بالجمعة
 ويجب بالشرع عند مالك ونحوه طائفة من الساف كالزهري بالجماع مطلقا
 وأما إليه الشافعي في القديم ونحوه حذيفة ابن ايمان بالجمعة الثلاثة وعطاء
 بن عبد الله مكة والمدينة وابن المسيب بمكة والمدينة واتفقوا على أنه لا حد لا أكثره
 واختلفوا في أقله فمن شرط فيه الصيام قال أقله يوم ومنهم من قال يصح مع شرط
 الصيام في دون اليوم كاه ابن قدامة وعن مالك يشترط عشرة أيام وعنه يوم
 أو يومان ومن لم يشترط الصوم قالوا أنه ما ينطاق عليه اسم البيت ولا يشترط العودة
 واتفقوا على فساده بالجماع وقد كان سيده نازح ولله صلى الله عليه وسلم لم
 يعتكف العشر الاواخر من رمضان رواه البخاري ومسلم من حديث عائشة وعن
 أبي هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف كل عام عشرة ايام اعتكف
 عشرين في العام الذي قبض فيه رواه البخاري وعن أبي سعيد الخدري أنه صلى الله
 عليه وسلم اعتكف العشر الاول من رمضان ثم اعتكف العشر الاوسط في ليلة
 تركية ثم أطلع رأسه فقال اني اعتكفت العشر الاول التمس هذه الآية يعني
 ليلة القدر ثم اعتكفت العشر الاوسط ثم أتيت فقل لي انها في العشر الاواخر فمن
 اعتكف مني فليعتكف العشر الاواخر فقد أريت هذه الآية ثم أنسيتم وقد رأيتني
 أسجد في ماء وطين من صبيحتها فالتسوها في العشر الاواخر والتسوها في كل وتر
 منه قال فطرت السماء ثلاث ليلية وكان المسجد على عريش فوكف المسجد فبصر
 عيناى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعد إلى وجهه أثر الماء والطين من صبيحة
 الحدي وعشرين رواه الشيخان وفي حديث عبادة بن الصامت أنه صلى الله عليه
 وسلم خرج بخبر ليلة القدر قتلها فلان ولان فرقت وعسى أن يكون خير الحكم
 فالتسوها في التاسعة والسابعة والخامسة رواه البخاري ومسلم من حديث
 عبد الله بن أنيس أنه صلى الله عليه وسلم لم قال أريت ليلة القدر ثم أنسيتم وأداني
 صبيحتها أسجد في ماء وطين قال فطرت ليلة ثلاثة وعشرين فصلى بنا وأثر الماء
 والطين في جبهته وأنفه وفي سني أبي داود عن ابن مسعود مرفوعا أطلبوها في ليلة
 سبع عشرة وأخرج العابراني مرفوعا من حديث أبي هريرة التسوية ليلية القدر
 في ليلة سبع عشرة أو تسع عشرة أو إحدى وعشرين أو ثلاث وعشرين أو خمس
 وعشرين أو سبع وعشرين أو تسع وعشرين وقد اختلف العلماء في ليلة القدر
 اختلافا كبيرا وأفردها بعضهم بالتأليف وقد جمع الحافظ أبو الفضل ابن حجر
 من كلام العلماء في ذلك أكثر من أربعين قولاً كساعة الجمعة وهذه الشافعي

فخصارها في العشر الاخير كما نص عليه الشافعي فيما حكاه عنه الاسنوي وعن
الحاكم في التجريد انها تلتبس في جميع الشهر وتبعه عليه الشيخ ابواسحاق في التنبيه
فقال وتطلب ليلة القدر في جميع شهر رمضان ثم الغزالي في كتبه وتردد صاحب
التقريب في جواز كونها في النصف الاخير كذا نقله عنه الامام وضعفه وحكاها ابن
الماقن في شرح العمدة وفي المفهم للقرطبي حكاية قول انها ليلة النصف من شعبان
ودليل الاقول حديث أبي سعيد الذي قد مرنا قال النووي وميل الشافعي الى انها
ليلة الحادي والعشرين أو الثالث والعشرين أما الحادي والعشرون فلقوله عليه
الصلاة والسلام في حديث أبي سعيد فقد رأيت هذه الليلة وقد رأيتني أسجد في ماء
وطين من صبيحتها فبصرت عيناى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى جبهته أثر
الماء والطين من صبيحة احدى وعشرين وأما الثالث والعشرون فلحديث عبد الله
ابن أنيس المتقدم أيضا وجزم جماعة من الشافعية بأنها ليلة الحادي والعشرين
لكن قال السبكي انه ليس مجزوما به عندهم لاتفاقهم على عدم حث من علق يوم
العشرين عتق عبده بآية القدر أنه لا يعتق تلك الليلة بل بانقضاء الشهر وعلى الصحيح
بناء على أنها في العشر الاخير وعن ابن خزيمة من أصحابنا أنها تقتل في كل سنة
الى ليلة من ليالي العشر الاخير وحاصله قولان ووجه واختار النووي في الفتاوى
وشرح المذهب رأى ابن خزيمة وجزم ابن حبيب من المالكية ونقله عن الجمهور
وحكاها صاحب العمدة من الشافعية ووجهه أن ليلة القدر خاصة بهذه الامة ولم
تكن في الامة قبلهم وهو معترض بحديث أبي ذر عن عائشة قالت قال فيه قلت
يا رسول الله أتكون مع الانبياء فاذا ماتوا رفعت قال بلى هي باقية وحدثهم قول
مالك في الموطأ بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تقاصر أعمار أمته عن
أعمار الامة الماضية فاعطاه الله تعالى ليلة القدر وهو هذا المحتمل للتأويل فلا يدفع
الصريح في حديث أبي ذر كما قاله الحافظان ابن كثير في تفسيره وابن حجر في فتح
البارى قال وقد ظهر ليلة القدر علامات منها ما في صحيح مسلم عن أبي بن كعب أن
الشمس تطلع في صبيحتها لا شعاع لها ولا ابن خزيمة من حديث ابن عباس مرفوعا
ليلة القدر لا حارة ولا باردة تصبح الشمس يومها حمرًا ضعيفة ولا حمرًا من حديث
عبادة بن الصامت مرفوعا أنها صافية كأن فيها قرا ساطعا كنة صاحبة لحر
فيها ولا برد ولا يحل لكوكب ان يرى به فيها وان من أمارتها أن الشمس في صبيحتها
تخرج مستوية ليس لها شعاع مثل القمر ليلة البدر لا يحل للشيطان أن يخرج
منها حيث تدور ويبيح في فضائل الاوقات أن المياه المسالحة تعذب في تلك الليلة

وقد كان صلى الله عليه وسلم يجتهد في العشر الاخير من رمضان لا يجتهد في غيره
رواه مسلم من حديث عائشة وفي البخاري عنها كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا دخل العشر شدة ثزره واحيا اليه وايقظ أهله وجزم عبد الرزاق بأن شد
مئزره واعتزل النساء و - كماه عن الثوري وقال الخطابي يحتمل أن يراد به الجدة
في العبادة كما يقال شددت لهذا الامر ثزري أى تشمرت له ويحتمل أن يراد به
التشمير والاعتزال معا ويحتمل أن يراد به الحقيقة والمجاز فيكون المراد شدة مئزره
حقيقة فلم يجده واعتزل النساء وتشمرت لأعبادته وقوله واحيا اليه أى سهره فأحياه
بالطاعة وأحيانه بسمه فيه لان النوم أخو الموت وأضافه الى الليل اتساعا
لان النائم اذا حي باليقظة حي ليله بحياته وهو محقوق له لا تجعلوا بيوتكم قبورا أى
لاتناموا فافتكونوا كالاموات فتكون بيوتكم كاقبور فقد كان عليه الصلاة
والسلام يخص العشر الاخير بأعمال لا يعمله في بقية الشهر فاحياه الليل
فيتمهل أن المراد احياء الليل كله ويشهد له حديث عائشة من وجه ضعيف
وأحيى الليل كله وفي المسند عنها أيضا قالت كان صلى الله عليه وسلم يظلم
العشرين بصلاة ونوم فاذا كان العشر شمرو شد المئزر وفي حديث ضعيف عن أنس
عند أبي نعيم كان صلى الله عليه وسلم اذا دخل شهر رمضان قام ونام فاذا كان
أربعاء وعشرين لم يذق غصا ويحتمل أن تريد باحياء الليل احياء غالبه وقد قال
الشافعي في القديم من شهد العشاء والصبح في جماعة ليلة القدر فقد أخذ بحظ منها
وروى في حديث مرفوع عن أبي هريرة من صلى العشاء الاخرة في جماعة
في رمضان فقد أدرك ليلة القدر روى أبو الشيخ ومنها أنه كان يوقظ أهله للصلاة
في ليالي العشر دون غيره من الليالي ومنها تأخير الفطور الى السحور وفي حديث
أنس وعائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان في ليالي العشر يعمل عشاءه سهورا
ولفظ حديث عائشة كان صلى الله عليه وسلم اذا كان رمضان قام ونام فاذا
دخل العشر شد المئزر واجتنب النساء واغتسل بثلثين الاذانين وجعل العشاء
سهورا أخرجه ابن أبي عاصم ولفظ حديث أنس كان اذا دخل العشر الاخير من
رمضان طوى فراشه واعتزل النساء وجعل عشاءه سهورا وسناد الا قول مقارب
والشافعي فيه حفص بن غياث وقال فيه ابن عدي انه من أنكر ما لقيت له لا يمكن
يشهد له حديث الوصال المخرج في الصحيح كما قدمته ومنها اغتساله عليه الصلاة
والسلام بين العشاءين المغرب والعشاء روى من حديث علي وفي اسناده ضعف
(النوع السادس في ذكر حج وعمر صلى الله عليه وسلم)

اعلم ان الحج حلول بحضرة المعبود ووقوف بساحة الجود ومشاهدة لذات المشهد
العلي الرحاني والمقام بمعهده العهد الراني ولا يخفى ان نفس الكون بتلك الاماكن
شرف وعلتوان التردد في تلك المواطن فخير وسمو فان المحال المحترمة لم تنزل تفرغ
على المحال فيمن سبها وصفها بفيض عامر وحسبك في هذا ما يحكي في ابيات
مجنون بن عامر

رأى المجنون في البهائم كلبا * فجز عليه للاحسن ذبلا
فلاموه على ما كان منه * وقالوا لمنعت الكلب نبلا
فقال دهوا الملام فان عيني * رآته مرة في حي ليلا

فبينما في العبد ان يتم بأمر الحج ويبادر اليه وينفض فاتر عزمه انها ضايحه عليه ولا
يتوان في غسل أدران سياآت العمر بصابون المغفرة ولا يتكاسل عن البندار
فيعرضه للقوات برصكوب عيا المخاطرة روى ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم
قال من أراد الحج فليتهجل رواء أبوداود وفي حديث علي بن أبي طالب عنه صلى
عليه الله وسلم لم من ملك راحلة وزاد ابلاغه الى بيت الله الحرام فلم يجمع فلاحه عليه أن
يموت يهوديا أو نصرانيا الحديث رواء الترمذي وخطب عليه الصلاة والسلام فقال
أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا رواء مسلم والنسائي من حديث أبي
هريرة وفي رواية النسائي من حديث ابن عباس مرفوعا أن الله كتب عليكم الحج
فقال الاقرع بن حابس التميمي كل عام يارسول الله فقال لو قلت نعم لوجبت الحديث
فوجب الحج معلوم من الدين بالضرورة وقد أجمعوا على أنه لا يتكرر الا لعارض
كالنذر واختلفوا هل هو على الفور أو على التراخي فقال الشافعي وأبو يوسف
وطائفة هو على التراخي الى أن ينتهي الى حال يظن فواته لو أخر عنها وقال مالك
وأبو حنيفة وآخرون هو على الفور واختلفوا أيضا في وقت ابتداء فرضه فقبل قبل
الحجرة وهو شاذ وقيل بعدها ثم اختلف في سنته فالجمهور على أنه سنة مستلانة
نزل فيها قوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله وهذا مني هي أن المراد بالانتماء ابتداء
الفرض وبثبوته قرينة علقمة ومسرورق وإبراهيم النخعي بلفظ واقموا رواء الطبري
بأسانيد صحيحة عنهم وقيل المراد بالانتماء الاكمال بعد الشروع وهذا يقتضي تقدم
فرضه قبل ذلك وقد وقع في قصة ضمائم ذكر الامر بالحج وكان قدومه على ما ذكره
الواقدي سنة خمس وهذا يدل ان ثبت على تقدمه على سنة خمس أو وقوعه فيها
وقالت طائفة انه تأخر نزول فرضه الى التاسعة والعاشره واحتجوا بأن صدر سورة
آل عمران نزل عام الوفود وفيه قدم وفد نجران على رسول الله صلى الله عليه وسلم

وصالحهم على أداء الجزية والجزية تزلت عام تبوك سنة تسع وفيها نزل صدر سورة آل عمران وناظر أهل الكتاب ودعاهم إلى التوحيد ويدل عليه أن أهل مكة وجدوا في أنفسهم بما فاتهم من التجارة مع المشركين لما نزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس الآية فأعاضهم الله من ذلك بالجزية ونزل هذه الآية والمناداة بها إنما كان في سنة تسع وبث الصديق يؤذن بذلك في مكة في موسم الحج وأردفه بعلي وفي الترمذي من حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم حج ثلاث حجج هتين قبل أن يهاجر ووجه بعدما هاجر معه امرأة فساقي ثلثا من سائر بدنة ثم جاء على من اليمن ببقيتها يهاجر في أنفه بركة من فضة فصرها الحديث وعن ابن عباس حج صلى الله عليه وسلم قبل أن يهاجر ثلاث حجج أخرجه ابن عباس والحاكم وهو مبني على عدد وفود الانصار إلى العقبة يعني بعد الحج وهذا لا يقتضي نفي الحج قبل ذلك وقد أخرج الحاكم بسند صحيح إلى الثوري أن النبي صلى الله عليه وسلم حج قبل أن يهاجر حججا وقال ابن الجوزي حج حججالا يعلم عددها وقال ابن الأثير كان عليه الصلاة والسلام يحج كل سنة قبل أن يهاجر وقال جابر في حديثه الطويل كما في رواية مسلم مكث صلى الله عليه وسلم لم تسمع سنين لم يحج ثم أذن في الناس في العاشرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حاج فقدم المدينة بشركاءهم يلبس أن يأتيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يلبس من قبل عليه فخرجنا معه حتى أتينا ذا الحليفة فولدت أسماء بنت عيسى عبد بن أبي بكر فأسابت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أصنع فقال اغتسلوا واستنظفوا بشوب وأحرمني صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ثم ركب المقصود حتى إذا استوت به فاقته على اليد انظرت يدي بين يديه من راكب وماش وعن عيينة مثل ذلك وعن يسار بن مولى مثل ذلك ومن خلقه مثل ذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا وعليه ينزل القرآن وهو به رفق تأويله وما عمل من شيء علمناه وفي رواية عند النساء قال جابر خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس بقين من ذي القعدة وخرجنا معه حتى إذا أتى ذا الحليفة الحديث وكان خروجه عليه الصلاة والسلام من المدينة بين الظهر والعصر فنزل بذى الحليفة فصلى بها العصر ركعتين ثم بات بها وصلى بها المغرب والعشاء والصبح والظهر وكان تساوؤا كاهن معه فطاف بالبيت ثلاث الأيلة ثم اغتسل غسلا ثانيا لا حرامه غير غسل الجسام الأول وفي الترمذي عن خارجة بن زيد عن أبيه فخير رسول الله صلى الله عليه وسلم لا هلاله واغتسل وفي الصحيحين أن عائشة طيبته

بذرية وفي رواية قالت كاتى أنظر الى ويص الطيب في مفاقره عليه الصلاة
والسلام وهو محرم وفي رواية قالت طيبته عند احرامه ثم طاف في نسائه ثم أصبح
محرم ما زاد في رواية ينضح طيبا وفي رواية طيبته طيبا لا يشبه طيبكم يعنى ليس له
بقاه وهذا يدل على استحياب التطيب عند ارادة الاحرام وأنه لا بأس باستدامته بعد
الاحرام ولا يضر بقاء لونه ورائحته وانما يحرم في الاحرام ابتداءه وهذا مذهب
الشافعي وأبي حنيفة وأبي يوسف وأحمد بن حنبل وحكام الخطابي عن أكثر
المصنفين وحكام النووي عن جمهور العلماء من السلف والخلف وذهب مالك الى
منع التطيب قبل الاحرام بما تبقى رائحته بعده لكنه قال ان فعل فقد أساء ولا فدية
عليه وعن عائشة قالت كان صلى الله عليه وسلم اذا أراد ان يحرم غسل رأسه
بخطمي وإن شئت ان رواه الدارقطني وفي حديث أنس عند أبي داود والترمذي أنه
صلى الله عليه وسلم صلى الظهر ثم ركب راحلته فلما هلا على جبل البيداء أهل وفي
رواية ابن عمر عند البخاري ومسلم وغيرهما أهل الامن عند المسجد يعنى مسجد
ذي الحليفة وفي رواية ما أهل الامن عند الشجرة حين قام به بعيره وفي رواية حين
وضع رجله في الغرزد واستوت به راحلته فأنما أهل من عند مسجد ذي الحليفة وفي
رواية جابر عند أبي داود والترمذي أنه صلى الله عليه وسلم لما أراد الحج اذن في الناس
فاجتمعوا له فلما أتى البيداء احرم وفي حديث ابن جبير عند أبي داود قال قلت لابن
عباس عجبك لاختلاف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في هلال رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين أوجب فقال اني لا أعلم الناس بذلك انها انما كانت
من رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة واحدة فمن هناك اختلفوا خرج صلى الله
عليه وسلم حاجا فلما صلى في مسجد ذي الحليفة ركعتيه أوجبه في مجلسه فأهل
بالحج حين فرغ من ركعتيه فسمع ذلك منه أقوام فحفظته عنه ثم ركب فلما
استقلت به ناقته أهل وأدرك ذلك منه أقوام وذلك ان الناس انما كانوا يأتون
اليه أرسالا فسموه حين استقلت به ناقته أهل فقالوا انما أهل رسول الله صلى
الله عليه وسلم حين استقلت به ناقته ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فلما علا على شرف البيداء أهل وأدرك ذلك منه أقوام فقالوا انما أهل حين علا على
شرف البيداء وإيم الله لقد أوجبه في مصلاه وأهل حين استقلت به ناقته وأهل حين
علا على شرف البيداء قال سعيد بن جبير عن أخذ بقول عبد الله بن عباس أهل
في مصلاه اذا فرغ من ركعتيه وهو مذهب أبي حنيفة والصحيح من مذهب
الشافعي ان الانضال ان يحرم اذا انبعثت به راحلته قال ابن القيم ولم ينقل عنه

صلى الله عليه وسلم أنه صلى للأحرام ركعتين غير فرض الظهر انتهى قلت ثبت
 في الصحيحين عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم كان يركع بذي الحليفة ركعتين
 ثم إذا استوت به الناقة قائمة قائمة عند مسجد ذي الحليفة أهل قال النووي فيه
 استحباب صلاة ركعتين عند إرادة الأحرام ويصلح ما قبل الأحرام ويكونان
 نافله هذا مذهبنا ومذهب العلماء كافة إلا ما حكاه القاضي وغيره عن الحسن
 البصري أنه يستحب كونهما بعد صلاة فرض قال لأنه روي أن هاتين الركعتين
 كانتا صلاة الصبح والصواب ما قاله الجمهور وهو ظاهر الحديث وقد اختلفت روايات
 الصحابة في جهة صلى الله عليه وسلم حجة الوداع هل كان مفردا أو قارنا أو متمما
 وروي كل منها في البخاري ومسلم وغيرهما واختلف الناس في ذلك على ستة
 أقوال أحدها أنه حج مفرد لم يعتمر معه الثاني حج متمماتة ما حل منه ثم أحرم
 بعده بالحج كما قاله القاضي أبو يعلى وغيره الثالث أنه حج متمماتة لم يحل فيه
 لأجل سوق الهدى ولم يحسب قارنا الرابع أنه حج قارنا قارنا طواف له طوافين
 وسعى له سبعين الخامس أنه حج حجا مفردا اعتمر بعده من التعميم السادس أنه
 صلى الله عليه وسلم حج قارنا بالحج والعمرة ولم يحل حتى حل منهما جميعا وطاف
 لهما طوافا واحدا وسعى واحدا وساق الهدى واختلفوا أيضا في أحرامه على ستة
 أقوال أحدها أنه لم يلب بالعمرة وحدها واستمر عليها الثاني أنه لم يلب بالحج وحده واستمر
 عليه الثالث أنه لم يلب بالحج مفردا ثم أدخل عليه العمرة الرابع أنه لم يلب بالعمرة
 وحدها ثم أدخل عليه الحج الخامس أنه أحرم أحراما مطلقا لم يلب فيه نسكاً ثم
 هيئ بعد أحرامه السادس لم يلب بالحج والعمرة معا وقد أطنب أبو بكر الطحاوي
 الخنفي في الكلام على ذلك فإنه تكلم عليه في زيادة على ألف ورقة كما ذكره عنه
 جماعة من العلماء وبينه ابن خزم في حجة الوداع بياناً شافياً وهذه المحب العائري
 تهيد بالفاو أشار إليه القاضي هياض والنووي في شرحهم ما سلم ونقعه المخطوط
 ابن حجر من توفيات الكثيرين به باحثه أسية فاء كافيه والذي ذهب إليه الشافعي
 في جماعة أنه صلى الله عليه وسلم حج حجا مفردا لم يعتمر معه واجتنب في الصحيحين
 أن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم عام حجة الوداع فنام
 أهل بهرة ومنا من أهل بجم وعمرة ومنا من أهل بالحج وحده وأهل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بالحج فهذا التقديم والتأخير مع مريح في أمارة بالحج وحده
 ولم ينهاه صلى الله عليه وسلم أهل بالحج وحده ولم ينهاه عن ابن عباس
 أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج ولا ابن ماجه عن جابر أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم أفرد الحج وعن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم أفرد الحج رواه
 البخاري قالوا وهؤلاء لم يقرب في حجة الوداع على غيرهم فأما جابر فهو أحسن الصحابة
 سياقا لرواية حديث حجة الوداع فإنه ذكره من حين خروجه صلى الله عليه وسلم
 من المدينة إلى آخرها فهو أضيف لها من غيره وأما ابن عمر فصح عنه أنه كان آخذا
 بخطام ناقته صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وأنكره على من رجع قول أنس
 على قوله وقال كان أنس يدخل على النساء ومن مكشفت الروس وإني كنت
 تحت ناقته صلى الله عليه وسلم يعني لعابها أسهمه يلبي بالحج وأما عائشة فقربها
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم معروف وكذا اطلاعها على باطن أمره وظاهره
 وذهيله في خلواته وعلاقاته مع كثرة فروعها وعظم فوائده وأما ابن عباس فمحملة من
 العلم والفقه في الدين والفهم الشاقب معروفة مع كثرة بحثه وحفظه أحوال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم التي لم يحفظها غيره وأخذها إياها من كبار الصحابة
 واحتجوا أيضا بأن الخلفاء الراشدين وأطبوا على الأفراد مع أنهم الأئمة الأعلام
 وقادة الأئمة والمقتدى بهم فكيف يظن بهم المواظبة على ترك الأفضل وبأنه لم
 ينقل عن واحد منهم كراهة الأفراد وقد نقل عنهم كراهة التمتع والجمع بينهما حتى
 فعله على رضى الله عنه لبيان الجواز وبأن الأفراد لا يجب فيه دم بالاجماع بخلاف
 التمتع والقرآن وذهب النووي إلى أن الصواب أنه صلى الله عليه وسلم كان قادرا قال
 ويؤيده أنه صلى الله عليه وسلم لم يعتمر في تلك السنة بعد الحج قال ولا شك أن
 القرن أفضل من الأفراد الذي لا يعتمر في سنته عندنا ولم يقل أحد أن الحج وحده
 أفضل من القرن انتهى وقد مر ح القاضي حسين والمتولي يترجع الأفراد ولولم
 يعتمر في تلك السنة قال الحافظ أبو الفضل ابن حجر وترجع رواية من روى القرآن
 بأمرها أنه معه زيادة علم على من روى الأفراد والتمتع وبأن من روى الأفراد
 والتمتع اختلف عليه في ذلك وأشهر من روى عنه الأفراد عائشة وقد ثبت عنها أنه
 اعتمر مع بنته وابن عمر وقد ثبت عنه أنه صلى الله عليه وسلم بدأ بالهجرة ثم أهل بالحج
 وجابر وقد روى عنه أنه اعتمر مع بنته أيضا وبأن القرآن رواه عنه صلى الله عليه
 وسلم جماعة من الصحابة لم يختلف عليهم فيه وبأنه لم يقع في شيء من الروايات
 انقل عنه من لفظة أنه قال أفردت ولا تمتعت بل صح عنه أنه قال لولا أن معي الهدى
 لأحلت وأيضاً فإن من روى القرآن لا يحتمل حديثه التأويل لا يفسد بخلاف من
 روى الأفراد فإنه محمول على قول الحال ويقتضي المتعارض ويؤيده أن من جاء عنه
 الأفراد جاء عنه صورة القرآن ومن روى عنه التمتع فإنه محمول على سفر واحد

لا نصكين ويؤيده أن من جاء عنه التمتع لما وصفه وصفه بصورة القرآن لانهم اتفقوا
 على أنه لم يجل من عمرته حتى أتم عمل جميع الحج وهذه إحدى صور القرآن وأيضا
 فان رواية القرآن جاءت عن بضعة عشر صحابيا انتهى وعددهم ابن القيم سبعة
 عشر عائشة أم المؤمنين وعبد الله بن عباس وعمر بن الخطاب وعلي بن أبي
 طالب وعثمان بن عفان باقر زهري وعمران بن الحصين والبراء بن عازب
 وحفصة أم المؤمنين وأبو قتادة وابن أبي أوفى وأبو طلحة والمهماس بن زياد وأم
 سلمة وأنس بن مالك وسعد بن أبي وقاص وجابر وابن عمر قال هؤلاء سبعة
 عشر صحابيا منهم من روى فعله ومنهم من روى لفظا أحرامه ومنهم من روى خبره عن
 نفسه ومنهم من روى أمره به فان قيل كيف يجعلون منهم ابن عمر وجابر وعائشة
 وابن عباس وعائشة تقول أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج وفي لفظ
 أفراد الحج والاقول في الصحيحين والثاني في مسلم وهذا ابن عمر يقول لي بالحج وحده
 ذكره البخاري وهذا ابن عباس يقول أهل بالحج رواه مسلم وهذا جابر يقول أفراد
 الحج رواه ابن ماجه قيل ان كانت الأحاديث عن هؤلاء معارضة وتساقت فان
 أحاديث الباقيين لم تتعارض فذهب أن أحاديث من ذكرتم لا حجة فيها على القرآن ولا
 على الأفراد فما الموجب للمدول عن أحاديث الباقيين مع صراحتهما وصحتها فكيف
 وأحاديثهم يصدق بعضها بعضا ولا تعارض بينهما انتهى وهذا يقتضي رفع الشك
 عنها والمصير الى أنه صلى الله عليه وسلم كان قارنا ومقتضى ذلك أن يكون القرآن
 أفضل من الأفراد والتمتع وهو قول جماعة من الصحابة والتابعين وبه قال أبو حنيفة
 وإسحاق بن راهوية واختاره من الشافعية المزني وابن المنذر وأبو إسحاق المروزي
 ومن المتأخرين الشيخ تقي الدين السبكي وبه ثمة مع النووي في اختياره أنه صلى الله
 عليه وسلم كان قارنا وأن الأفراد مع ذلك أفضل مستندا الى أنه صلى الله
 عليه وسلم اختار الأفراد أولا ثم أدخل عليه العمرة لبيان جواز الاعتناء في أشهر
 الحج لتكونهم كانوا يقدونه من أفجر الفجور وتعقب بأن البيان قد سبق منه
 صلى الله عليه وسلم في عمره الثلاث فانه أحرم في كل منها في ذي القعدة وهي عمرة
 الحديبية التي صدق من البيت فيها و عمرة القضية وعمرة الجعرانة ولو كان أراد باعتباره
 مع حجة بيان الجواز فقط ان مع الأفضل خلافه لاكتفى في ذلك بأمره أصحابه ان
 يقضوا حجهم الى العمرة انتهى وذهب الشافعي ومالك وكثير من أنقاضها
 الأفراد ثم التمتع ثم القرآن فان قلت اذا كان الراجح أنه عليه الصلاة والسلام كان
 قارنا لم يرجح الشافعية والمالكية الأفراد على القرآن فقد أجاب عن ذلك النووي

في شرح المذهب بأن ترجيح الافراد لانه عليه الصلاة والسلام اختاره أولا فاهل
 بالحج وحده وانما ادخل عليه العمرة لصلته ببيان جواز الاعتناء في أشهر الحج
 وكانت العرب تعتقده من أفجر الفجور كما ذكرته وقد ذهب جماعة من الصحابة
 والتابعين ومن بعدهم الى أن التمتع أفضل وهو مذهب أحمد لكونه صلى الله عليه
 وسلم تناء فقال لولا أني سقت الهدى لالت ولا يتقى الا الفضل وأجيب بأنه انما
 تناء تطييب القلوب أصحابه لحزنهم على فوات موافقته والا فلا فضل ما اختاره
 الله تعالى له واستمر عليه صلى الله عليه وسلم وأما القائلون بأنه صلى الله عليه
 وسلم ابي بالعمرة واستمر عليه فمحميتهم حديث ابن شهاب عن سالم عن ابن عمر
 قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة الى الحج وقال ابن
 شهاب عن عروة أن عائشة أخبرته عن النبي صلى الله عليه وسلم في تمتعه بالعمرة
 الى الحج فتمتع الناس معه بمثل الذي أخبرني سالم عن ابن عمر وقال ابن عباس
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه عمرة استمتعنا بها وقال سعيد بن أبي وقاص
 في المتعة منعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصنعناها معه وأجيب بأن التمتع
 عندهم يتناول القرآن ويدل له ما في الصحيحين عن سعيد بن المسيب اجتمع
 على وعثمان بن عفان فكان عثمان ينهى عن المتعة فقال صلى ما تريد الى أمر
 ففعله رسول الله صلى الله عليه وسلم تنهى عنه فقال عثمان دعنا منك فقال اني
 لا أستطيع أن أدلك فلما رأى على ذلك أهل بيته جميعا فهذا بين أن من جمع
 بينهما كان متعنا عندهم وأن هذا هو الذي فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ووافقه عثمان على أنه صلى الله عليه وسلم فعله لكان النزاع بينهما هل ذلك
 الأفضل في حقنا أم لا فقد اتفق على وعثمان على أنه عليه الصلاة والسلام التمتع وأن
 المراد بالتمتع عندهم القرآن فانه عليه الصلاة والسلام قد تمتع تمتع قرآن باعتبار
 ترفعه بترك أحد الغريبتين وفي فتح الباري عن أحمد أن من ساق الهدى
 فالقرآن له أفضل ليوافق فعل النبي صلى الله عليه وسلم ومن لم يسق الهدى فالتمتع له
 أفضل ليوافق ما تناء وأمر به أصحابه انتهى وأما من قال انه صلى الله عليه وسلم
 حج بمفردهم اعتمر عقبه من التنعيم أو غيره فهو غلط لم يبق له أحد من الصحابة ولا
 التابعين ولا الأئمة الاربعة ولا أحد من أهل الحديث قاله ابن تيمية وأما من قال
 انه حج متمتعا حل فيه من احرامه ثم أحرم يوم التروية بالحج مع سوق الهدى فحجته
 حديث معاوية أنه قصر عن رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بمشقة صلى
 المروة وحديثه في الصحيحين ولا يمكن أن يكون هذا في غير حجة الوداع لان معاوية

أسلم بعد الفتح والنبي صلى الله عليه وسلم لم يكن زمن الفتح محرماً ولا يمكن أن يكون
 في عمرة الجعرانة لوجهين أحدهما أنه في بعض ألفاظ الحديث الصحيح وذلك في حجة
 الثاني أن في رواية النساءى بإسناد صحيح وذلك في أيام العشر وهذا إنما كان
 في حجة وهذا مما أنكره الناس على معاوية وغلطوه فيه وأما فيه ما أصاب ابن
 عمر في قوله أنه اعترف في رجب كما سيأتي وسائر الأحاديث الصحيحة كما تأدل على
 أنه صلى الله عليه وسلم لم يحمل من إحرامه إلى يوم النحر وبذلك أخبر عن نفسه
 بقوله لولا أن معي الهدي لأحلت وقوله في سقت الهدي وقرنت فلا أحل حتى أفهر
 وهذا أخبر عن نفسه لا يدخله الوهم ولا الغلط بخلاف خبر غيره عنه قاله في زاد المعاد
 وأما الاختلاف الروايات عنه صلى الله عليه وسلم في إهلاله هل هو بالحج أو بالعمرة
 أو القران والجمع بينهما فكل يؤول بما يناسب مذهبه الذي قدمته قال البغوي
 والذي ذكره الشافعي في كتاب اختلاف الأحاديث كلاماً موجزاً أن أصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان منهم المفرد والقارن والمتمتع فكل كان يأخذ
 عنه أمر نسكه ويصدر عن تعليمه فأضيف الكل إليه على معنى أنه أمر بها وأذن فيها
 ويجوز في لغة العرب إضافة الفعل إلى الأمر به كما يجوز إضافة الفعل إلى الفاعل له
 كما يقال بنا فلان داراً ويريد أنه أمر ببنائها أو كما روى أنه عليه الصلاة والسلام رجم
 ما عزا وإنما أمر بجمعه ثم أحج بأنه عليه الصلاة والسلام كان أفرد الحج انتهى
 وقال الخطابي نحوه وقال النووي كان صلى الله عليه وسلم أولاً مفرداً ثم أحرم
 بالعمرة بعد ذلك وأدخلها على الحج فصار قارناً فمن روى الأفراد فهو الأصل بمعنى
 جملة على ما أهل به في قول الحال ومن روى القران أراد ما سبقت عليه أمره ومن
 روى المتمتع أراد به المتمتع المأمور والارفاق فقد ارتفق بالقران كارتفاق المتمتع
 وزيادة وهو الاقتصاؤه في فعل واحد وقال غيره أراد بالمتمتع ما أمر به غيره فالواقع هذا
 الجمع تنتظم الأحاديث كلها وبزول عنها الاضطراب والتناقض وقالت طائفة إنما
 أحرم صلى الله عليه وسلم قارناً واحتجوا بأحاديث صحيحة تزيد على العشرين
 منها حديث أنس في صحيح مسلم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل من
 أمة من أمة من بني آدم من حج أو عمرة أو حجاً وعبادة أو حجاً وعبادة أو حجاً وعبادة
 أنس بإفظ أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إهلاله بهيعة وعبادة معاً وأما من قال
 أنه عليه الصلاة والسلام أهل بالعمرة وأدخل عليها الحج فحجته ما في البخاري من
 حديث ابن عمر قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة إلى
 الحج وأهدي فساق معه الهدي من ذي الحليفة وريده صلى الله عليه وسلم فأهل

بالعمرة ثم أهل بالحج وقد تقدم في الأحاديث الكثيرة الصريحة أنه صلى الله عليه
 وسلم بدأ بالأهلال بالحج ثم أدخل عليه العمرة وهذا عكسه والمشكل في هذا
 الحديث قوله بدء فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج وأجيب عنه بأن المراد به صورة
 الأهلال أي ما أدخل العمرة على الحج لبي ما فقال لبيك بعمرة وحج معا وهذا
 المشافعي أنه لو أدخل الحج على العمرة قبل الطواف صح وصار قارنا فلو أحرم بالحج
 ثم أدخل عليه العمرة ففيه قولان لا شافعي أحدهما لا يصح إحرامه بالعمرة لأن الحج
 أقوى منها لاختصاصه بالوقوف والرمي والضعيف لا يدخل على القوى انتهى
 وعن ابن عباس قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم الفهر بذي الحليفة ثم دعا بناقته
 فاشعرها في صفحة سنامها الأيمن وسلت الدم عنها وقلدها نعلين رواه مسلم وأبو
 داود وفي رواية الترمذي قلدهما نعلين واشعرهما لدى في الشق الأيمن بذي الحليفة
 وأما طعنه الدم وفي رواية لابي داود بمحناه وقال سللت الدم بيده وفي أخرى
 بأصبعه وعند النساءى أشعر بذيمن الجانب الأيمن وسلت الدم عنها وقلدها
 نعلين وكان وجهه صلى الله عليه وسلم على رجل رث يساوي أربعة دراهم رواه
 الترمذي في الشمائل وابن ماجه من حديث أنس والطبراني في الأوسط من
 حديث ابن عباس ومن أسماء بنت أبي بكر قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حجاجا حتى إذا كنا بالعرج نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزلنا
 فجلست عائشة إلى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلست إلى جنب أبي
 بكر وكانت زملة رسول الله صلى الله عليه وسلم زملة أبي بكر واحدة مع غلام
 لابي بكر فجالس أبو بكر ينتظر أن يطلع عليه فطلع عليه وليس معه بهيره فقال له
 أبو بكر أين بهيرك قال أمثلته الباردة قال أبو بكر بهير واحد فضله وطفق
 يضربه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتبسم ويقول انظروا إلى هذا المحرم
 ما يصنع وما يزيد صلى الله عليه وسلم رواه أبو داود وخرج معه صلى الله عليه وسلم
 أصحابه لا يعرفون إلا الحج كما قالت عائشة فبين لهم عليهم الصلاة والسلام وجوه
 الأحرام وجوزهم الاهتمام في أشهر الحج فقال من أحب أن يهل بعمرة فليهل
 ومن أحب أن يهل بحج فليهل رواه البخاري ولا أحد من شاء فليهل بعمرة
 وليبلغ صلى الله عليه وسلم الأبواب أو ودار الهدى له الصيب بن حنيفة جارا
 وحشيا فرده عليه فلما رأى ما في وجهه قال إن لم نرده عليك إلا أنا حرم رواه
 البخاري ومسلم وله في رواية حاروش وفي أخرى من لحم حاروش وفي رواية
 عجز حاروش وفي رواية شق حاروش وفي رواية عضوا من لحم

صيد ورواه أبو داود وابن حبان من طريق عطاء عن ابن عباس أنه قال يازيد
 ابن أرقم هل علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يذكره وانتقلت الروايات
 كلها على أنه رده عليه إلا ما رواه ابن وهب والبيهقي من طريقه بإسناد حسن من
 طريق عمرو بن أمية أن الصعب أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم عجز جبار وحش
 وهو بالحفة فأكل منه وأكل القوم قال البيهقي إن كان هذا محفوظا فله ردة
 الحى وقبل اللحم قال في فتح الباري وفي هذا الجمع نظران كانت الطرق محفوظة
 فله رده حيا لا يكونه صيدا لاجله ورد اللحم قارة لذلك وقبلة قارة أخرى حيث علم أنه
 لم يصد له لاجله وقد قال الشافعي في الام أن كان الصعب أهدى حيا راحيا فليس
 للحرم أن يذبح حيا وشأنه أن كان أهدى لحما فقد يحتمل أن يكون علم أنه صيد له
 فردّه عليه ونقل الترمذي عن الشافعي أنه رده لفقته أنه صيد من أجل أنه فتركه على
 وجه التنزه ويحتمل أن يحمل القبول المذكور في حديث عمرو بن أمية على
 وقت آخر وهو حال رجوعه صلى الله عليه وسلم من مكة ويؤيده أنه جازم فيه
 بوقوع ذلك في الحفة وهو في غيرهما من الروايات قال بالابواب أو بوقدان وقال
 القرطبي يحتمل أن يكون الصعب أهدى حيا راحيا فله رده حيا لاجله فله رده حيا
 صلى الله عليه وسلم فقد علم له فن قل أهدى حيا راحيا فله رده حيا لاجله فله رده حيا
 قال لم حيا راحيا فله رده حيا لاجله فله رده حيا لاجله فله رده حيا لاجله فله رده حيا
 أطلق وأريد به أنه حيا راحيا فله رده حيا لاجله فله رده حيا لاجله فله رده حيا
 بضمومه ظنا أنه انما رده عليه لانه في يختص بجملة فاعلمه بامتناعه أن يحكم
 الجزء حكم الكل قال والجمع هو ما أمكن أولى من تدهيم بعض الرواة قال النووي
 قال الشافعي وآخرون ويحرم تلك الصيد بالبيع والمبة ونحوه ما وفي ذلك
 بالارث خلاف وأما لم الصيد فان صاده أو صيده فهو حرام سواء صيده بآذنه
 أو بغير آذنه وإن صاده حلال لنفسه ولم يصد المحرم ثم أهدى من لحمه للمحرم أو باعه
 لم يحرم عليه هذا مذهبا وبه قال مالك وأحمد وأبو داود وقال أبو حنيفة لا يحرم عليه
 ما صيده بغير عانة منه وقالت طائفة لا يحل له ثم الصيد أصلا سواء صاده أو صاده
 غيره له قصد أو لم يقصد فيصير مطلقا حكا القاضى عياض عن علي وابن عمرو بن
 عباس لقوله تعالى وحرم عليهم صيد البر ما دمتم حرما قالوا والمراد بالصيد
 الصيد وإظهار حديث الصعب بن جشامة فانه صلى الله عليه وسلم لم يردّه وعلى
 رده بأنه محرم ولم يقل بأن لم يصدته لنا وأصح الشافعي وهو وافقه حديث أبي قتادة
 المذكور في صحيح مسلم فانه صلى الله عليه وسلم لم يرد في الصيد الذي صاده أبو قتادة

وهو حلال قال للحرمين هو حلال فكأنه وفي الرواية الأخرى قال فهل معكم منه شيء قالوا معنارجه فأخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكلها ولم يمسسها إلى الله عليه وسلم بوادي عسفان قال يا أبا بكر أي واد هذا قال وادي عسفان قال لقد مر به هود وصالح على بكرين أحمرين خطاهما الأليف وأزرهما العباء وأرديتهما النماري يلبون بالحج يحجون البيت المتيق رواه أحمد وفي رواية مسلم من حديث ابن عباس لما مر بوادي الأزرق قال كائني أنظر إلى موسى هابطا من الثنية واضعا أصبعيه في أذنيه مارا بهذا الوادي وله جوار إلى الله بالتلبية ووادي الأزرق خلف أبعج بفتح الهمزة والميم والحجيم قرية ذات نزارع بينه وبين مكة ميل واحد ولم يسمين في رواية البخاري الوادي ولا غطاه أمنا موسى كائني أنظر إليه إذا انحدر من الوادي يلي قال المهلب هذا وهم من بعض روايته لأنه لم يأت في أثر ولا خبر أن موسى حي وأنه سيجي وإنما أتى ذلك عن عيسى فاشتبهه على الراوي ويدل عليه قوله في الحديث الآخر ليهان ابن مريم بفتح الروحاء انتهى وهو تغليب للثقات بحجج رد التوهم وقد ذكر البخاري الحديث في الإبراس من صحيحه بزيادة ذكر إبراهيم فيه أفيقال إن الراوي الآخر قد غلط فزاده وفي رواية مسلم المتقدمة ذكر يونس أفيقال إن الراوي الآخر قد غلط فزاد يونس وتعقب أيضا بأن توهم المهلب للراوي وهم منه والافأى فرق بين موسى وعيسى لأنه لم يثبت أن عيسى منذ رفع نزل إلى الأرض وإنما ثبت أنه سينزل وأجيب بأن المهلب أراد أن عيسى لما ثبت أنه سينزل كان كالحق فقال كائني أنظر إليه ولهذا استدلل المهلب بحديث أبي هريرة الذي فيه ليهان ابن مريم بالحج وقد اختلف في معني قوله كائني أنظر إليه ف قيل إن ذلك رؤيا منام تقدمت له فأخبر عنه الماحج عند ما تذكر ذلك ورؤيا الأنبياء وحى وقيل هو على الحقيقة لأن الأنبياء أحياء عند ربهم هم يرزقون فلا مانع أن يحجوا في هذه الحالة ككافي مسلم عن أنس أنه رأى موسى عليه الصلاة والسلام قائما في قبره يصلي قال القسري حبيت إليهم العباد فقههم يتعبدون بما يجدونه من دواعي أنفسهم لا بما يلزمون به كإلههم أهل الجنة الذكروا يؤيدونهم على الآخرة ذكر ودعاء لقوله تعالى دعواهم فيها سبحانه الأهم الآية لكن تمام هذا التوجيه أن يقال المنظور إليه هي أرواحهم فلعلها مثلت له صلى الله عليه وسلم في الدنيا كما مثلت له ليلة الإسراء وأما أجسادهم فهي في القبور قال ابن الزبير وغيره يعمل الله لأرواحهم مثالا ويرى في القيظة كما يرى في النوم وقيل كأنه مثلت أحوالهم التي

كانت في الحياة الدنيا كيف تعبدوا وكيف جئوا وكيف لبوا ولهذا قال كافي وقيل
 انه اخبر بالوحي من ذلك فاشته قطع به قال كافي انظر اليه انتهى وقد ذكرت
 في مقصد الاسراء من ذلك ما يكفي ويشفي والله الموفق وليا نزل صلى الله عليه
 وسلم لم يسرف خرج الى أصحابه فقال من لم يكن معه هدى فأحب أن يجدها عمرة
 فليفعل ومن كان معه الهدى فلا وحاضت عائشة فدخل عليها صلى الله عليه وسلم
 وهي تبكي فقال ما يبكيك يا هنتاه قالت سمعت قولك لأصحابك فبعت العمرة قال
 وما شأنك قالت لا أصلي قال فلا يضرك انما أنت امرأة من بنات آدم كتب الله
 عليك ما كتب عليهم فكوفي في حجتك فمضى الله أن يرزقك ما رآه البخاري
 ومسلم وأبو داود والنسائي وفي رواية قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لاندكر الا الحج حتى جئنا سرف فطهنت فدخل على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وأنا أبكي فقال ما يبكيك فقلت والله لوددت اني لم أكن خرجت العام فقال
 ما لك اهلك نفسك قلت نعم قال هذا شيء كتبه الله علي بنات آدم افعل ما يفعله
 الحاج غير ان لا تطوف بالبيت حتى تطهري الحديث وقد اختلف فيما أحرمت به
 عائشة كما اختلف هل كانت متمعة أم مفردة وإذا كانت متمعة فقبل ان
 كانت أولا أحرمت بالحج وهو ظاهر هذا الحديث وفي حجة الوداع من المغازي عند
 البخاري من طريق هشام بن عروة عن أبيه قالت وكنت فيمن أهل به مرة وزاد
 أحمد بن وجه آخر عن الزهري ولم أسق هديا وفي رواية الاسود عنها قالت خرجنا
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نبي لاندكر حيا ولا عمرة ويحمل في الجمع أن يقال
 أدلت عائشة بالحج مفردة كما منع غيرها من الصحابة ثم أمر النبي صلى الله عليه وسلم
 أن يقضوا الحج الى العمرة ففعلت عائشة ما صنعوا فصارت متمعة ثم لما دخلت مكة
 وهي حائض ولم تقدر على الطواف لاجل الحيض أمرها أن تحرم بالحج وقال القاضي
 عياض واختلفوا في الكلام على حديث عائشة فقال مالك ليس العمل على
 حديث عروة عن عائشة عندنا قديما ولا حديثنا قال ابن عبد البر يريد ليس العمل
 عليه في رفض العمرة وجعلها حيا بخلاف جعل الحج عمرة فانه وقع لأصحابه واختلف
 في جوازها من بعدهم لكن أجاب جماعة من العلماء عن ذلك بما يحتمل أن يكون
 معني قوله ارفض عمرك أي اتركها من أفعالها وأدخلي عليها الحج فتعير فانه
 ويؤيده قوله في رواية لمسلم وامسكي عن العمرة أي عن أعمالها وانما قالت عائشة
 وأرجع بحج لاعتقادها ان افراد العمرة بالعمل أفضل كما وقع لغيرها من أمهات
 المؤمنين واستبعد هذا التأويل لقوله في رواية طاء: ثم أارجع أن بحجة ليس

معها مرة أخرجه أحد وهو يقوى قول الكوفيين أن عائشة تركت العمرة ورجعت
 مفردة وتمسكوا في ذلك بقوله لما دعى عمرتك وفي رواية أرفضى عمرتك ونحو ذلك
 واستدلوا بذلك على أن المرأة إذا أهلت بالعمرة متمتعة فحاضت قبل أن تطوف أن
 تترك العمرة وتهل بالحج مفردا كما صنعت عائشة لسكن في رواية عطاء عنها ضعف
 والرافع للاشكالك في ذلك ما رواه مسلم من حديث جابر أن عائشة أهلت بعد مرة
 حتى إذا كانت بسرف حاضت فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم أهلي بالحج حتى إذا
 ظهرت طافت بالكعبة وسعت فقال قد حلت من حجتك وعمرتك قالت يا رسول
 الله اني أجد في نفسي أني لم أطف بالبيت حتى حججت قال فأعمرها من التمتع ولمسلم
 من طريق طاووس عن عائشة أنها قالت فأنه قال لها النبي صلى الله عليه وسلم طوافك يسعد لحجك
 وعمرتك فهذا صريح في أنها كانت قارئة لقوله قد حلت من حجتك وعمرتك وإنما
 أعمرها من التمتع تطيبا للقلب الكونه لم تطف بالبيت لما دخلت معمرة وقد وقع
 في رواية مسلم وصحاحان صلى الله عليه وسلم رجلا سهلا إذا هويت الشيء تابعها
 عليه ثم قال صلى الله عليه وسلم لا يصحبه من كان معه هدى فليهل بالحج مع العمرة
 ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعا وإنما قال لهم هذا القول بعد إحرامهم بالحج وفي
 منتهى سفرهم وذنوبهم من مكة بسرف كما جاء في رواية عائشة أو بعد طوافه
 بالبيت كما جاء في رواية جابر ويحتمل تكرار الأمر بذلك في الموضعين وإن العزيمة
 كانت آخر حين أمرهم بفتح الحج إلى العمرة وفي رواية قالت عائشة فقام من أهل
 بعمره ومنهم من أهل بحج حتى قدمنا مكة فقال صلى الله عليه وسلم من أحرم
 بعمره ولم يهد فليحل ومن أحرم بعمره وأهدى فلا يحل حتى ينحر هديه يوم النحر ومن
 أحرم بحج فليتم حجه وهذا الحديث ظاهر في الدلالة لابي حنيفة وأحمد وموافقيه ما
 في أن المعتمر المتمتع إذا كان معه الهدى لا يتحلل من عمرته حتى ينحر هديه يوم النحر
 ومذهب مالك والشافعي وموافقيه ما أنه إذا طاف وسعى وحلق حل من عمرته
 وحل له كل شيء في الحال سواء كان ساق هديا أم لا واحتجوا بالقياس على
 من لم يسق الهدى وبأنه يتحلل من نسكه فوجب أن يحل له كل شيء ولو تحلل المحرم
 بالحج وأجابوا عن هذه الرواية بأنها مختصرة من الرواية التي ذكرها مسلم عن عائشة
 قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فاهلنا بعمره ثم قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان معه هدى فليهل بالحج مع العمرة ثم لا يحل حتى
 يحل منهما جميعا فهذه الرواية مفسرة للمحذوف من الرواية التي احتج بها أبو حنيفة
 وقتاديرها ومن أحرم بعمره فليهل بالحج ولا يحل حتى ينحر هديه ولا بد من هذا

التأويل لان القصة واحدة والراوى واحد فتعين الجمع بين الروايتين على ما ذكر
والله أعلم . ولما بلغ سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يظوى بضم الطاء
وبفتحها وقيدها الاصل الى بالكسر عند آبار الزاهريات بها بين الاثنين فلما أصبح
صلى الغداة ثم اغتسل رواء البخارى ولانساءى كان عليه الصلاة والسلام ينزل
بذى طوى بيت به حتى يصلى صلاة الصبح حين يقدم الى مكة . وصلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم ذلك على اكمة خشنة غليظة ليس فى المسجد الذى بنى ثم
ولكن من أسفل ذلك على اكمة خشنة غليظة وفى الحديث انه صلى الله عليه
وسلم دخلها من أعلاها وفى حديث ابن عمر فى الصحيح كان صلى الله عليه وسلم
يدخل من الثانية العليا يعنى أعلى مكة من كداء بفتح الكاف والمذوق قال أبو عبيد
لا يعرف . وهذه الثانية التى ينزل منها الى الملاء ميرة . مكة وهى التى يقال لها
الحجوز بفتح الحاء المهملة وضم الهمزة ولم يقع أنه صلى الله عليه وسلم دخل مكة ليلا
ليلا الا فى عمرة الجعرانة فانه صلى الله عليه وسلم لم أحرم من الجعرانة ودخل مكة ليلا
فقضى أمر العمرة ثم رجع ليلا فصبح بالجعرانة كبايت كما رواه محمد بن السنين
الثلاثة من حديث عكرش الكعبى وعن عطاء قال ان شأتم فادخلوا ليلا انكم
لستم كرسول لله صلى الله عليه وسلم انه كان اماما فأحب أن يدخلها انهارا ايراه
الناس رواء النساءى ثم دخل عليه الصلاة والسلام مكة لاربع خلون من ذى
الحجة ودخل المسجد الحرام مخفى من باب بنى عبد مناف وهو باب بنى شيبه والمعنى
فيه أن باب الكعبة فى جهة ذلك الباب والبيوت ترقى من أبوابها وايضا فلان
جهة باب الكعبة أشرف الجهات الاربع كما قاله ابن عبد السلام فى القواعد وكان
عليه الصلاة والسلام اذا رأى البيت قال اللهم زد هذا البيت تشريفا وتعظيما
ومهابة وبراروا له الثورى عن أبي سعيد الشافعى عن مكحول وروى الطبرانى عن
حذيفة بن أسيد كان عليه الصلاة والسلام اذا نظر البيت قال اللهم زد دينك هذا
تشريفا وتعظيما وتكريما وبراهمة وزد من شرفه وعظاه من حجه واعتمره
تعظيما وتشريفا وبراهمة ولم يركع عليه الصلاة والسلام تحية المسجد انما بدأ
بالطواف لانه تحية البيت كما صرح به كثير من الصحابة وانما ليس بتحية المسجد ثم استلم
صلى الله عليه وسلم الحجر اى الاسود وفى رواية جابر عند البخارى استلم الركن
والاستلام افتعال من السلام اى التحية قاله الأزهري وقيل من السلام بالكسر اى
الحجارة والمعنى أنه يومى بمصاة الى الركن حتى تصيبه وكانت تحية الرأس وهى
المراد بقوله فى الحديث بالحجن واعلم أن البيت أربعة أركان الاول له فضيلتان كون

معها امرأة أخرجه أحد وهو يقوى قول الكوفي أن عائشة تركت العمرة وحجت
 مفردة وتمسكوا في ذلك بقوله لما دعى عمرتك وفي رواية أرفضى هركت ونحو ذلك
 واستدلوا بذلك على أن المرأة إذا أهلت بالعمرة متمتعة فحاضت قبل أن تطوف أن
 تترك العمرة وتهل بالحج مفردا كما صنعت عائشة لكن في رواية عطاء عنها ضعف
 والرافع للاشكال في ذلك ما رواه مسلم من حديث جابر أن عائشة أهلت بعد مرة
 حتى إذا كانت بسرف حاضت فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم أهلي بالحج حتى إذا
 طهرت طافت بالكعبة وسعت فقال قد حلت من حجتك وعمرك قال يا رسول
 الله اني اجد في نفسي اني لم أطف بالبيت حتى حججت قال فأعمرها من التمتع ولمسلم
 من طريق طاووس عن عائشة قال لها النبي صلى الله عليه وسلم لم طوافك يسعدك للحج
 وعمرك فهذه امر يح في أنها كانت فائزة لقوله قد حلت من حجتك وعمرك وانما
 أعمرها من التمتع تطيبا للقلب الكون الم تطف بالبيت لما دخلت معمرة وقد وقع
 في رواية مسلم وكان صلى الله عليه وسلم رجلا سهلا إذا هو بيت الشيء تابعها
 عليه ثم قال صلى الله عليه وسلم لا يصح من كان معه هدى فليهل بالحج مع العمرة
 ثم لا يحل حتى يحل منها جميعا وانما قال لهم هذا القول بعد احرامهم بالحج وفي
 منتهى سفرهم وذنوبهم من مكة بسرف كما جاء في رواية عائشة أو بعد طوافه
 بالبيت كما جاء في رواية جابر ويحتمل تكرار الأمر بذلك في الموضعين وإن العزيمة
 كانت آخر حين أمرهم بفتح الحج إلى العمرة وفي رواية قالت عائشة فنام أهل
 بعمره ومنهم أهل بحج حتى قدمنا مكة فقال صلى الله عليه وسلم من أحرم
 بعمره ولم يهد فليحل ومن أحرم بعمره وأهدى فليحل حتى ينحر هديه يوم النحر ومن
 أحرم بحج فليتم حجه وهذا الحديث ظاهر في الدلالة لا في حنيقة وأحمد وموافقيهما
 في أن المعتمر المتمتع إذا كان معه الهدى لا يتحلل من عمرته حتى ينحر هديه يوم النحر
 ومذهب مالك والشافعي وموافقيهما أنه إذا طاف وسعى وحلق حل من عمرته
 وحل له كل شيء في الحال سواء كان ساق هديا أم لا واحتجوا بالقياس على
 من لم يسق الهدى وبأنه يتحلل من نسكه فوجب أن يحل له كل شيء ولو تحلل المحرم
 بالحج وأجابوا عن هذه الرواية بأنها مختصرة من الرواية التي ذكرها مسلم عن عائشة
 قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فاهلنا بعمره ثم قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان معه هدى فليهل بالحج مع العمرة ثم لا يحل حتى
 يحل منها جميعا فهذه الرواية مفسرة للحدوف من الرواية التي احتج بها أبو حنيفة
 وقد دبرها ومن أحرم بعمره فليهل بالحج ولا يحل حتى ينحر هديه ولا بد من هذا

التأويل لان القصة واحدة والراوى واحد فتعين الجمع بين الروايتين على ما ذكر
والله أعلم . ولما بلغ سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاك طوى بضم الطاء
وبفتحها وقيدها الاصل على بالكسر عند آبار الزاهريات بهما بين الاثنين فلما أصبح
صلى الغداة ثم اغتسل رواء البخارى ولان النساءى كان عليه الصلاة والسلام ينزل
بذى طوى بيت به حتى يصلى صلاة الصبح حين يقدم الى مكة وهو صلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم ذلك على اكمة خشنة غليظة ليس فى المسجد الذى بنى ثم
ولكن من أسفل ذلك على اكمة خشنة غليظة وفى الحديث انه صلى الله عليه
وسلم دخلها من أعلاها وفى حديث ابن عمر فى الصحيح كان صلى الله عليه وسلم
يدخل من الثانية العليا يعنى أعلى مكة من كداء بفتح الكاف والمذكور أبو عبيد
لا يعرف وهو هذه الثانية التى ينزل منها الى مكة لامة مبرة مكة وهى التى يقال لها
الحجوز بفتح الحاء المهملة وضم الهمزة ولم يقع أنه صلى الله عليه وسلم دخل مكة
ليلا الا فى عمرة الجعرانة فانه صلى الله عليه وسلم لم أحرم من الجعرانة ودخل مكة ليلا
فقضى أمر العمرة ثم رجع ليلا فصح بالجعرانة كبايت كما رواه أصحاب السنن
الثلاثة من حديث عمر بن الخطاب وعن عطاء قال ان شئت فادخلوا ليلا انكم
لستم كرسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اما ما فاحب أن يدخلها ثم ارا
الناس رواء النساءى ثم دخل عليه الصلاة والسلام مكة لاربعة خلون من ذى
الحجة ودخل المسجد الحرام فمضى من باب بنى عبد مناف وهو باب بنى شيبه والمعنى
فيه أن باب الكعبة فى جهة ذلك الباب والبيوت ترقى من أبوابها وايضا فلان
جهة باب الكعبة أشرف الجهات الاربع كما قاله ابن عبد السلام فى القواعد وكان
عليه الصلاة والسلام اذا رأى البيت قال اللهم زد هذا البيت تشريفا وتعظيما
ومهابة وبرارواه الثورى عن أبي سعيد الشافعى عن مكحول وروى الطبرانى عن
حذيفة بن أسيد كان عليه الصلاة والسلام اذا نظر البيت قال اللهم زد بيتك هذا
تشريفا وتعظيما وتكراما وبرارواه ومهابة وزد من شرفه وعظمه من حجه واعتمده
تعظيما وتشريفا وبرارواه ولم يركع عليه الصلاة والسلام تحية المسجد انما بدأ
بالطواف لانه تحية البيت كما صرح به كثير من الصحابة وايس بقية المسجد ثم استلم
صلى الله عليه وسلم الحجر اى الاسود وفى رواية جابر عند البخارى استلم الركن
والاستلام افتعال من السلام اى التحية قاله الأزهري وقيل من السلام بالكسر اى
الحجارة والمعنى أنه يوحى بمصافة الى الركن حتى تم فيه وكانت تحية الرأس وهى
المراد بقوله فى الحديث بالحجن واعلم أن البيت أربعة أركان الأول له فضيلتان كون

الحجر الاسودانية وكونه على قواعدا ابراهيم والثاني الثانية فقط وليس للاخرين
شيء منهم اقل ذلك يقبل الاول ويستلم الثاني فقط ولا يقبل الاخران ولا يستلمان
وروى الشافعي عن ابن عمر قال استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحجر
فاستلمه ثم وضع شفتيه عليه طويلا وكان اذا استلم الركن قال بسم الله والله
أكبر وكلما أتى الحجر قال الله أكبر رواه الطبراني وهو كان صلى الله عليه وسلم
طائفا على بعيره أم على قدميه ففي مسلم عن عائشة طاف عليه الصلاة والسلام
في حجة الوداع على بعيره وفيه عن أبي الطغيا رأيت عليه الصلاة والسلام يطوف
بالبيت على بعيره وقد اختلف في غلة ذلك فروى أبوداود من حديث ابن عباس أنه
صلى الله عليه وسلم قدم مكة وهو يشتكي فطاف على راحلته وفي حديث جابر
هذه مسلم أنه صلى الله عليه وسلم طاف راجعا اليه الناس ويسألوه فيحتمل
أن يكون فعل ذلك لأميرين قال ابن بطال فيه جواز دخول الدواب التي يوكل لهما
المه إذا احتج إلى ذلك لأن بوطها لا ينحسب بخلاف غيرها من الدواب وتعب
بأنه ليس في الحديث دلالة على عدم الجواز والجواز مع الحاجة بل ذلك دائر مع
التلويث وعدمه فحيث يخشى التلويث يمتنع الدخول وقد قيل أن ناقته عليه
الصلاة والسلام كانت منوقة أي مدربة معلمة في زمن معهما ما يهذرن التلويث قال
بعضهم وهذا كان والله أهمل في طواف الافاضة لا في طواف القدوم فان جارا
حكى عنه الرمل في الثلاثة الاول بذلك لا يكون الامع المشى ولم يقل أحذر ملت به
راحتته وإنما قالوا لرمل أي بنفسه وقال الشافعي أما سمعته الذي طاف لمقدمه فعلى
قدميه انتهى * ولما استلم صلى الله عليه وسلم الحجر مضى على يمينه فرمل
ثلاثا وهي أربعة وكان ابتداء الرمل في عمرة القضية لما قدم صلى الله عليه وسلم
وأصحابه مكة وقد وهنتهم حتى يثرب فقال المشركون انه يقدّم عليكم غدا قوم قد
وهنتهم الحمى واهمها شدة فجا سوام يابل الحجر وأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم
أن يرموا ثلاثة اشواط ويمشوا بين الركنين ليرى المشركين جلدتهم فقال
المشركون هؤلاء الذين زعمتم أن الحمى قد وهنتهم هؤلاء أجلد من كذا وكذا رواه
الشيخان وغيرهما من حديث ابن عباس ولما كان في حجة الوداع رمل صلى الله
عليه وسلم وأصحابه فكان سنة مستقلة قال الطبري قد ثبت أنه عليه الصلاة
والسلام رمل ولا مشرك يومئذ بمكة يعني في حجة الوداع فعلم أنه من مناسك الحج
الا ان تاركه ليس تارك العمل بل لهية مخصوصة فكان كرفع الصوت بالتلبية فن
لي خافضا صوته لم يكن تاركا للتلبية بل لصفته فلا شيء عليه انتهى فلم يترك الرمل

في الثلاث لم يقضه في الأربع لان هيتها السكينة فلا تغير والله أعلم به ولم فرغ
 صلى الله عليه وسلم من طوافه أتى المقام فقرأ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلا فصلى
 ركعتين والمقام بينه وبين البيت فقرأ فيه بابل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد
 ثم رجع الى الركن الذي فيه الحجر فاستلمه ثم خرج من الباب الى المفا فلما دنا
 من الصفا قرأ ان المفا والمروة من شعائر الله أبدع بما يد الله به فبدأ بالصفا فرقى
 عليه حتى رأى البيت واستقبل القبلة فوحد لله ركبه وقال لا اله الا الله وحده
 لا شريك له الملائكة وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله وحده أنجز وعده
 ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم دعا بين ذات قال مثل هذات ثلاث مرات ثم نزل
 الى المروة حتى اذا انصبت قدماه في بطن الوادي رمل حتى اذا صعد تامشى حتى
 أتى المروة وفي حديث أبي الطفيل عن مسلم وأبي داود قال قلت لابن عباس
 أخبرني عن الطواف بين الصفا والمروة راكبا السنة هو فان قومك يزعمون أنه
 سنة قال صدقوا وكذبوا قلت وما قولك صدقوا وكذبوا قال ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كثر عليه الناس يقولون هذا محمد هذا محمد حتى خرج العواتق من
 البيوت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يضرب الناس بين يديه فلما كثر
 عليه ركب والمشى في السعي أفضل هذالفاظ رواية مسلم وفي أوله ذكر الرمل
 في طواف البيت وعند أبي داود أن قريشا قالت زمن الحديبية دعوا محمدا وأصحابه
 حتى يموتوا موت النعف فلما صالحوه على أن يجيشوا العام المقبل فيقيموا ثلاثة أيام
 فقدم عليه الصلاة والسلام فقال لأصحابه أرملوا بالبيت وفيه طاف صلى الله عليه
 وسلم بين الصفا والمروة على بعير لان الناس كانوا لا يدفون ولا يصرفون عنه فطاف
 على بعير ليس سموا كلامه ولا مكانه ولا تناله أيديهم الحديث وكان صلى الله عليه
 وسلم اذا وصل الى المروة رقى عليه ما راسه قبل البيت وكبر الله ووحده وتعلل كما فعل
 على الصفا حتى اذا كان آخر طوافه على المروة قال لو في اسنقات من أمرى
 ما استدبرت لم أسق الهدى ولجعلتم عجرة فن كان منكم ايسر هدى فلبى وأبىها
 عجرة فقام مراقبة ابن جهم فقال يا رسول الله العمانا هذا أم لا بد نشي بل صلى الله
 عليه وسلم أصابعه واحدة في أخرى وقال دخات العمرة في الحج فكذا امرتين لابل
 لا بد أبدا وهذا في فسخ الحج الى العمرة قال النووي واختاف في هذا الفسخ هل هو
 خاص بالهضبة تلك السنة خاصة أم باق لهم وأغيرهم الى يوم القيامة فقال أحمد
 وظايفة من أهل الظاهر ايسر خاصا بل هو باق الى يوم القيامة فيجوز لكل من أحرم
 بالحج وليس معه هدى أن يقاب احرامه مرة ويقال يا أيها وقال لك والشايعي

وأبو حنيفة وجهاهير العلماء من السلف والخلف هو مختص بهم في تلك السنة لا يجوز زبدها وانما مرواه تلك السنة ليعاقر ما كان عليه الجاهلية من تحريم العمرة في أشهر الحج ومما يستدل به للجهادير حديث أبي ذر في مسلم كان في مكة في الحج لا صحاب محمد صلى الله عليه وسلم خاصة يعني فسخ الحج الى العمرة وفي النساء عن الحارث بن بلال عن أبيه قال قلت يا رسول الله أرايت فسخ الحج الى العمرة لنا خاصة أم للناس عامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل لنا خاصة قال وما الذي في حديث سراقه العا من هذا لم لا بد فقال لا بل لا بد أبدا فعنه جواز الاعتمار في أشهر الحج والقران كما سبق تفسيره فالخاص من مجموع طرق الأحاديث أن العمرة في أشهر الحج جائز الى يوم القيامة وكذلك القران وأن فسخ الحج الى العمرة مختص بتلك السنة والله أعلم انتهى وفي رواية للنساء أيضا لا تصلح المتعتان الا لنا خاصة يعني متعة النساء ومتعة الحج يعني فسخ الحج الى العمرة ومتعة النساء هي نكاح المرأة الى أجل كان ذلك مباحا ثم فسخ يوم خيبر ثم أبيح يوم فتح مكة ثم فسخ في أيام الفتح واستمر تحريمه الى يوم القيامة وقد كان فيه خلاف في العصر الاول ثم ارتفع وأجموا على تحريمه وكان صلى الله عليه وسلم مدة مقامه بمنزله الذي نزل فيه بالمسلمين بظاهر مكة يقصر الصلاة فيه وكانت مدة إقامته بمكة قبل الخروج الى منى أربعة أيام معلقة لانه قدم في الرابع وخرج في الثامن فصلى بها الحدي وعشرين صلاة من أول ظهر الرابع الى آخر ظهر الثامن ومن يوم دخوله عليه الصلاة والسلام مكة وخروجه يوم النفر الثاني من منى الى الأبطح عشرة أيام سواء وقدم على من اليمن صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له بما أهملت فقال بما أهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لولا أن معي الهدى لأهملت رواه الشيخان من حديث أنس وفي حديث البراء عند الترمذي والنساء دخل على علي فاطمة رضي الله عنهما فوجدها قد نضحت البيت بنضوح فنضبت فقالت مالك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قد أمر أصحابه فأحلقوا قال قلت لها اني أهملت باهلال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأتيته فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف صنعت قال وقال لي انحر من البدن سبعاً وستين أو ستاً وستين وامسك لنفسك ثلاثاً وثلاثين أو أربعاً وثلاثين وامسك من كل بدنة منها بضعة وفي رواية جابر عن محمد بن مسلم فوجد فاطمة ممن حل وليست ثوباً صبيها واهكتها فانكر ذلك عليهما فقالت أبي أمرني بهذا فقال صدقت صدقت ما قلت حزين فرفضت الحج قال قلت اللهم اني أهل بما أهل به رسولك قال فان معي الهدى فلا تحل قال فكان جماعة

المهدي الذي قدم به هــلى من اليمن والذي أتى به النبي صلى الله عليه وسلم مائة قال
فعل الناس كاهم وقصر والا النبي صلى الله عليه وسلم ومن كان معه هدى فلما كان
يوم التروية وكان يوم الخميس ضحى ركب صلى الله عليه وسلم وتوجه بالمسافرين الى
منى وقد أحرم بالحج من كان أحل منهم وصلى صلى الله عليه وسلم بنى الظهر
والعصر والمغرب والمشاء والقبحر ثم مكث قليلا حتى طلعت الشمس وأمر بقبة من
شعر فضربت له بمنزلة فساد على طريق ضب ولا تشك قريش الا أنه واقف عند
المشعر الحرام بالمزدلفة كما كانت قريش تصنع في الجاهلية وكانت الخميس وهم
قريش ومن دان دينها يقفون بالمزدلفة ويقولون نحن قطين الله أى جيران بيته فلا
نخرج من حرمة وكان الناس كاهم يلغون عرفات وذلك قوله تعالى تم أفيضوا من
حيث أفاض الناس وعن جبير بن مطعم قال أضلت حمارا لى فى الجاهلية فوجدته
بعرفة فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفا بعرفات مع الناس فلما أسلمت
عرفت ان الله وفقه لذلك وفى رواية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
فى الجاهلية يقف مع الناس بعرفة على جبل له ثم يجمع مع قومه بالمزدلفة فيقف
معههم ويدفع اذا دفعوا الحديث **و** لما بلغ صلى الله عليه وسلم عرفته وجد
القبة قد ضربت له بمنزلة فنزل بها حتى اذا زاغت الشمس أمر بالقصوى فرحلت له
فركب فأتى بطن الوادى فخطب الناس وقال ان دماءكم وأموالكم حرام عليكم
كحرمة يومكم هذا فى شهركم هذا فى بلدكم هذا الا ان كل نبي من أمر الجاهلية
تحت قدمي موضوع ودماء الجاهلية موضوعة وان أول دم أضع من دمائهم
ابن ربيعة بن الحارث كان مسترضعا فى بنى سعد فقتله ذيل ورث الجاهلية
موضوع وأول ربا أضع ربا ناربا العباس بن عبد المطلب فانه موضوع كله فأتوا
الله فى النساء فأنكم أخذتموهن بأمانة الله واستحلتم فرجهن بكامة الله
ولكنكم عليهن ان لا يوطئن فرشكم أحدا تكرهونه فان فعلن ذلك فاضربوهن ضربا
غير مبرح ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف وقد تركت فيكم ما ان لا تضلوا
بعده ان اعتمتم به كتاب الله وأنتم تسئلون عني فما أنتم قائلون قالوا نشهد انك قد
بلغت وأديت ونصحت فقال بأصبعه السبابة يرفعهما الى السماء وينكتها الى الناس
ويقول اللهم أشهد ثلاث مرات ثم اذن بلال ثم أقام فصلى الظهر ثم أقام فصلى العصر
ولم يصل بينهما شيئا وهذا الجمع المذکور مختص بالمسافرين عند الجمعو روعن
مالك والاوزاعي وهو وجه لاشافعية ان الجمع بعرفة وجمع الناس فى جوزا كل
أحد قال الاسنوى فلا يجوز للمسافر بلا خلا قال الشافعي والاصحاب اذا

خرج الحاج يوم التروية ونووا الذهاب الى اوطانهم عند فراغ مناسكهم كان لهم
 القصر من حين خروجهم **✽** ولما فرغ صلى الله عليه وسلم من صلاته ركب حتى
 اتى الموقف فجعل بطن ناقته القصوى الى المصبرات وجعل حبل المشاة بين يديه
 واستقبل القبلة وكان أكثر دعائه صلى الله عليه وسلم يوم عرفة في الموقف اللهم
 لك الحمد كالذي نقول وخير مما نقول اللهم لك صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي
 واليك ما بيني وبينك اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر ووسوسة الصدر
 وشتات الأمر اللهم اني أسألك من خير ما تجي به الرياح وأعوذ بك من شر ما تجي به
 الريح رواه الترمذي من حديث علي وفي رواية ذكرها رزين كان أكثر دعائه
 صلى الله عليه وسلم يوم عرفة بعد قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له اللهم لك الحمد
 كالذي نقول اللهم لك صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي واليك ما بيني وبينك يارب
 نوابي اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر ووسوسة الصدر وشتات الأمر ومن شر
 كل ذي شر في الترمذي أفضل الدعاء يوم عرفة وأفضل ما قال أنا والنبيون من
 قبلي لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وكان
 من دعائه في عرفة أيضا كما في الطبراني الصغير من حديث ابن عباس اللهم انك
 تسمع كلامي وترى مكاني وتعلم سري وعلمي لا يخفى عليك شيء من أمري أنا
 البائس الفقير المستغيث المستجير الوجه المشفق المقر المعترف بذنوبي أسئلك
 مسئلة المسكين وأبتهل اليك ابتهال المذنب الذليل وأدعوك دعاء الخائف الضعيف
 من خضعت لك رقبته وفاضت لك عبرته وذل جسده ورنم أنفه لك اللهم لا تجعلني
 بدعا لك رب شقي أو كن بي رؤفا رحيم يا خير المسئولين ويا خير المعطين **✽** وأناه
 صلى الله عليه وسلم ناس من أهل نجد وهو به رفة فسأله كيف الحج فأمره ناديا
 ينادي الحج عرفة من جاء ليلة جمع قبل طلوع الفجر فقد أدرك الحج أيام منى ثلاثة فمن
 تجهل في يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه رواه الترمذي وفي رواية جابر هند
 أني داود قال صلى الله عليه وسلم بعرفة وقفت هاهنا وعرفة كلها موقف وهذا لك
 أنزلت على اليوم أكلت لكم دينكم الآية كما في الصحيحين من حديث عمر بن
 الخطاب رضي الله تعالى عنه وهناك سقط رجل من المسلمين عن راحلته وهو محرم
 فمات فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكفن في ثوبيه ولا يمس بطيب وان
 يغسل بماء وسدر ولا يغسل رأسه ولا وجهه وأخبر أن الله يبعثه يوم القيامة يلبي
 رواه البخاري ومسلم أي يبعث على هيئته التي مات عليها واستدل بذلك على بقاء
 أحرامه خلافا للأكسية والحنفية قال النووي يتأول هذا الحديث على أن النهي

عن تغطية وجهه ليس يكون المحرم لا يجوز له تغطية وجهه بل هو صيانة للرأس
فإنهم لم يغطوا وجهه - لم يؤمن أن يغطوا رأسه انتهى قال الحافظ ابن حجر وكان
وقوع المحرم المذكور عند الصفات من عرفة والله أعلم * ولما غربت الشمس
بحيث ذهبت الصغرة قليلا حين غاب القرص أقاض صلى الله عليه وسلم من عرفة
وأردف أسامة خلفه وقد شق لأقصوى الزمام حتى إن رأسها ليصيب مورك رحلها
و يقول بيده أمها الناس السكينة السكينة وكلما أتى حبلان الحبال أرخى لها قليلا
حتى تعدد أقاض من طريق المأزمين وفي رواية ابن عباس أنه عليه الصلاة
والسلام سمع وراءه زجرا شديدا أوضر بالابل فأشار بسوطه وقال أمها الناس
عليكم بالسكينة فان البراءة بالأيضاع يعني بالأسراع وفي رواية أبي داود أقاض
من عرفة وعليه السكينة ورد فيه أسامة فقال أمها الناس عليكم بالسكينة فان
البراءة بالسكينة بالليل والابل فأشار برفع يدها عادية حتى أتى جمعها وفي
رواية أسامة بن زيد عند الشيخين كان يسير العنق فإذا وجد فجوة نص قال هشام
والنص فوق العنق وأخرج الطبراني في المعجم عن سالم بن عبد الله عن أبيه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أقاض من عرفات وهو يقول

اليك تعدد وقلنا ورضينا * مخالف دين النصارى دينها

قال في النهاية الحديث مشهور بابن عمر من قوله والقلق الانزعاج والوضوء بين الضاد
المجبة حرام الرحل * ولم يكن صلى الله عليه وسلم في أثناء الطريق ينزل
قبال وتوضأ وضوء الخفية فقال له أسامة الصلاة يا رسول الله قال الصلاة أمامك
فركب حتى أتى مزدلفة وهي المسماة بجميع بفتح الجيم وسكون الميم وسميت جمعا لان
آدم اجتمع فيها مع حواء فأزاد لف اليها أي دنى منها وعرقة دة انما سميت جمعا لانه
يجتمع فيها بين صلاتين وقيل لان الناس يجتمعون فيه أو يزدلفون الى الله تعالى أي
يتقربون اليه بالوقوف فيه صلى الله عليه وسلم في المغرب والعشاء
كل واحدة منهما باقامة ولا صلى آثروا حدة منهم ما وفي رواية فأقام المغرب ثم أفاخ
الناس في منازلهم ولم يحلوا حتى أقام العشاء الاخرة صلى ثم حلوا وترك عليه الصلاة
والسلام قيام الليل تلك الليلة وقام حتى أصبح لما تقدم له من الاعمال بعرفة من
الوقوف من الزوال الى بعد الغروب واجتهاده عليه الصلاة والسلام في الدعاء
وسيره بعد الغروب الى المزدلفة واقتصر فيها على صلاة المغرب والعشاء قصر او قد
بقية ليلته مع كونه عليه الصلاة والسلام كان يقوم الليل حتى ترمت قدماء
ولكنه أراح نفسه الشريفة لما تقدم في عرفة ولما هو به دمه يوم النحر من كونه

فخرج يده المباركة ثلاثا وستين بدنة وذهب الى مكة لطواف الافاضة ورجع الى
 منى كما نبه عليه في شرح تقريب الاسانيد وعن عباس بن مرداس أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لم دها لاقته عشية عرفة بالمغفرة فأجيب أنى قد غفرت لهم
 ما خلا الظالم فاني آخذ للظالم منه قال أى رب ان شئت أعطيت المظلوم من الجنة
 وغفرت للظالم فلم يجب عشية فلما أصبح بالمزدلفة أهدا الدعاء فأجيب الى ما سأل
 قال فضلت صلى الله عليه وسلم أو قال تبسم فقال أبو بكر وعمر رضى الله تعالى
 عنهما بأبى أنت وأمتى ان هذه الساعة ما كنت تفضل فيها فقال الذى أخذك
 أخذت الله سنك قال ان عدو الله ابليس لما علم ان الله قد استجاب دعاءى وغفر
 لأمتى أخذ التراب فجعل يمشى على رأسه ويده وبالويل والنبور فأخذه كفى
 ما رأيت من جزعه رواه ابن ماجه ورواه أبو داود من الوجه الذى رواه ابن ماجه ولم
 يصفه وقد جاء فى بعض الروايات عن غير العباس ما يبين أن المراد من الامة من
 وقف بعرفة وقال الطبرى انه محمول بالنسبة الى المظالم على من تاب وعجز عن وفائها
 وقد رواه البيهقى بخور رواية ابن ماجه ثم قال وله شواهد كثيرة فان صح بشواهد
 ففيه الحجية وان لم يصح فقد قال الله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وظلم بعضهم
 بعضا دون الشرك وقال الترمذى فى الحديث الصحيح من حج فلم يرفث ولم يفسق
 خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمته وهو مخصوص بالمعاصى المتعلقة بحقوق الله تعالى
 خاصة دون العباد ولا تسقط الحقوق أنفها فن كان عليه صلاة أو كفارة ونحوها
 من حقوق الله تعالى لا تسقط عنه لانها حقوق لا ذنوب انما الذنوب تأخيرها فنفس
 التأخير يسقط بالحج لاهى نفسها فلما أخرها بعد تهاثم آخر فالحج المبرور يسقط
 اثم المخالفة لا الحقوق وقال ابن تيمية من اعتقد أن الحج يسقط ما وجب عليه من
 الحقوق كالصلاة يستتاب والقتل ولا يسقط حق الأذى بالحج اجماعا انتهى
 والله أعلم واستأذنت سودة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة جمع وكانت ثقيلة
 ثبطة فأذن لها فقالت عائشة فليتنى كنت استأذنت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كما استأذنته سودة وفى رواية فاستأذنته ان تدفع قبل حطمة الناس وكانت
 امرأة بطيئة فأذن لها ان تدفع قبل حطمة الناس قالت عائشة فلان أكون
 استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما استأذنت سودة أحب الى من مفروجه
 رواه البخارى وفى رواية أبى داود والنسائى أرسل صلى الله عليه وسلم بأمر سلة ليلة
 النحر فرمت الحجرة قبل الفجر ثم مضت فأفاضت فكان ذلك اليوم الذى يكون
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تعنى عندها او عند مسلم يمت أم حبيبة من جمع بليل

وفي رواية البخاري ومسلم والنسائي عن ابن عباس قال أرساني صلى الله عليه وسلم
مع ضعة أهله فصاينا الصبح عني ورهينا الجرة وفي الموطأ والبيهقي والنسائي عن
أسماء أنها أنزلت ليلة جمع عند المزدلفة فقامت تصلي ساعة ثم قالت يا بني هل
غاب القمر قلت لا ثم صلت ساعة ثم قالت هل غاب القمر فقلت نعم قالت فأرسلوا
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أذن لأظعن بالضم النساء في المودج وقد
اختلف السلف في ترك المبيت بالمزدلفة فقال علقمة والقضي والشعبي من تركه
فاته الحج وقال عطاء والزهري وقتادة والشافعي والكويتون واسحاق عليه دم
ومن بات به لم يجز له الدفع قبل النصف وقال مالك إن مريها فلم ينزل فعليه دم وإن
نزل فلا دم عليه متى دفع انتهى ولما طلع الفجر صلى النبي صلى الله عليه وسلم الفجر
حين تبين الصبح بأذان وإقامة وفي سنن البيهقي والنسائي بإسناد صحيح على شرط
مسلم أنه صلى الله عليه وسلم لم قال لأفضل بن العباس غداة يوم النحر انقط لي
حصي فالتقط له حصيات مثل حصي الخذف وهو بالمهجرين ولم يكبرها كما يفعل
من لا علم عنده وفي رواية للنسائي قال عليه الصلاة والسلام لابن عباس غداة
النحر وهو عليه الصلاة والسلام على راحلته هات القط لي فالتقط حصيات مثل
حصي الخذف فلما وضعتهن في يده قال بأمثال هؤلاء ياكم والغاوي في الدين فأنما
هالك من كان قبلكم بالغاوي في الدين قال العلماء في هذا الحديث دليل على استحباب
أخذ الحصيات بالنهار وهو رأي النخعي قال ويكون ذلك بعد صلاة الصبح ونص
عليه الشافعي في الام والاملاء لكن الجمهور كما قال الرازي على استحباب الاخذ
بالليل لفراغه من فيه وهو يلستحب أن يلتقط جميع ما يرمى به في الحج وبه يجزم
في التنبيه وأقره عليه النووي في تصحيحه لكن الأكثر كما قال الرازي على
استحباب الاخذ ليوم النحر خاصة ونص عليه الشافعي أيضا قال في شرح المذهب
والاحتياط أن يزيد فرما سقط منه شيء انتهى ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم
القصوص حتى أتى المشعر الحرام فرقى عليه فاستقبل القبلة فحمد الله وكبره ودله
ووحده فلم ينزل واقفا حتى أسفر جذا فدفع قبل أن تطلع الشمس وفي رواية غير جابر
وكان المشركون لا يغفرون حتى تطلع الشمس وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم كره ذلك فنهى قبل طلوع الشمس وفي حديث علي عند الطبري لما أصبح
صلى الله عليه وسلم بالمزدلفة غدا فوقف على قرح وأردف الفضل ثم قال هذا
الموقف وكل المزدلفة موقف حتى إذا أسفر دفع وفي رواية جابر وأردف صلى الله
عليه وسلم الفضل بن العباس قال وكان رجلا حسن الشعر أبيض وسيدا فلما دفع

صلى الله عليه وسلم مرت ظعن يجرين فطافق الفضل ينظر اليهن فوضع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يده على وجه الفضل فحول الفضل وجهه الى الشق الاخر
 ينظر فحول رسول الله صلى الله عليه وسلم يده من الشق الاخر على وجه الفضل
 فصرف وجهه من الشق الاخر ينظر وفي رواية كان الفضل رديف رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فجاءته امرأة من خثعم تستفتيه فجعل الفضل ينظر اليها وتنظر
 اليه فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصرف وجه الفضل الى الشق الاخر
 قالت يا رسول الله ان فریضة الله على عباده في الحج أدركت أبي شيخا كبيرا
 لا يستطيع ان يثبت على الراحلة أفأجج عنه قال نعم وذلك في حجة الوداع رواه
 الشيخان وقد روى أيضا من حديث عبد الله بن عباس لكن رجح البخاري رواية
 الفضل لانه كان رديف النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ وكان عبد الله بن عباس
 تقدم الى منى مع الضعفة فكان الفضل حدث أخاه عباسا ما حدث في تلك الحالة ويحتمل
 أن يكون سؤال الخنعمية وقع بعد رمي جرة العقبة فحضره عبد الله بن عباس فنقله
 تارة عن أخيه لانه صاحب القصة وتارة عما شاهد به ويؤيده ما في الترمذي ان
 السؤال المذكور وقع عند المنصر بعد الفراغ من الرمي وان العباس كان شاهدا
 وفيه أنه عليه الصلاة والسلام لوى عنق الفضل فقال العباس يا رسول الله لويت
 عنق ابن عمك قال رأيت شابا وشابة فلم آمن عليهما الشيطان وظاهر هذا ان
 العباس كان حاضرا لذلك فلا مانع أن يكون ابنه عبد الله أيضا كان معه وفي
 هذا الحديث دلالة على جواز النيابة في الحج من لا يستطيع من الاحياء خلافا
 لما لا في ذلك ولم يلقه قال لا يصح عن أحد مطلقا كابن عمر ونقل ابن المنذر وغيره
 الاجماع على أنه لا يجوز أن يستنيب من يقدر على الحج بنفسه في الحج الواجب وأما
 النقل فيجوز عند أبي حنيفة خلافا للشافعي وهن أحمد وروايتان أخرى وفي رواية
 ابن عباس أن أسامة قال كنت رديف النبي صلى الله عليه وسلم من هرفة الى
 المزدلفة ثم اردف الفضل من المزدلفة الى منى فكلاما قال لم ينزل النبي صلى الله
 عليه وسلم بلبي حتى رمي جرة العقبة رواه الشيخان وغيرهما وفي رواية جابر فلما
 أتى عليه الصلاة والسلام لام بطن محسر حرك أقتة وأسرع السير قليلا قال الاسنوي
 سببه أن النصاري كانت تقف فيه كما قاله الرافي أو العرب كما قاله في الوسيط فأمر
 بمخاض الغنم قال وظهر لي فيه معنى آخر وهو انه مكان نزل فيه العذاب على أصحاب
 القبل القاصدين هدم البيت فاستحب فيها الاسراع لما ثبت في الصحيح أمره المار على
 ديار نمود ونحوه بذلك وقال غيره وهذه كانت عادته صلى الله عليه وسلم في المواضع

التي نزل فيها بأمر الله بأعدائه وسمى وادي محسر لان الفيل حسر أي واتقطع
 عن الذهاب انتهى ثم سلك صلى الله عليه وسلم الطريق الوسطى التي تخرج
 على الجمرات الكبرى حتى أتى الجمرات التي عند الشجرة فرمى بها بسبع حصيات يكبر
 مع كل حصاة رمى من بطن الوادي وجعل البيت عن يساره ومضى عن يمينه واستقبل
 الجمرات وكان رميه صلى الله عليه وسلم يوم النحر رضى كما قاله جابر في رواية مسلم
 والترمذي وأبي داود والنسائي وفي رواية أم الحصين عند أبي داود رأيت أسامة
 وبلالا أحدهما أخذ بحطام ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم والاخر رافع ثوبه
 يستتره من الحر حتى رمى جمرات العقبة وفي رواية النسائي ثم خطب فحمد الله وأثنى
 عليه وذكر قولاً كثيراً عن أم جندب رآته عليه الصلاة والسلام يرمي الجمرات
 من بطن الوادي وهو راكب يكبر مع كل حصاة ورجل من خلفه يستتره فساءات
 عن الرجل فقالوا الفضل بن العباس وأزدهم الناس فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 يا أيها الناس لا يقتل بعضكم بعضاً وإذا رميت الجمرات فاموا مثل حصي الخذف
 وفي هذا دليل على جواز استغلال المحرم بالحمل ونحوه وقد مر أنه عليه الصلاة
 والسلام ضربت له قبة من شعر بئرة وفي رواية جابر عند مسلم وأبي داود قال رآته
 صلى الله عليه وسلم يرمي على راحلته يوم النحر وهو يقول خذوا هنيئاً مناسككم
 لا أدري أعلی لا أحج بعد حتى هذه وفي رواية قدامة عند الترمذي رآته يرمي الجمار
 على ناقة له صهباء ليس ضرب ولا طرد ولا إليك إليك انتهى ثم انصرف صلى الله
 عليه وسلم إلى النحر فحرق ثلاثاً وستين بدنة ثم أعطى علياً فحرق ما عداه برؤسهم
 في هدي ثم أمر من كل بدنة ببضعة فجمعات في قدر فطجخت فأكلوا من لحمها وشربوا من
 مرقها وفي رواية جابر عند مسلم فحرق عليه الصلاة والسلام من نسائه بقرة وقالت
 عائشة فحرق صلى الله عليه وسلم عن آل محمد في حجة الوداع بقرة واحدة روى أبو
 داود ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم منزله يعني ثم قال للحلاق خذوا وأشار
 بيده إلى جانبه الأيمن ثم الأيسر ثم جعل يعطيه الناس وفي رواية أنه قال للحلاق ما
 وأشار بيده إلى الجانب الأيمن فقدم شيء من يمينه ثم أشار إلى الحلاق إلى
 الجانب الأيسر فحلقه وأعطاه أم سليم وفي أخرى فبدأ بالشق الأيمن فوزعه
 الشعرة والشعرتين بين الناس ثم قال باليسر فصنع مثل ذلك ثم قال ها هنا أبو طلحة
 فدفعه إليه وفي أخرى رمى جمرات العقبة ثم انصرف إلى البدن فحرقها والحجاسم جالس
 وقال بيده على رأسه فحلق الشق الأيمن فقسمه بين من يليه ثم قال احلق الشق
 الآخر فقال أين أبو طلحة فاعطاه إياه روى الشيخان وعند الإمام أحمد أنه استدعى

الملاق فقال له وهو قائم على رأسه بالموسى ونظر في وجهه وقال ياممرا مكنك
رسول الله صلى الله عليه وسلم من شحنة أذنه وفي يدك الموسى قال فقلت له أما
والله يارسول الله ان ذلك لمن نعم الله علي ومنه قال أجل وقال البخارى وزعموا ان
الذى خلق للنبي صلى الله عليه وسلم معمر بن عبد الله بن فضالة بن عوف انتهى
وهو عند ابن خزيمة في صحيحه وعند الامام أحمد وقلم صلى الله عليه وسلم أنظاره
وقسمها بين الناس وعنده أيضا من حديث محمد بن زيد أن أباه حدثه أنه شهد النبي
صلى الله عليه وسلم عند المنعرج رجل من قريش وهو يقسم أضاحى فلم يصبه شيء
ولا صاحبه فحاق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه في ثوبه فأعطاه شعره فقسم
منه على رجال وقلم أنظاره فأعطاه صاحبه وكان يخضب بالحناء والكتم وعن أبي
هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اغفر للمسلمين قالوا يارسول الله
وللمؤمنين قال اللهم اغفر للمسلمين قالوا يارسول الله وللمؤمنين قال اللهم اغفر
للمسلمين قالوا يارسول الله وللمؤمنين قالوا يارسول الله وللمؤمنين قالوا يارسول الله
هل قاله صلى الله عليه وسلم في الحديبية أو في حجة الوداع قالوا لم يقع في شيء من
طريقه انتصر يجمع بسماعه لذلك من النبي صلى الله عليه وسلم ولو وقع لقطعنا بانه كان
في حجة الوداع لانه شهد ها ولم يشهد الحديبية وقد وقع تعيين الحديبية من حديث
جابر عند أبي قرة في السنن ومن طريق الطبراني في الاوسط ومن حديث المسور
ابن مخزومة عند ابن اسحاق في المغازى وورد تعيين حجة الوداع من حديث أبي مریم
السلولى عند أحمد وابن أبي شيبة ومن حديث أم الحصين عند مسلم ومن حديث
قارب بن الاسود الثقفى عند أحمد وابن أبي شيبة ومن حديث أم هانئ عند
الحديث والاحاديث التي فيها تعيين حجة الوداع أكثر عدد وأصح اسنادا ولهذا قال
النووى عقب أحاديث ابن عرواى في حجة الوداع وأما الحصين هذه الاحاديث تدل على أن
هذه الواقعة كانت في حجة الوداع قال وهو الصحيح المشهور وقيل كانت
في الحديبية وجزم امام الحرمین في النهاية أن ذلك كان في الحديبية ثم قال النووى
ولا بعد أن يكون وقع ذلك في الموضعين انتهى وكذا قال ابن دقيق العيد انه
الا قرب قال في فتح البارى بل هو المتعين لتطابق الروايات بذلك في الموضعين الا ان
السبب في الموضعين مختلف فالذى في الحديبية كان بسبب توقف من توقف من
الصحابه عن الاحلال لما دخل عليهم من الحزن لكونهم منعوا من الوصول الى
البيت مع اقتدارهم في أنفسهم على ذلك فخالفهم النبي صلى الله عليه وسلم وصالح
قريشا على أن يرجع من العام المقبل فلما أمرهم بالاحلال توقفوا وأشار أم سلمة

أن يصلح هو صلى الله عليه وسلم قبا لهم ففعل قتبوه فحاق بهن وقصر بهن فكان
 من بادر إلى الخلق أسرع إلى امتثال الأمر من اقتصر على التقصير * وقد وقع
 التصريح بهذا السبب في حديث ابن عباس فان في آخره عند ابن ماجه وغيره أنهم
 قالوا يا رسول الله ما بال الخلقين ظاهرت لهم بالترحم قال لانهم لم يشكوا وأما
 السبب في تكرير الدعاء للخلقين في حجة الوداع قال ابن الأثير في النهاية كان أكثر
 من حج معه صلى الله عليه وسلم لم يسق الهدى فلما أمرهم أن يقضوا الحج إلى العمرة
 ثم يهللوا منها ويحلقوا رؤسهم شق عليهم ثم لما لم يكن لهم بد من الضاعة كان
 التقصير في أنفسهم أخف من الحاق ففعلوا أكثرهم فرجع صلى الله عليه وسلم لم يفعل
 من حاق لكونه أبين في امتثال الأمر انتهى قال الساجد ابن حجر وفيما قاله فقام
 وإن تابعه عليه غير واحد لان المتبع يستحب في حقه ان يقصر في العمرة ويحاق
 في الحج اذا كان ما بين النسكين متقارباً وقد كان ذلك في حقه * ثم كذلك والاولى
 ما قاله الخطابي وغيره ان عادة العرب أنها كانت تحب توفير الشعور والتمس بها
 وكان الحاق فيهم قليلاً لا وربما كانوا يرونه من الشهرة ومن فعل الاعاجم فذلك
 كرهوا الحاق واقتصروا على التقصير انتهى * وفي رواية عبد الله بن عمرو بن
 العاصي وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع عني للناس يسألونه
 فجاء رجل فقال يا رسول الله لم أشعر فحلت قبل ان أنحر فقال اذبح ولا حرج ثم جاء
 رجل آخر فقال يا رسول الله لم أشعر فحرت قبل ان أرمي فقال ارم ولا حرج قال فما
 سئل عن ثي * قدّم أو أخر الا قال اعمل ولا حرج رواه مسلم وفي رواية حلقت قبل
 أن أرمي * وفي رواية وقف صلى الله عليه وسلم على راحلته فطاف بالناس
 يسألونه فية قول القائل منهم يا رسول الله اني لم أكن أشعر ان الرمي قبل النحر فحرت
 قبل أن أرمي فقال صلى الله عليه وسلم لم فارم ولا حرج قال فما سئل يومئذ عن
 أمر ما ينسى المرء أو يحمله من تة * ديم * من الأمور قبل بهن وأشباهها الا قال
 صلى الله عليه وسلم اقبلوا ذلك ولا حرج * وفي رواية أنه عليه الصلاة والسلام
 بيناهم فأتهم بخلاف يوم النحر فقام اليه رجل فقال ما كنت أحسب ان كذا وكذا
 قبل كذا وكذا * وفي رواية حلقت قبل ان أنحر فحرت قبل ان أرمي واشباه
 ذلك * وفي رواية حلقت قبل ان أذبح ذهبت قبل ان أرمي * ومن المعروف
 ان الترتيب أولى وذلك ان وظائف يوم النحر بالاتفاق أربعة أشياء رمي جرة العقبة
 ثم نحر الهدى أو ذبحه ثم الحاق أو التقصير ثم طواف الافاضة مع السعي بعبدته وقد
 قدّم أنه صلى الله عليه وسلم لم رمي جرة العقبة ثم نحر ثم حاق * وقد أجمع

العلماء على مطابقة هذا الترتيب وأجمعوا أيضا على جواز تقديم بعضها على بعض
 إلا أنهم اختلفوا في وجوب الدم في بعض المواضع ومذهب الشافعي وجهه والسلف
 والعلماء وقفوا الحديث الجواز وعدم وجوب الدم لقوله عليه الصلاة والسلام
 لا آكل لا حرج فهو ظاهر في رفع الأثم والقديمة مع الان اسم الضيق يشمله ما وقال
 الطحاوي ظاهر الحديث يدل على التوسعة في تقديم بعض هذه الأشياء على بعض
 إلا أنه يحتمل أن يكون قوله لا حرج أي لا آثم في ذلك وهو كذلك لمن كان ناسيا
 أو جاهلا وأما من تعدد الخسافة فيجب عليه القدية وتعقب بأن وجوب القدية يحتاج
 إلى دليل ولو كان راجعا للبينة صلى الله عليه وسلم حينئذ لانه وقت الحاجة فلا
 يجوز تأخيرها عنه وتسلط الإمام أحمد بقوله في الحديث لم أشعر وما في رواية يونس
 عند مسلم وصالح عند أحمد فاسمعه يوثق بسئل عن أمر ما ينسى المرء أو يجهل
 من تقديم بعض الأمور قبل بعضها الآخر لا فعل ولا حرج أنه ان كان ناسيا أو جاهلا
 فلا شيء عليه وإن كان عالما فلا قال ابن دقيق العيد ما قاله أحمد أقوى من جهة أن
 الدليل دل على وجوب اتباع الرسول في الحج لقوله خذوا عني مناسككم وهذه
 الأحاديث المخصصة في تقديم ما وقع عنه تأخيره قد قرئت بقول السائل لم أشعر
 فيختص الحكم بهذه الحالة وتبقى حالة العمد على أصل وجوب الاتباع في الحج
 انتهى وعن أبي بكر قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر
 فقال إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض السنة اثنا عشر
 شهرا منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر
 الذي كان بين جنادي وشعبان وقال أي شهر هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت
 حتى ظننا أنه سيبرأ منه بغير اسمه قال أليس ذا الحجة قلنا بلى قال أي بلد هذا قلنا الله
 ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيبرأ منه بغير اسمه قال أليس البلد الحرام قلنا
 بلى قال فأى يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيبرأ منه بغير اسمه
 قال أليس يوم النحر قلنا بلى فان دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة
 يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا وستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم ألا
 لا ترجعوا بعدي كفارا ضللا لا يضرب بعضكم رقاب بعض ألا هل بلغت قالوا نعم قال
 اللهم فانه قد بلغ الشاهد الغائب فرب مبلغ أوعى من سامع رواه الشيخان
 وفي رواية للبخاري فروق الناس ووقع في طريق ضعيفة عند البيهقي من
 حديث ابن عمر سبب ذلك ولفظه أنزلت سورة إذا جاء نصر الله والفتح على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في وسط أيام التشريق وعرف أنه الوداع فأمر براحاته

القصة آتى فرحلت له فركب ووقف بالعبقة واجتمع اليه الناس فقال يا أيها
 الناس قد ذكر الحديث وفيه دلالة على مشروعية الخطبة يوم النحر وبه أخذ
 الشافعي ومن تبعه وخالف في ذلك المالكية والحنفية فقالوا خطاب الحج ثلاثة
 صايع ذي الحجة ويوم عرفة وثاني يوم النحر يعني ووافقهم الشافعي الا انه قال
 بدل ثاني النحر ثالثه لانه اول النحر وزاد خطبة رابعة وهي يوم النحر قال وبالناس
 حاجة اليها ليعلموا أعمال ذلك اليوم من الرمي والذبح والخطى والطواف وتعقبه
 الطحاوي بأن الخطبة المذكورة ليست من متعلقات الحج لانه لم يذكر فيها
 شيئا من أمور الحج وانما ذكر فيها وصايا عامة ولم يتقل احد انه علمهم شيئا من
 الذي يتعلق بيوم النحر فعلمنا انها لم تقصد لاجل الحج وقال ابن بطال انما فصل ذلك
 من أجل تبليغ ما ذكره لكثرة الجمع الذي اجتمع من أقاصى الدنيا فذكر الذي
 رآه أنه يخطب قال وأما ما ذكره الشافعي أن بالناس حاجة الى تعليمهم أسباب التخلل
 المذكورة فليس يتعين لان الامام يمكنه ان يعلمهم اياما يوم عرفة انتهى وأجيب
 بأنه صلى الله عليه وسلم نبه في الخطبة المذكورة على تعظيم يوم النحر وعلى تعظيم
 ذي الحجة وعلى تعظيم البلد الحرام وقد جزم الصحابة المذكورون بتسميتها بخطبة
 فلا يلتفت لتأويل غيرهم وما ذكره من امكان التعليم ما ذكر يوم عرفة يعكس عليه
 في كونه يرى مشروعية الخطبة ثاني يوم النحر وكان يمكن ان يعلموا ذلك يوم عرفة
 بل يمكن ان يعلموا يوم التروية جميع ما يؤثر به من أعمال الحج لكن لما كان في كل
 يوم أعمال ليست في غيره شرع تجديدها العام بحسب تجديد الأسباب وأما قول
 الطحاوي انه لم يتقل أنه علمهم شيئا من أسباب التخلل فلا ينفى وقوع ذلك أو شيء
 منه في نفس الامر بل قد ثبت في حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي أنه شهد
 النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم النحر وذكر فيه السؤال عن من يقدم بعض
 الناس على بعض فكيف ساغ للطحاوي هذا النبي المطلق انتهى وقد
 روى أبو داود والنسائي عن عبد الرحمن بن معاذ التيمي قال خطبنا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ونحن بمنى ففقت أسماعنا حتى كنا نسمع ما يقول ونحن
 في منازلنا انطلق يعلمهم مناسكهم حتى بلغ الجمار فوضع أصبعيه السبابتين ثم قال
 بحصى الخذف ثم أمر المهاجرين فنزلوا في مقدم المسجد وأمر الأنصار ان ينزلوا وراء
 المسجد قال ثم نزل الناس بعد ذلك وفي رواية عبد الرحمن بن معاذ عن رجل
 من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم
 الناس بمنى وأنزلهم منازلهم فقال لينزل المهاجرون هاهنا وأشار الى ميمنة القبلة

والانصار ما هنا وأشار الى ميسرة القبلة ثم قال لينزلن الناس حولهم * وعن
ابن أبي نجيح عن أبيه عن رجلين من بني بكر قال رأينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم يخطب بين أوسط أيام التشريق ونحن عند راحلته وهي خطبة رسول الله
صلى الله عليه وسلم التي خطب بمق رواه أبو داود * وعن رافع بن عمر والمزني
قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس بمق حين ارتفع الخلاء
على بغلة شمباء وعلى يعبرعنه والناس بين قائم وقاعد رواه أبو داود أيضا * وعن
ربيع بن عبد الرحمن بن حصن قال حدثني جدتي سراه بنت نبهان وكانت ربة
بيت في الجاهلية قالت خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم الرؤس فقال أي يوم
هذا قلنا الله ورسوله اعلم قال أليس أوسط أيام التشريق وفي رواية خطب
أوسط أيام التشريق رواه أبو داود أيضا ثم ركب صلى الله عليه وسلم قبل الظهر
فأفاض الى البيت فطاف طواف الأفاضة وهو طواف الزيارة والركن والمصدر
وفي البخاري ويذكر عن أبي حسان عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم
كان يزور البيت أيام منى ووصله الطبراني من طريق قتادة عنه * وقال ابن
الديني في العلل روى قتادة حديثا غريبا لا تحفظه عن أحد من أصحاب قتادة إلا
من حديث هشام فقد سخطه من كتاب ابنه هاذن هشام ولم يسمعه منه عن أبيه
عن قتادة حديثي أبو حسان عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
يزور البيت كل ليلة ما أقام بمق الحديث وأتى صلى الله عليه وسلم زمزم وبني عبد
المطلب يسقون عليها فقال اترعوا بني عبد المطلب فلو أن يغلبكم الناس على
سقايتكم لترعت معكم فناولوه دلوفا فشرب منه * وفي رواية ابن عباس
فشرب وهو قائم * وفي رواية فخاف عكرمة ما كان يومئذ إلا على بعير لكن
لم يمين فيها حجة الوداع ولا غيرها انما التعيين في رواية جابر عند مسلم * واختلف
أين صلى الله عليه وسلم الظهر يومئذ في رواية جابر عند مسلم أنه صلى الله عليه
وسلم صلى بمكة وكذلك قالت عائشة وفي حديث ابن عمر في الصحيحين أنه صلى الله
عليه وسلم أفاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمق فرحم ابن خزم في كتاب حجة
الوداع له قول عائشة وجابر وتبعه على ذلك جماعة لانهم اثنان وهما أولى من الواحد
ولان عائشة أخص الناس به ولها من القرب والاختصاص ما ليس لغيرها ولان
سياق جابر مجتبه صلى الله عليه وسلم من أقوالها الى آخرها اتم سياق واحفظ لا قصة
مضبطة واحتى ضبط جزئياتها حتى أقر منها ما لا يتعلق بالناسك وهو نزوله عليه
الصلاة والسلام في الطريق فبال عند الشعب وتوضأ وضوء خفيفا فن مضط هذا

القدر فهو واضبط مكان ملاته الظاهر يوم النحر أولى وأيضاً فإن حجة الوداع كانت
 في آذار وهو تساوى الليل والنهار وقد دفع من مزدلفة قبل طلوع الشمس إلى منى
 وخطب بها الناس فحرب بدنه وقسمها وطبخ له من لحمها وأكل منه ورعى الحجرة وحاق
 رأسه رطيب ثم أفاض فطاف وشرب من ماء زمزم ووقف عليهم وهم يسقون
 وهذه أعمال يظهر منها أنها لا تنقضي في مقدار يمكن معه الرجوع إلى منى بحيث
 يدرك الفجر في فصل آذار * وروضة طائفة أخرى قول ابن عمر بأنه لا يحفظ
 هذه في حجة صلى الله عليه وسلم لم أنه صلى الغرض بحرف مكة بل إنما كان يصلي
 بمنزله بالمسلمين مدة مقامه وبأر حديث ابن عمر متفق عليه وحديث جابر بن
 أنس مسلم فحديث ابن عمر أصح منه فإن رواه أحفظ وأشهر وبأن حديث عائشة
 قد اضطرب في وقت طوافه فروى عنها أنه طاف نهاراً * وفي رواية عنها أنه
 أخر الطواف إلى الليل وفي رواية عنها أنه أفاض من آخر يومه فلم تضبط فيه وقت
 الأفاضة ولا مكان الصلاة وأيضاً فإن حديث ابن عمر أصح منه بالانزعاج لأن حديث
 عائشة من رواية محمد بن اسحاق عن عبد الرحمن بن القاسم وابن اسحاق يختلف
 في الاحتجاج به ولم يصرح بالسماع بل عن عنه فلا يقدّم على حديث عبد الله بن عمر
 انتهى * ثم رجع صلى الله عليه وسلم إلى منى فكثرت بها ليالي أيام التشريق
 يرمى الجمرات إذا زالت الشمس كل جمرتين بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ويتف
 عند الأولى والثانية فطيل القيام ويضرع ويرمي الثالثة فلا يقف عندها
 رواه أبو داود من حديث عائشة * وعن ابن عمر عند الترمذي كان صلى الله
 عليه وسلم إذا رمى الجمار مشى إليها ذاهباً ورجعاً * وفي رواية أبي داود
 وكان يستقبل القبلة في الجمرتين الدنيا والوسطى ويرمي جمر العقبة من بطن
 الوادي الحديث واستأذنه صلى الله عليه وسلم العباس بن عبد المطلب أن يبني
 بمكة ليالي منى من أجل السقاية فأذن له رواه البخاري ومسلم * من رواية ابن عمر
 * وفي رواية الاسماعيلي رخص للعباس أن يبني بمكة ليالي منى من أجل
 سقائته وفيه دليل على وجوب المبيت بمنى وأنه من مناسك الحج لأن التعبير
 بالرخصة يقتضي أن مقابلها العزيمة وإن الأذن وقع لأهله المذكورة وإذا لم توجد
 أو ما في معناها لم يحصل الأذن وبالوجوب قال الجمهور * وفي قول لأشانه وهو
 رواية عن أحمد وهو مذهب الحنفية أنه سنة ووجوب الدم بتركه بمنى * صلى الله
 الخلف ولا يحصل المبيت إلا بعظم الليل وهو * لي يمتص الأذن بالسقاية وبالعباس
 الصحيح العموم والعلّة في ذلك أعداد الماء للشاربين * وجزم الشافعي بالخاق

من له مال يخاف ضياعه أو امر يخاف فوته أو مريض يتعهد بأهل السقاية
كما جزم الجمهور بالخاق الرعاء خاصة وهو قول أحمد قالوا ومن ترك الميت بغير عذر
وجب عليه دم عن كل ليلة ثم أفاض صلى الله عليه وسلم بعد الظهر يوم الثلاثاء بعد
أن أكمل رمي أيام التشريق ولم يتجهل في يومين إلى المحصب وهو الأبطع وحده ما بين
الجليلين إلى المقبرة به وخيف بني كنانة فوجد أبارافع قد ضرب قبة هناك وكان
على قله قال أبو رافع لم يأمرني صلى الله عليه وسلم أن أنزل الأبطع حين خرج من
منى ولا كفى جئت فضربت فيه قبة فجاء فنزل رواه مسلم وفيه وفي البخاري
عن أنس أنه عليه الصلاة والسلام صلى الظهر والعصر يوم النفر بالأبطع وفيها
من حديث أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال من القديوم النحر وهو عني نحن
نأزلون هذا خيف بني كنانة حيث تقاسموا على الكفر يعني بذلك المحصب وذلك
أن قریشا وكنانة تحالفت على بني هاشم وبني عبد المطلب أن لا يناكحوهم
ولا يبايعوهم حتى يسلموا إليهم النبي صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس
ليس التعصيب بشيء وإنما هو منزل نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي ليس
التعصيب من أمر المناسك الذي يلزم فعله لكنه لما نزل به صلى الله عليه وسلم كان
النزول به مستحبا اتباعا له لتقريره على ذلك وقد فعله الخلفاء بعده كما في مسلم وعن
أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء ثم رقد
رقدته بالمحصب ثم ركب إلى البيت فطاف به رواه البخاري وهذا هو طواف الوداع
ومذهب الشافعي أنه واجب يلزم بمن كره دم على الصحيح وهو قول أكثر العلماء
وقال مالك وداود هو سنة لا شيء يترحمه واختلاف في المرأة إذا حاضت بعد
ما طافت طواف الإفاضة هل عليها طواف الوداع أم لا وكان ابن عباس يرخس لها
أن تنفر إذا أفاضت وكان ابن عمر يقول في قول أمره أنها لا تنفر ثم قال في آخر أمره
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص لمن رواد الشيطان وعن عائشة أن صفية
بنت حي حاضت بعد أن أفاضت قال فلا إذا ومني أحابستنا أي أمانعتنا من التوجه
من مكة في الوقت الذي أردنا التوجه فيه فظاننا من صلى الله عليه وسلم
أنها ما طافت طواف الإفاضة وإنما قال ذلك لأنه كان لا يترحمها ويترجمه ولا يأمرها
بالتوجه معه وهي باقية على إحرامها فيحتاج إلى أن يقيم حتى تطهر وتطوف وتحمل
الحمل الثاني وفي رواية فحاضت صفية فأراد النبي صلى الله عليه وسلم منها
ما يريد الرجل من أهله فقلت يا رسول الله أنها حاضت قال أحابستنا هي الحديث
وهذا مشكل لأنه صلى الله عليه وسلم إن كان علم أنها طافت طواف الإفاضة

فكيف يقول أحاسبتنا هي وإن كان ما علم فكيف يريد وقاها قبل التحال الثاني
ويجاب عنه بأنه صلى الله عليه وسلم ما أراد ذلك منها إلا بعد أن استأذنه نساؤه
في طواف الأفاضة فأذن لمن في مكان بانياء على أنرا قد حلت فلما قيل له أنها حائض
جوز أن يكون وقع لها قبل ذلك حتى منعهما من طواف الأفاضة فاستفهم عن ذلك
فاعلمته عائشة أنها طافت معهن فزال ما خشيه من ذلك انتهى * وقالت
عائشة يا رسول الله تنطلقون بحج وعمرة وأنطلق بحج فأمر عبد الرحمن بن أبي بكر أن
يخرج معها إلى التمتع فاعتزلت بعد الحج رواه الشيخان * وفي رواية تسلم أنها
وقفت المواقف كلها حتى إذا ظهرت طافت بالكعبة والصفاء والمروة ثم قال لها
يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حلت من حجتك وعمرك جميعا فقالت
يا رسول الله اني أجدي نفسي اني لم أطف بالبيت حين حجت قال فاذهب بها
يا عبد الرحمن فأمرها من التمتع وذلك ليله الحصبية زاد في رواية وكان صلى الله
عليه وسلم رجلا لا إذا هويت الشيء تابعها عليه وقد كانت عائشة قارئة
لأنها كانت أهلت بالعمرة فحاضت فأمرها فدخلت عليها الحج وصارت قارئة
وأخبرها أن طوافها بالبيت وبين الصفاء والمروة قد وقع عن جهها وعمرتها فوجدت
في نفسها أن يرجع صوابا بها بحج وعمرة مستقلة فانتهت ككن متمتع ولم
يحضن ولم يقرن وترجع هي بعمرة في ضمن حجتها فأمر أخاها أن يعمرها من التمتع
تطيبها قلبها * ثم ارتحل صلى الله عليه وسلم راجعا إلى المدينة فخرج من كذا
بضم الكاف مقصود وهي عند باب شبيكة بقرب شعب الشاميين من ناحية
قميعة وانما في المعنى الذي لا جله خالف صلى الله عليه وسلم بين طريقه
فقيل ليتبرك به كل من في طريقه وقيل الحكمة في ذلك المناسبة لجهة الملو عند
الدخول لمناقيه من تعظيم المكان وعكسه الإشارة إلى فراقه وقيل لأن إبراهيم
عليه الصلاة والسلام لما دخل مكة دخل منها وقيل غير ذلك * وفي صحيح
مسلم وغيره من حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم أتى ركباً بالروحاء فقال
من القوم فقالوا المسلمون يا رسول الله فرفعت امرأة صبيها لها في محفة فقالت يا رسول
الله ألهذا حج قال نعم ولك أجر * ولما وصل صلى الله عليه وسلم لذي الحليفة بات
بها قال بعضهم إن نزوله لم يكن قصدا وإنما كان اتفاقا بحكام القاضي اسماعيل
في أحكامه عن محمد بن الحسن وتعبه والصحيح أنه كان قصدا لئلا يدخل المدينة
لئلا يمارى المدينة كبر ثلاثا وقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله
الحمد وهو على كل شيء قدير آيئون تاييئون لربنا عابدون ساجدون لربنا حامدون

صدق الله وحده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده * ثم دخل المدينة نهارا من طريق المدينة ففتح الراية المشددة وبالله ميتين وهو مكان معروف فشكل من المعرس والشجرة التي بات بها صلى الله عليه وسلم في ذهابه إلى مكة على سنة أميال من المدينة انتهى ملخصا من فتح الباري وغيره والله أعلم * وأما عمره صلى الله عليه وسلم فالعمرة في الألف الزبارة ومذهب الشافعي وأحمد وغيرهما أنها واجبة كالحنبل والمشهور عن المالكية أنها تطوع وهو قول الحنفية وقد اعتمر صلى الله عليه وسلم أربع عمر في الصحابين وسنن الترمذي وأبي داود عن قتادة قال سألت أنسا كم حج رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حجة واحدة واعتمر أربع عمر عمرة في ذي القعدة وعمرة الحديبية وعمرة مع حجة وعمرة الجمرات اذ قسم غنيمته حنين هذا الخبر رواية الترمذي وقال حسن صحيح * وفي رواية الصحابين اعتمر أربع عمر كلهن في ذي القعدة الا التي مع حجة وعمرة الحديبية أو زمن الحديبية في ذي القعدة وعمرة من العام المقبل في ذي القعدة وعمرة من الجمرات حيث قسم غنيمته حنين في ذي القعدة وعمرة في حجة * وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم لم يخرج من الجمرات ليلا معتمرا فدخل مكة ليلا فقام في عمرة ثم خرج من مكة فاصبح بالجمرات كبايت فلما زالت الشمس من الغد خرج في بطن سرف حتى جاء مع الطريق طريق جمع بطن سرف فن أجل ذلك خفيت عمرته على الناس رواه الترمذي وقال حسن غريب * وعن ابن عمر قال اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يحج رواه أبو داود * وعن عروة بن الزبير قال كنت أنا وابن عمر مستندين إلى حجرة عائشة وأنا نسمع صوتها بالسواك تستن قال فقلت يا أبا عبد الرحمن اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم في رجب قال نعم فقلت لعائشة أي أمته الاتسمين ما يقول أبو عبد الرحمن قالت وما يقول قلت يقول اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم في رجب فقالت ينفرا لله لا بي عبد الرحمن لعمرى ما اعتمر في رجب وما اعتمر عمرة الا وانه معه قال عروة وابن عمر يسمع فسا قال لا ولا نعم سكت * وفي رواية أبي داود عن عروة عن عائشة قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر عمرتين في ذي القعدة وعمرة في شوال * وفي رواية له عن مجاهد قال سئل ابن عمر كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم قال عمرتين فبلغ عائشة فقالت لقد علم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر ثلاثا سوى التي قرنها بحجة الوداع وقد ذكرت الاختلاف فيما كان عليه الصلاة والسلام يحرم به في حجة الوداع والجمع بين ما اختلف فيه من ذلك والمشهور عن عائشة أنه عليه الصلاة والسلام كان

مفردا وحديثها هذا يشعر بأنه كان قارنا وكذا ابن عمر إذا نكروا على أنس لكونه قال
 أنه عليه الصلاة والسلام كان قارنا مع أن حديثه هذا المتقدم يدل على أنه كان
 قارنا لأنه لم ينقل أنه عليه الصلاة والسلام اعتمر بدمجته ولم يكن متمتعاً لأنه عليه
 الصلاة والسلام اعتذر عن ذلك بكونه ساق الهدى واحتاج بعضهم إلى تأويل
 ما وقع عن عائشة وابن عمر هنا فقال ابن أبي حنيفة ونسبة العمرة الرابعة إليه صلى الله
 عليه وسلم باعتبار أنه أمر الناس بها وعلمت بحديثه لأنه صلى الله عليه وسلم
 اعتمر ما بنفسه وأنت إذا تأملت ما تقدم من أقوال الأئمة في حجة صلى الله عليه
 وسلم من الجمع استغنيت عن هذا التأويل المتعسف قال بعض العلماء المحققين
 وفي عدهم عمرة الحديبية التي صدعها صلى الله عليه وسلم ما يدل على أنها عمرة
 قامة وفيه إشارة إلى حجة قول الجمهور أنه لا يجب القضاء على من صدع البيت
 خلافاً للحنفية ولو كانت عمرة القضية بدلاً عن عمرة الحديبية لكانت واحدة وإنما
 سميت عمرة القضية والقضاء لأن النبي صلى الله عليه وسلم قاضى قريشاً فيها لأنها
 وقعت قضاء عن العمرة التي صدعها أدل ذلك أن كانت عمرة واحدة وأما
 حديث أبي داود عن عائشة أنه اعتمر في شوال فإن كان حجة وظافله يريد عمرة
 الجمرات حين خرج في شوال وإن كان إنما أحرم بها في ذي القعدة وإن ذكر ابن القيم
 أن يكون صلى الله عليه وسلم اعتمر في رمضان نعم قد أخرج الدارقطني من طريق
 العللاء ابن زهر عن عبد الرحمن بن الأسود بن يزيد عن أبيه عن عائشة قالت
 خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عمرة رمضان فافطرت وصمت
 وقصر وأتممت وقال إن أسأله حسن لكن يمكن حمله على أن قولها في رمضان
 متعلق بقولها خرجت ويكون المراد سفر فتح مكة فإنه كان في رمضان واعتمر عليه
 الصلاة والسلام في تلك السنة من الجمرات وإن كان في ذي القعدة كما تقدم وأما قول
 ابن القيم في الهدى أيضاً ولم يكن في عمره صلى الله عليه وسلم عمرة واحدة خارجاً من
 مكة كما يفعله كثير من الناس اليوم وإنما كانت عمره كلها داخلها إلى مكة وقد
 أقام بمكة بعد الوحي ثلاث عشرة سنة لم ينقل عنه أحد أنه اعتمر خارجاً من مكة في تلك
 المدة أصلاً فالعمرة التي فعلها وشرعها هي عمرة الدخول إلى مكة لا عمرة من كان بها
 فيخرج إلى الحل ليعتمر ولم يفعل هذا على عهد أحد قط إلا عائشة وحدها انتهى
 فيقال عليه بعد أن فعلته عائشة بأمره يدل على شروعيته وهو روى الحاكم في
 وغيره من طريق محمد بن سيرين قال بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقت لأهل مكة التسهيم ومن طريق عطاء قال من أراد العمرة من هومي أهل مكة

أو غيرها فلا يخرج إلى التمتع أو إلى الجمعة فإنه فليحرم منها فثبت بذلك أن ميقات العمرة
الحل وإن التمتع وغيره في ذلك سواء والله أعلم
(النوع السابع من عبادته عليه الصلاة والسلام في ذكر نبذة من أديته
أو أذكاره وقراءته) * اختلف هل الدعاء أفضل أم تركه والاستسلام للقضاء
أفضل فقال الجمهور والدعاء أفضل وهو من أعظم العبادات ويؤيده ما أخرجه
الترمذي من حديث أنس رفعه الدعاء مع العبادة وقد تواترت الأخبار عنه صلى
الله عليه وسلم بالترغيب في الدعاء والحث عليه وأخرج الترمذي وصححه ابن حبان
والحاكم عنه صلى الله عليه وسلم من لم يسأل الله يغضب عليه وقال عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه إنى لأجل هم الإجابة وإن كان هم الدعاء فإذا أتممت الدعاء
علمت أن الإجابة معه وفي هذا يقول القائل

لولم تردنيل ما أرجوا وآمله * من جودك فك ما عودتني الطلب
فانه سبحانه وتعالى يحب تذايل عبده بين يديه وسؤالهم إياه وطلبهم حوائجهم منه
وشكواهم منه إليه وعبادتهم به منه وقراءهم منه إليه كما قيل
قالوا تشكوا إليه * ما ليس يخفى عليه
فقلت ربي رضى * ذل العبد لده

وقالت طائفة الأفضل ترك الدعاء والاستسلام للقضاء وأجابوا عن قوله تعالى وقال
ربكم ادعوني استجب لكم بأن آخرها دل على أن المراد بالدعاء هو العبادة * قال
الشيخ السبكي الأولى حمل الدعاء في الآية على ظاهره * وأما قوله بعد عن
عبادتي فوجه الربط أن الدعاء أخص من العبادة فمن استكبر عن العبادة استكبر
عن الدعاء وعلى هذا فالوجه أنما هو في حق من ترك الدعاء استكبارا ومن فعل ذلك
كفر وأما من تركه لمقصود من المقاصد فلا يتوجه إليه الوعيد المذكور وإن كنا
نرى أن ملازمة الدعاء والاستسلام كثرار منه أرجح من الترك لكثرة الأدلة الواردة
فيه * وقال القشيري في الرسالة اختلف أي الأمرين أولى الدعاء أو السكوت
والرضا فقيل الدعاء وهو الذي ينبغي ترجيحه لكثرة الأدلة * ولما فيه من اظهار
الخنوع والافتقار وقيل السكوت والرضى أولى لما في التسليم من الفضل انتهى
وشبهتهم أن الداعي لا يعرف ما قدر له فلهذا وإن كان على وفق القدرة فهو تحصيل
لحاصل وإن كان على خلاف ذلك فهو معاند واجيب بأنه إذا اعتقد أنه لا يقع إلا
ما قدر الله تعالى كان إذا عانا لا معاندة وقائدة الدعاء تحصيل الثواب بامثال الأمر
ولاحتمال أن يكون المدعوى موقوفا على الدعاء لأن الله تعالى خلق الأسباب

ومسيباتها انتهى * وقد ارشد صلى الله عليه وسلم كيفية الدعاء فقال
 اذا ضل احدكم فليذكر الله والثناء عليه وليصل على النبي صلى الله عليه وسلم
 ثم يدع بما شاء رواه الترمذي من حديث فضالة بن عبيد وقال عليه الصلاة والسلام
 في رجل يدعو وأوجب ان ختم بآمين رواه أبو داود وقال لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي
 ان شئت اللهم ارحمني ان شئت ولكن ليحزم المسئلة فان الله لا مكرمه رواه البخاري
 وغيره ومعنى الامر بالهزم الجحدي فيه وان يحزم بوقوع مطلوبه ولا يعلق ذلك بمشيئة
 الله تعالى وان كان مأمورا في جميع ما يريد فله ان يعلقه بمشيئة الله تعالى وقيل
 معنى العزم ان يحسن الظن بالله في الاجابة فانه يدعوه كيماءة فقال ابن عيينة
 لا يمنع أحدكم الدعاء ما يعلم من نفسه يعني من التقصير فان الله تعالى قد اجاب
 دعاء من خلقه وهو ابليس حين قال انظر في الى يوم تبعثون وقال عليه الصلاة
 والسلام يستجاب لاحدكم ما لم يهل بقول دعوت فلم يستجب لي رواه الشيطان
 وغيره ما وكان عليه الصلاة والسلام يستجب الجوامع من الدعاء ويدع ما سوى ذلك
 رواه أبو داود من حديث عائشة والجوامع التي تجمع الاغراض الصالحة والمقام
 الصالحة او تجمع الثناء على الله تعالى وآداب المسئلة وكان صلى الله عليه وسلم يقول
 في دعائه اللهم اصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري واصلي لي دنياي التي فيها معاشي
 واصلي لي آخرتي التي فيها معادي واجعل الحياة زيادة لي في كل خير واجعل الموت
 راحة لي من كل شر رواه مسلم من حديث أبي هريرة وكان يقول اللهم اغفر لي بما
 علمتني وعلمني ما ينفعني وزدني علما الحمد لله على كل حال وأعوذ بالله من حال أهل
 النار رواه الترمذي من حديث أبي هريرة وكان يقول اللهم منعتني بسهمي وبصري
 واجعلهما - ما الوارث مني وانصرني - علي من ظلمي وخلفه بشاري رواه الترمذي من
 حديث أبي هريرة ايضا وكان أكثر دعائه ربنا آتني الدنيا حسنة وفي الآخرة
 حسنة وقنا هذا النار رواه الشيطان من حديث أنس وكان يقول ربني أهق ولا
 تعن علي وانصرني ولا تنصر علي وامكر لي ولا تمكر علي وامدني وانصرني علي من
 بني علي رب اجعاني لك شكرا لك ذاكرا لك راغباه طواها لك محبنا اليك أوامرا
 مني بارب تقبل توبتي واغسل حوبتي وأجب دعوتي وثبت حجتي وسدد لساني
 واهد قاي واسألني سخيمة صدري رواه الترمذي وكان يقول اللهم لك أسلمت وبك
 آمنت وعليك توكلت واليك أنبت وبك خاسمت اللهم اني أعوذ بك من الهم والحزن
 أنت ان تصاني أنت الحى الذى لا تموت واجلج والانس يموتون رواه الشيطان عن
 ابن عباس وكان يقول اللهم اني أسئلك الهدى والحق والعفاف والنقي رواه مسلم

والترمذي من حديث ابن مسعود وكان يقول اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي
واسرائي في أمري وما أنت أعلم به مني اللهم اغفر لي جدي وهزلي وخطائي وعمدي
وكل ذلك عندي اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت
أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير رواه الشيخان من
حديث أبي موسى وكان أكثر دعائه يا قلب القلب فبث قلبي على دينك رواه
الترمذي من حديث أم سلمة وكان يقول اللهم عافني في جسدي وعافني في سمعي
وبصري واجعل لي الوارث مني لا اله الا الله الحامد الكريم سبحانه الله رب العرش
المعظم والحمد لله رب العالمين رواه الترمذي وكان يقول اللهم اغسل خطاياي بماء
التطهر والبرد ونق قلبي من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس رواه
النسائي وكان يقول اللهم اني أسئلك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين
واذا أردت بقوم فتنة فاقبضني اليك غير مقتون رواه مالك في الموطأ وكان يدعو
اللهم فاق الاصبح وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسيبانا اقض عني الدين
واغنني من الفقر وأمنعني بسمي وبصري وقوتي وتوفي في سبيلك رواه في الموطأ
وكان صلى الله عليه وسلم يتعوذ فيقول اللهم اني أعوذ بك من الهزل والكسل
والجبن والمهرم والبخيل وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة الهيا
والملات رواه الشيخان من حديث أنس وفي رواية أبي داود اللهم اني أعوذ بك من
المهم والحزن وضلع الدين وغلبة الرجال وكان يقول اللهم اني أعوذ بك من
الجذام والمبرص والجنون ومن سبي الاستقام رواه أبو داود والنسائي من حديث
أنس وكان يقول اللهم اني أعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم رواه مسلم من
حديث عائشة وكان يقول اللهم اني أعوذ بك من قلب لا يخشع ومن دعاء لا يسمع
ومن نفس لا تتسبع ومن علم لا ينفع أعوذ بك من هؤلاء الأربع رواه الترمذي
والنسائي من حديث ابن عمرو بن العاص وكان يقول اللهم اني أعوذ بك من
زوال نعمتك وتحول عافيتك وفجأة نقمتك وجميع سخطك رواه مسلم وأبو داود
من حديث ابن عمرو بن العاصي أيضا وكان يقول اللهم اني أعوذ بك من الفقر
والقلة والذلة وأعوذ بك من أن أظلم أو أظلم رواه أبو داود من حديث أبي هريرة وكان
يقول اللهم اني أعوذ بك من الشقاق والنفاق وسوء الاخلاق رواه أبو داود من
حديث أبي هريرة أيضا وكان يقول اللهم اني أعوذ بك من الجوع فانه تنس
الضجيع وأعوذ بك من الحيانة فانهم يابست للبطن رواه أبو داود والنسائي من
حديث أبي هريرة أيضا وكان يقول اللهم اني أعوذ بك من غلبة الدين وغلبة المدق

وشهادة الأعداء ورواه النساءى وكان يقول اللهم انى أعوذ بك من المدم وأعوذ بك
من التردى ومن الفرق والحرق والمدم وأعوذ بك من أن يقبطنى الشيطان عند
الموت وأعوذ بك أن أموت فى سبيلك مدبراً وأعوذ بك من أن أوت له بغا ورواه أبو
داود والنسائى من حديث أبي اليسر وكان ينعوذ من عين الجن والانس فلما نزلت
المعوذتان أخذ بهما وترك ما سوى ذلك ورواه النساءى وكان إذا خاف قوماً قال اللهم
انفعهم لك فى نحوهم ونعوذ بك من شرورهم ورواه أبو داود وكان ينعوذ بالحسن
والحسين ويقول ان أباً كما كان ينعوذ بها السماعيل واسحاق أعوذ بكلمات الله
التامة من كل شيطان ومهامة وكل عين لاقية ورواه البخارى والترمذى وقد
استشك كل حدور هذه الادعية ونحوها منه صلى الله عليه وسلم مع قوله تعالى
ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ووجوب ههنا وأجيب بأنه امثل ما أمر
الله به من تسبيحه وسؤاله المغفرة فى قوله تعالى اذا جاء نصر الله والفتح ويحتمل أن
يكون قاله على سبيل التواضع والاستسكانة والخضوع والله كبره تعالى لما علم
انه قد غفر له ويحتمل أن يكون سؤله ذلك لاقية أولئك شريع وألله أعلم وكان
عليه الصلاة والسلام عند الكرب وهو ما يحجم على الانسان عما يأخذ بنفسه
ويحزنه ويفهم يدهولاً لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا رب السموات والارضين رب
العرش العظيم ورواه البخارى وفي رواية لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا
الله رب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات والارضين ورب العرش الكريم
قال الطيبي صدر هذا الثناء بذكر الرب ليناسب كشف الكرب لانه مقتضى
الترية ومنه التلليل المشتمل على التوحيد وهذا أصل التنزيهات الجبرالية
والعظمة التي تدل على تمام القدرة والحلم الذي يدل على العلم اذ الجاهل لا يتصور
منه حلم ولا كرم وهما أصل الاوصاف الا كرامة انتهت وكان عليه الصلاة
والسلام اذا همم أمر رفع رأسه الى السماء وقال سبحان الله العظيم ورواه الترمذى
من حديث أبي هريرة فان كانت هذه كرايس فيه دهاء فالجواب ان التعرض
لاطلب تارة يكون بذكر اوصاف العبد من فقره وحاجته وتارة بذكر اوصاف السيد
من وحدانيته والثناء عليه وقد قال أمية ابن أبي العات فى مدح عبيد الله
ابن جعدان

أأذكر حاجتى أم قد كفى * حياؤك ان شمتك الحياء

إذا أتى عليك المرء يوماً * كفاء من تعريضك الثناء

قال سفيان الثوري فهذا مخلوق حين نسب الى الكرم اكنفى بالثناء فكيف

بالخالق أو كان عليه الصلاة والسلام إذا أكرهه أمر قال يا حي يا قيوم برحمتك
 استغث رواه أبو داود من حديث أنس وقال عليه الصلاة والسلام ما كرمني
 أمر إلا تمثل لي جبريل فقال يا محمد قل توكلت على الحي الذي لا يموت والحمد لله الذي
 لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن والكره تكبيره رواه
 الطبراني عن أبي هريرة وثقه في المتصدين الثامن مزيد لذلك وكان صلى الله عليه وسلم
 يقول في الصلاة اللهم رب الضالة وهاذي الضالة أنت تهدي من الضالة اردده لي
 ضالتي بعزتك وسلطانك فانها من عطايتك وفضلك رواه الطبراني في الصغيرين من
 حديث ابن عمر وكان صلى الله عليه وسلم يده وهو هكذا باطن كفيه وظاهره ما
 رواه أبو داود عن أنس وقال أبو موسى الأشعري كما عند البخاري وهذا النبي صلى
 الله عليه وسلم ثم رفع يديه حتى رأيت بياض ابطيه وعنده أيضا من حديث ابن عمر
 رفع صلى الله عليه وسلم يديه فقال اللهم اني أبرأ إليك مما صنع خالد لكن في حديث
 أنس لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه في شيء من دعائه الا
 في الاستسقاء وهو حديث صحيح ويجمع بينه وبين ما تقدم بأن الرفع في الاستسقاء
 يخالف غيره إنما بالغة الى أن تصير اليدين في حذو الوجه مثلا وفي الدعاء الى
 حذو المنكبين ولا يعكر على ذلك أنه ثبت في كل منهما ما حتى يرى بياض ابطيه بل
 يجمع بأن تكون رؤية البياض في الاستسقاء أبلغ منها في غيره وأما ان الكفين
 في الاستسقاء يريان الارض وفي الدعاء يريان السماء قال الحافظ عبد العظيم
 المذري وبه نذر عدم الجمع فجانب الاثبات أرجح انتهى وروى الامام أحمد
 والمحاذي وأبو داود أنه صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه اذا دعا حذو منكبيه
 وفي رواية ابن ماجه وبسطهما وهذا يقتضي أن تكونا متفرقتين مبسوطتين
 لا كهيئة الاختراف قال الحافظ ابن حجر غالب الاحاديث التي وردت في دفع اليدين
 في الدعاء إنما المراد بهما تاليدين وبسطهما عند الدعاء وروى ابن عباس كان
 صلى الله عليه وسلم اذا دعا ضم كفيه وجعل بطونهما مائلي وجهه رواه الطبراني
 في الكبير بسند ضعيف وهل يسمع بهما وجهه أم في القنوت في الصلاة فلا يصح
 لاعداد وروده فيه قال البيهقي لا أحفظ فيه عن أحد من السلف شيئا وإن روى
 عن بعضهم في الدعاء خارج الصلاة وقد روى فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 خبر ضعيف مستعمل عند بعضهم في الدعاء خارجها فأما فيما فعل لم يثبت فيه خبر
 ولا أثر ولا قياس والاولى أن لا يفعله وقد دعا صلى الله عليه وسلم لا تس
 فقال اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيما أعطيته رواه البخاري وفي الادب

المقرئ له عن أنس قال قالت أم سليم وهي أم أنس خويدها لما أتته عولته فقال اللهم
أكثر ماله وولده وأطول حياته واغفر له وفي الصحيح أن أنسا كان في الهجرة ابن
تسع سنين وكانت وفاته سنة إحدى وتسعين فيما قيل وقيل سنة ثلاث وله مائة
وثلاث سنين قاله خليفة وهو المعتمد وأكثر ما قيل في سنه أنه بلغ مائة سنة
وسبع سنين وأقل ما قيل فيه بلغ تسعا وتسعين سنة وأما كثرة ولده فروى مسلم
قال أنس فوالله إن مالي لكثير وإن ولدي وولده ولدي ليعاقدون هلي نحو المائة اليوم
وورد في حديث روى الشيطان أن أنسا قال أخبرني ابنتي أمينة بضم الهمزة وفتح
الميم وسكون المثناة التحتية بعد ما نون أنه دفن من صابى إلى مقدم الحاج البصرة
مائة وعشرون وقال ابن قتيبة في المعارف كان بالبصرة ثلاث مائة متواحي رأى كل
واحد منهم من ولده مائة ذكر لصلبه أبو بكر وأنس وخليفة بن بدر وزاد غيره
رابعا وهو الملهب بن أبي صخرة وأخرج ابن سعد عن أنس قال دعا علي النبي صلى الله
عليه وسلم اللهم أكثر ماله وولده وأطول عمره واغفر له فقد رقت من صابى مائة
واثنين وإن عمرتي لتعمل في السنة مرتين ولقد بقيت حتى شئت الحياة وأرجو
الرابعة وأخرج الترمذي عن أبي العالية في ذكر أنس وكان له إستان يؤتى في كل
سنة الفاكهة مرتين وكان فيه ريحان تفوح منه رائحة المسك ورجاله ثقات
ودعا عليه الصلاة والسلام لما كان بن ربيعة السلمي أن يبارك له في ولده
فولده ثمانون ذكرا ورواه ابن هسل وأرسل عليه الصلاة والسلام إلى هلي يوم
خير وكان أرمدا فتقل في عيبيه وقال اللهم اذهب عنه الحر والبرد قال فما وجدت
حرًا ولا بردًا منذ ذلك اليوم ولا رمدت عيني وبعث صلى الله عليه وسلم عليا إلى
اليمين قاضيا فقال يا رسول الله لا علم لي بالقضاء فقال ادن مني فدقاه ففرك يده
على صدره وقال اللهم اهد قلبه وثبت لسانه قال علي فوالله ما شككت
في قضاء بين اثنين رواه أبو داود وغيره وعاد صلى الله عليه وسلم عليا من مرض فقال
اللهم اشفه اللهم عافه ثم قال قم قال علي فما عاد لي ذلك الوجع بعد رواه الحاكم
ومحمد والبيهقي وأبو نعيم ومرض أبوطالب فعاده النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا ابن أخي ادع ربك الذي تعبد أن يعافيني فقال اللهم اشف هي فقام أبوطالب كأنما
نشط من عقال فقال يا ابن أخي إن ربك الذي تعبد لي طبعك فقال وأنت يا حمزة لئن
أطعت الله ليطيعنك رواه ابن هدي والبيهقي وأبو نعيم من حديث أنس وتفرده
الهيثمي وهو ضعيف ودعا عليه الصلاة والسلام لابن عباس فقال اللهم فقّهه
في الدين اللهم أعط ابن عباس الحكمة وعلمه التأويل رواه البغوي وابن سعد

وفي البخاري اللهم علمه الكتاب فكان عالما بالكتاب حبرا لا تمة بجزء من رئيس
المفسرين ترجمان القرآن وكونه في الدرجة العليا والمحل الاقصى لا يخفى وقال
لنابغة الجعدي لما قال

ولا خير في حلم اذا لم يكن له * بوادر تهمي صفوه أن يكذرا

ولا خير في حكم اذا لم يكن له * حكيم اذا ما أورد الامر أصدر

لا يفض الله فاك أي لا يسقط الله أسنانه وقت قد يره لا يسقط الله أسنانه فيك
فحذف المضاف قال فأتى عليه أكثر من مائة سنة وكان من أحسن الناس تفرا
رواه البيهقي وقال فيه فلقد رأيته ولقد أتى عليه نيف ومائة سنة وما ذهب له سن
وفي رواية ابن أبي أسامة وكان من أحسن الناس تفرا واذا سقطت له سن نبتت له
أخرى وهذا ابن السكن فرأيت أسنانه النابغة أبيض من البرد لدعوته صلى الله
عليه وسلم * وسقاه عليه الصلاة والسلام عمرو بن أخطب ماء في قدح قوارير
فرأى فيه شعرة بيضاء فأخذها فقال اللهم جله فباع ثلاثا وتسعين سنة وما في لحية
ورأسه شعرة بيضاء رواه الامام أحمد من طريق أبي نعيم قال أبو نعيم فرأيت
ابن أربع وتسعين سنة وليس في لحية شعرة بيضاء وصححه ابن حبان والحاكم
وأخرج البيهقي عن أنس أن يهوديا أخذ من لحية النبي صلى الله عليه وسلم فقال
اللهم جله فأسودت لحية يهود أن كانت بيضاء وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن
قتادة قال حلب يهودي لثني صلى الله عليه وسلم فاقه فقال اللهم جله فأسودت شعره
حتى صار أشد سوادا من كذا وكذا قال معمر وسمعت غير قتادة يذكرون أنه عاش
تسعين سنة فلم يشب أخرجه ابن أبي شيبة وأبو داود في المراسيل والبيهقي وقال
مرسل شاهد لما قبله وقال عليه الصلاة والسلام لابن الحنظلي وقد سقاه عليه
الصلاة والسلام اللهم متعه بشبابه فمات عليه ثمانون سنة ولم ير شعرة بيضاء رواه
أبو ذؤيب وغيره وجاءته فاطمة وقد علاها الصغرة من الجوع فنظرت اليها صلى الله عليه
وسلم ووضع يده على صدرها ثم قال اللهم مشبع الجماعة لا تجوع فاطمة بنت محمد
قال عمران بن حصين فنظرت اليها وقد علاها الدم على الصغرة في وجهها وأقيتها
بعد فقالت ما جئت يا عمران ذكره يعقوب بن سليمان الأسفرايني في دلائل الإعجاز
ودعا عليه الصلاة والسلام لعروة ابن الجعد اليماني فقال اللهم بارك له في صفقة
يعينه قال فما اشترى شيئا قط الا ورى تحت فيه وقال لجبريل وكان لا يثبت على الخيل
وضرب في صدره اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا قال قتادة ومات عن فرسي بعد وقال
لسعد بن أبي وقاص اللهم أجب دعوته فكان بحجاب الدعرة رواه البيهقي والطبراني

في الاوسط وعالم عبد الرحمن بن عوف بالبركة رواه الشيخان عن انس زاد البيهقي
 من وجه آخر قال عبد الرحمن فلورفعت حجر الرجوت ان أصيب فقتله ذهباً أوفضة
 الحديث قال القاضي عياض وقد فتح الله عليه ومات فدفن الذهب في تركته
 بالقوس حتى مجلت فيه الايدي وأخذت كل زوجة ثمانين ألفاً وكن أربعاً وقيل
 مائة ألف وقيل بل مئلت احداهن لانه طلقها في مرض موته على ثمانين ألفاً
 وأوصو بحمسين ألفاً به صدقاته الفاشية في حياته وعوارفه العظيمة اعتق يوماً
 ثلاثين عبداً وتصدق مرة بميزنيه اسبع مائة بغير وردت عليه تحمل من كل شيء
 فتصدق بها وبما عليهم او باقتنائها وأحلاسها وذكر الطبري مما هزأه لصفوة عن
 الزهري انه تصدق بشطار ماله أربعة آلاف ثم تصدق بأربعين ألفاً دينار ثم حل
 على خمسمائة فرس في سبيل الله ثم حل على ألف وخمسمائة راحلة في سبيل الله
 وكان عمة ماله من التجارة ودعا على من فارقوا حتى أكلوا العلهز وهو الدم بالوبر
 حتى استعطفته فريش ولم تلي عليه الصلاة والسلام والنجم اذا هوى قال
 عتيبة بن أبي لهب كفرت رب النجم فقال اللهم ساطع عليه كلباً من كلابك فخرج
 عتيبة مع أصحابه في غير إلى الشام حتى اذا كانوا بالشام رأوا أسد فجمعت فرائضه
 ترعد فقيل له من أي شيء ترعد فوالله ما نحن وأنت في هذا الاسواء فقال ان محمداً
 دعا على ولا والله ما أظلت هذه السماء من ذي لهجة أصدق من محمد ثم وضعوا
 العشاء فلم يدخل يده فيه حتى جاء النوم فأحاطوا به وأحاطوا أنفسهم بمبتاعهم
 ووسطوه بينهم وناموا فاجاء الاسد يستنشق رؤسهم وجارح لاني انتهى اليه
 فضغمه بضفة وهو يقول ألم أقل لكم ان محمداً أصدق الناس ومات فكريه توب
 الاسفراني وتقدم في ذكر اولاده عليه الصلاة والسلام قصة بخوه هذه وعن
 مازن الطائي وكان بأرض عمان قلت يا رسول الله اني امرء ولع بالعرب وبنرب
 الحمر والنساء والخت عاينا السنون فاذهبن الاموال وأهزان الذراري والرجال
 وليس لي ولد فادع الله ان يذهب عني ما أجدو يأتيني بالحياة ويهب لي ولداً فقال
 صلى الله عليه وسلم اللهم أبدله بالطرب قراءة القرآن وبالكرام الحلال وأتته بالحياة
 وهب له ولداً قال مازن فاذهب الله عني كما كنت أجد وأخصبت عمان وتزوجت
 أربع حرائر وهب الله لي حيان بن مازن رواه البيهقي ولم ينزل صلى الله
 عليه وسلم بتبوك صلى إلى نخلة فرجل بينه وبينه فقال صلى الله عليه وسلم لم قطع
 صنلاً تناقطع الله أثره فاذهب فلم يبق رواه أبو داود والبيهقي ~~كن~~ سنده ضعيف
 وأكل رجل عنده بشمال فقال كل بينك قال لا أسد يبيع قال لا استطاعت

فما رفعها الى فيه بعد دو الراحل بس ربهم الموحدة وسكون الله ملة ابن راعي العير
بفتح الله ملة وسكون المنة القحية رطب عليه الصلاة والسلام معاوية
فقبل له انه يا كل فقال في الثانية لا أشبع مع الله بطنه فاشبع بطنه ابد ارواه
البيهقي من حديث ابن عباس وكان معاوية رديفه يوما فقال يا معاوية ما يلقي منك
قال بطني قال اللهم املاهم علما وحرما رواه البخاري في تاريخه وقال لابي ثروان
اللهم اطل شفاعة وبقاه فادرك شيخا كبيرا شقيا يمتني الموت وكلم له صلى الله
عليه وسلم من دعوات مستجابات وقد افرد القاضي عياض بابا في الشفاء ذكر
فيه طرانا منها وكذا الامام يوسف بن يعقوب الاسفرائيني في كتابه دلائل الانبياء
فكم اجابه الله تعالى الى مشرله واجناه من شجرة دعائه ثمرة سوله واما حديث ابي
هريرة عند البخاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة مستجابة
يدعوها فاني اريد ان اغتني بدعوتي شفاعة لآمتي في الآخرة فقد استشهد كل
ظاهر بما ذكرته وبما وقع لدينا ولكثير من الانبياء صلى الله عليهم وسلم من
الدعوات المجابة فان ظاهرا ان لكل نبي دعوة مجابة فقط واجيب بان المراد بالاجابة
في الدعوة المذكورة القطع بها وما عدا ذلك من دعوتهم فهم على رجاء الاجابة وقيل
معنى قوله لكل نبي دعوة أي افضل دعواته ولهم دعوات أخرى وقيل لكل منهم
دعوة عامة مستجابة في آمة اتمامها لا هم واما بنجاتهم واما الدعوات الخاصة فيها
ما يستجاب ومنها ما لا يستجاب وقيل لكل نبي منهم دعوة تخصه لانياء اول نفسه
كقول نوح رب لا تذر علي الارض من الكافرين ديارا وقول زكريا فهب لي من
لدنك وايا يرثني وقول سليمان رب هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي واما قول
الكرماني في شرحه صلى الله عليه وسلم في البخاري فان قلت هل جاز ان لا يستجاب دعاء النبي صلى
الله عليه وسلم قلت لكل نبي دعوة مستجابة واجابة الباقي في مشيئة الله تعالى فقال
الامين هذا السؤال لا يهمني فان فيه بشاعة وانا لا أشك ان جميع دعوات النبي
صلى الله عليه وسلم مستجابة وقوله لكل نبي دعوة مستجابة لا ينفي ذلك لانه ليس
بمحصوراته ولم ينقل انه صلى الله عليه وسلم دعا بشيء فلم يستجب وفي هذا
الحديث بيان فضيلة نبينا صلى الله عليه وسلم على سائر الانبياء حيث اثر آتمته
على نفسه واهل بيته بدعواته المجابة ولم يجعلها دعاء عليهم بالهلاك كما وقع لغيره من
الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وظاهر الحديث يقتضي انه عليه الصلاة
والسلام اخر الدعاء والشفاعة ليوم القيامة فذلك اليوم يدعو ويشفع ويحتمل
ان يكون الموحدا يوم القيامة ثمرة تلك الدعوة ومنفعتها واما طلبها فحصل من

النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا كما صاحب مزيد الفتح وقد أمر الله
النبي صلى الله عليه وسلم بالترقي في مراتب التوحيد بقوله فاعلم أنه لا إله إلا الله فإنه
ليس أمر أبسط من ذلك العلم لأنه عالم بذلك ولا بالشك لأنه معصوم فتهين أن يكون
لترقي في مراتبه ومقاماته إشارة إلى أن العلم به تهالي والسبيل إليه لأنه غاية له أبدا
فجميع العلوم الحقيقية والمعارف اليقينية في العالم منتقام في تلك حقيقة واستثمر من
أفنان طواياها ولذا اكتفى بعلمه الله صلى الله عليه وسلم في الآلة فالتأني كماله
في تصحيح التوحيد وتجريده وتكميله وقد قال تهالي له عليه الصلاة والسلام واذكر
اسم ربك وقال واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة لأنه لا بد في أول السلوك من
الذكر باللسان مدة ثم يزول الاسم ويبقى المسمى فالدرجة الأولى هي المرادة بقوله
واذكر اسم ربك والمرتبة الثانية هي المرادة بقوله واذكر ربك وفي استيفاء
مباحث ذلك طول يخرج عن الغرض وقد تقدم جملة من أذكاره عليه الصلاة
والسلام مفرقة في الوضوء والصلاة والحج وغير ذلك وقد كان صلى الله عليه وسلم
يستغفر الله ويتوب إليه في اليوم واليلة أكثر من سبعين مرة كما رواه عنه أبو
هريرة عند البخاري وظاهره أنه يطلب المغفرة ويؤثر على التوبة ويحتمل أن يكون
المراد أنه صلى الله عليه وسلم يقول هذا اللفظ بينه ويرجع الشافي ما أخرجه
النسائي بسند جيد من طريق مجاهد عن ابن عمر أنه سمع النبي صلى الله عليه
وسلم يقول استغفر الله الذي لا إله إلا هو إلى القيوم وأتوب إليه في المجلس قبل أن
يقوم مائة مرة وله من روايات محمد بن سوقة عن نافع عن ابن عمر بلظان كماله قد
لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس وبأغفولى وتبلى المائتين
التواب المغفور مائة مرة ويحتمل أن يريد بقوله في حديث أبي هريرة أكثر من
سبعين مرة المبالغة ويحتمل أن يريد اللفظ بدعيته ولفظ أكثر منهم فيمكن أن يفسر
بحديث ابن عمر المذكور وأنه يبالغ المائة وقد وقع في طريق أخرى عن أبي هريرة
من رواية معمر عن الزهري بلفظ اتى لاستغفر الله في اليوم مائة مرة لكن خالف
أصحاب الزهري في ذلك معمر وأخرج النسائي أيضا من رواية محمد بن عمرو
عن أبي سلمة بلفظ اتى لاستغفر الله وأتوب إليه كل يوم مائة مرة وأخرج
النسائي أيضا من طريق عطاء عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
جمع الناس فقال يا أيها الناس توبوا إلى الله فاني أتوب إليه في اليوم مائة مرة
واستغفاره عليه الصلاة والسلام تشرع لآفته أو من ذنوبهم وقيل غير ذلك وتقدم
ما يتقدم في ذلك فان قلت ما كيفية استغفاره عليه الصلاة والسلام فالجواب

أنه ورد في حديث شداد بن أوس عند البخاري رفعه سيد الاستغفار ان تقول اللهم
 أنت ربى لا اله الا أنت خلقتنى وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت
 أعوذ بك من شر ما صنعت وأبوء لك بنعمتك على وأبوء لك بذنبي فأغفرلى فإنه لا يغفر
 الذنوب الا أنت قال من قالها من النهار موقنًا بها فمات من يومه قبل أن يمسي فهو
 من أهل الجنة ومن قالها من الليل موقنًا بها فمات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة
 فتعين أن هذه الكيفية هي الأفضل وهو صلى الله عليه وسلم لا يترك الأفضل
 وأما قراءته عليه الصلاة والسلام ومغتها فكانت مدايمه يسبغ الله ويمد
 بالرحمن ويمد بالرحيم رواه البخاري عن أنس وزمنته أم سلمة قراءة مفسرة حرفا حرفا
 رواه أبو داود والنسائي والترمذي وقالت أيضا كان عليه الصلاة والسلام
 يقطع قراءته يقول الحمد لله رب العالمين ثم يقف ثم يقول الرحمن الرحيم ثم يقف رواه
 الترمذي وقالت حفصة كان يزل السورة حتى تكون أطول من أطول منها رواه
 مسلم وقال البراء كان يقرأ في العشاء والتين والزيتون فاستمعت أحدا أحسن صوتا
 أرقراءة منه صلى الله عليه وسلم رواه الشيخان فقد كانت قراءته عليه الصلاة
 والسلام ترتيلا هذا ولا يحمله بل قراءة مفسرة حرفا حرفا وكان يقطع قراءته آية آية
 وكان يمد عند حروف المد وكان يتغنى بقراءته ويرجع صوته بها أحيانا كما يرجع
 يوم القح في قراءة أنا فقها ذلك فقها ميمنا وحكى عبد الله بن مغفل ترجيعه أنا ثلاث
 مرات ذكره البخاري وإذا جمعت هذا الحديث إلى قوله زينوا القرآن بأصواتكم
 وقوله ليس من سامن لم يتغن بالقرآن وقوله ما أذن الله لشيء كاذنه لشيء حسن
 الصوت يتغن بالقرآن أى ما استمع الله لشيء كاستمعه لشيء يتغن بالقرآن أى يتلوه
 بجهن به يقال منه أذن يأذن أنا بالقصير يك علمت أن هذا الترجيع منه عليه
 الصلاة والسلام كان اختيارا لا اضطرارا لهذا لانه فان هذا لو كان لاجل هذا لانه
 لما كان داخلا تحت الاختيار فلم يكن عبد الله بن مغفل يحكيه ويقوله اختيارا
 ليتأسى به وهو يرى هذا من هذا الراحلة حتى ينقطع صوته ثم يقول كان يرجع
 في قراءته فيذهب الترجيع إلى فعله ولو كان من هذا الراحلة لم يكن فعله فعلا يسمى
 ترجيعا وقد استمع عليه الصلاة والسلام ليلة لقراءة أبي موسى الأشعري فلما
 أخبره بذلك قال لو كنت أعلم أنك تسمعه لحبته لك تحبيرا إلى حبنته وزينته بصوتي
 تزينا وهذا الحديث يرد على من قال ان قوله زينوا القرآن بأصواتكم من باب
 القلب أى زينوا أصواتكم بالقرآن فان القلب لا وجه له قال ابن الاثير ويؤيد
 ذلك تأييد الاشبهة فيه حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

لكل شيء حلية وحلية القرآن حسن الصوت والله أعلم به وقد اختلف العلماء
 في هذه المسئلة اختلافا كثيرا يطول ذكره وفصل النزاع في ذلك أن يقال إن
 التطريب والتغني على وجهين أحدهما ما اقتضته الطبيعة وسعدت به من غير
 تكاف ولا تمرين وتأيم بل إذا ملا في ذلك وطبعه واسترسلت طبيعته جاءت بذلك
 التطريب والتغني فهذا جائز وإن أعانته طبيعته على فضل تزيين وتحسين كما قال
 أبو موسى للنبي صلى الله عليه وسلم لو علمت أنك تسمع لمبرته لك تحبيرا والحزين ومن
 حاجه الطرب والحب والشوق لا يملك من نفسه دفع التزيين والتطريب
 في القراءة ويحسّن النفوس تقبله وقد قبله وتستلهمه لموافقة الطبع وعدم
 التكلف والتصنع فهو مطبوع لا منطبع وكاف لا متكلف فهو ذاهو الذي كان
 السلف يفعلونه ويسمعونه وهو التغني المجود الذي يتأثر به التالى والمسامع والوجه
 الشافى ما كان من ذلك مناعة من المنافع ليس في الطباع السماحة به بل
 لا يحصل الابتكاف وتصنع وتمرن كأنه لم أصوات الغناء بأنواع الا لسان البسيطة
 والمركبة على ايقاعات مخصوصة وأوزان مختصة لا يحصل الا بالتعلم والتكلف
 فهذه هي التي كرهها السلف وعابوها وأذكروا القراءة بها وبهذا التفصيل
 نزول الاشتباه ويتبين الصواب من غيره وكل من لم يعلم بأحوال السلف يعلم قطعا
 أنهم برأء من القراءة باللسان المويسى بقى المتكلفة التي هي على ايقاعات وحركات
 موزونة معدودة محدودة وانهم اتقى الله من أن يقرؤا بها ويحسروا بها لم قطعها
 أنهم كانوا يقرؤن بالهزين والتطريب ويحسرون أصواتهم بالقرأة ويقرؤنه
 بسببها ياهم تارة وقطربا أخرى وهذا أمر في الطباع ولم ينه عنه الشارع مع شدة
 تقاضى الطباع له بل أرشد إليه ونادى إليه صلى الله عليه وسلم وأخبر عن استماع
 الله لمن قرأ به وقال ليس منا من لم يتغن بالقرآن وليس المراد الاستغناء به عن غيره
 كأنه بعضهم ولو كان كذلك لم يكن لذكر حسن الصوت والوجه ربه في
 والمدروف في كلام العرب إن التغني انما هو الغناء الذي هو حسن الصوت
 بالترجيع قال الشاعر

تغن بالشعر إذا ما كنت قائله ۞ ان الغناء لهذا الشعر مضمار

وروى ابن أبي شيبة عن عتبة بن عامر مرفوعا تعلموا القرآن وتغنوا به واكتبوه
 الحديث والله أعلم وقد صح أنه صلى الله عليه وسلم سمع أبا موسى الأشعري يقرأ
 فقال لقد أوتي هذا مرارا من مزامير آل داود يعني من مزامير داود نفسه كما ذكره
 أهل المعاني ۞ وفي طريق آخر كما تقدم أن أبا موسى قال يا رسول الله لو علمت

أنك تسمع لحرته لك تحبير قال ابن المنبر فهو ذا بدل على أنه كان يستطيع أن يتلو
 أشهى من المزامير عند المبالغة في التحبير لأنه قد قلامها أو ما بلغ الحد ~~كيف~~
 لو بلغ حد استطاغته وقد كان داود عليه الصلاة والسلام إذا أراد أن يتكلم
 على بني إسرائيل يجوع سبعة أيام لا يأكل ولا يشرب ولا يأقن النساء ثم يأمر
 سليمان فينادي في الضواحي والتواحي والأكمام والأودية والجبال أن داود
 يجلس يوم كذا ثم يخرج له منبرا إلى المهرج فيجلس عليه وسليمان قائم على رأسه
 فتأتي الأناس والجن والطير والوحش والموام والمداري والمخدرات يسمعون الذكر
 فيأخذ في الثناء على الله بما هو أهله فتموت طائفة من المستمعين ثم يأخذ في النياحة
 على المذنبين فتموت طائفة فاذا استعبر الموت بالخلق قال له سليمان يا نبي الله قد
 استعبر الموت بالناس وقد مزقت المستمعين كل عرق فيخرد داود مغشياً عليه فيحمل
 على سريرته إلى بيته وينادي منادي سليمان أيها الناس من كان له مع داود قريب
 أو حميم فليخرج للاقته فإياه كانت المرأة تأتي بالمرير فتقف على زوجها أو ابنها
 أو أخيه أو غيره فدخل به المدينة فإياه أفاق داود في اليوم الثاني قال يا سليمان ما فعل
 هب ادني إسرائيل فيقول له سليمان قد مات فلان وفلان وهلم جرافضع يده داود
 على رأسه ويخوض ويقول يا رب داود أغضبان أنت على داود حتى أنه لم يميت فيمن
 مات خوفا منك وشوقا إليك فلا يزال ذلك دأبه إلى المجلس الآخر وأقام داود
 عليه الصلاة والسلام على ذلك ما شاء الله تعالى ولا تظن بما ذكرته من حال بني
 إسرائيل أنهم في ذلك أهلى من هذه الأمة فأما المزامير فمستبكت ما ذكر من حال أبي
 موسى الأشعرى رضى الله عنه وأما الموت من الموعظة شوقا أو خروفا فلنا فيه
 طريقان أحدهما أن نقول أن القوة التي أوتيتها هذه الأمة تقاوم الأحوال الواردة
 عليها فتمتسك الحياء فلا تغنى القوة الجسمانية بل القوة الروحانية والتأيدات
 الإلهية فلنفرط قوة هذه الأمة أن شاء الله تعالى تقارب عند سلفها الصالح ما بين
 حال سماع الموعظة وحال عدم سماعها التوالى اندكروا طوار اليقين به وقد قال
 بعضهم لو كشف الغطاء ما ازدادت يقينا فتمتسك قوة السلف عند واردات
 الأحوال هو الذي فرق بينهم وبين من قبلهم لا ترى أن داود وسليمان عليهما
 الصلاة والسلام وهما أصحاب المزامير لم يتفق لهما الموت كما اتفق لمن مات وما ذاك
 من تقصيرهما في الخوف والشوق وليكن من القوة البانية التي أمدهما ما بها ولا
 خلاف بأن داود عليه الصلاة والسلام وإن لم يميت من الذكرا فضل من مات من
 أمته وأما نوحه على كونه لم يميت فذلك من التواضع الذي يزيد شوقا لمن

النعم بمر عن آحاد أئمة بل لا ارتفاع عنهم رجات وزاني وإلى هذه القوة الإلهية أشار
 أبو بكر الصديق رضي الله عنه وقد رأى انسانا يبكي من الموعظة فقال **هكذا**
 كنا حتى قست القلوب عبر من القوة بالقسوة تواضعا ومرتبة بحمد الله محفوظه
 ومنزلة مرفوعة الطريق الثاني ان نقول قد روى ما لا يحصى كثرة عن هذه
 الامة مثل ما اتفق في مجلس داود عليه الصلاة والسلام من موت المستعين لاذكر
 في مجلس السماع قديما وحديثا ولا يسهل العثماني جزء في قتلى القرآن وروينا
 وعندي من ذلك جملة أريد تدوينها بل قد روى عن كثير من المريدين انهم ماتوا
 بمجرد النظر إلى المشايخ كما حكى أبو يزيد الأبي تراب النخشي كان يتجلى له الحق
 تعالى في كل يوم مرات فقال له أبو تراب لو رأيت أبا يزيد لرأيت أمرا عظيما فلما
 ارتحل المريد مع شيخه أي تراب النخشي لابي يزيد ووقع بصر المريد عليه وقع ميتا
 فقال له أبو تراب يا أبا يزيد نظرة منك قتله وقد كان يدعي رؤية الحق فقال له أبو يزيد
 قد كان صاحبك صادا فإنا كان الحق يتجلى له على قدر مقامه فلما رأى في تجلي له على قدر
 ما رأى فلم يطق فوات واصطلاح أهل الطريق في التجلي معروف وحاصله رتبة من
 المعرفة جلية عليه ولم يكونوا يعنون بالتجلي رؤية البصر التي قيل فيها لموسى عليه
 الصلاة والسلام على خصوصية ان تراني والتي قيل فيها على العموم لا تدركه
 الابصار واذا فهمت أن مرادهم الذي أثبتوه غير المعنى الذي حصل منه الناس
 على اليأس في الدنيا ووعده الخواص به في الآخرة فلا خير به بذلك عليه ولا
 طريق لسوء الفان بالقوم اليك والله متولى السرائر انتهى **لخصا** واذا علمت هذا
 فاعلم ان السماع في طريق القوم معروف وفي الجواذب إلى المحبة مع ود وموصوف
 وقد نال إباحته في القوت عن جماعة من الصهاية كعبد الله بن جعفر وابن الزبير
 والمغيرة بن شعبة ومعاوية وكذا عن الجنيد والسمري وذو النون واحتج له الغزالي
 في الاحياء بما يطول ذكره خصوصا في أوقات السرور المباحة تأكيده له وتحييها
 كهرس وقدوم غائب ووليمة وعقيقة وحفظ قرآن وختم درس أو كتاب أو تأليف
 وفي المصنفين من حديث عائشة أن أبا بكر دخل عليه او عندها جارية تان في أيام
 منى تدفنان وتضربان ورسول الله صلى الله عليه وسلم متغش بشوبه فانتهرهما
 أبو بكر فكشف عليه الصلاة والسلام عن وجهه وقال دعهما يا أبا بكر فانها أيام
 عيد وفي رواية دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي جارية تان تغنيان
 يغناه يوم بعث بضم الموحدة والعين المهملة آخره مناشة اسم حسن للأوس وبالحجة
 قصيف أي تشدان الاشعار التي قيلت يوم بعث وهو حارب كان بين الانصار

فاضطجع على الفراش وحول وجهه فدخل أبو بكر فاتهرفني وقال زمارة
 الشيطان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل عليه صلى الله عليه وسلم وقال
 دعهما واستدل جماعة من الصوفية بهذا الحديث على اباحة الغناء وسماعه
 بالآلة وبغير آلة ونعقب بأن في الحديث الآخر عند البخاري عن عائشة وابنة
 عذينة فنغت عنهما من طريق المعنى ما أثبتته لهما باللفظ لان الغناء يطابق على
 رفع الصوت وعلى الترخيم وعلى الحناء ولا يسمى فاعله مغنيا وانما يسمى بذلك من
 يشد به مطيط وتكسير وتهيج وتشويق لما فيه من تعريض بالقواحش أو تعريض
 قال القرطبي قولها يهني عائشة ليست باعذينة أي ليست ممن يعرف الغناء كما يعرفه
 المغنيات المعروفات بذلك قال وهذا منها تخرز عن الغناء المعتاد عند المشتهرين به
 وهو الذي يحرك الساكن ويبعث السكامن وهذا اذا كان في شهر فيه وصف
 بحاسن النساء أو الخمر أو غيرهما من الامور المحرمة لا يختلف في تحريمه قال وأما
 ما ابتدعه الصوفية في ذلك فن قبيل ما لا يختلف في تحريمه لكن النفوس
 الشهوانية غلبت على كثير من ينسب الى الخير حتى لقد ظهرت في كثير منهم
 فعلات المجانين والصبيان حتى رقصوا بحركات متطابقة وتقطيعات متلاحقة
 وانتهى التواقيع بقوم منهم الى أن جبه لهم من باب القرب ومخالج الاعمال وان ذلك
 يترسنى الاحوال وهذا على التحقيق من آثار الزندقة انتهى والحق ان السماع
 اذا وقع بصوت حسن بشعر متضمن للصفات العلية أو النعوت النبوية المحمدية عريا
 عن الآلات المحرمة والخطوط الحسية الغيبة والشبه الدنية وأثار كامن المحبة
 الشريفة العلية وضبط السامع نفسه ما أمكنه بحيث لا يرفع صوته باليكاء ولا
 يظهر التواجد وهو يقدر على ضبط نفسه ما أمكنه مع العلم بما يجب لله ورسوله
 ويستحيل لئلا ينزل ما سمعه على ما لا يليق كان من الحسن في غاية ولتمام نزكية
 النفس نهاية ثم تركه والاشتغال بما هو على اسلم لطرق الشبهة والخروج من
 الخلاف النادر وقد نقل عن الامام الشافعي ومالك وأبي حنيفة وجماعة
 من العلماء ألقاظ تدل على التحريم ولعل مرادهم ما كان فيه تهيج شيطاني واذا
 كان النظر في السماع باعتبار تأثيره في القلب لم يجز أن يحكم فيه مطلقا باباحة ولا
 تحريم بل يختلف ذلك بالاشخاص واختلاف طرق النعمات فتحكم بحكم
 ما في القلب وهو لمن يرتقى لربه ترقية مهيلا لكامن في النفوس من الازل حين
 خاطبنا الحق تعالى قوله المستبريكم فما كان في القلب من رقة ووجد وحققة
 فهو من ملاوة ذلك الخطاب والاعضاء كلها ناطقة بذكره مستطية لاسمه فالسمع

من أكبر مصاد النفوس وإذا اقترن بالحافه المناسبة وكان الشعر متفهما لذكر
المحبوب الحق برز الحكام وذاعت الاسرار سيما في أرباب البدايات وقد شوهد
تأثير السماع حتى في الحيوانات الغير الناطقة من الطيور والبهائم فقد شوهد
تدلى الطيور من الأغصان على أرباب النغمات الفاتقة والالحان الرائقة وهذا الجمل
مع بلادة طبعه بتأثير الحدا تأثير يستغف معه الاحمال الثقيلة ويستتقصر لقوة
نشاطه في سماعه المسافة الطويلة وينبعث فيه من النشاط ما يسكره ويولمه
فترام اذا طالت عليه البرادى وأعياء الأعباء تحت الحمل اذا سمع منادى الحدا يمد
عنقه ويهني الى الحدا ويسرع في سيره وربما تلف نفسه في شدة السير
وتقل الحمل ولا يشعر بذلك لنشاطه وقد حكى عما ذكره في الاحياء عن أبي بكر
الدينورى أن عبدا اسود قتل جمالا كثيرة بطيب نغمته اذا حادها وكانت جملة
احمالا ثقيلة فقطعت مسيرة ثلاثة أيام في ليلة واحدة وانه حاد على جمل غير
يحضرته فهام الجمل وقطع حباله وحصل له ما غيبه عن حسه حتى نزل وجهه قد تأثر
السماع محسوس ومن لم يحر كده هو قابس المرازج بعيد العلاج زائد في غاظ الطابع
وكشافته على الجمال واد كانت هذه البهائم تتأثر بالنغمات فتأثر النفوس
الانسانية أولى وقد قال

نعم لولا لك ما ذكروا العقيق * ولا تجابت له الفلوات نوق
نعم أسمى اليك على جفوني * تدانى الحى أو بعد الطريق
اذا كانت تحت لك المطايا * فماذا يفعل الصب المشوق

فربدة السماع تأطيف السروى ثم وضع المعارف الكبرى سيدي على الوفوى
خزبه المشهور على الاحسان والاوزان العطيفة تنشيطا القرب المريد من وترويحها
لاسرار السالكين فان النفوس كما قد مناه لها غلظ من الالمان فاذا قيات هذه
الواردات السنية الفاتقة من الموارد النبوية المحمدية ثم هذه النغمات الفاتقة
والاوزان الرائقة تشربتها العروق وأخذ كل عضو نصيبه من ذلك المدد الوفوى
المجدى فأنمرت شجرة خطاب الازل بمسقيته من موارد هذه الاطائف عوارف
المعارف * تنبيه زعم بعضهم ان السماع أدهى لا يوجد من التلاوة وأظهر تأثيرا
والحجة في ذلك أن جلال القرآن لا تقهره القوى البشرية الحديثة ولا تعمله صفاتها
المخلوقة ولو كشف للقلوب ذرة من معناه لم حشت وتصدمت وتخيفت والالحان
مناسبة لاطباع بنسبة المخلوقات لانسبة الحقوق والشعر نسبته بنسبة المخلوط
فاذا هلقت الاشجان والاموات بما فى الايات من الاشارات والاطائف شا كل

بعضها بعينه. كان أقرب إلى الحظوظ وأخف على الغلوب بمشاكله المخلوق قاله أبو نصر السراج

✽ المقصد العاشر في اتمامه تعالى نعمته عليه ✽ بوفاته ونقلته إلى حظيرة قدسه لديه ✽ صلى الله وسلم عليه ✽ وزيارة قبر الشريف ✽ وزيارة مسجده الشريف ✽ وتفضيله في الآخرة بفضائل الأوليات ✽ الجمامة لمزايا التكريم وعلى الدرجات ✽ وتشريفه بمخصائص الزلفى في مشهد مشاهد الانبياء والمرسلين ✽ وتحميده بالشفاعة والمقام المحمود وانفراد به بالسود في مجمع مجامع الأولين والآخرين ✽ وترقيته في جنات عدن أرقى مدارج السعادة ✽ وتعاليه في يوم الزيداعلامه على الحسنى وزياده ✽ وفيه ثلاثة فصول ✽

✽ (الفصل الأول في اتمامه تعالى نعمته عليه ✽ بوفاته ونقلته إلى حظيرة قدسه لديه ✽ صلى الله وسلم عليه اعلم وصلى الله واياك بحبل تأييده ✽ وأوصلنا بلطفه إلى مقام توقيقه وقسديده ✽ أن هذا الفصل مضمونه يسكب المدامع من الأحقان ✽ ويحلب الفجائع لا تارة الأحران ✽ ويلهب نيران الموحدة على أكباد ذوى الأيمان ✽ ولما كان الموت مكروها بالطبع لما فيه من الشدة والمشقة العظيمة لم يمت نبى من الانبياء حتى يخبر وأول ما أعلم النبي صلى الله عليه وسلم من انقضاء عمره باقتراب أجله بنزول سورة اذا جاء نصر الله والفتح فان المراد من هذه السورة أنك يا محمد اذا فتح الله عليك البلاد ودخل الناس في دينك الذي دعوهم اليه أفواجا فقد اقرب أجلان فتنبأ لأمة شأنا بالتمديد والاستغفار فانه قد حصل منك مقصود ما أشرت به من أداء الرسالة والتبليغ وما عندنا خير لك من الدنيا فاستعدت لنقله إلينا ✽ وقد قيل ان هذه السورة آخر سورة نزلت يوم النحر وهو صلى الله عليه وسلم بمنى في حجة الوداع وقيل عاش بعدها احدى اربعين يوما وعنده ابن أبي حاتم من حديث ابن عباس عاش بعدها تسع ليال ✽ وعن مقاتل سبعا ✽ وعن بعضهم ثلاثا ولا يبي يعلى من حديث ابن عمر نزلت هذه السورة في أوسط أيام التشريق في حجة الوداع فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه الوداع ✽ وفي حديث ابن عباس عند الدارمى لما نزلت اذا جاء نصر الله والفتح دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة وقال نعت الى نفسى فبكت قال لا تبكى فانك أول أهلى لحوقى فضحكت الحديث ✽ وروى الطبراني من طريق بكرمة عن ابن عباس قال لما نزلت اذا جاء نصر الله والفتح نعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه فأخذ بأشدهما كان قطا اجتهدا في أمر الآخرة ✽ ولا طبراني أيضا من حديث جابر

لما نزلت هذه السورة قال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل نعت الى نفسي
 فقال له جبريل والآخر خذ من الاولى * وروى في حديث ذكره ابن
 رجب في اللطائف انه تعبد حتى صار كالشئ البالي وكان عليه الصلاة والسلام
 يعرض القرآن كل عام على جبريل مرة فعرضه ذلك العام مرتين وكان عليه الصلاة
 والسلام يعتكف العشر الاواخر من رمضان كل عام فاعتكف في ذلك العام
 عشرين وأكثر من الذكر والاستغفار * وقالت أم سلمة كان صلى الله
 عليه وسلم في آخر أمره لا يقوم ولا يلقى عدولا يذهب ولا يجي الا قال سبحان الله
 وبحمده استغفر الله وأتوب اليه فقالت له انك تدعو به ما لم تكن تدعوه به قبل
 اليوم فقال ان ربي أخبرني أني سأرى عليا في أمي وأبي اذا رأيت ان أصبح بحمده
 واستغفره ثم تلا هذه السورة رواه ابن جبرير وابن خزيمة وأخرج ابن مردويه من
 طريق مسروق عن عائشة نحوه * وروى الشيطان من حديث عقبة بن عامر
 قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتلى أحد بعد ثمان سنين كالموقع
 للأحياء والاموات ثم طلع المنبر فقال اني بين أيديكم فرط وأنا عليكم شهيد
 وان موعدكم الحوض وانى لا نظرا اليه وأنا في مقامى هذا وانى قد أعطيت مفاتيح
 خرائن الارض وانى لست أخشى عليكم أن تشركوا بهدى ولا كنى أخشى عليكم
 الدين ان تغتافوا قلوبكم وزاد بهذه ثم قفتم لتوا فتملكوا كما دلك من كان قبلكم
 * وعن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس على المنبر
 فقال ان هذا خير الله بى أن يؤتية من زهرة الدنيا ما شاء وبين ما عنده ما اختار
 ما عنده فبكى أبو بكر رضى الله عنه وقال يا رسول الله قد بناك بائنا وأمهاتنا
 قال فجهنمنا له وقال الناس انظروا الى هذا الشيخ يخبر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عن هدى يره الله بين أن يؤتية زهرة الدنيا ما شاء وبين ما عنده وهو يقول
 قد بناك بائنا وأمهاتنا قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو المخير وكان
 أبو بكر أعلمنا به فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان أمن الناس منى في صحبته وماله
 أبو بكر فلم تكن مقتدا من أهل الارض خليلا لا تختد أما بكر خليلا ولكن
 أخوة الاسلام لا تبقى في المسجد خوذة الاسدات الاخوة أبي بكر رضى الله تعالى
 عنه رواه البخاري ومسلم * ولمسلم من حديث جندب سمعت النبي صلى الله
 عليه وسلم يقول قبل أن يموت بخمس ليال وكان أبا بكر رضى الله عنه فهم الرمز الذى
 أشار به النبي صلى الله عليه وسلم من قرينة ذكره ذلك في مرض موته فاستشعر
 منه انه أراد نفسه فلذلك بكى * وما زال صلى الله عليه وسلم يعرض باقترب أجله

في آخره - رفته فانه لما خطب في حجة الوداع قال للناس خذوا عني مناسككم فلم ي
 لا ألقاكم بعد عامي هذا ووافق يودع الناس فقالوا هذه حجة الوداع فلما رجع عليه
 الصلاة والسلام من حجة الوداع الى المدينة جمع الناس بماء يدعى خي في طريقه
 بين مكة والمدينة فخطبهم - وقال أيها الناس انما أنا بشر مثلكم يوشك أن
 يأتي رسول ربي فأجيب ثم حض على التمسك بكتاب الله ووصي بأهل بيته
 قال الحافظ ابن رجب وكان ابتداء مرضه عليه الصلاة والسلام في أواخر
 شهر ربيع وكانت مدة مرضه ثلاثة عشر يوما في المشهور وكانت خطبته المذكورة
 في حديث أبي سعيد الذي قدمته في ابتداء مرضه الذي مات فيه فانه خرج كمارواه
 الدارمي وهو معصوب الرأس بخرقه حتى أهوى الى المنبر فاستوى عليه فقال
 والذي نفسي بيده اني لا أنظر الى الخوض من مقامى هذا ثم قال ان هبدا عرضت عليه
 الدنيا الخ ثم هبط عنه فصار يرى عليه حتى الساعة فلما عرض صلى الله عليه وسلم
 باختياره الاقام على البقاء ولم يصرح خفي المعنى على كثير من سمع ولم يفهم المقصود
 غير صاحبه الخ فيصير به ثانی اثنين اذ هما في القار وكان اعلم الامة بمقاصد الرسول
 صلى الله عليه وسلم فلما فهم المقصود من هذه الاشارة بكى وقال بل نقديك بأموالنا
 وأنفسنا وأولادنا فاستسكن الرسول صلى الله عليه وسلم بجزءه وأخذ في مدحه
 والثناء عليه على المنبر ليعلم الناس كاهم فضله فلا يقع عليه اختلاف في خلاقته
 فقال ان أمن الناس على في صحبته وماله أبو بكر رضي الله تعالى عنه ثم قال صلى الله
 عليه وسلم لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ولو كن
 اخوة الاسلام لما كان صلى الله عليه وسلم لا يصلح له أن يخال مخلوقاً فان الخليل
 من جرت صحبة خليله منه مجرى الروح ولا يصلح هذا للبشر كما قيل

قد تخللت مسالك الروح مني * وبذا سمى الخليل خليلاً

أثبت له اخوة الاسلام ثم قال صلى الله عليه وسلم لا يبقى في المسجد خوخة الا سدت
 الاخرى الى أبي بكر اشارة الى أن أبا بكر هو الامام بعده فان الامام يحتاج الى
 سكنى المسجد والاستطراق فيه بخلاف غيره وذلك من مصالح المسلمين المصلين ثم
 أكد هذا المعنى بأمره صريحاً أن يصلي بالناس أبو بكر رضي الله عنه فزوجهم
 في ذلك وهو يقول مروا أبا بكر أن يصلي بالناس فولاة امامة الصلاة ولذا قال الصحابة
 عندبيعة أبي بكر رضي رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتناؤفلا نرضاه لذنياً
 وكان ابتداء مرضه صلى الله عليه وسلم في بيت ميمونة كائنت في رواية معمر
 عن الزهري وفي نسخة أبي معشر كان في بيت زينب بنت جحش وفي نسخة سليمان

التي كان في بيت ربحانة والاول هو القمزد كرا خطابي انه ابداه يوم الاثنين
وقيل يوم السبت وقال الحاكم ابو احمد يوم الاربعاء واختلف في مدة مرضه
قالوا ثمانية ايام وثلاثة عشر يوما وقيل اربعة عشر وقيل اثنا عشر وذكروا في الروضة
وصدروا بالثاني وقيل عشرة ايام وبه جزم سليمان التيمي في مغازيه واخرجه البيهقي
باسناد صحيح وفي البضاري قالت عائشة لما نقل رسول الله صلى الله عليه
وسلم واشتد به وجهه استأذن ازواجه ان يمرض في بيتي فاذن له فخرج وهو بين
رجلين تخط رجلاه في الارض بين العباس ابن عبد المطلب وبين رجل آخر قال
عبيد الله فآخبرت عبيد الله بالذي قالت عائشة فقال لي عبيد الله ابن عباس هل
تدري من الرجل الآخر الذي لم تسم عائشة قال قلت لابي عبد الله بن عباس هو علي
ابن ابي طالب الحديث وفي رواية مسلم عن عائشة فخرج بين الفضل بن العباس
ورجل آخر وفي اخرى بين رجائين احدهما اسامة وعند الدارقطني
اسامة والفضل وعند ابن حبان في اخرى بريرة ونوبة بضم التون وسكون
الواو ثم موحدة قيل وهو اسم امه وقيل هو عبد وعند ابن سعد من وجه آخر بين
الفضل وثوبان وجهوا بين هذه الروايات على تقدير ثبوتها بان خروجه تعدد فتعددت
من امكانه عليه وعن عائشة رضي الله عنها انه صلى الله عليه وسلم قال
لنساءه اني لا استطيع ان ادور في بيوتكن فان شئتن اذنتن لي رواه احمد وفي
رواية هشام بن هرو عن ابيه عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم كان يقول
اين انا غدا اين انا غدا يريد يوم عائشة وذكر ابن سعد باسناد صحيح عن
الزهري ان فاطمة هي التي خاطبت امة هات المؤمنتين بذلك فقالت لمن انه يشق
عليه الاختلاف وفي رواية ابن ابي مليكة عن عائشة ان دخوله عليه الصلاة
والسلام بيتهما كان يوم الاثنين وموته يوم الاثنين الذي يليه وفي مرسل
ابي جعفر عن ابن ابي شيبه انه صلى الله عليه وسلم قال اين اكون انا غدا اكرها
مرتين فمرفن ازواجه انه انما يريد عائشة فقال يا رسول الله قد وهبنا ايامنا لا اختنا
عائشة وفي رواية هشام بن هرو عن ابيه عن عائشة ان علي كان يقول اين
انا غدا اكرها علي بيت عائشة فلما كان يوم اذذله نساؤه ان يمرض في بيتي وعن
عائشة اني رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم من جنازة بالقيح وانا احد
صداع في رأسي وانا اقول واراساه فقال بل انا واراساه ثم قال ما ضررك لو مت
قبلي فغسلتك وكفنتك وصليت عليك ودفنتك فقالت لكاني يا الله لو فعلت
ذلك لقد رجعت الى بيتي فاغرست فيه به من نساءك فبهنهم صلى الله عليه وسلم

ثم بدأ في روجه الذي مات فيه رواد أحمد والنساء في وفي البخاري قالت عائشة وأرأساه فقال صلى الله عليه وسلم ذاك لو كان وأنا حي فاستغفر لك وأدعوك لك فقالت عائشة وإن كان الله أني لأظنك تحب موتي فلو كان ذلك لظلمت آخر يومك. عرسا ببعض أزواجك فقال صلى الله عليه وسلم بل أنا وأرأساه قد هممت وأردت أن أرسل إلى أبي بكر وأبني فاعهد أن يقول القائلون أو يتحى المتحنون ثم قلت يا بني الله ويدفع المؤمنون أو يدفع الله ويأبى المؤمنون وقوله بل أنا وأرأساه اضرب يعني دعي ذكر ما بعد منه من وجع رأسك واشتغلي بي فان قلت قد اتفقوا على كراهة شكوى العبد كره به وروى أحمد في الزهد عن طاووس أنه قال أني المريض شكوى وجزم أبو الطيب وابن الصباغ وجماهة من الشافعية أن تأوه المريض مكروه قلت تعقبه النووي فقال هذا ضعيف أو باطل فان المكروه ما ثبت فيه نهى مخصوص وهو لم يثبت فيه ذلك ثم احتج بحديث عائشة هذا ثم قال فلهام أرادوا بالكراهة خلاف الأولى فانه لا شك أن اشتغاله بالهذه كراهية أولى انتهى قال في فتح الباري ولعلمهم أخذوه بالمعنى من كون كثرة الشكوى تدل على ضعف اليقين وتشعر بالتسخط للقضاء وتورث شماتة الأعداء وأما اخبار المريض صديقه أو طبيبه عن حاله فلا بأس به اتفاقا فليس ذكر الوجع شكاية فكلم من ساءت وهو ساخطوكم من شاكوه وراض فالمعقول في ذلك هل هل القلب اتفاقا لا هل نطق اللسان وقد تبين كآبه عليه في اللطائف أن أول مرضه عليه الصلاة والسلام كان صداع الرأس والظاهر أنه كان مع حى فان الحمى اشتدت به في مرضه فكان يجلس في غضب ويصب عليه الماء من سبع قرب لم تحلل أو كيتهم ينبرد بذلك وفي البخاري قالت عائشة لما دخل بيتي واشتد وجهه قال أهرقوا على من سبع قرب لم تحلل أو كيتهم لعل أهدأ إلى الناس فاجلسناه في غضب لحفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ثم طفقنا نصب عليه من تلك القرب حتى طفق يشير إلينا بيده أن قد فعلت الحديث وقد قيل في الحكمة في هذا العدد أن له خاصية في دفع ضرر السم والسرور سيأتي ان شاء الله تعالى أنه عليه الصلاة والسلام قال

هذا وإن انقطاع أهرى من ذلك المم وتسل به من أنكر نجاسة سورا الكتاب به وزعم أن الأمر بالتسل منه سيما أنما هو لدفع السمية التي في ريقه وكانت عليه صلوات الله وسلامه عليه قطرة فكانت الحمى تصيب من يتصع يده عليه من فوقها فتقل له في ذلك فقال أنا كذلك يشدد علينا البلاء ويقبض لنا الأجر رواد ابن ماجه وابن أبي الدنيا والحاكم وقال صحيح الاستناد

كاهم من رواية أبي سعيد الخدري وقالت عائشة ما رأيت أحدا كان أشد عليه
 الوجع من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن عبد الله قال دخلت على
 النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوشك فقلت يا رسول الله أفك توعلت وعكاشد يدنا
 فقال أجل أني أوعك كما يوشك رجلان منكم قاتلان لاجرين قال أجل ذلك
 لذلك ما من مسلم يصيبه أذى شوكة فافرقها إلا كفر الله به سيئاته كما قطع
 الشجرة ورقها رواء البخاري والوعك يقع الواو وسكون العين الموهلة وقد تقع
 الحمى وقيل ألم الحمى وقيل أعادها الموهول وقهر يكها إياه وعن
 الأصمعي الوعل الحرفان كان محفوظا فعمل الحمى سميت وعكالح رارتها قال أبو
 هريرة ما من وجع يصيبني أحب إلي من الحمى أنها تدخل في كل مفصل من ابن آدم
 وإن الله يعطى كل مفصل قسطا من الاجر وأخرج النسائي وصححه الحافظان كم من
 حديث فاطمة بنت البيان أخت حذيفة قالت أتيت النبي صلى الله عليه وسلم
 في نساء نعوذه فاذا سقاء يقطر عليه من شدة الحمى فقال إن من أشد الناس بلاء
 الأنبياء ثم الذين يلونهم وفي حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان بين يديه
 علية أو ركوة فيها ماء فجعل يدخل يديه في الماء فيمسح بها وجهه ويقول لا إله إلا
 الله إن للون سكرات الحديث رواء البخاري وروى أيضا عن عروة أنه
 صلى الله عليه وسلم قال ما أزال أجهد ألم الطعام الذي أكلت بخير فهدأ وإن
 وجدت انقطاع أبهرى من ذلك السم وفي رواية ما زالت أكلة خبير
 تعادني والاصكة بالضم اللقمة التي أكل من الشاة وبعض الرواة يفتح الالف
 وهو خطأ لأنه عليه الصلاة والسلام لم يأكل منها الا لقمة قاله ابن الاثير ومعنى
 الحديث أنه نقض عليه سم الشاة التي أهدته اليه ودية فكان ذلك يشو عليه
 أحيانا والآخر عرق مستطن بالصاب يتصل بالقلب فاذا انقطع مات صاحبه
 وقد كان ابن مسعود وغيره يرون أنه صلى الله عليه وسلم مات شهيدا من السم
 وعند البخاري أيضا قالت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا اشتكى
 نفث على نفسه بالمعذات ومسح بيده فلما اشتكى وجهه الذي مات فيه طفت
 أنا نفث عليه بالمعذات التي كان ينفث ومسح بيد النبي صلى الله عليه وسلم
 وفي رواية ذلك ومسح بيده رجاء بركتها ولم يمسح فلما مرض مرضه الذي مات فيه
 جعلت انفث عليه ومسح بيده نفسه لأنها كانت أعظم بركة من يدي وأطلقت
 على السور الثلاث المعذات قلبيا وفي البخاري عن عائشة دخل عبد الرحمن
 ابن أبي بكر على النبي صلى الله عليه وسلم وأنا مسندته الى صدرى ومع عبد الرحمن

سواك رطب يستن به فأبده رسول الله صلى الله عليه وسلم بصره فأخذت
السواك فقضته ونفضته وطيبته ثم دقته الى النبي صلى الله عليه وسلم فاستن به
فأرأته استن استنأنا قط أحسن منه الحديث قوله فأبده بتشديد الدال المهملة
أى أمد نظره اليه وقوله فقضته بكسر الضاد الموحدة أى لطوله ولا زلة المسكان الذى
تسوك به عبد الرحمن ثم طيبته أى ليقته بالماء * وفى رواية له أيضا قالت ان
من نعم الله تعالى على ان الله جمع بين ريقى وريقه عنده وانه دخل عبد الرحمن
ويده سواك وأنا مسندة رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيته ينظر اليه وعرفت
انه يحب السواك فقلت آخذه لك فأشار برأسه أن نعم * وفى رواية مر عبد
الرحمن وفى يده جريدة رطبة فنظر اليه صلى الله عليه وسلم فلم يظننت أن لها حاجة
فأخذتها فوضعت رأسها ونفضتها ودفعها اليه فاستن بها كأحسن ما كان مستنأما
فأوليتها فسقطت يده أو سقطت من يده فجمع الله بين ريقى وريقه فى آخر يوم من
الدينا وأول يوم من الآخرة * وفى حديث أخرجه العقيلي أنه صلى الله عليه
وسلم قال لما فى مرضه أتيتنى بسواك رطب فامضيه ثم أتيتنى به أمضغه لكى
يختلط ريقى بريقك لئلا يكون على عند الموت قال الحسن لما كرهت الانبياء
الموت دون الله عليهم ذلك بقاء الله وبكلمة أحبوا من تحفة أو كرامة حتى ان نفس
أحدهم لتتزع من بين جنبيه وهو يحب لذلك كما قدم مثله وفى المسند عن عائشة
أيضا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انه ليهون على الموت لاني رأيت بياض كف
عائشة فى الجنة وخرجه ابن سعد وغيره مرسلأ أنه صلى الله عليه وسلم قال لقد
رأيتما فى الجنة حتى ليهون على بذلك موقى كأنى أرى كفيهما معنى عائشة فقد كان
عليه الصلاة والسلام يحب عائشة حباً شديداً حتى لا يكاد يبر عنها فقلت له
بين يديه فى الجنة ليهون عليه موته فان العيش انما يطيب باجتماع الاحبة وقد
سأله صلى الله عليه وسلم رجل فقال أى الناس أحب اليك فقال عائشة فقال من
الرجال قال أبوه ولهذا قال لما فى ابتداء مرضه لما قالت وأرأساه ودوت ان ذلك
كان وأنا حى فأصلى عليك وأدفنك فعظم ذلك عليها وطلبت أنه يحب فراقها وانما
عليه الصلاة والسلام يريد تهيئها بين يديه ليقرب اجتماعهما ويروى أنه كان
عنده صلى الله عليه وسلم فى مرضه سبعة دنائير فكان يأمرهم بالصدقة بها ثم
يقضى عليه فيشتغلون بوجعه فدعا بها فوضعه فى كفه فقال ما طن محمد بربه لواقى
الله وعنده هذه ثم تصدق بها كلها ورواه البيهقى انظر اذا كان هذا سيد المرسلين
وحبيب رب العالمين المغفور له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ~~فكيف~~ كيف حال من اتى الله

وعليه دماء المسلمين وأموالهم المحرمة وما يقطنه بربه تعالى وفي البخاري عن
 طريق عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت دعا النبي صلى الله عليه وسلم
 فاطمة في شكواه الذي قبض فيه فسارها بشيء فبكيت ثم دعاها فسارها فضحك
 فسألتها ما عن ذلك فقالت سارني النبي صلى الله عليه وسلم أنه يقبض في وجهه
 الذي توفي فيه فبكيت ثم سارني فأخبرني أني أقول أهله يتبعه فضحك وفي
 رواية مسروق عن عائشة أقبلت فاطمة تمشي كأن شيتها مشية النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال مرحبا يا بنتي ثم أحلسها عن يمينه أو عن شماله ثم سارها ولا ي
 داود والترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم من طريق عائشة بنت طلحة
 عن عائشة قالت ما رأيت أحدا أشبه سمنا وهديا ودلا برسول الله صلى الله عليه
 وسلم في قيامه أو قعوده من فاطمة وكانت إذا دخلت على النبي صلى الله عليه
 وسلم قام إليها وقبها وأجلسها في مجلسه وكان إذا دخل عايم أفاضت ذلك فلما مرض
 دخلت عليه فأكبت عليه فقبلة واتفقت الروايتان على أن الذي سارها به أولا
 فبكيت هو ألاءه أياها أنه ميت في مرضه ذلك واختلقتا فيما سارها به فضحك
 وفي رواية عروة أنه أخبرها أياها بأنها أول أهله لحرقابه وفي رواية مسروق
 أنه أخبرها أياها أنها سيدة نساء أهل الجنة وجعل ككونها أول أهله لحرقابه
 مضموما إلى القول وهو والراجع فإن حديث مسروق يشتمل على زيادات ليست
 في حديث عروة وهو من الثقات الضابطين فما زاده مسروق قول عائشة فقلت
 ما رأيت كاليوم فرحا أقرب من حزن فسألتها عن ذلك فقالت ما كنت لأفشي سر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لم حتى توفي النبي صلى الله عليه وسلم لم فسألتها
 فقالت أسري أن جبريل كان يعارضني القرآن كل سنة مرة وأنه عارضني العام
 مرتين ولا أراه إلا حضرا لي وأنت أول أدل بيتي لحسائي وفي رواية عائشة
 بنت طلحة من الزيادة أن عائشة لما رأت بكاء ما وضه كها قالت ان كنت لا ظن أن
 هذه المرأة من أعقل النساء فاذا هي من النساء ويحتمل تعدد القصة وفي
 رواية عن عروة الحزم أنه ميت من وجهه ذلك بخلاف رواية مسروق ففيها أنه ظن
 ذلك بطريق الاستنباط مما ذكره من معارضة القرآن وقد دلت على المناقاة
 بين الخبرين إلا بالزيادة ولا يمتنع أن يكون أخباره بكونها أول أهله لحرقابه سببا
 لبكائها ولفضكها معا باعتبارين فذهب كل من الروايتين من مالم يذكره الآخر
 وقد روى النسائي من طريق أبي سلمة عن عائشة في سبب البكاء أنه ميت
 وفي سبب الضحك الأمرين الآخرين ولا بن سعد من رواية أبي سلمة عنها

أن سبب البكاء موته وسبب الضحك لحبها به . وعند الطبراني من وجه آخر
 عن عائشة أنه قال لفاطمة إن جبريل أخبرني أنه ليس امرأة من نساء المؤمنين
 أعظم رزية من أن فلا تكوني أدنى امرأة منهم صبرا وفي الحديث أخبره صلى الله
 عليه وسلم بما سبقه فوقع كما قال صلى الله عليه وسلم فانهم اتفقوا على أن فاطمة
 رضى الله تعالى عنها كانت أول من مات من أهل بيت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بعده حتى من أزواجه عليه الصلاة والسلام . وقد كان صلى الله عليه
 وسلم من شدة وجعه يقتل عليه في مرضه ثم يغيق وأغنى عليه مرة فظنوا أن وجعه
 ذات الجنب فلدوه فجعل يشير إليهم أن لا يلدوه فقالوا كراهية المريض للدواء فلما
 أفاق قال ألم أنتمكم أن تلدوني فقالوا كراهية المريض للدواء فقال لا يبقى أحد
 في البيت إلا لدوا وأنا أنظر إلا العباس فإنه لم يشهدكم رواء البخاري واللدود هو ما يجعل
 في جانب القدم من الدواء فأما ما يصب في الحلق فيقال له الوجور . وفي الطبراني
 من حديث العباس أنهم إذا بوا قسطا بزيت ولدوه به وفي قوله لا يبقى أحد
 في البيت إلا لدوا الخ مشروعية القصاص فيما يصاب به الإنسان وفيه نظر لأن الجميع
 لم يتعاطوا ذلك وإنما فعل بهم ذلك حقوقهم لتركهم امتثال نهية عما نهاهم عنه
 قال ابن العربي أراد أن لا يأتوا يوم القيامة وعليهم حقه فقهوا في خطيئة عظيمة
 وتمقّب بأنه يمكن أن يقع العمول أنه كان لا يفتقم لنفسه والذي يظهر أنه أراد بذلك
 تأديبهم لئلا يعودوا فـ كان ذلك تأديبا لا اقتصاصا ولا انتقاما قبيلا وإنما كره اللدود
 مع أنه كان يتداوى لأنه تحقق أنه يموت في مرضه ومن تحقق ذلك كره له التداوى
 قال الحافظ ابن حجر وفيه نظر والذي يظهر أن ذلك كان قبل التخيير والتحقيق وإنما
 أذكر التداوى لأنه كان غير ملائم لدائه لأنهم ظنوا أن به ذات الجنب فدأوه بما
 يلائمها ولم يكن فيه ذلك كما هو ظاهر في سياق الخبر وعند ابن سعد قالت كانت
 تأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الخاصرة فاشتدت به فأغنى عليه فلما أفاق
 قال كنتم ترون أن الله يسلط على ذات الجنب ما كان الله ليجعل لها على سلطانا
 لا يبقى أحد في البيت إلا لدوا بقي أحد في البيت إلا لدوا فداؤوه وهي صائفة
 . وروى أبو يعلى بسند ضعيف فيه ابن أبي عمير من وجه آخر عن عائشة أنه
 صلى الله عليه وسلم مات من ذات الجنب وجمع بينهما بأن ذات الجنب تطلق بازاء
 مريضين أحدهما ورم حار يمرض بالفضاء المستبطن والآ خر ريج محقق بين
 الاختلاف فالأول هو المنقح هنا وقد وقع في رواية الحاكم في المستدرک ذات الجنب
 من الشيطان والثاني هو الذي أثبت هنا وليس فيه عذر كالقول . وفي حديث

ابن عباس عند البخاري لما حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي البيت رجال فقال صلى الله عليه وسلم هلوا اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده فقال بعضهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خلى الوحي وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله فاختلف اهل البيت واختلفوا فافهم من يقول فربوا يكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده ومنهم من يقول غير ذلك فلما كثروا الاغتراف والاختلاف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا قال عبيد الله فكان ابن عباس يقول الرزية كل الرزية ما خال بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب لاختلافهم واقطعهم قال البخاري انما جازاها هبة الاختلاف في هذا الكتاب مع مريض امره لم يزل لا الاوامر قد بدت قارنها ما ينقلها من الوجوب فكانت ظهرت منه قرينة دلت على أن الامر ليس على التعميم بل على الاختيار فاختاروا بهم وصمم عمره على الامتناع لما قام عنده من القران بأمره صلى الله عليه وسلم قال ذلك عن غير قصد جازم وقال النووي اتفق العلماء على أن قول عمر حجة في كتاب الله من قوه فقهه ودقيق نظره لانه خشي أن يكتب أمور خارجة عن زواجرها فيستحقوا العقوبة لكونها منه وصحة وأراد أن لا يفتد باب الاجتهاد على العلماء وفي تركه صلى الله عليه وسلم الانكار على عمر اشارة الى تصويبه وأشار بقوله حسبنا كتاب الله الى قوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء ولا يعارض ذلك قول ابن عباس ان الرزية الخ لان عمر كان أفعه منه قطعا ولا يقال ان ابن عباس لم يكتب بالقرآن مع أنه خبر القرآن وأهل الناس بتفسيره وتاويله ولكنه أسفعا على ما فاته من البيان بالتنصيص عليه بكونه أولى من الاستنباط والله أعلم

﴿ولما اشتد مرضه صلى الله عليه وسلم﴾

قال مروا أبا بكر فليصل بالناس فقالت له عائشة يا رسول الله ان أبا بكر رجل رقيق اذا قام مقامك لا يسمع الناس من البكاء قال مروا أبا بكر فليصل بالناس فعادته مثل مقالته فقال انك كن صواحبات يوسف مروا أبا بكر فليصل بالناس رواه الشيخان وأبو حاتم والأفظله وفي رواية أن أبا بكر رجل أسيف وفي حديث هروقة عن عائشة عند البخاري فرع عرفليصل بالناس فقال مروا أبا بكر فليصل بالناس قالت قلت لحفصة قول له ان أبا بكر اذا قام في مقامك لا يسمع الناس من البكاء فرع عرفليصل بالناس فنعات حفصة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كنت لاصيب مثلك خيرا والاسيف بوزن فعيل وهو بمعنى فاعل من الاسف

وهو شدة الحزن والمراد به هنا رقيق القلب ولا بن حبان من رواية عاصم عن شقيق
عن مسروق عن عائشة في هذا الحديث قال عاصم والاسيف الرقيق الرحيم
وصواحب جمع صاحبة والمراد انهن مثل صواحب يوسف في اظهار خد في مكي
الباطن ثم ان هذا الخطاب وان كان بلفظ الجمع فالمراد به واحدة وهي عائشة رضي
الله عنها ووجه المشابهة بينهما ما في ذلك ان زينا استدعت النسوة وأظهرت لهن
الاكرام بالضيافة ومرادها الزيادة على ذلك وهو ان ينظرن الى حسن يوسف
ويعذرنها في عيبه وان عائشة أظهرت أن سبب ارادتها صرف الامامة عن أبيها
لكونه لا يسمع الماء ومن القراءة ليكاته ومرادها زيادة على ذلك وهو أن لا يتشأم
الناس به وقد صرحت هي بذلك كما عند البخاري في باب وفاته عليه الصلاة
والسلام فقالت لقد راجعته وما جاني على كثرة مراجعته الا أنه لم يقع في قلبي ان
يجب الناس بعده رجلا قام مقامه أبدا والا كنت أرى انه ان يقوم أحد مقامه الا
تشأم الناس به ونقل الدمياطي ان الصديق صلى بالناس سبع عشرة صلاة وقد
ذكر الفاكهاني في الفجر المنير معاه الاسيف الدين ابن عري في كتاب الفتوح
ان الانصار لما رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يزدادون حفاطاً فوالى المسجد فدخل
المعاس فاعلمه عليه الصلاة والسلام بمكانهم واشفاقهم ثم دخل عليه الفضل
فأعلمه بذلك ثم دخل عليه علي بن أبي طالب كذلك فخرج صلى الله عليه وسلم
متوكئاً على علي والفضل والمعاس امامه والنبي صلى الله عليه وسلم معصوب
الرأس يخطب برجليه حتى جلس على أسفل مرقاة من المنبر وثار الناس اليه فحمد الله
وأثنى عليه وقال يا أيها الناس يا بني أفيكم تخافون من موت نبيكم هل خلد نبي
قبلي فمين يوت اليه فأخلف فيكم الا اني لاحق برى وانكم لاحقون به فأوصيكم
بالمهاجرين الا وبن خيرا وأوصي المهاجرين فيما بينهم فان الله تعالى يقول والعصران
الانسان لني خسرا الى آخرها وان الامور تجري باذن الله تعالى ولا يحملنكم
استبطاء امر على استعجاله فان الله عز وجل لا يهمل بهمة أحد ومن غالب الله غلبه
ومن خادع الله خدعه فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم
وأوصيكم بالانصار خيرا فانهم الذين تبوءوا الدار والايمان من قبلكم ان تحسنوا
اليهم ألم يشاءوا في الثمار ألم يوسعوا لكم في الدار ألم يؤثروكم على أنفسهم وهم
الخصاصة الا ان ولي ان يحكم بين رجلين فاية قبل من محسنهم وليتجاوز عن سيئهم
الا ولا تستأثروا عليهم الا وافي فرط لكم وانتم لاحقون في الاوان موعدهم الخوض
الامن أحب ان يرد على هذا فليكف يده ولسانه الا فيما يفتني يا أيها الناس

ان الذنوب تغير النعم وتبدل القسم فاذا بر الناس برهم ايتهم واذا فجر الناس عقوبهم
 * وفي حديث أنس عند البخاري قال مر أبو بكر والعباس يجلس من مجالس
 الانصار وهم يبكون فقال ما يبكيكم فقالوا ذكرنا مجلس النبي صلى الله عليه
 وسلم منا فدخل أحدهم على النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك فخرج
 النبي صلى الله عليه وسلم وقد عصب على رأسه حاشية برد فصعد المنبر ولم يصعده
 بعد ذلك اليوم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أوصيكم بالانصار فانهم كرشى وعيبتى
 وقد قضوا الذى عليهم وبقى الذى لهم فاقبلوا من محبتهم وقبوا وزوا عن مسيئتهم
 وقوله كرشى وعيبتى أى موضع سرى أراد انهم بطائفة وموضع أمانته والذين يعتمد
 هائمهم فى أموره واسطة عار الكرش والعيبة لذلك لان المختار يجمع علفه فى كرشه
 والرجل يجمع ثيابه فى عيبتة وقيل أراد بالكربش الجماعة أى جماعة وصحابتى
 يقال عليه كرش من الناس أى جماعة قاله فى النهاية * وذكر لو احدى بسند
 وصله بميد الله بن مسعود نعى لسار رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه قبل موته
 بشهر فلما دنا الفراق جعنا فى بيت عائشة فقال حياكم الله بالسلام رحكم الله
 جبركم الله رزقكم الله نصركم الله رفعكم الله آواكم الله أوصيكم بتقوى الله
 واستغفره عليكم وأحذركم الله انى لكم منه نذير مبين أن لا تعملوا على الله فى بلاده
 وعبادته فانه قال لى ولكم تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الارض
 ولا فسادا والعاقبة للمتقين وقال اليس فى جهنم مثوى للتكبرين قلنا يا رسول الله
 متى أحلك قال دنا الفراق والمنقلب الى الله والى جنة المأوى قلنا يا رسول الله من
 يغسلك قال رجال أهل بيتي الا دنى فالادنى قلنا يا رسول الله فيم تكفنتك قال فى ثيابى
 هذه وان شئتم فى بياض ثياب مصر أو حلة يمنية قلنا يا رسول الله من يصلى عليك قال
 اذا انتم غسلت موتى وكفنتموني فضعوني على سريرى هذا على شفير قبرى ثم اخرجوا
 هنى ساعة فان أول من يصلى على جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم ملك الموت
 ومعه جنود من الملائكة ثم ادخلوا أهلى فوجافوا فصلىوا أهلى وسلموا تسليما وليبدأ
 بالصلاة على رجال أهل بيتي ثم نساؤهم ثم أنتم وأقرؤا السلام أهلى من غاب من
 أصحابي ومن تبعني أهلى دنى من يومى هذا الى يوم القيامة قلنا يا رسول الله ومن
 يدخلك قبرك قال أهلى مع الملائكة ربي وكذا رواه الطبراني فى الدعاء وهو واه
 جدا * وقالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صحيح يقول
 انه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يمسي أو يخير فلما اشتكى وحضره
 القبض ورأسه على فخذي غشي عليه فلما أفاق شخص بصره فحوسق البينة

ثم قال الامام في الرفيق الاعلى فقلت اذا لا يختارنا فعرفت انه حديثه الذي كان
يحدثنا وهو صحيح * وفي رواية انها اوصفت اليه قبل ان يموت وهو مستند الى
ظهره يقول اللهم اغفر لي وارحمني والحقني بالرفيق الاعلى رواه البخاري من
طريق الزهري عن عروة وما فهمته عائشة من قوله عليه الصلاة والسلام اللهم
الرفيق الاعلى انه خير نظير فهم ابيها رضى الله تعالى عنه من قوله عليه الصلاة
والسلام ان عبدا خيره الله بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ما عنده ان العبد
المراد به والنبي صلى الله عليه وسلم حتى بكى كما قدمته ذكره الحافظ ابن حجر
وعند أحمد من طريق المطلب بن عبد الله عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يقول ما من نبي يقبض الا يرى الثواب ثم يخير ولا يجد أيضا من حديث أبي
موسى قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أوتيت مغائير خزائن الارض
والتلذذ ثم الجنة فخيرت بين ذلك وبين لقاء ربي فاخترت لقاء ربي والجنة وعند عبد
الرزاق من مرسل طاوس رفعه خيرت بين ان أبقي حتى أرى ما يغتفر على أمتي
وبين التعجيل فاخترت التعجيل * وفي رواية أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه
هند النساءى وصحبه ابن حبان فقال أسئل الله الرفيق الاعلى الاسعد مع جبريل
وميكائيل واسرافيل وظاهره ان الرفيق الاعلى المكان الذي تحصل المرافقة فيه مع
المذكورين وقال ابن الاثير في النهاية الرفيق جماعة الانبياء يسكنون أعلى عالمين
وقيل المراد به الله تعالى يقال الله رفيق بعباده من الرفق والرافة انتهى وقيل
المراد به حظيرة القدس وفي كتاب روضة التعريف بالحبيب الشريف لما تجلى له
الحق ضعفت الدلائل بينه وبين المحسوسات والحظوظ الضرورية من أدنى معاني
الترقيات البشرية فكانت أحواله في زيادة الترقى ولذلك روى أنه عليه الصلاة
والسلام قال كل يوم لا أزداد فيه قربا من الله فلا يورثني في طلوع شمس وكما
فارق مقاما واتصل بما هو أعلى منه لمع الاقل بعين النقص وسار على ظهر المحبة ونعمة
اللطيفة لقطع هذه المراحل والمقامات والاحوال والسفر الى حضرة ذي الجلال
والاتصال بالمحبوب الذي كل شيء هالك الا وجهه وقال السهيلي المحكمة في اختتام
كلامه صلى الله عليه وسلم هذه الكلمة كونها تتضمن التوحيد والذكر بالقلب
حتى يستفاد منها الرخصة لغيره أنه لا يشترط أن يكون الذكر باللسان لان بعض
الناس قد يمنعه من النطق مانع فلا يضره اذا كان قلبه عامرا بالذكر انتهى ولهذا
قال الحافظ ابن رجب وقد روى ما يدل على أنه قبض ثم رأى مقعده من الجنة
ثم ردت اليه نفسه ثم خير في المسند قالت يفي عائشة كان النبي صلى الله عليه

وسئل يقول ما من نبي الا قبض نفسه ثم يرى الثواب ثم ترد اليه فيخبر بين ان ترد
 اليه الى ان يلقى فذكرت قد حفظت ذلك عنه فاني لم سمعته الى صدرى ونظرت
 اليه حتى مات عتقه فقلت قضى قالت فعرفت الذي قال فنظرت اليه حين ارتفع
 ونظرت فقلت اذا والله لا يختار ما فقال مع الرفيق الاعلى في الجنة مع الذين انعم الله
 عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا * وفي
 البخاري من حديث عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهو صحيح يقول انه لن يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يحيى او يخبر فلما
 اشتكى وحضره القبض ورأسه على فخذ عائشة غشي عليه فلما أفاق شخص
 بصره نحو سقف البيت ثم قال اللهم في الرفيق الاعلى ونبي السهيل على ان التكتة
 في الاتيان بهذه الكلمة بالافراد الاشارة الى ان اهل الجنة يدخلونها على قلب
 رجل واحد * وفي صحيح ابن حبان عنها قالت أغشى على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ورأسه في حجرى فجعلت أمسه وأدعوله بالشفاء فلما أفاق قال أسأل
 الله الرفيق الاهلى مع جبريل وميكائيل واسرافيل * ولما احتضر صلى الله
 عليه وسلم واشتد به الامر قالت عائشة ما رأيت الوجع على أحد أشد منه على النبي
 صلى الله عليه وسلم قالت وكان عنده قدح من ماء فيدخل يده في القدح ثم يمسح
 وجهه بالماء ويقول اللهم أهني على سكرات الموت * وفي رواية فجعل يقول
 لا اله الا الله ان للموت لسكرات * قال بعض العلماء فيه ان ذلك من شدة الألم
 والوجاع لرفعة منزلته وقال الشيخ أبو محمد المرحاني تلك السكرات سكرات الطرب
 الا ترى الى قول بلال حين قال له أهله وفي السياق وأحرباه ففزع عينيه وقال
 وأطرباه غدا ألقى الاحبه محمدا وصحبه فاذا كان هذا طربه وهو في هذا الحال
 بقاء محبوبه وهو النبي صلى الله عليه وسلم وخزيه فبايالك بقاء النبي صلى الله
 عليه وسلم لربه تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ودعا موضع قهرهم
 العبارة عن وصف بعضه * وفي حديث مرسل ذكره الحافظ ابن رجب أنه
 عليه السلام قال اللهم انك تأخذ الروح من بين الذهب والفضة
 والآنامل قائمى عليه وهو قه على * وعند الامام أحمد والترمذي من طريق
 القاسم عنها قالت ورأيت به وعند قدح فيه ماء وهو يموت فيدخل يده في القدح ثم
 يمسح وجهه بالماء ثم يقول اللهم أهني على سكرات الموت * ولما تشبه
 الكرب قالت فاطمة رضى الله عنها واوا كرب أبتاه فقل ما سالا كرب على أبيك
 بعد اليوم رواه البخاري قال الخطابي زعم من لا يمتن أهل العلم ان المراد بقوله

عليه الصلاة والسلام لا كرب على آييك بعد اليوم أن كرب به كان شفقة على أمته
لما علم من وقوع الاختلاف والفتن بعده وهذا ليس بشيء لأنه كان يلزم أن تنقطع
شفقة على أمته بعده موته والواقع أنها باقية إلى يوم القيامة لأنه مبعوث إلى من
جاء بعده وأعمالهم تعرض عليه وإنما الكلام على ظاهره وإن المراد بالكرب
ما كان يجده عليه الصلاة والسلام من شدة الموت وكان عليه الصلاة والسلام فيما
يصيب جسده من الآلام كالشعر ليتضايف له الاجرائته هي * وروى ابن ماجه
أنه صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة انه قد حضر من آييك ما الله بتارك منه أحدا
الموافق يوم القيامة * وفي البخاري من حديث أنس ابن مالك أن المسلمين
بينما هم في صلاة العجر يوم الاثنين وأبو بكر يصلي بهم لم ينجأهم إلا رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد كشف ستر حجره عائشة فنظر إليهم وهم في صفوف الصلاة
ثم تبسم فضحك فنكص أبو بكر على عقبيه ليصل الصف وظن أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم يريد أن يخرج إلى الصلاة قال أنس وهم المسلمون أن يقتتنوا
في صلاتهم فرحبا برسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار إليهم بيده صلى الله عليه
وسلم أن أتوا ولا تكلم ثم دخل الحجر وأرخى الست * وفي رواية أبي اليمان
عن شعيب عند البخاري في الصلاة فتوفي من يومه * وكذا في رواية معمر
عنده أيضا وفي حديث أنس لم يخرج الينا صلى الله عليه وسلم ثلاثا فأقيمت
الصلاة فذهب أبو بكر يتقدم فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم بالحجاب فرفعه فلما
وضع لنا وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نظرنا منظرنا قط كان أعجب لنا من
وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين وضع لنا قال فأومأ رسول الله صلى الله
عليه وسلم إلى أبي بكر أن يتقدم وأرخى الحجاب الحديث رواه الشيخان وعنه أن أبا
بكر كان يصلي بهم في وجع النبي صلى الله عليه وسلم الذي توفي فيه حتى إذا
كان يوم الاثنين وهم صفوف في الصلاة كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم ستر
الحجر فنظرنا إليه وهو قائم كأن وجهه ورقة مصحف ثم تبسم رسول الله صلى الله
عليه وسلم منا حكا الحديث رواه مسلم وقد جزم موسى ابن عقبة عن ابن شهاب
بأنه صلى الله عليه وسلم مات حين زاعت الشمس وكذا أبي الاسود عن هروة وعن
جعفر ابن محمد عن أبيه قال لما بقي من أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث نزل
عليه جبريل فقال يا محمد إن الله قد أرسلني إليك كراما لك وتفضيلا لك وخاصة لك
يستللك عما هو أعلم به منك يقرل فكيف تجدك فقال أجدني يا جبريل معكم وما
وأجدني يا جبريل مكروبا ثم أتاه في اليوم الثاني فقال له مثل ذلك ثم جاء في اليوم

الثالث فقال له مثل ذلك ثم استأذنه ملك الموت فقال جبريل يا محمد هذا ملك الموت يستأذن عليك ولم يستأذن على نبي قبلك ولا يستأذن على آدمي بعدك قال أئذن له فدخل ملك الموت فوقف بين يديه فقال يا رسول الله ان الله عز وجل أرسلني اليك وأمرني أن أطيعك في كل ما تأمران أمرتني أن أقبض روحك قبضتها وان أمرتني أن أتركها تركتها فقال جبريل يا أحمد ان الله قد اشتاق الى لقائك فقال صلى الله عليه وسلم فامض يا ملك الموت لما أمرت به فقال جبريل يا رسول الله هذا آخر موطن من الارض انما كنت حاجتي من الدنيا فقبض روحه فلما توفي صلى الله عليه وسلم وجاءت التعزية بمعواموتنا من ناحية البيت السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله وبركاته كل نفس ذائقة الموت وانما تتوفون أجوركم يوم القيامة ان في الله عزاء من كل مصيبة وخطاف من كل هالك ومركام من كل فائت فبا لله فئة واواياه فارجوا فاعلموا المصاب من حرم الثواب والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال علي أنسروا من هذا هو الخضر عليه الصلاة والسلام رواه البيهقي في دلائل النبوة ❦ وفي تخريج أحاديث الأحياء للمعافى العراقي وذكر التعزية المذكورة عن ابن عمر عما ذكره في الأحياء وأن النووي أنكر وجود الحديث المذكور في مكتب الحديث وقال انما ذكره الأصحاب ثم قال العراقي قد رواه الحماكم في المستدرک من حديث أنس ولم يصححه فلا يصح ورواه ابن أبي الدنيا عن أنس أيضا قال لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم اجتمع أصحابه حوله ليكون فدخل عليهم رجل طويل شعر المنسكين في ازار ورداء يتخطأ أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أخذ بعضا دقي باب البيت فبكي على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أقبل على أصحابه فقال ان في الله عزاء من كل مصيبة وعوضا من كل فان الحديث وفيه ثم ذهب الرجل فقال أبو بكر على بالرجل فنظروا عينا وشموا لافلم يروا أحدا فقال أبو بكر لعل هذا الخضر جاء يعزينا ورواه ابن أبي الدنيا أيضا من حديث علي بن أبي طالب وفيه محمد بن جعفر المداقي تكلم فيه وفيه افتطاع بين علي بن الحسين وبين جده علي ❦ والمعروف عن علي بن الحسين مرسلان غير ذكر علي كما رواه الشافعي في الام وايس فيه ذكر للخضر عليه الصلاة والسلام قال البيهقي قوله ان الله اشتاق الى لقائك ههنا قد أراد لقاك بأن يردك من دنياك الى معادك زيادة في قربك وكرامتك وأخرج الطبراني من حديث ابن عباس قال جاء ملك الموت الى النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه ورأسه في حجر علي فاستأذن فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال له

على ارجع فاما مشاغيل عنك فقال صلى الله عليه وسلم هذا ملك الموت ادخل
 راشدا فلما دخل قال ان ربك يقرئك السلام فبلغني ان ملك الموت لم يسلم على اهل
 بيت قبله ولا يسلم بعده * وقالت عائشة توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في بيتي وفي يومى وبين سهرى ونحرى * وفي رواية بين حافتي وذافتي رواه
 البخارى والحاقنة بالمهملة والقاف والنون اسفل من الذقن والذافنة طرف الحلقوم
 والسهر بفتح السين وسكون الحاء المهماتين هو الصدر والنحر بفتح النون وسكون
 الحاء المهملة والمراد انه صلى الله عليه وسلم لم توفي ورأسه بين عنقه او صدرها وهذا
 لا يعارضه ما أخرجه الحاکم وابن سعد من طرق انه صلى الله عليه وسلم مات
 ورأسه في حجره صلى لان كل طريق منها كما قاله الحافظ بن حجر لا تخلو من شيء فلا
 يلتفت لذلك والله أعلم * قال السهيلي وجدت في بعض كتب الواقدي ان اول
 كلمة تكلم بها النبي صلى الله عليه وسلم وهو مسترضع عند حليمة الله أكبر وآخر
 كلمة تكلم بها الرفيق الاعلى * وروى الحاكم من حديث أنس قال آخر
 ما تكلم به صلى الله عليه وسلم جلال ربى الرفيع * ولما توفي صلى الله عليه
 وسلم كان أبو بكر غائبا بالسنخ يعنى العالية عند زوجته بنت خارجه وكان عليه
 الصلاة والسلام قد أذن له في لذهاب اليها فسل عمر بن الخطاب سيفه وتوعد من
 يقول مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يقول انما أرسل اليه كما أرسل الى
 موسى عليه الصلاة والسلام فلبث عن قومه أربعين ليلة والله انى لارجو أن يقطع
 أيدي رجال وأرجلهم فأقبل أبو بكر من السنخ حين بلغه الخبر الى بيت عائشة فدخل
 فكشف عن وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فجننا يقبله ويبكى ويقول توفي
 والذي نفسى بيده صوات الله عليه يا رسول الله ما أطيبك حيا وميتا ذكره
 الطبري في الرياض * وقالت عائشة أقبل أبو بكر على فرس له من مسكاه
 بالسنخ حتى نزل فدخل المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة فبصر برسول
 الله صلى الله عليه وسلم وهو مهبطى ببرد حبرة فكشف عن وجهه ثم أكب عليه
 فقبله ثم بكى وقال بأبى أنت وأمى لا يجمع الله هليك موتين أما الموتة التي كتبت
 عليك فقد متها رواه البخارى واختلف في قول أبى بكر رضى الله عنه لا يجمع الله
 عليك موتين فقيل هو على حقيقة وأشار بذلك الى الرقة على من زعم أنه سيجي فيقطع
 أيدي رجال لانه لو صح ذلك للزم أن يموت موتة أخرى فاخبر أنه أكرم على الله من أن
 يجمع عليه موتين كما جعها على غيره كاذب من خرجوا من ديارهم وهم الوف كالذى
 مر على قرية وهذا أوضح الاجوبة وأسلمها وقيل أراد انه لا يموت موتة أخرى في القبر

كغيره اذ يحيى ليسئل ثم يموت وهذا جواب الداودي وقيل لا يجتمع الله موت
ففسلك وموت شريعته وقيل كنى بالموت الثاني عن الكرب أى لا تلقى بعد
كرب الموت كربا آخر قاله في فتح الباري * وعنهما أن عمر قام يقول والله مامات
رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء أبو بكر فكشف عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقبله وقال بأبي أنت وأمي طبت حيا وميتا والذي نفسي بيده لا يذيقك
الله الموتين أبدا ثم خرج فقال أيها الخالف على رسلك فلما تكلم أبو بكر جلس
عمر فحمد الله أبو بكر وأثنى عليه وقال ألا من كان يمجد محمد أفان محمد أقدمات ومن
كان يعبد الله فان الله حي لا يموت وقال انك ميت وانهم ميتون وقال وما محمد الا
رسول قد خلت من قبله الرسل الآية قال فنشج الناس يبكون رواء البخاري يقال
نشج الباكى اذا غص بالبكاء في حلقه من غير ان تعاب * وعن سالم بن عبيد الله
الاشجعي قال لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أجزع الناس كاهم عمر
ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه فأخذ يقاتم سيفه وقال لا أسمع أحدا يقول مات
رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ضربته بسيفي هذا قال فقال الناس يا سالم
أطاب انما صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فخرجت الى المسجد فاذا
انا بأبي بكر فلما رأته أجهشت بالبكاء فقال يا سالم أمات رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقلت ان هذا عمر ابن الخطاب يقول لا أسمع أحدا يقول مات رسول الله صلى
الله عليه وسلم الا ضربته بسيفي هذا قال فأقبل أبو بكر حتى دخل على النبي صلى
الله عليه وسلم وهو مسجى فرفع البرد عن وجهه ووضع فاه على فيه واستنشا الریح
ثم سهاه والتفت اليها فقال وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الآية وقال
انك ميت وانهم ميتون يا أيها الناس من كان يعبد محمد أفان محمد أقدمات ومن كان
يعبد الله فان الله حي لا يموت قال عمر فوالله لكان في لم أتله هذه الآيات قط خرجته
الحافظ أبو أحمد - روى ابن الحارث كما ذكره الطبري في الرياض له وقال خرج
الترمذي معناه بتمامه واستنشأ الریح شهها أي شم ريح الموت وعند أحمد عن
هائشة قالت سميت النبي صلى الله عليه وسلم ثوبا فجاء عمر والمغيرة بن شعبة
فاستأذنا فاذنت لهما وجذبت الحجاب فنظرا الىه فقال واغشياه ثم قاما فقال
المغيرة يا عمر مات قال كذبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يموت حتى يفنى
الله المنافقين ثم جاء أبو بكر فرفعت الحجاب فنظر الىه فقال ان الله وانما اليه راجعون
مات رسول الله صلى الله عليه وسلم * وفي حديث ابن عباس عند البخاري ان
أبا بكر خرج وعمر ابن الخطاب يكلم الناس فقال اجلس يا عمر فأبى - وان يجلس

فاقبل اليه الناس وتركوا عمر فقال أبو بكر أما بعد من كان يعبد عبدا فان محمد اقد
 مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت قال الله عز وجل وما محمد الا رسول قد
 خلت من قبله الرسل قال والله لكان الناس لم يعلموا ان الله أنزل هذه الآية حتى
 تلاها أبو بكر فتلقاها الناس منه كاهم فما سمع بشرا من الناس الا يتلوها فرحوا بها
 وفي -- ريت ابن عمر عند ابن أبي شيبه أن أبا بكر مر بعمر وهو يقول ما مات
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يموت حتى يقتل الله المنافقين قال وكانوا أظهروا
 الاستبشار ورفعوا رؤوسهم فقال يا أيها الرجل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد
 مات ألم تسمع الله تعالى يقول انك ميت وانهم ميتون وقال وما جعلنا لبشر من قبلك
 الخلد ثم أتى المنبر الحديث قال القرطبي أبو عبد الله المفسر وفي هذا أدل دليل على
 شجاعة الصديق فان الشجاعة حدوها بثبوت القلب عند حلول الصائب ولا مصيبة
 أعظم من موت النبي صلى الله عليه وسلم فظهرت عند ذلك شجاعته وعلمه قال
 الناس لم يموت رسول الله صلى الله عليه وسلم واضطرب الامر فكشفه الصديق
 بهذه الآية فرجع عمر عن مقالته التي قالها كما ذكره الواثلي أبو نصر عبد الله
 في كتاب الأناية عن أنس بن مالك أنه سمع عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
 حين يوبىع أبو بكر رضي الله تعالى عنه في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واستوى على منبره عليه الصلاة والسلام تشهد عمر ثم قال أما بعد فاني قلت لكم
 أمس مقالة وانهم لم تكن كما قلت واني والله ما وجدت المقالة التي قلت لكم في كتاب
 الله ولا في عهد عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكني كنت أرحوا ان يعيش
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يدبرنا أي يكون آخرنا موتا أو كما قال فاختر
 الله عز وجل لرسوله الذي عنده على الذي عندكم وهذا كتاب الذي هدى
 الله به رسوله فخذوا به تهتدوا لما هدى له رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو نصر
 المقالة التي قالها عمر ثم رجع عنها هي ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يموت ولن
 يموت حتى يقطع أيدي وأرجل وكان ذلك لعظيم ما ورد عليه وخشي الفتنة وظهور
 المنافقين فلما شاهد قوة يقين الصديق الأكبر وتقوهم يقول الله عز وجل
 كل نفس ذائقة الموت وقرله انك ميت وانهم ميتون وخرج الناس يتلوها في سلك
 المدينة كأنهم لم تنزل قط الا ذلك اليوم انتهى وقال ابن المنبر لما مات صلى الله
 عليه وسلم طاشت العقول منهم من خبل ومنهم من أقعد فلم يطاق القيام ومنهم من
 أحرس فلم يطاق الكلام ومنهم من أضنى وكان عمر من خبل وكان عثمان ممن أحرس
 يذهب به ويحياء ولا يستطيع كلاما وكان على من أقعد فلم يستطع حراكا

وأثنى عبد الله بن أنيس فمات كمدوا وكان أنبأهم أبو بكر الصديق رضى الله تعالى
 عنه جاء وعيناه تملان وزفراته تتردد وغصصه تتصاعد وترتفع فدخل - إلى النبي
 صلى الله عليه وسلم فأكب عليه وكشف الثوب عن وجهه وقال طبت حيا وميتا
 واقطع لموتك ما لم ينقطع لموت أحد من الأنبياء فغطت عن الصفة وبكت عن
 البكاء ولو أن مرتك كان اختيار الجسد لما موتك بالنفوس أذكرنا يا عم - دعند ربك
 ولنسكن من بالك ووقع في حديث ابن عباس وعائشة هند البخاري أن أبا بكر قبل
 النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما مات كما قدمناه وكذا في رواية غيره وفي رواية
 يزيد بن يونس - أنه عند أحمد أنه أتاه من قبل رأسه فهدر فاه وقبل جبهته ثم قال
 وإني أتاه ثم رفع رأسه فهدر فاه وقبل جبهته ثم قال وإني أتاه ثم رفع رأسه فهدر فاه
 وقبل جبهته وقال واخيلاه - وعند ابن أبي شيبه عن ابن عمر فوضع فاه - إلى
 جبين رسول الله - صلى الله عليه وسلم فجعل يمسح به ويكفي ويكفي أنت وأنتي
 طبت حيا وميتا - وعن عائشة أن أبا بكر دخل - إلى النبي صلى الله عليه وسلم
 بعد وفاته فوضع فاه بين - يديه ووضع يده - إلى صدره وقال وإني أتاه واخيلاه
 وإني أتاه أخرجه ابن عرفة العبدى كما ذكره الطبري قال ولا تضاد بين هذا على تقدير
 صحته وبين ما تقدم مما تضمن ثباته بأريكة - وقال ذلك من غير احتجاج ولا قاق
 خافيه صوته ثم التفت إليه - وقال لهم ما قال - وأخرج البيهقي وأبو نعيم من
 طريق الواقدي عن شيوخه أنهم شكوا في موته صلى الله عليه وسلم قال بعضهم
 قدمت وقال بعضهم لم يمت فوضعت أسماء بنت عيسى يدها بين كتفيه عاياه
 الصلاة والسلام فقالت قد توفي قد رفع الحاسم من بين كتفيه - وكان هذا الذي قد
 عرف به موته وأخرجه ابن سعد عن الواقدي أيضا - ولم يترقى عليه الصلاة
 والسلام قالت فاطمة يا أبا عبد الله أجاب ربا دعاه يا أبا عبد الله من جنة الفردوس يا أبا عبد الله
 من إلى جبريل نعا رواء البخاري قال الحافظ ابن حجر رحمه الله وقد قيل له وأب
 إلى جبريل نعا جزم بذلك سبط ابن الجوزي في آت الزمان قال والاول متوجه
 فلامع في تغليب الرواة بالظن وزاد العبراني يا أبا عبد الله من ربه ما أدناه وقد عاشت
 فاطمة رضى الله تعالى عنها - صلى الله عليه وسلم سنة أشهر فاضحك
 تلك المدة وحق لها ذلك

- إلى مثل ليلى قتل المدرة نفسه - وإن كان من ليلى - إلى العبر طاروا
 - وأخرج أبو نعيم عن - إلى قال لما قبض - صلى الله عليه وسلم - هذه لك الموت
 يا كيا إلى السماء والذي بعثه بالحق نبيا لقد سمعت صوتا من السماء ينادى وأحمداه

الحديث كل المصائب تهون عند هذه المصيبة * وفي سنن ابن ماجه أنه صلى الله عليه وسلم لم قال في مرضه أيها الناس أن أحد من الناس أو من المؤمنين أصيب بمصيبة فليتعز بمصيبته بي عن المصيبة التي تصيبه بخيرى فان أحدًا من أمتي لن يصاب بمصيبة بعدى أشد عليه من مصيبتى وقال أبو الجوزاء كان الرجل من أهل المدينة إذا أصابه مصيبة جاء أخوه فصافحه ويقول يا عبد الله اتق الله فان في رسول الله أسوة حسنة ويعيننى قول القائل

أصبر لكل مصيبة وتجلد * واعلم بأن المرء غداً يرعده
وأصبر كما صبر الكرام فانها * نوب تنوب اليوم تكشف في غد
وإذا أتت مصيبة تشبى بها * فاذكر مصائبك بالنبي محمد
وبرحم الله القائل

تذكرت لما فرق الدهر بيننا * فذكرت نفسي بالنبي محمد
وقلت لما ان المايا سبلنا * فن لم يم في يومه مات في غد
كانت الجادات تتصدق من ألم فراقه صلى الله عليه وسلم فكيف بقلوب المؤمنين ولما فقه الجذع الذي كان يخطب اليه قبل اتخاذ المنبر حتى اليه وماح كان الحسن اذا حدث به ذا الحديث بكاء وقال هذه خشبة تحن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتم أحق ان تشبهوا به * وروى أن بلالاً لما كان يؤذن بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وقبل دفنه فاذا قال أشهد أن محمداً رسول الله ارتج المسجد بالبكاء والنحيب فلما دفن ترك بلال الاذان ما أمره ش من فارق الاحباب خصوصاً من كانت رؤيته حياة الالاب

لو ذاق طعم الفراق رضوى * لكان من وجده عييد
قد جعلنى عذاب شوق * يعجز عن حله الحديد

وقد كانت وفاته صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين بلا خلاف وقت دخول المدينة في هجرته حين اشتد الضياء ودفن يوم الثلاثاء وقيل ليلة الاربعاء فعند ابن سعد في الطبقات عن علي توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين ودفن يوم الثلاثاء وعند أيضاً عن عكرمة توفى يوم الاثنين فحبس بقية يومه ولياته ومن الغد حتى دفن من الليل وعند أيضاً عن عثمان بن عفان لا خلفى توفى يوم الاثنين حين راغت الشمس ودفن يوم الاربعاء وروى أيضاً عن أبي بن عباس بن سهل عن أبيه عن جده توفى يوم الاثنين فمكت بقية يوم الاثنين والثلاثاء حتى دفن يوم الاربعاء وعند أيضاً عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب توفى يوم الاثنين حين راغت

ذاعت الشمس ورثته عنه صفة رضى الله تعالى عنها بمراثي كثيرة منها قوله
 ألا يا رسول الله كنت رجلا * وكنت سدا برا ولم تكن جافيا
 وكنت رجيا هاديا ومعلما * لييك عليك اليوم من كان با كيا
 لمـرك ما أبكى النبي لفقده * وأبكى أخشى من العجرا آتيا
 كأن على قلبي لذكر محمد * وما خفت من بعد النبي المقلبا
 أفاطم صلى الله رب محمد * على حدث أمسى يثرب ثاويا
 فدا لرسول الله أتمى وخالتى * وهي وخالى ثم نفسى وماليا
 فلأن رب الناس أبى نبينا * سعدنا وأمكن أمره كان ماضيا
 عليك من الله السلام تحية * وأدخلت جنات من العدن راضيا
 أرى حسنا أتيته وتركته * يبكى ويدعو جده اليوم فائيا
 ورناء أبوسفيان بن الحارث فقال

ارقى فبت ليلى لا يزول * وليل أخى المصيبة فيه طول
 وأسعدنى البكاء وذلك فيما * أصيب المسلمون به قليلا
 لقد عظمتم مصيبتنا وخطت * عشية قيل قد قبض الرسول
 وأضحت أرضنا مما عراها * فكاد بنا جوارنها تيميل
 فقد دنا الوحي والتنزيل فينا * بروح به ويفد وجـ بريل
 وذلك أحق ما سالت عليه * نفوس الناس أركادت تسيل
 نبى كان يحى الموالى لنا * بما يوحى إليه وما يقول
 وهدينا فلا نخشى ضلالا * علينا والرسول لنا دليل
 أفاطم أن جزعت فذاك هذر * وإن لم تفرغى ذاك السيل
 فقبر أيلك سيد كل قبر * وفيه سيد الناس الرسول
 ورناء الصديق رضى الله عنه بقوله

لما رأيت نبينا مقنـدلا * ضافت على بعرضه الدور
 فارتاع قلبي عند ذاك لمـلكه * والعظم منى ما حيت كسبه
 أعتيق ويحك إن حبك قد ثوى * فالصبر عنك لما أقيت يسـير
 باليتنى من قبل مهلك صاحبي * غيبت فى حدث على حضور
 فلتعدنى يدائق من بعده * يعنى بن جوارح وصـ دور
 ورناء الصديق أيضا بقوله

ودعنا الوحي أذ وليت عننا * قوة عننا من الله الكلام

سوى ما قد تركت لنا رهينا * تضمنه القراطيس الكرام
 * وأخرج ابن مسكان عن أبي ذؤيب الهذلي قال بلغنا أن النبي صلى الله عليه
 وسلم لعيل فأوجس أهل الحى خيفة وبت ليلة طويلة حتى إذا كان السهر غف
 فته فبى هاتف وهو يقول

خطب أجل أناخ بالاسلام * بين الفضل ومعدن الاطام
 قبض النبي محمد فميوتنا * تيدى الدموع عليه بالتسليم
 فوثبت من نومي فزحفت الى السماء فلم أرا لاسعد الفايح فعلمت أن النبي صلى الله
 عليه وسلم لم قبض أو هو ميت تقدمت المدينة ولا هاهنا حجج بالبكاء كضجيج الحجج إذا
 أهوا بالاحرام فقلت له فليل قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقد أحسن
 حمدان بقوله يرثيه عليه الصلاة والسلام

كنت السرا دلنا طرى * فعمى عليك الناظر
 من شلاه بعدك فليت * فعليك كنت احاذر

* ولما تحقق من الخبر من الخطاب رضى الله تعالى عنه موته صلى الله عليه وسلم بقول
 أبى بكر ورجع الى قوله قال وهو بكى بأبى أنت وأمتى يا رسول الله كان لك جزع
 تشطب الناس عليه فلما كثروا اتخذت منبر التسميم فحن الجزع بفراقك حتى
 جعلت بك عليه فمك فأمك أولى بالحنين عليك حين فارقتهم بأبى أنت وأمتى
 يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند ربك أن جعل طاعتك طاعته فقال من يطع
 الرسول فقد أطاع الله بأبى أنت وأمتى يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن
 بعثك آخر الانبياء وذكرك في أولهم فقال تعالى وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم
 ومنك ومن نوح الأية بأبى أنت وأمتى يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن
 أهل النار يودون أن يكفوا طاعتك وهم في طبقة الهالكون يقولون يا ليتنا أطعنا
 الله وأطعنا الرسول الخبر ذكره أبو العباس القصار في شرحه لبردة الأبرار
 ونقله عن الرشاطي في كتابه اقتباس الأنوار والتماس الأبرار وذكره ابن الحاج
 في المنخل وساقه بنماة والقاضي عياض في الشفاء لكنه ذكر بعضه ويقع
 في كثير من نسخ الشفاء روى عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه أنه قال
 في كلام بكى به النبي صلى الله عليه وسلم بتشهيد الكافي من بكاء الصواب فيها
 التقين لأن هذا الكلام إنما سمع من عمر رضى الله تعالى عنه بعد موته صلى الله
 عليه وسلم كما تقدم ونبوت عليه في حاشية الشفاء والله أعلم ويؤيد هذا قوله
 في الخبر نفسه بأبى أنت وأمتى يا رسول الله لقد أتيتك في قصر عركم لم يتبع نوحا

في كثرة سنه وطول عمره فلقد آمن بك الكثير ومن آمن معه الا لقليل
ورثاه حسان بن ثابت رضي الله عنه بقوله

بطيبة رسم للرسول ومعهده * مدين وقد تعفوا الرجم وتهمد
ولا تنمى الآيات من دار حرمة * بهاء بر الهادي الذي كان يصعد
وا وضع آيات و باقى معالم * وربيع له فيه مصلى ومسجد
بهاجرات كان ينزل وسطها * من الله نور يستضاء ويوقد
وعارف لم تطمئن على العهد آياها * أئاما للإسلام لا لاى منها تجد
عرفت بها رسم الرسول وعهده * وقبرا بها وراه في التراب ملحد
أطالت وقروا تدرى العين دمعها * على طال القبر الذى فيه أحمد
فبوركت يا قبر الرسول وبوركت * بلاد نوى فيها الرشيد المسدد
وبورك لحمد منك ضمن طيبا * عليه بناء من صفيح منضد
تهيل عليه اترب أبدا عينا * تباكت وقد غارت بدلك الرأس
لقد غيبوا حلا وعلماء ورحمة * عشية عالوه الثرى لا يوسد
فراحا يحزن ليس فيهم نبيهم * وقد وهنت منهم ظهور وأعضد
يبكون من تبكى السموات موته * ومن قد بكته الأرض والناس أكد
وهل عدات يوم رزية هالك * رزية يوم مات فيه محمد

ومن عجيب ما اتفق ما روى عن عائشة أنهم لما أرادوا غسل النبي صلى الله
عليه وسلم لم قالوا لا ندري أنجرد النبي صلى الله عليه وسلم من ثيابه كما تجرد موتانا أم
تغسله وعليه ثيابه فلما اختلفوا أتى الله عليهم النوم حتى ما منهم رجل الا وذاقته
في صدره ثم كاههم بكلم من ناحية البيت لا يدرون من هو وغسلوا رسول الله صلى
الله عليه وسلم وعليه ثيابه فقاموا وغسلوه وعليه قميصه يضعون الماء فرق القميص
وبدلت كونه بالقميص رواء البهيم في دلائل النبوة * وروى ابن ماجه بسند
جيد عن علي برفعه اذا أتات فاعسلوني بجمع قرب من يثرى بثر غرس قال
في النهاية يفتح القين المجهمة ويكون الرء والسير المهملتين * وقد روى ابن
النجار أنه عليه الصلاة والسلام قال رأيت الالهة اتي علي بثمر الجنة فأصبح علي
بثر غرس فتوضأ منها وبرزق نيم او غسل صلى الله عليه وسلم ثلث غسلات الاولى
بالماء القراح والثانية بالماء والسدر والثالثة بالماء والكافور وغسله علي
والعباس وابنه الفضل يمينانه وقم وأسامة وشقرا من مولاة صلى الله عليه وسلم لم
يغسلون الماء وأعينهم معصوبة من وراء الستر لحديث علي لا يغسلني الا أنت فانه

مختلفة وحديث عائشة أصح الأحاديث في ذلك والعدل عليه عند أكثر أهل العلم
 من الصحابة وذريهم * وقال البيهقي في الخلفيات قال أبو عبد الله في الحاكم
 تواترت الأخبار عن علي بن أبي طالب وابن عباس وعائشة وابن عمر وجابر وعبد الله
 ابن مغفل في تكفين النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثة أثواب ليس فيها قميص ولا
 عمامة * وعن عبد الله بن محمد بن عقيل عن ابن الحنفية عن علي أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كفر في سبعة أثواب وقد روى هذا الحديث أحمد في مسنده
 وذكر ابن خزم أن الوهم فيه من ابن عقيل أو من بعده * وقد اختلف في معنى
 قوله ليس فيها قميص ولا عمامة فالصحيح أن معناه أنه ليس في الكفن قميص ولا عمامة
 أصلاً والثاني أن معناه أنه كفر في ثلاثة أثواب خارج عن القميص والعمامة قال
 الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد والأول أطهر في المراءى وذكر النوري في شرح
 مسلم أن الأول تفسير الشافعي وجهه ورأى العلماء قال وهو الصواب الذي يقتضيه
 ظاهر الحديث وقال ابن الثاني ضعيف فلم يثبت أنه صلى الله عليه وسلم كفر
 في قميص وعمامة انتهى وترتب على هذا الخلاف اختلافهم في أنه هل يستحب أن
 يكون في الكفن قميص وعمامة أم لا فقال مالك والشافعي وأحمد يستحب أن تكون
 الثلاثة لقايف ليس فيها قميص ولا عمامة واختلفوا في زيادة القميص والعمامة
 أو غيرها ما على اللغات الثلاثة لعمامة فذكر الحنابلة أنه مكروه وقال
 الشافعية أنه جائز غيره مستحب وقال المالكية أنه يستحب للأرجال والنساء وهو
 في حق النساء أكدوا الزيادة إلى السبعة غيره مكروه وما زاد عليه أمر
 وقال الحنفية أن الأثواب الثلاثة أزار وقميص واقفاة وقد أجمع المسلمون على
 وجوبه وهو فرض كفاية فيجب في ماله فإن لم يكن له مال فعلى من تلزمه نفقته
 واختلف أصحابنا في المتزوجة إذا كان لها مال هل يجب تكفينها من ماله أم هو
 على زوجها فذهب إلى الأول الرافعي في المخرج الصغير والمهر روى
 في المنهاج وذهب إلى الثاني الرافعي في المخرج الكبير والنزوي في الروضة
 وشرح المذهب وقال فيه قيد الغزالي وجوب التكفين على الزوج بشرط إحصار
 المرأة وأنكره عليه انتهى ومتى كانت مكرمة كفتها على زوجها قطما ثم إن
 الواجب ثوب واحد وهو حق الله تعالى لا تنفذ وصية الميت بإسقاطه بخلاف الثاني
 والثالث فإنه حق للميت تنفذ وصيته بإسقاطه ما وفي هذا الحديث أيضاً دلالة على
 أن القميص الذي غسل فيه النبي صلى الله عليه وسلم لم تزرع عنه عند تكفينه قال
 المنووي في شرح مسلم وهذا هو الواجب الذي لا يتبعه غيره أنه لو بقي مع رطوبته

لا فسد الا كفن قال وأما الحديث الذي في سنن أبي داود عن ابن عباس أن
 النبي صلى الله عليه وسلم كفن في ثلاثة أثواب الحلة نوبان وقيصره الذي توفي فيه
 فحديث ضعيف لا يصح الاحتجاج به لأن يزيد بن زياد أحد رواة مجمع على ضعفه
 لاسيما وقد خالف بروايته الثقات وفي حديث ابن عباس عندهما ابن ماجه
 لما فرغوا من جهازة صلى الله عليه وسلم يوم الثلاثاء وضع على سريرته في بيته ثم دخل
 الناس عليه صلى الله عليه وسلم ارسالا يصلون عليه حتى اذا فرغوا دخل النساء
 حتى اذا فرغن دخل الصبيان ولم يؤم الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أحد وفي رواية أن أول من صلى عليه صلى الله عليه وسلم الاثنية أفواجا
 ثم أهل بيته ثم الناس فوجا فوجا ثم نسائه آخرها وروى أنه لما صلى أهل بيته
 لم يدرك الناس ما يقولون فسألوا ابن مسعود ف أخبرهم أن يسألوا عليا فقال لهم قولوا إن
 الله وملائكته يصلون على النبي الآية ليكن اللهم ربنا وسعديك صلوات الله البر
 الرحيم والملائكة المقربين والنبيين والصلوة والتهجد والصالحين وما سمع لك
 من شيء يا رب العالمين على محمد بن عبد الله خاتم النبيين وسيد المرسلين وإمام المتقين
 ورسول رب العالمين الشاهد البشير الداعي إليك بأذنك السراج المنير وعليه
 السلام ذكره الشيخ زين الدين ابن الحسين الراعي في كتابه تحقيق النصرة ثم قال
 أين تدفونه فقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول ما هلك نبي قط الا دفن حيث تقبض روحه وقال علي وأنا أيضا سمعته
 وحفر أبو طلحة لحدر رسول الله صلى الله عليه وسلم في موضع فرائسه حيث قبض
 وقد اختلف فيمن أدخله قبره وأصح ما روي أنه نزل في قبره عمه العباس وعلي
 وقثم بن العباس والفضل بن العباس وكان آخر الناس عهدا برسول الله صلى الله
 عليه وسلم لم قثم بن العباس وروى أنه بنى في قبره تسع لبنات وفرش تحته قطيفة
 نجرانية كان يخطأ بها فرشته اشقران في القبر وقال والله لا يلبسها أحد بعدك قال
 النووي وقد نص الشافعي وجميع أصحابه وغيرهم من العلماء على كراهة وضع
 قطيفة أو مضربة أو مخدة ونحو ذلك تحت الميت في القبر وهذا البغوي من أصحابنا
 فقال في كتابه التمهيد لأبأس بذلك لهذا الحديث والصواب كراهة ذلك كما قاله
 الجمهور وأما ما عمن هذا الحديث بأن اشقران انفراد بفعل ذلك ولم يوافقه أحد من
 الصحابة ولا علماء الأئمة وإنما هو له شقران لما ذكرناه عنه من كراهيته أن يلبسها
 أحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وفي كتاب تحقيق النصرة قال ابن
 عبد البر ثم أخرجه عن أبي النضر عن القبر لما فرغوا من وضع البنات النضر

حكاه ابن زبالة

ولما دفن صلى الله عليه وسلم جاءت فاطمة رضي الله تعالى عنها فقالت كيف طابت ذنوبكم أن تحموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم التراب وأخذت من تراب القبر الشريف ووضعت به على عينيها وأنشأت تقول

ماذا هلى من ضم ترربة أحمد * أن لا يشم مدا الزمان غواليا

صبت على مصائب لو أنها * صبت على الأيام مدن ليااليا

قال رزين ورش قبره الشريف صلى الله عليه وسلم رشه بلال ابن رباح بقربة بدأ من قبل رأسه حكاه ابن عساکر وجعل عليه من حصباء حمراء وبيضاء ورفع قبره من الأرض قدر شبر * وفي حديث عائشة عند البخاري قالت قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي لم يعم منه لعن الله اليهود وال نصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد لولا ذلك لأبرز قبره غير أنه خشي أو خشي أن يتخذ مسجدا كذا رواية أبي عوانة عن هلال خشي أو خشي على الشك رواية الفهم بهمة يمكن

أن تقربها من الهوى التي منعت من إرفاقه فالحساء ضمير الشاذ وكانها أرادت نفسها ومن وافقها على ذلك وهذا يقتضى أنهم فعلوا ذلك باجتهاد بخلاف رواية القح فانه يقتضى أن النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي أمرهم بذلك بقوله لا تبرز قبره

لـ كشف قبره صلى الله عليه وسلم ولم يتخذ عليه الحائل أو المراد لدفن خارج بيته وهذا قالته عائشة رضي الله تعالى عنها قبل أن يوسع المعبد لهذا الموضع المسجد جعلت حجرة مثلثة الشكل محاذة حتى لا يأتى لاحد أن يصلى إلى جهة القبر

الكریم مع استقبال القبلة * وفي البخاري أيضا من حديث أبي بكر بن عياش عن سفيان الثمار أنه حدثه أنه رأى قبر النبي صلى الله عليه وسلم مسنما أى مرتفعا زاد أبو نعیم في المستخرج وقبر أبي بكر وعمر كذلك واستدل به على أن المسحب تسنيم

القبور وهو قول أبي حنيفة ومالك وأحمد والمزني وكثير من الشافعية وأدعى القاضي حسين اتفاق الأصحاب عليه وتعقب بأن جماعة من قدماء الشافعية استعبدوا التسطیح كما نص عليه الشافعي وبه جزم الماوردي وآخرون وقول سفيان

الثماري لا حجة فيه كما قال البيهقي لاحتمال أن قبره صلى الله عليه وسلم في الأول لم يكن مسنما فقد روى أبو داود والحاكم من طريق القاسم بن محمد بن أبي بكر قال دخلت على عائشة فقلت يا أمه اكشفي لي عن قبر أبي صلى الله عليه وسلم

فكشفت لي عن ثلاثة قبور لا مشرفة ولا لوطية مبطوحة يطحاء العرصة الحمراء زاد الحاكم فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاما أبو بكر ورأسه بين كفي

الذي صلى الله عليه وسلم وعمر رأسه عند رجلى النبي صلى الله عليه وسلم وهذا كان
 في خلافة معاوية فكانها كانت في الاقل مسطحة ثم لما بنى جدار القبور
 في اماره عمر بن عبد العزيز على المدينة من قبل الوايد بن عبد الملك صيروها مرتفعة
 وقد روى أبو بكر الأثرى في كتاب صفه قبر النبي صلى الله عليه وسلم من
 طريق اسحاق بن عيسى ابن بنت داود بن أبي هند عن عثيم بن قسطاس المديني
 قال رأيت قبر النبي صلى الله عليه وسلم في اماره عمر بن عبد العزيز رأيت مرتفعاً نحو
 من أربع أصابع ورأيت قبر أبي بكر وراه قبره ورأيت قبر عمر وراه قبر أبي بكر
 أسفل منه ثم الاختلاف في ذلك في أيهما أفضل لا في أصل الجواز رجح المزي
 التسنيم من حيث المعنى بأن المتسطح يشبه ما يمنع للجلوس بخلاف المسنم ويرجح
 القسطح ما رواه مسلم من حديث فضالة بن عبيد أنه أمر بقبر فسطح ثم قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بتسويتها وعن هشام بن عروة عن
 أبيه لما سقط عليهم الحائط يعني حائط حجرة النبي صلى الله عليه وسلم في زمان
 الوليد بن عبد الملك أخذوا في بنائه فبدت لهم قدم ففرعوا وطمأنا أنها أقدم النبي
 صلى الله عليه وسلم فأوجده وأجدوا لم ذلك حتى قال لهم عروة والله ما هي قدم
 النبي صلى الله عليه وسلم والله ما هي الا قدم عمر رواه البخاري أيضاً السبب في ذلك
 ما رواه الأثرى من طريق شعيب بن اسحاق عن هشام بن عروة قال أخبرني
 أبي قال كان الناس يصلون الى القبر الشريف فأمر عمر بن عبد العزيز فرفع حتى
 لا يصل اليه أحد فطأه دم بدت قدم بساق وركبة ففرع عمر بن عبد العزيز فأتاه
 عروة فقال هذه ساق عمر وركبته هن عمر بن عبد العزيز وروى الأثرى قال رجاء
 ابن حيوة قبر أبي بكر عند وسط النبي صلى الله عليه وسلم وعمر خلف أبي بكر رأسه
 عند وسطه وهذا ظاهره يخالف حديث القاسم فان أمكن الجمع والافحديت القاسم
 أصح وأما ما أخرجه أبو يعلى من وجه آخر عن عائشة أبو بكر عن عيينة وعمر
 عن يسارة فسنده ضعيف انتهى ملخصاً من فتح الباري وقد اختلف
 أهل السير وغيرهم في صفه القبور المقدسة على سبع روايات أوردها ابن عساكر
 في تحفة الزائر ونقل أهل السير عن سعيد بن المسيب قال بقي في البيت مودع قبر
 في السهوية الشرقية يدفن فيه عيسى بن مريم عليهما الصلاة والسلام ويكون قبره
 الرابع وفي المنتظم لابن الجوزي عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ينزل عيسى ابن مريم في الأرض فيترجح ويولد له ويمكث خمسا وأربعين سنة ثم يموت
 فيدفن معي في قبري وأقوم أنا وعيسى ابن مريم من قبر واحد بين أبي بكر وعمر كذا

ذكر في تحقيق النصرة والله أعلم فان قلت تقدم أنه عليه الصلاة والسلام توفي يوم
الاثني ودفن يوم الاربعاء فلم تحرقه عليه الصلاة والسلام وقد قال عليه الصلاة
والسلام لاهل بيت آخر وادفن ميتهم بمجلا وادفن ميتكم ولا تؤخروه * فالجواب
لما ذكر من عدم اتفاهم - م - على موته أولا - م - كانوا لا يعلمون حيث يدفن قال قوم
في البقيع وقال آخرون في المسجد وقال قوم يصل الى أبيه ابراهيم حتى يدفن عنده
- ت قال العالم الا ك برصديق الامة سمعة يقول ما دفن في الاحيث يموت
ذ كره ابن ماجة والمومنا كناية - م - وفي رواية الترمذي ما قبض الله نبييا
الا في الموضع الذي يدفن فيه ادفنوه في موضع فراشه ولا نهيم ائمة فلما في الخلاف
الذي وقع بين المهاجرين والانصار في البيعة فظنوا فيها - ت استقر الامر في الخلافة
ونظامها فبايعه أ ك ثم بايعوه بالبيعة اخرى - م الى منتهى - م وكشف الله به
السكرية من اهل الرقة ثم رجعوا به ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم لم ينظروا
في دفنه فغسلوه وكفنوه ودفنوه وما قبض صلى الله عليه وسلم لم تزينت الجنان
ليوم قدوم روحه - ال ك لا كزينة المدينة ايهم قدوم الملك اذا كان عرش
الرجن قدما تراوت به بعض أتباعه - م فرحا وابتشارا اقدوم وروحه فكيف قدوم
روح الارواح * ولما قدم صلى الله عليه وسلم الى المدينة لم يلبث الا بضعة بخرام
فرحوا بقدومه كما رواه ابوداود ومن حديث أنس * وفي رواية الدارمي قال أنس
مارأيت يوما كان أحسن ولا أضوأ من يوم دخل علينا فيه رسول الله صلى الله عليه
وسلم المدينة وما رأيت يوما كان أجمع ولا أطلم من يوم مات فيه رسول الله صلى الله
عليه وسلم وفي رواية الترمذي لما كان اليوم الذي دخل فيه رسول الله صلى الله
عليه وسلم المدينة أضواء منها كل شيء فلما كان اليوم الذي مات فيه ظلم منها كل
شيء وما نأخذنا أيدينا من التراب وانما في دفنه - ت أنكرنا قلوبنا * ومن آياته عليه
السلامة والسلام بعد موته ما ذكر من خزانة حار عليه - ت تروى في بثروا كذا ناقة
فانهم لم تأكل ولم تشرب - ت ماتت * ومن ذلك ظهور ما أخبر أنه كائن بعد موته
على الانهية له ولا عذبة فيه - م ما ذكرت بعضه في المصداق الثامن * وفي حديث
أبي موسى عنده سلم أنه صلى الله عليه وسلم قال ان الله اذا أراد بامة خيرا قبض نبيها
قبلها فاجعله فرطا وساقا يزيديها واذا أراد الله ما كره آفة عذمها ونبيها - م
فأما كها وهو ينظر فاقرب عينيه الى ما كره بين كذبوه وبعثوا أمره وانما كان
قبض النبي صلى الله عليه وسلم قبل أمته خير الا أنهم اذ قبضوا قبله انقطعت أعمالهم
واذا أراد الله بهم خيرا جعل خيرا لهم مدة رابعة عشر سنة - م على ما مروا به من

العبادات وحسن التعاملات نسلا بعد نسل وعقبا بعد عقب

❖ (الفصل الثاني في زيارة قبره الشريف ومسجده الشريف) ❖

اعلم أن زيارة قبره الشريف من أعظم الآيات وأرجى الطاعات والسبيل إلى أعلى الدرجات ومن اعتقد غير هذا فقد انحط من رتبة الاسلام وخالف الله ورسوله وجماعة العلماء الاعلام وقد أطلق بعض المالكية وهو أبو عمران القاسمي كما ذكره في المدخل عن تهذيب الطالب لعبدالحق أنها واجبة قال وله أنه أراد وجوب السنن المؤكدة ❖ وقال القاضي عياض أنها سنة من سنن المسلمين مجمع عليهم أو فضيلة مرغبت فيها ❖ وروى الدارقطني من حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من زار قبري وجبت له شفاعتي ورواه عبدالحق في أحكامه الوسطى وفي الصغرى وسكت عنه وسكوتة عن الحديث فيهما دليل على صحته ❖ وفي المعجم الكبير للطبراني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من جاءني زائرا ثم لم يجدني فوجد قبري كان حقا على أن أكون شفيعا له يوم القيامة وصححه ابن السكن ❖ وروى عنه صلى الله عليه وسلم من وجد سعة ولم يقد إلى فقد جفاني ذكره ابن فرحون في مناسكه والخرال في الاحياء ولم يخرج العراقي بل أشار إلى ما أخرجه ابن النجار في تاريخ المدينة ما هو في معناه من أنمر بلفظ ما من أحد من أمتي له سعة ثم لم يزرنى الا وليس له عذر ولا بن عدي في الكامل وابن حبان في الضعفاء والدارقطني في العمال وغرائب مالك وآخرين كلهم عن ابن عمر مرفوعا من حج ولم يزرنى فقد جفاني ولا يصح وعلى تقدير ثبوته فليتمل قوله فقد جفاني فإنه ظاهر في حرمة ترك الزيارة لان الجفاء أذى والأذى حرام بالاجماع فتجب الزيارة اذا زالة الجفاء واجبة وهي بالزيارة قال زيارة واجبة حيث ذور بالجملة فمن تمكن من زيارته ولم يزره فقد جفاه وليس من حقه علينا ذلك ❖ وعن حاطب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من زارني بعد موتى فكأنما زارني في حياتي ومن مات بأحد المحرمين بعث من الآمنين رواه البيهقي عن رجل من آل حاطب لم يسمه عن حاطب ❖ وعن عمر رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من زار قبري أو قال من زارني كنت شفيعا له وشهيدا رواه البيهقي وغيره عن رجل من آل عمر لم يسمه عن عمر ❖ وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زارني محبا إلى المدينة كان في جوارى يوم القيامة رواه البيهقي أيضا قال العلامة زين الدين ابن الحسين المراغي وينبغي لكل مسلم اعتقاد كون زيارته صلى الله عليه وسلم قرينة لأحاديث الواردة في ذلك ولقوله تعالى ولوا أنهم اذ ظلموا أنفسهم

جاءوك فاستغفروا الله واستغفرهم الرسول الآية لان تعظيمه صلى الله عليه وسلم
 لا يقطع بآيته ولا يقطع ان استغفار الرسول لهم انما هو في حال حياته وليست
 الزيارة كذلك لما اجاب به بعض الائمة المحقة بين ان الآية دلت على تعليق وجوب
 الله تعالى توابا رحيميا بثلاثة أمور المجيء واستغفارهم واستغفار الرسول لهم
 وقد حصل استغفار الرسول لجميع المؤمنين والمؤمنات لانه صلى الله عليه وسلم
 قد استغفر للجميع قال الله تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات فاذا وجد ان
 محييتهم واستغفارهم تكتمات الامة والثلاثة الموجبة لتوبة الله تعالى ورجحته
 وقد اجمع المسلمون على استحباب زيارة القبور كما حكاه النووي وأوجبها
 الظاهرية فزيارته صلى الله عليه وسلم مطلوبة بالعموم والخصوص لما سبق ولان
 زيارة القبور تعظيم وتعظيمه صلى الله عليه وسلم واجب ولهذا قال بعض العلماء لا فرق
 في زيارته صلى الله عليه وسلم بين الرجال والنساء وان كان محل الاجماع على
 استحباب زيارة القبور للرجال وفي النساء خلاف الاشهر في مذهب الشافعي
 المكرهة قال ابن حبيب من المسالكية ولا تدع زيارة قبره صلى الله عليه وسلم
 والصلاة في مسجده فان فيه من الرغبة ما لا يغني لك ولا بأحد عنه وينبغي لمن نوى
 الزيارة ان ينوي مع ذلك زيارة مسجده الشريف والصلاة فيه فانه أحد المساجد
 الثلاثة التي لا تشد الرحال الا اليها ووافضلها عند مالك وايسر اشد الرحال الى غير
 المساجد الثلاثة فضل لان الشريعة لم يوجب به وهذا الامر لا يدخله قياس لان شرف
 البقعة انما يعرف بالنص الصريح عليه وقد ورد النص في هذه دون غيرها وقد ورد
 ان عمر بن عبد العزيز كان يريد السلام على النبي صلى الله عليه وسلم فاستغفر
 اليه فمرو به لعموم الأدلة ومن نذر الزيارة وجبت عليه كما جزم به ابن كجب من أصحابنا
 وعبارته اذا نذر زيارة النبي صلى الله عليه وسلم لزمه الرفاهية وجها واحدا انتهى
 ولو نذر اتيان المسجد الأقصى للصلاة لزمه ذلك على الاصح عندنا وبه قال المسالكية
 والحنابلة لكنه يخرج عنه بالصلاة في المسجد الحرام وصحح النووي أيضا أنه يخرج
 عنه بالصلاة في مسجد المدينة قال رخص عليه الشافعي في البويطي وبه قال المنفية
 والحنابلة والشيخ تقي الدين بن تيمية هنا كلام شنيع عجيب يتضمن منع شد الرحال
 لزيارة النبوية الحميدة وأنه ليس من القريب بل بضد ذلك ورد عليه الشيخ تقي الدين
 السبكي في شفاء السقام فشق صدور المؤمنين وحكى الشيخ ولي الدين العراقي أنه
 والده كان معادلا لشيخ زين الدين عبد الرحمن ابن رجب الله مشق في التوجه
 الى بلد الخليل عليه الصلاة والسلام فلما دنا من البلد قال نويت الصلاة في مسجد

الخليل عليه الصلاة والسلام ليجترزهن شذا الرجال لزيارته على طريقة شيخ
الحنابلة بن تيمية قال فقلت فويت زيارة قبر الخليل عليه الصلاة والسلام ثم قالت له
أما أنت فقد خالفت النبي صلى الله عليه وسلم لأنه قال لا تشد الرجال الا الى ثلاثة
مساجد وقد شددت الرجل الى مسجد رابع وأما أنا فاتبعت النبي صلى الله عليه
وسلم قال فوردوا القبور فقالوا لا قبور الا نبيا قال فهبت وبنيتي لمن أراد الزيارة
أن يكتر من الصلاة والتسليم عليه في طريقه فاذا وقع بصره على معالم المدينة
الشريفة وما تعرف به فلا يردد الصلاة والتسليم وليسأل الله أن ينفعه بزيارته
ويسعد به في الدارين وليفتسل ويلبس النظيف من ثيابه وليترحل ماشيا با كيا
ولما رأى وفد هبند القديس رسول الله صلى الله عليه وسلم ألقوا أنفسهم عن
رواحلهم ولم يفيضوها وسارعوا اليه فلم ينكرو ذلك عليهم صلوات الله وسلامه عليه
وروينا ما ذكره القاضي عياض في الشفاء أن أبا الفضل الجوهري لما ورد الى المدينة
زائرا وقرب من بيوتها ترحل ومشى با كيا من شدا

ولما رأينا رسم من لم يدع لنا * فؤاد العرفان الرسوم ولا لبا
نزلنا عن الاكوار غشي كرامة * لمن بان عنه أن نلم به ركبا
وأثبت بأن العلامة أبا عبد الله بن رشيد قال لما قدمنا المدينة سنة أربع وثمانين
وسمناؤه كان معي رفيقي الوزير أبو عبد الله ابن أبي القاسم بن الحكيم وكان أرمدا
فلما دخلنا ذا الحليفة أو نحوها نزلنا عن الاكوار وقوى الشوق لقرب المزار فنزل
وبادر بالمشي على قدميه احتسا بالثلاث الاثار واعظا ما لمن حل تلك الديار فأحس
بالشفاء فأشد لنفسه في وصف الحال لمن حل

ولما رأينا من ربوع جبيننا * بين رب أع — لا ما أثرن لنا الحبا
وبالترب منها ذككنا جفوننا * شقينافلا بأسا نخاف ولا كرا
وحين تبدي للعيون جمالها * ومن بعد ها عندا أزيت لها قربا
نزلنا عن الاكوار غشي كرامة * لمن حل فيها أن نلم بهار كبا
نسمع سجال الدمع في هرماته * ونلثم من حب لواطئ — السربا
وان بقناني دونه لخسارة * ولو أن كفي تملك الشرق والغربا
فيا عجباً ممن يحب بزعه — * يقيم مع الدعوى ويستعمل الكذبا
وزلات مثلي لا تشدد كثرة * وبعدى عن المختار أعظمها ذنبا
ولما كنت سائرا القصد الى زيارة في ربيع الآخر سنة اثنين وتسعين وثمانائة
ولاح لنا عند الصباح جبل مفرح الارواح المبشر بقرب المزار من أشرف الديار

تسابق الزوار إليه وقما الوابالمع وذهليه استعجال المشاهدة تلك الآثار وراقت باسا
لمشاهدة تلك الانوار فبرقت لوا مع الانوار النبوية وهب عسرف فسمات المعارف
لمجدية فطابنا وغبنا اذ شهدنا اعلام ديار أشرف البرية

الأمع برق يقتدى وروح * أم النور من أرض المجاز يسبح
وربح الصبا من بطيب عرفهم * أم الروض في وجه الصباح يفوح
اذا ربح ذاك الحسى هبت فانها * حباة لمن يفعدولها وروح
تروق بنا يا مادي العيس والتفت * فلان ورب بين الوادي بين وضوح
فأهذه الا ديار محمد * وذلك سناها يفعدولها وروح
والاف للركب زاد اشتياقهم * فكل من الشوق الشديد يصح
وأنت مطايا الركب حتى كأنها * حمام على قضب الاراك تنوح
وقد مدت الاعناق شوقا * وطرفها الى النور من تلك الديار لوح
رأت دار من تهوى فزاد اشتياقها * ومدمها في الوجنتين سفوح
اذا العيس باحت بالغرام ولم تطق * خفاء فاللصب ليس يسبح
ولما قربنا من ديار المدينة وأعلامها وتدانينا من معاينة قرباها الكريمة
وأكامها وانتشعنا عرف لطائف أزهارها وبدت لنا طربا بوارق أنوارها
وترادفت وأرادت نخ والعطايا ونزل القوم عن المطايا فأنشدت متمنلا
أتيتك زائرا وودت أني * جعلت سواد عيني أم تطيه
ومالي لا أسير على الاماقى * الى قبر رسول الله في—
ولما وقع بصري على القبر الشريف والمسجد المنيف فاضت من الفرح سوابق
العبرات حتى أصابت بعض الترا والنجدرات

أيها المغرم المشوق هنيئا * ما أفلوك من لذيذ التلاق
قل لعينيك تهملان سرورا * طال ما أسعداك يوم الفراق
واجع الوجد والسرور ابتهاجا * وجميع الاشجان والاشواق
ومر العين أن تفيض انهما لا * وتوالى بدمهها المهرراق
هذه دارهم وأنت محب * ما بقاء الدموع في الاماق
وكان ما كان بما لست أذكره * فظن خير ولا تسئل عن الخبر
ويستحب صلاة ركعتين تحية المسجد قبل الزيارة قبل وهذا اذا لم يكن مروره من جهة
وجهه الشريف عليه الصلاة والسلام فان كان استحبت الزيارة قبل التحية قال في
تحقيق النصره وهو استدراك حسن قاله بعض شيوخنا في نفسك ابن فرحون فان
قلت المسجد انما تشرف باضافته اليه صلى الله عليه وسلم فينبغي البدأة بالوقوف عنده

صلى الله عليه وسلم قالت قال ابن حبيب في أول كتاب الصلاة حدثني مطرف عن
 مالك عن يحيى بن سعيد عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهم قال قدمت من سفر
 فبحثت رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلم عليه وهو بفناء المسجد فقال أدخلت المسجد
 فصليت فيه قلت لا قال فاذهب فادخل المسجد وصل فيه ثم أتت فسلم على ورخص
 بعضهم في تقديم الزيارة على الصلاة قال ابن الحاج وكل ذلك واسع ولعل هذا
 الحديث لم يبلغهم والله أعلم انتهى وينبغي الزائر أن يستحضر من الخشوع ما أمكنه
 وليكن مقصدا في سلامه بين الجهر والاسرار * وفي البخاري أن عمر رضي الله
 تعالى عنه قال لرجلين من الطائف لو كنتم من أهل البلد لا وجهتكما ضربا ترفعان
 أصواتكما في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم * وقد روى عن أبي بكر
 الصديق رضي الله تعالى عنه أنه قال لا ينبغي رفع الصوت على نبي حيا ولا ميتا
 * وروى عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها كانت تسبع صوت الوتديون
 والمسمار يضرب في بعض الدور المطيعة بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم فترسل إليهم
 لا تؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا وما عمل على ابن أبي طالب رضي الله
 تعالى عنه صراعي داره إلا لما صاع توقيا لذلك نقله ابن زبالة فيجب الأدب معه
 كما في حياته * وينبغي للزائر أن يتقدم إلى القبر الشريف من جهة القبلة وإن جاء
 من جهة رجلي صاحبه فهو أبلغ في الأدب من الاتيان من جهة رأسه المكرم
 ويستدير القبلة ويقف قبالة وجهه صلى الله عليه وسلم بأن يقابل المسمار الفضة
 المضروب في الرخام الذي في الجدار ولا هبرة بالقنديل الكبير اليوم لأن هناك عدة
 قناديل * وقد روى أن مالك سأله أبو جعفر المنصور العباسي يا أبا عبد الله
 أستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأدعوا أم أستقبل القبلة وأدعوا فقال لا
 مالك ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك وسيلة أبيك آدم عليه الصلاة والسلام
 إلى الله عز وجل يوم القيامة لكن رأيت منسوب بالشيوخ تقي الدين ابن تيمية
 في نسكه أن هذه الحكاية كذب على مالك وأن الوقوف عند القبر بدعة قال
 ولم يكن أحد من الصحابة يقف عنده ويدعو لنفسه ولكن كانوا يستقبلون القبلة
 ويدعون في مسجده صلى الله عليه وسلم قال ومالك من أعظم الأئمة كراهية لذلك
 وينبغي أن يقف عند محاذة أربعة أذرع ويلزم الأدب والخشوع والتواضع غاض
 البصر في مقام الهيبة كما كان يفعل بين يديه في حياته ويستحضر علمه بوقوفه بين
 يديه وسماحه لسلامه كما هو في حال حياته أذلا لفرق بين موته وحياته في مشاهدته
 لآلته ومعرفته بأحوالهم ونياحتهم وعزائهم وخواطرهم وذلك عنده جلي لا خفاء به
 فان قلت هذه الصفات مختصة بالله تعالى فالجواب أن من انتقل إلى عالم البرزخ من

المؤمنين يعلم أحوال الاحياء غالباً وقد وقع كثير من ذلك كما هو مسطور في مظنة ذلك من الكتب * وقد روى ابن المبارك عن سعيد بن المسيب ليس من يوم الا وتعرض على النبي صلى الله عليه وسلم أعمال أمة غدوة وعشية فيعرفهم بسميائهم وأعمالهم فاذلك يشهد عليهم ويمثل الزائر وجهه الكريم عليه الصلاة والسلام في ذهنه ويحضر قلبه جلال رتبته وعلمه ونزله وعظيم حرمة وان كابر الصحابة ما كانوا يخاطبونه الا كأنه السمرار تعظيماً لما عظم الله من شأنه * وقد روى ابن النجار أن امرأة سألت عائشة رضي الله عنها أن اكشف لي عن قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فكشفته فبكت حتى ماتت وحكي عن أبي القضاثل الحموي أحد خدام الحجرة المقدسة أنه شاهد شخصاً من الزوار الشيوخ أتى باب مقصورة الحجرة الشريفة فطأ ما رأسه نحو القبلة فحركوه ذاهوميت وكان من شهود جنازته ثم يقول الزائر يحضو رقبته وغض طرفه وصوت وسكون جوارحه وأطراق السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا نبي الله السلام عليك يا حبيب الله السلام عليك يا خيرة خلق الله السلام عليك يا صفة الله السلام عليك يا سيد المرسلين وخاتم النبيين السلام عليك يا قائد الغر المحجلين السلام عليك وعلى أهل بيتك الطيبين الطاهرين السلام عليك وعلى أزواجك الطاهرات أمهات المؤمنين السلام عليك وعلى أصحابك أجمعين السلام عليك وعلى سائر الانبياء وسائر رسل الله الصالحين جزاك الله يا رسول الله أفضل ما جازى نبياً ورسولاً عن أمة وسلي الله عليك كما ذكرك الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أنك عبده ورسوله وأمينه وخيرته من خلقه وأشهد أنك قد باغت الرسالة وأديت الامانة ونجحت الامة وجاهدت في الله حق جهاده ومن ضاق وقته عن ذلك أو عن حفظه فليقل ما تيسر منه أو ما يحصل به الغرض * وفي القصة أن ابن عمر وغيره من السافرانوا يقتصرون ويوجزون في هذا جذاً فعن مالك بن أنس امام دار الهجرة وناهيك به خبره هذا الشأن من رواية ابن وهب عنه يقول السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وعن نافع عن ابن عمر أنه كان اذا قدم من سفر دخل المسجد ثم أتى القبر المقدس فقال السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أبا ساء ويذبح أن يدعو ولا يتكلم بالصبح فانه يؤدي الى الاخلال بالخشوع وقد حكى جماعة منهم الامام أبو منصور والصباغ في الشامل الحكاية المشهورة عن العتيبي واسمه محمد بن عبيد الله بن عمر بن معاوية ابن عمرو بن عتبة بن أبي سفيان بن حرب وتوفي في سنة ثمان وعشرين ومائة

وذكرها ابن البخار وابن عساكر وابن الجوزي في مشير القرام الساسا كن عن محمد
ابن حرب الهلالي قال أتيت قبر النبي صلى الله عليه وسلم فزرتة وجلست بحذاءه فجاء
أعرابي فزاره ثم قال يا خبير الرسل أن الله أنزل عليك كتابا صادقا قال فيه ولوا أنهم
اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما
وقد جئتكم مستغفرا من ذنبي مستشفعا بلك إلى ربي وأنشأ يقول

ياخير من دفنت بالقاع أعظمه * قطاب من طيهن القاع والاك
نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه * فيه العفانى وفيه الجود والكرم

ووقف أعرابي على قبره الشريف وقال اللهم انك أمرت بدنق العبيد وهذا
حبيبك وأنا عبدك فأعتقني من النار على قبر حبيبك فتهتف ها قف بي يا هذا قسأل
العتق لك وحدك هلا سألت لجميع الخلق اذهب فقد عتقناك من النار

ان الملوك اذا شابت عبيدهم * فى رقهم أعتقوهم عتق احرار
وفت ياسيدي أولى بذاكرما * قد شبت فى الرق فاعتقني من النار

وعن الحسن البصرى قال وقف حاتم الاصم على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يلرب انازرنا قبر نبيك فلا ترذنا خائبين فنودى يا هذا ما أذنا لك فى زيارة قبر حبيبنا
الا وقد قبلناك فارجع أنت ومن معك من الزوار مغفورا لكم وقال ابن أبي فديك
سمعت به من أدركت يقول باغنا أنه من وقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم
قتل هذه الآية ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه
وسلموا تسليما وقال صلى الله عليه وسلم يا محمد حتى يقولها سبعين مرة ناداه ملك صلى الله
عليه وسلم يا فلان ولم تسقط لك حاجة قال الشيخ زين الدين المراغى وغيره والاولى
أن ينادى يا رسول الله وان كانت الرواية يا محمد انتهى وقد نهت هلى ذلك مع مزيد
بيان فى كتاب لوا مع الانوار فى الادعية والاذكار فان أوصاه أحد بابلاغ السلام
الى النبي صلى الله عليه وسلم فليقل السلام عليك يا رسول الله من فلان ثم ينتقل
عن يمينه قدر ذراع فيسلم على أبي بكر رضى الله تعالى عنه لان رأسه بمحذاء منكب
رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما جزم به رزين وغيره وعليه الاكثر فيقول
السلام عليك يا خليفة سيد المرسلين السلام عليك يا من أيد الله به يوم الردة الدين
جزاك الله عن الاسلام والمسلمين خيرا اللهم ارض عنه وارض عنه ثم ينتقل عن
يمينه قدر ذراع فيسلم على عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فيقول السلام عليك
يا أمير المؤمنين السلام عليك يا من أيد الله به الدين جزاك الله عن الاسلام والمسلمين
خيرا اللهم ارض عنه وارض عنه ثم يرجع الى وقفه الاقل قبله فوجهه سيدنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد السلام على سيدنا أبي بكر وعمر فحمد الله تعالى
 ويمجده ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويكثر من الدعاء والتضرع ويجتهد
 التوبة في حضرته السكرية ويسأل الله بجاهه أن يجعلها توبة نصوحا ويكثر
 من الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم بحضرته الشريفة حيث يسمعه
 ويرد عليه * وقد روى أبو داود من حديث أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم
 قال ما من مسلم يسلم على الأردا لله على روي حتى أرد عليه السلام * وعند ابن
 أبي شيبة من حديث أبي هريرة مرفوعا من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على
 نائيا بلغته * وعن سليمان ابن يحيى ما ذكره القاضي عياض في الشفاء قال رأيت
 النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت يا رسول الله هؤلاء الذين يأتونك فيسلمون
 عليك أتفقه سلامهم قال نعم وأرد عليهم * ولا شك أن حياة الأنبياء عليهم
 الصلاة والسلام ثابتة معلومة مستمرة وفيها صلى الله عليه وسلم أفضلهم وإذا كان
 كذلك فيجب أن تكون حياته صلى الله عليه وسلم أكمل وأتم من حياة سائرهم
 فان قال سقيم الطبع ردى الفهم لو كانت حياته صلى الله عليه وسلم مستمرة ثابتة
 لما كان لرد روحه * عنى كما قال الأردا لله على روي يجاب عن ذلك من وجوه أحدها
 أن هـ ذاء لـام ثبوت وصف الحياة دائما لثبوت رد السلام دائما فوصف
 الحياة لازم لرد السلام اللازم واللازم يجب وجوده عند لزومه أو لزوم لزومه
 فوصف الحياة ثابت دائما لان لزوم لزومه ثابت دائما وهـ ذاء من ثقات مقرر
 البيان في اثبات المقصود بـ كل أنواع البلاهة وأجل فتون البراعة التي هي قطرة من
 بحار بلاغته العظمى ومنها أن ذلك عبارة عن اقبال خاص والتفات روحاني يحصل
 من الحضرة النبوية الى عالم الدنيا وقوابل الاجساد الترابية وتنزل الى دائرة لبشرية
 حتى يحصل عند ذلك رد السلام وهذا الاقبال يكون عاما شاملا حتى لو كان
 المسلمون في كل لحظة أكثر من ألف ألف ألف لوسعهـم ذلك الاقبال النبوي
 والالتفات الروحاني ولقد رأيت من ذلك ما لا أستطيع أن أعبر عنه ولقد أحسن
 من سئل كيف يرد النبي صلى الله عليه وسلم على من يسلم عليه من مشارق الارض
 ومغاربها في آن واحد فأشدد قول أبي الطيب

كالشمس في وسط السماء ونورها * يغشى البلاد مشارقا ومغاربها
 ولا ريب أن حاله صلى الله عليه وسلم في البرزخ أفضل واكمل من حال الملائكة
 هذا وسيدنا عزرائيل عليه الصلاة والسلام يقبض مائة ألف روح في آن واحد
 ولا يشغل قبض عن قبض وهو مع ذلك مشغول بعبادة الله تعالى مقبل على التسليم

والتقدیس فبینا صلی الله علیه وسلم حی یصلی ویعبد ربیه ویشاهده لا یزال فی حضرة
 اقتربیه متأذنا بسمع خطابه وقد قدم الجواب عن قوله تعالی انک لمیت وانهم میتون
 فی أواخر الخطأ من المقصد الرابع * وقد روى الدارمی عن سعید ابن عبد العزیز
 قال لما کان أيام الحرة لم یؤذن فی مسجد النبی صلی الله علیه وسلم ولم یبرح سعید
 بن المسیب من المسجد وکان لا یعرف وقت الصلاة الا بمهمة یسمعهان من قبر النبی
 صلی الله علیه وسلم * وذكر ابن النجار وابن زبالة بلفظ قال سعید یعنی ابن
 المسیب فلما حضرت الظهر صلیت الاذان فی القبر فماتت رکعتین ثم سمعت الاقامة
 فصلیت الظهر ثم مضی ذلك الاذان والاقامة فی القبر المقدس اکل صلاة حتی
 مضت الثلاث ایال یعنی لیل أيام الحرة * وقد روى البیهقی وغيره من حدیث
 أنس أن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الانبیاء أحياء فی قبورهم یصلون
 * وفي رواية ان الانبیاء لا یتراکون فی قبورهم بمدأربعین لیل ولا ین یصلون بین
 یدی الله حتی ینفخ فی الصور ولا شواهد فی صحیح مسلم منها قوله صلی الله علیه وسلم
 صرقت بموسی وهوقائم یصلی فی قبره * وفي حدیث أبی ذر فی قصة المعراج أن لقی
 الانبیاء فی السموات وکلهم رکعوا رکعة * وکررت مزید بیان لذلك فی حجة الوداع من
 مقصد عباداته وفي ذکر الخصائص الکریمية من مقصد معجزاته وفي مقصد الاسراء
 والمعراج * وهذه الصلوات والحج الصادر من الانبیاء لیس علی سبیل التکلیف
 انما هو علی سبیل التلذذ ویمثل أن ینو فی البرزخ ینسب هائم حکم الدنیا
 فی استکثارهم من الاعمال وفی اداء الجور من غیر خطاب بتکلیف وبالله التوفیق
 واذا ثبت بشهادة قوله تعالی ولا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل الله أو ماتوا بل أحياء عند
 ربهم یرزقون حياة الشہید ثبت للنبی صلی الله علیه وسلم لم یطریق الا ولی والذی
 علیه جهور العلماء أن الشہداء أحياء حقيقة رهل ذلك للروح فقط أم للجسد معها
 یعنی هدم البلاء قولان وقد صح عن جابر أن أباه وعمرو بن الجوح وکانا من استشهدا
 بأحدود قنا فی قبر واحد حتی حفر السیل قبرهما فوجدنا لم یتغیرا وکان أحدهما
 قد جرح فوضع یدیه علی جرحه فدفن وهو كذلك فأمیطت یدیه عن جرحه ثم
 أرسلت فرجعت کما كانت وکان بین ذلك و بین أحدث وأربعون سنة * وروی
 عنه علیه الصلاة والسلام أنه قال فی شہداء أحد والذی نفس یدیه لا یصل علیهم
 أحد الی يوم القيامة الا ردوا علیه رواه البیهقی عن أبی هريرة وقد قال ابن شهاب
 بلغنا أن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال أنتم وأمن الصلاة علی فی الیلة القراء
 والیوم الا زهر فانه ما یزدیان عنکم وان الارض لاتأکل أحساد الانبیاء رواه

أبو داود وابن ماجه وتقل ابن زبالة عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال من كلمه روح القدس لم يؤذن للأرض أن تأكل من لحمه وقد ثبت أن نبينا
صلى الله عليه وسلم مات شهيدا لا كله يوم خيبر من شاة بمومة سها فأتلا من
ساعته حتى مات منه بشر ابن البراء وصار بقاؤه صلى الله عليه وسلم معجزة فكان
به ألم السم يتعاهده إلى أن مات به ولذا قال في مرض موته كما مر ما زالت أكله خبير
تعاذني حتى كان الآن قطعت أبهرى والأهران عرفان يخرجان من القاب تشعب
منهما الشرايين كما ذكره في الصحاح قال العلماء فجمع الله له بذلك النبوة والشهادة
انتهى وقد اختلف في محل الوقوف للدعاء فعند الشافعية أنه قبالة وجهه كما
ذكرته وقال ابن فرحون من المالكية اختلف أصحابنا في محل الوقوف للدعاء ففي
الشفاء قال مالك في رواية ابن وهب إذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم يقف
للدعاء ووجهه إلى القبر الشريف لا إلى القبلة وقد سأل الخليفة المنصور مالكا
فقال يا أبا عبد الله أستقبل القبلة وأدعو أم أستقبل رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال مالك ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك وسيلتك أي بك آدم عليه
الصلاة والسلام إلى الله يوم القيامة وقال مالك في المبسوط لا أرى أن يقف عند
القبر يدعو ولكن يسلم ويحضر قال ابن فرحون ولعل ذلك ليس باختلاف قوله
وانما أمر المنصور بذلك لأنه يعلم ما يدعو ويعلم آداب الدعاء بين يديه صلى الله عليه
وسلم فأمّن عليه من سوء الأدب فاقناه بذلك وأفتى العامة أن يسلموا وينصرفوا
ليلا يدعوا لظنهم وجهه الكريم ويتوسلوا به في حضرة إلى الله العليم فيما لا ينبغي
الدعاء به أو فيما يكره أو يحرم فقامت الناس ونسراهم مختلفة وأكثروا لا يقوم
بآداب الدعاء ولا يعرفها فذلك أمرهم مالك بالسلام والانصراف انتهى ويرأيت
مما نسب للشيخ تقي الدين بن تيمية في نفسه كقول لا يدعوه هناك مستقبل الحجر ولا
يصلي إليها ولا يقبلها فان هذا كله منهي عنه بإطلاق الآية ومالك من أعظم الأئمة
كراهية لذلك والحكمة المروية عنه أنه أمر المنصور أن يستقبل القبر وقت الدعاء
كذب على مالك هكذا قال والله أعلم انتهى وأما قول الأبو صيري في بردة

المدح

لا ما يب يعدل تروا ضم أعظمه طوبى لمن تشق منه وملتم
فقال شارحها الصلاة ابن مرزوق وغيره كأنه إشارة إلى التوسل المستعملين
في الطيب لأنه إما أن يستعمل بالشم وإليه أشار بقوله لمن تشق وإما بالتدخين وإليه
إشارة لثمن قال وأقل ذلك بتغبير جنته وأنفه بقرنته مال السجود في مسجده عليه

الصلاة والسلام فليس المراد به تقبيل القبر الشريف فانه مكروه ونقل الزركشي
عن السيرافي ان طوبى الطيب وكذا اهل ابن مرزوق طوبى فعلى من أنواع الطيب
وهذا مبني على ان المراد ان تربته افضل أنواع الطيب باعتبار الحقيقة الحسية
وذلك اما لانه كذلك في نفس الامر أدر كه من أدر كه أم لا واما باعتبار اعتقاد
المؤمن في ذلك فان المؤمن لا يعدل بشئ راحة تربته عليه الصلاة والسلام شيئا من
الطيب فان قلت لو كان المراد الحقيقة الحسية لأدرك كل أحد الجواب لا يلزم من
قياس الماهي بحال ادراكه لكل أحد بل حتى توجد الشروط وتتفي الموانع وعدم
الادراك لا يدل على عدم المدرك وانتفاء الدليل لا يدل على انتفاء المدلول فالمر كوم
لا يدرك رائحة المسك مع ان الرائحة قائمة بالمسك لم تنتف عنه ولما كانت أحوال
القبر من الامور الاخرية لا جرم لا يدركها من الاحياء الامن كشف الله له الغطاء
من الاولياء المقربين لأن متاع الآخرة باق ومن في الدنيا فان والقاني لا يتمتع
بالباقى للتضاد ولا ريب عند من له أدنى تعلق بشريعة الاسلام ان قبره روضة
من رياض الجنة بل أفضلها واذا كان القبر كما ذكرناه وقد حوى جسمه الشريف
عليه الصلاة والسلام الذي هو أطيب الطيب فلا مرية انه لا طيب يعدل تراب
قبره المقدس ويرحم الله أبا العباس أحمد بن محمد العريفي حيث يقول في قصيدته
التي أولها

لذا ما حدى الحادي باجال يترى * فليت المطايا فوق خدى تعبق
ثم قال بعد أبيات

فأعقب الريحان الا وتربها * أجل من الريحان طيبا وأعبق
وله أيضا

فأعقب الريحان طيبا وأعبق * طيبا فيا طيب ذاك الوفد أشباحا
فيمم قبر النبي المصطفى لهم * روض اذا نشره من ذكر مقامه
ولله در القائل

فلح الصعيد بجسمه فكأنه * روض يتم بعرفه المتأرج
ما جسمه اما يغيره ترى * والروح منه كالصباح الابلج

وقال ابن بطلال في قوله عليه الصلاة والسلام المدينة ينصع طيبها هو مثل ضربه
للمؤمن المخلص الساكن فيها الصابر على لاوائها مع فراق الاهل والتمز
المضافة من العدو فلها باع نفسه من الله والتم هذا الامر بان صدقه وضع ايمانه
وقوى لاغتباطه بسكنى المدينة وقبره من روضه كما ينصع ریح الطيب فيها

وزيد عبقا على سائر البلاد خصوصية خص الله بها بلدة رسوله عليه الصلاة والسلام الذي اختار تربتها المباشرة جسده الطيب المظهر وقد جاء في الحديث أن المؤمن يقبر في التربة التي خلق منها فكانت له ذائرية المدينة أفضل التربة كما أنه عليه الصلاة والسلام أفضل البشر فلهذا والله أعلم يتضاعف ربح الطيب فيها على سائر البلدان انتهى وينبغي للراثر أن يذكر من الدعاء والتضرع والاستغاثاة والتشفيع والتوسل به صلى الله عليه وسلم فجد يربح من استشفيع به أن يشفعه الله تعالى فيه. واعلم أن الاستغاثاة هي طلب الغوث فالمستغاث يطلب من المستغاث به أن يحصل له الغوث منه فلا فرق بين أن يعبر بلفظ الاستغاثاة أو التوسل أو التشفيع أو التجو أو التوجه لأنه ما من الجاه والوجهة ومعناه علم القدر والمنزلة وقد يتوسل بصاحب الجاه إلى من هو أعلى منه ثم إن كلامنا الاستغاثاة والتوسل والتشفيع والتوجه بالنبي صلى الله عليه وسلم كما ذكره في تحقيق النصرة ومصباح الظلام واقع في كل حال قبل خلقه وبعده في مدة حياته في الدنيا وبعده موته في مدة البرزخ وبعده البعث في عرصة القيامة فأما الحالة الأولى فحسب ما قدمته في المقصد الأول من استشفاع آدم عليه الصلاة والسلام به لما أخرج من الجنة وقول الله تعالى يا آدم لو تشفعت إلينا بمحمد في أهل السموات والأرض لشفعناك وفي حديث عمر بن الخطاب عند الحاكم والبيهقي وغيرها وأدسألتني بحقه فقد غفرت لك ويرحم الله بن جابر حيث قال

به قد أجاب الله آدم اذ دعى * ونجى في بطن السفينة نوح

وما ضرت النار الخليل لوره * ومن أجله نال الفداء ذبيح

وصح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما اقترف آدم الخطيئة قال يا رب أسئلك بحق محمد ما غفرت لي قال الله تعالى يا آدم وكيف عرفت محمد أولم أخلقك قال يا رب أنك لما خلقتني بيدك ونفخت في من روحك رفعت وأسى فرأيت قوائم العرش مكتوبا عليها لا إله إلا الله محمد رسول الله فعرفت أنك لا تضيف إلى اسمك إلا أحب الخلق إليك فقال الله تعالى صدقت يا آدم أنه لا أحب الخلق إلى وإذا سألتني بحقه فقد غفرت لك ولولا محمد ما خلقتك ذكره الطبري وزاد فيه وهو آخر الأنبياء من ذريتك وأما التوسل به بعد خلقه في مدة حياته فمن ذلك الاستغاثاة به عليه الصلاة والسلام عند القحط وعدم الأمطار وكذلك الاستغاثاة به من الجوع ونحو ذلك مما ذكرته في مقصد المعجزات ومقصد العبادات في الاستشفاع ومن ذلك استغاثاة ذوي العاهات به وحسبك ما رواه النسائي والترمذي عن عثمان بن

حنيف ان رجلا خمريرا اتاه صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله أن يعافيني قال فأمره
 أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء اللهم اني أسألك وأتوجه اليك بنبيك
 محمد نبي الرحمة يا محمد اني أتوجه بك الى ربك في حاجتي لتقضى اللهم شفعة في وصحه
 الميهقي وزاد فقال وقد أبصروا ما التوسل به صلى الله عليه وسلم بعدموته في البرزخ
 فهو أكثر من أن يحصى أو يترك باستقصا وفي كتاب مصباح الظلام في المستغنين
 بخير الاقام للشيخ أبي عبد الله بن النعمان طرف من ذلك ولقد كان حصل لي داء
 أهى دواءه الاطباء وأقت به سنين فاستغثت به صلى الله عليه وسلم ليلة الثامن
 والعشرين من جمادى الاولى سنة ثلاث وتسعين وثمانمائة بمكة زادها الله
 شرفا ومن على باله وود اليه في عافية بلا محنة فبينما انا قائم اذا جاء رجل معه قرطاس
 يكتب فيه هذا دواء داء أحمد بن القسطلاني من الحضرة الشريفة بعد الاذن
 الشريف ثم استيقظت فلم أجدي والله شيأ مما كنت أجده وحصل الشفاء
 ببركة النبي صلى الله عليه وسلم ووقع لي أيضا في سنة خمس وثمانين
 وثمانمائة في طريق مكة به درجوعى من الزيارة الشريفة لقصد مصر اذ صرعت
 خادمتنا غزال الحبشية واستمر بها أياما فاستشفعت به صلى الله عليه وسلم في ذلك
 فأتاني آت في منامى ومعه الجنى الصارع لما فقال لقد أرسله لك النبي صلى الله عليه
 وسلم فماتت به وحلفته أن لا يود اليها ثم استيقظت وليس بها قلبه كأنما نشطت
 من عقال ولا زالت في عافية من ذلك حتى فارقتها بمكة سنة أربع وتسعين وثمانمائة
 والحمد لله رب العالمين وأما التوسل به صلى الله عليه وسلم في عرسات القيامة فما
 قام عليه الاجماع وتواترت به الاخبار في حديث الشفاعة فعليك أيها الطالب
 ادراك السعادة الموصلة لحسن الحال في حضرة الغيب والشهادة بالتعلق بأذيال
 عطفه وكرمه والتطفل على موافد نعمة والتوسل بحاجه الشريف والتشفع بقدره
 المنيف فهو الوسيلة الى فيل المعالي واقتناص المرام والمفرع يوم الجزع والمطلع لكافة
 الرسل الكرام واجعله أمامك فيما نزل بك من النوازل وأما لك فيما تحاول من
 القرب والمنازل فانك تظفر من المراد بأقصاه وتدر لك رضى من أحاط بكل شى علما
 وأحصاه واجتهد مادته بطيبة الطيبة حسب طاقتك في تحصيل أنواع القربات
 ولازم قرع أبواب السعادات بأطافير الطلبات وارق في مدارج العبادات ورج
 في مرادق المرادات

تمتع ان ظفرت بنبيك قرب • وحصل ما استطعت من الدخار
 فما انا قد أبحث لكم خطامى • وما قد صرت عندي في جوارى

فخذ ما شئت من كرم وجود * ونـ لـ ما شئت من نعم غزار
 فـ دوسعت أبواب التـ داني * وقـ دـ قربت للزوار داري
 فتـ مع ناظـ ربك فهاجالي * تجـ لـ للقلوب بلا استتار
 ولازم الصلوات مـكـ توبة ونافلة في مسجده المكرم خصوصا بالروضة التي ثبت
 أنها روضة من رياض الجنة كما رواه البخاري قال ابن أبي جرة معناه تنقل تلك البقعة
 بعينها في الجنة فتكون روضة من رياض الجنة ويحتمل أن يكون المراد العمل فيها
 يوجب لصاحبه روضة في الجنة قال والظاهر الجمع بين الوجهين معا يعني احتمال
 كونها تنقل إلى الجنة وكوف العمل فيها يوجب لصاحبه روضة في الجنة قال ولاكل
 وجه منها دليل بمضده ويقويه من جهة النظر والقياس أما الدليل على أن العمل
 فيها يوجب روضة فلأنه إذا كانت الصلاة في مسجده عليه الصلاة والسلام بألف
 فيما سواه من المساجد فلهذه البقعة زيادة على باقي البقع كما كان للمسجد زيادة على
 غيره وأما الدليل على كونها بعينها في الجنة وكون المنبر أيضا على الخوض
 كما أخبر عليه الصلاة والسلام وأن الجذع في الجنة والجذع في البقعة نفسها فالعلة
 التي أوجبت للجذع الجنة هي في البقعة سواء على ما أذكر بعد أن شاء الله تعالى
 والذي أخبر بهذا أخبر به هذا فينبغي الحمل على أكل الوجوه وهو الجمع بينهما لأنه
 قد تقر من قواعد الشرع أن البقع المباركة ما فائدة بركتها لنا والاختبار بها لنا
 الآلة ميرة بالطاعات فإن الثواب فيها أكثر وكذلك الأيام المباركة أيضا فعلى هذا
 يكون الموضع روضة من رياض الجنة الآن ويومود روضة كما كان في موضعه ويكون
 لما مل فيه روضة في الجنة وهو الاظهر لوجهين أحدهما العلو منزلة عليه الصلاة
 والسلام ولما خص الخليل عليه الصلاة والسلام بالحجر من الجنة خص الحبيب
 عليه الصلاة والسلام بالروضة من الجنة وهما بحث لم جعلت هذه البقعة من بين
 سائر البقع روضة من رياض الجنة فإن قلنا تعبد فلا بحث وإن قلنا الحكمة فحينئذ
 يحتاج إلى البعث والظاهر أنها الحكمة وهي أنه قد سبق في العلم الرباني بما ظهر
 أن الله عز وجل فضله على جميع خلقه وإن كل ما كان منه بنسبة ما من جميع
 المخلوقات يكون له تفضيل على جنسه كما استقرى في كل أموره من بدء ظهوره عليه
 الصلاة والسلام إلى حين وفاته في الجاهلية والإسلام فلهما كان من شأن أمنه
 وما ناله من بركتته مع الجاهلية الجهلاء حسب ما هو مذكور معلوم ومثل
 ذلك حلية السعدية وحتى الاتان وحتى البقعة التي تجعل الاتان يدها عليها
 تنحصر من حينها وما هو من ذلك كله معلوم وكان مشيه عليه الصلاة والسلام

حيث ما مشى ظهرت البركات مع ذلك كله وحيث وضع عليه الصلاة والسلام يده
المباركة ظهر في ذلك كله من الخيرات والبركات حسا ومعنى كما هو منقول معروف
ولما شاعت القدرة أنه عليه الصلاة والسلام لا بد له من بيت ولا بد له من منبر
بالضرورة يكثر تردده عليه الصلاة والسلام بين المنبر والبيت فالحرمة التي
أعطى غيرها إذا كان بمشقة واحدة بما شرته أو بواسطة حيوان أو غيره تظهر
البركة والخير فكيف مع كثرة تردده عليه الصلاة والسلام في البقعة الواحدة
مرارا في اليوم الواحد طول عمره من وقت هجرته إلى حين وفاته فلم يبق لها
من الترفيع بالنسبة إلى عالمها أعلى مما وصفناه وهو أنها كانت من الجنة وتعود
إليها وهي الآن منها ولا تعامل فيها مثلها فلو كانت مرتبة يمكن أن تكون أرفع
من هذه في هذه الدار كانت أعلى مرتبة مما ذكرنا في جنسها فإن اجتج محجج لا فهم له
بأن يقول ينبغي أن يكون ذلك للمدينة بكاملها لأنه عليه الصلاة والسلام كان
يطوفها بقدمه مرارا فالجواب أنه قد حصل للمدينة تفضيل لم يحصل لغيرها من ذلك
أن تراها شفاء كما أخبر به عليه الصلاة والسلام مع ما شاركت فيه البقعة المكرمة
من منعها من الدجال وتلك الفتن العظام وأنه صلى الله عليه وسلم أول ما يشفع
لأهلها يوم القيامة وأن ما كان لها من الوباء والنجم أرفع عنها وأنه يورث في طعامها
وشربها وأشياء كثيرة فكان التفضيل لها بنفسية ما أنثرنا إليه أولا بأن تردده
عليه الصلاة والسلام في المسجد نفسه أكثر مما في المدينة نفسها وتردده عليه
الصلاة والسلام فيما بين المنبر والبيت أكثر مما سواه من سائر المساجد والبحث
نا كد بالاعتراض لأنه جاءت البركة متناسبة لتكرار تلك الخطوات المباركة
والقرب من تلك النسمة المرتفعة لا خفاء فيه الأعلى ملجداً على البصيرة فالمدينة
أرفع المدن والمسجد أرفع المساجد والبقعة أرفع البقع قضية معلومة ووجه ظاهرة
موجودة انتهى وقال الخطابي المراد من هذا الحديث الترغيب في سكنى
المدينة وأن من ذكر الله في مسجدها آل به إلى روضة من رياض الجنة وسقى يوم
القيامة من الحوض انتهى وتقدم في الخصائص من مقصد المعجزات مزيد لذلك
هو وعند مسلم من حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام
هو وقد اختلف العلماء في المراد من هذا الاستثناء على حسب اختلافهم في مكة
والمدينة أيهما أفضل فذهب سفيان ابن عيينة والشافعي وأحمد في أصح الروايتين
عنه وابن وهب ومطرف وابن حبيب الثلاثة من المالكية وحماد الساجي

عن عطاء بن أبي رباح والمسيكين والكوفيين وحكام ابن عبد البر عن عمرو بن
 وابن مسعود وأبي الدرداء وجابر بن الزبير وقتادة وجاهير العلماء أن مكة أفضل
 من المدينة وأن مسجد مكة أفضل من مسجد المدينة لأن الأمكنة تشرف بعض
 العبادات فيها على غيرها مما تكون العبادة فيها مرجوحة وقد حكى ابن عبد البر أنه
 روى عن مالك ما يدل على أن مكة أفضل الأرض كلها قال ولا يمكن المشهور
 عن أصحابه في مذهبه تفضيل المدينة انتهى وقال مالك للمدينة ومسجدها أفضل
 وما احتج به أصحابنا لتفضيل مكة حديث عبد الله بن الحمر أن سمع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وهو واقف على راحته يقول والله انك خير أرض الله وأحبها
 إلى الله ولولا أني أخرجت منك ما خرجت قال الترمذي حسن صحيح وقال ابن عبد
 البر وهذا أصح الآثار عنه صلى الله عليه وسلم قال وهذا قاطع في محل الخلاف
 انتهى فعند الشافعي والجمهور معناه إلا المسجد الحرام فإن الصلاة فيه أفضل
 من الصلاة في مسجدى وعند مالك وموافقيه إلا المسجد الحرام فإن الصلاة
 في مسجدى تفضله بدون الألف وعن عبد الله بن الزبير قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه
 من المساجد إلا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة في هذا
 رواه أحمد وابن خزيمة وابن حبان في صحيحه وزاد يعني في مسجد المدينة والبرار
 ولقظه صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام
 فانه يزيد عليه مائة قال المقدري واسناده صحيح أيضا وما يستدل به المالكية
 ما ذكره ابن حبيب في الواضحة أنه صلى الله عليه وسلم قال صلاة في مسجدى كألف
 صلاة فيما سواه وجمعة في مسجدى كألف جمعة فيما سواه ورمضان في مسجدى
 كألف رمضان فيما سواه ومذهب عمر بن الخطاب وبعض الصحابة وأكثر
 المدنيين كما قال القاضي عياض أن المدينة أفضل وهو أحد الروايتين عن أحمد
 وأجمعوا على أن الموضع الذي ضم أعضاء الشريفة صلى الله عليه وسلم أفضل بقاع
 الأرض حتى وضع الكعبة كما قاله ابن عساكر والباقي والقاضي عياض بل نقل
 التاج السبكي كما ذكره السيد السهمودي في فضائل المدينة عن ابن عقيل
 الحنبلي أنها أفضل من العرش وصرح الفاكهاني بتفضيلها على السموات ولقظه
 وأقول أنا وأفضل من بقاع السموات أيضا ولم أر من تعرض لذلك والذي اعتقده
 لو أن ذلك عرض على علماء الأمة لم يختلفوا فيه وقد جاء أن السموات شرفت
 بواطن قدميه بل لو قال قائل إن جميع بقاع الأرض أفضل من جميع بقاع السموات

لشرفها لكونه صلى الله عليه وسلم حالاً فيها لم يعد بل هو عندى الظاهر المتعين
 انتهى وحكاية بعضهم عن الأكثرين لخاق الانبياء منها ودفنهم فيها لكن
 قال النووي الجمهور على تفضيل السماء على الارض أى ما عدا ما ضم الأعضاء
 الشريفة وهو قد استشكل ما ذكر من الإجماع على أفضلية ما ضم أعضاء الشريفة
 على جـ مع بقاع الارض ويؤيده ما قاله الشيخ عز الدين ابن عبد السلام فى تفضيل
 بعض الأماكن على بعض من أن الأماكن والأزمان كلها متساوية ويفضلان
 بما يقع فيها لصفات قائمة بهما قال ويرجع تفضيله ما إلى ما يفيل الله العباد فيها
 من فضله وكرمه والتفضيل الذى فيها أن الله تعالى يجود على عباده بتفضيل أجر
 الماملين فيها انتهى ملخصاً يمكن تعقبه الشيخ تقي الدين السبكي بما حاصله
 أن الذى قاله لا ينبغي أن يكون التفضيل لأمراً آخر فيها وإن لم يكن عمل لأن قبر النبي
 صلى الله عليه وسلم ينزل عليه من الرحمة والرضوان والملائكة وله عند الله
 من المحبة وليس أكنه ما تقصر العقول عن إدراكه وليس ذلك لما كان غيره فكيف
 لا يكون أفضل وليس محل عمل لنا لأنه ليس مسجداً ولأنه حكم المسجد بل هو
 مستحق للنبي صلى الله عليه وسلم وأيضا قد تكون الأعمال مضاعفة فيه باعتبار
 أن النبي صلى الله عليه وسلم حي كما تقرر وإن أعماله مضاعفة فيه أكثر من كل أحد
 فلا يختص التضعيف بأعمالنا نحن قال ومن فهم هذا انشرح صدره لما قاله القاضي
 عياض من تفضيل ما ضم أعضاء الشريفة صلى الله عليه وسلم باعتبار أن أحدهما
 ما قيل أن كل أحد يدفن فى الموضع الذى خلق منه والثانى تنزل الملائكة والبركات
 عليه وأقبال الله تعالى ولا نسلم أن الفضل للمكان لذاته ولكن لأجل من حل فيه
 صلى الله عليه وسلم انتهى وهو قد روى أبو يعلى عن أبي بكر أنه قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقبض النبي إلا فى أحب الأماكن إليه
 ولا شئت أن أحبها إليه أحبها إلى ربه تعالى فإن حبه تابع لحب ربه جل وعلا
 وما كان أحب إلى الله ورسوله فكيف لا يكون أفضل وقد قال عليه الصلاة
 والسلام اللهم ان أبراهيم دعاك لمكة وأنا أدهوك للمدينة بمثل ما دعاك إبراهيم
 لمكة ومثله معه ولا ريب أن دعاء النبي صلى الله عليه وسلم أفضل
 من دعاء إبراهيم لأن فضل الدعاء على قدر فضل الداعي وقد صح أنه صلى الله عليه
 وسلم قال اللهم تحبب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد وفى رواية بل أشد وقد أحييت
 دعوتى حتى كان يحرك دابة إذا رآها من جهها وروى الحاكم أنه صلى الله عليه
 وسلم قال اللهم انك أخرجتني من أحب البلاد إلى فاسكتني فى أحب البقاع إليك أى

موضع تصيره كذلك فيجتمع فيه الحبان قيل ضعفه ابن هب البرولوسلت محته فالمراد
 أحب اليك بعده **مكة** لحديث ان مكة خير بلاد الله وفي رواية أحب أرض الله
 الى الله ولزيادة التضعيف بمسجده **مكة** وتعبه العلامة السيد السهمودي بأن ما ذكر
 لا يقتضي حرقه عن ظاهره اذا القصد به الدعاء لدار هجرته بأن يصيرها الله كذلك
 وحديث ان مكة خير بلاد الله محمول على بدء الامر قبل نبوت الفضل للمدينة واطهار
 الدين وافتتاح البلاد منها حتى **مكة** فقد أنالها وأنال بها ما لم يكن لغيرها من البلاد
 فظهر راجية دعوتة وصيرورتها أحب مطلقا بعد ولذا افترض الله تعالى على نبيه
 صلى الله عليه وسلم الإقامة بها وحث هو صلى الله عليه وسلم على الاقتداء به
 في سكنها والموت بها فكيف لا تكون أفضل قال وأما مزيد المضاعفة فأسباب
 التفضيل لا تنحصر في ذلك فالصلوات الخمس بمكة للتوجه لمعرفة أفضلها بمسجد مكة
 وإن انتقلت عنها المضاعفة اذ في الاتباع ما يربو عليها وذهبنا شمول المضاعفة
 للنقل مع تفضيله بالمنزل ولهذا قال عمر رضي الله عنه بمزيد المضاعفة لمسجد مكة
 مع قوله بتفضيل المدينة ولم يصب من أخذ من قوله بمزيد المضاعفة تفضيل **مكة**
 اذ غايته أن الفضول مزينة ليست للفاضل مع أن دعاءه صلى الله عليه وسلم بمزيد
 تضعيف البركة بالمدينة على **مكة** شامل للامور الدينية أيضا وقد يبارك في العدد
 القليل فيربو نفعه على الكثير ولهذا استدله على تفضيل المدينة وإن أريد من
 حديث المضاعفة الكعبة فقط فالجواب أن الكلام فيما عداها فلا مرد شي مما جاء
 في فضلها ولا ما بمكة من مواضع النسب لتعلقه بها ولذا قال عمر لعبد الله بن عباس
 المخزومي أنت القائل بمكة خير من المدينة فقال عبد الله هي حرم الله وأمنه وفيها بيته
 فقال عمر لا أقول في حرم الله وبيته شيئا ثم كرر قوله الاول فأعاد عبد الله جوابه
 فأعاد له عمر لا أقول في حرم الله وبيته شيئا فأشير الى عبد الله فانصرف وقد عوضت
 المدينة عن العمرة ما صح في اتيان مسجد قبا وعن الحج ما جاء في فضل الزيارة النبوية
 والمسجد والإقامة بالمدينة بعد النبوة وإن كانت أقل من **مكة** على القول به فقد كانت
 سببا لأعزاز الدين واطهاره ونزول أكثر الفرائض وأكمل الدين حتى كثر تردد
 جبريل عليه الصلاة والسلام بها ثم استقر بها صلى الله عليه وسلم الى قيام الساعة
 ولهذا قيل لما لك أيما أحب اليك المقام هنا يعني بالمدينة أو **مكة** فقال ها هنا وكيف
 لا أختار المدينة وما بها طريقي الأسفلت عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبريل
 ينزل عليه من عند رب العالمين في أقل من ساعة **مكة** وروى الطبراني حديث
 المدينة خير من **مكة** وفي رواية للبخاري أفضل من **مكة** وفيه محمد بن عبد الرحمن

الرداد ذكره ابن حبان في الثقات وقال كان يخطى وقال أبو زرعة لين وقال ابن
عدي روايته ليست محفوظة وقال أبو حاتم ليس بقوى وفي الصحيحين عن
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت بقربة تأكل القرى يقولون
يئرب وهي المدينة تنفي الناس كما تنفي البكير خبث الحديد أي أمرني الله بالمجرة إليها
أن كان قاله عليه الصلاة والسلام بمكة أو بسكنها ها أن كان قاله بالمدينة وقال القاضي
عبد الوهاب لا معنى لقوله تأكل القرى الأرجوح فضلها عليها أي على القرى
وزيادتها على غيرها وقال ابن المنير يحتمل أن يكون المراد بذلك غلبة فضلها على
فضل غيرها أي أن الفضائل تضمر في جنب عظيم فضلها حتى تكون عدما وهذا
أبلغ من تسمية مكة أم القرى لأن الأمومة لا ينحى معها ما هي له أم لكن
يكون لها حق الأمومة انتهى ويحتمل أن يكون المراد غلبة أهلها على القرى
والأقرب حملها عليها اذهبوا بلغ في الفرض المسوق له انتهى ما قاله السيد السهمودي
وقد أطلت في الاحتجاج لتفضيل المدينة على مكة وإن كان مذهب امامنا
الشافعي رحمه الله تفضيل مكة لأن هوى كل نفس أين حل حبيبها

على أربع العامرية وقفة * ليملي على الشوق والدمع كاتب
ومن مذهبي حب الديار لاهلها * وللناس فيما يشقون مذاهب
على أن للقلم في أرجاء تفضيل المدينة بحالها وسماها ومقالا جامعها * كن الرغبة
في الاختصاص رطوى أطراف بساطه والرهبة من الاكثار تصرف عن تطويله
واقراطه * وقد استنبط العارف ابن أبي حمزة من قوله عليه الصلاة والسلام المروى
في البخاري ليس من بلد الا سيطره الدجال الا مكة والمدينة التساوي بين مكة والمدينة
قال وظاهر هذا الحديث يعطى التسوية بينهما في الفضل لأن جميع الارض يطؤها
الدجال الا هذين البلدين فدل على تسويتهم في الفضل قال ويؤيد ذلك أيضا من
وجه النظر أنه أن كانت خصت المدينة بعد فنه عليه الصلاة والسلام واقامته بها
ومسجده فقد خصت مكة بمسقطه عليه الصلاة والسلام بها ومبعثه منها وهي
قبلته فطلع شمس ذاته السكرية المباركة مكة ومقرها المدينة واقامته بعد النبوة
على المشهور من الاقوال بمكة مثل اقامته عليه الصلاة والسلام بالمدينة عشرين
في كل واحدة منهما كذا قاله وأنت اذا تأملت قوله عليه الصلاة والسلام فيما رواه
مسلم من حديث سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا أيها
الرجاء والمدينة خير لمسلم لو كانوا يعلمون والذي نفسي بيده لا يخرج أحد رغبة عنها
الا خلف الله فيما خيرا منه ظهر لك أن فيه اشعارا بدم الخروج من المدينة بل نقل

الشيخ محمد الدين الطبري عن قوم أنه عام أبدا مطلقا وقال أنه ظاهر اللفظ وفي صحيح
 مسلم من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يصبر على
 لاء المدينة وشدة أحد من أمي الا كنت له شفيعا يوم القيامة أو شهيدا وفيه
 عن سعيد مولى المهري أنه جاء الى أبي سعيد الخدري ليألي الحرة فاستشاره في الجلاء
 من المدينة وشكى اليه اسعارها وكثرة عيالها وأخبره أنه لا صبر له على جهد المدينة
 ولا وائها فقال ويحك لا أمر لك بذلك اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 لا يصبر أحد على لاء وائها الا كنت له شفيعا أو شهيدا يوم القيامة واللاء واء بالمد الشدة
 والجوع وأوفي قوله الا كنت له شفيعا أو شهيدا الا طهراتها ليست للشك لان هذا
 الحديث رواه جابر بن عبد الله وسعد بن أبي وقاص وابن عمر وأبو سعيد وأبو هريرة
 وأسماء بنت عيسى وصفية بنت أبي عبيد عنه صلى الله عليه وسلم بهذا اللفظ ويعد
 اتفاق جميعهم أو روايتهم على الشك وتطابقهم فيه على صيغة واحدة بل الاظهر أنه قاله
 عليه الصلاة والسلام وتكون أو للتقسيم ويكون شهيد البعض أهل المدينة وشفيعا
 لباقيهم - أما شفيعا للعاصين وشهيدا للطغيين وأما شهيدا لمن مات في حياته وشفيعا
 لمن مات بعده أو غير ذلك وهذه خصوصية زائدة على الشفاعة للذين أو للعالمين
 في القيامة وعلى شهادته على جميع الامم فيكون لتخصيصهم بهذا كلمة علمية وزيادة
 منزلة وحظوة واذا قلنا أو والشك فان كانت اللفظة العجيبة شهيدا اندفع الاعتراض
 لانها زائدة على الشفاعة المدخرة لغيرهم وان كانت اللفظة العجيبة شفيعا فاختصاص
 أهل المدينة بهذا مع ما جاء من عمومها وأدناها لجميع الامة أن هذه شفاعة أخرى
 غير العامة وتكون هذه الشفاعة لأهل المدينة بزيادة الدرجات أو تخفيف
 الحساب أو بما شاء الله من ذلك أو بما كرامهم يوم القيامة بأنواع الكرامات ككونهم
 على منابر أو في ظل العرش أو الاسراع بهم الى الجنة أو غير ذلك من خصوص
 الكرامات كيف لا يتحمل المشقات من يجب أن يتمتع بسيد أهل الارض والسموات
 وينال ما وعده من جزيل الثواب وجسيم المراتب وانجاز هذه المصادق لشفاعته
 وشهادته وبإلغ قصد في الحيا والمات وكم عسى تكون شدة المدينة ولا وائها الى متى
 تستمر مشقتها و بلا وائها لو تأملت ما هذا الوجدت في البلاد ما هو في الشدة وشفط
 العيش مثلها أو أشق منها وأهلها مقيمون فيها ورعا يوجد فيهم من هو قادر على
 الانتقال فلا يتقل وقوى على الرحلة فلا يرتحل ويؤثر وطنه مع امكان الانتقال
 والقدرة على الانتقال على أن المدينة مع شطاب العيش بها في غالب الاحيان قد
 وسع الله فيها على بعض السككان حتى من أهمنا من غير أهلها من استوطنها

وحسن قيم حاله وتتم بها بالهدون سائر البلد ان فان من الله على المرء بمثل ذلك هناك
والا فالصبر لا يؤمن اولى فمن وفقه الله تعالى صبره في اخائه بها ولو على احر من الجمر
فتبصر ع مرارة غصتها التي عروس من منصفها وبلقي نذر امن لا وائها ليقو في بذلك من
مصائب الدنيا وبلائها وقد روى البخاري من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال ان الايمان لياذر الى المدينة كما تار الرحمة الى حجرها أى ينقبض
وينضم ويأتى مع أنها اصل في انتشاره **في كل مؤمن له من نفسه سائق اليها في**
جميع الايمان لحبه في ساكنها صلى الله عليه وسلم فأكرم بسكانها ولو قيل في بعضهم
ما قيل فقد حظوا بشرف المجاورة بهذا الحبيب الجليل فقد ثبت لهم حق الجوار وان
عظمت اساءتهم فلا يصاب عنهم اسم الجار وقد عم عليه الصلاة والسلام في قوله
ما زال جبريل يوصيني بالجار ولم يخص جارا دون جار وكل ما احتج به محتج من ربي
بعض عولهم السنة بالابتداع وترك الاتباع فانه اذا ثبت ذلك في شخص منهم فلا
يتزك اكرامه ولا ينقص احقرامه فانه لا يخرج عن حكم الجار ولو جاز ولا يزول عنه
شرف ساكنته في الدار كيف ما دار بل يرجي أن يختم له بالحسنى ويمنح بهذا القرب
المصوري قرب المعنى

فيا ساكني أكناف طيبة كلكم * الى القلب من أجل احبيب حبيب
ولله در ابن جابر حيث قال

هناؤكم يا أهل طيبة قد حقا * فبالقرب من خير الورى حرم السبقا
فلا يتحرك ساكن منكم الى * سواها ولو جاز الزمان ولو شقا
فكم ملك رام الوصول لثعل ما * وصلت فلم يقدر ولو ملك الخلقا
فبشراكم نلت عناية ربكم * فها أنتم في بحر نعمته غرقا
تمرون رسول الله في كل ساعة * ومن يره فهو السعيد ديه حقا
متى جثتم لا يفتق الباب دونكم * وباب ذوى الاحسان لا يقبل الغلقا
فيسمع شكواكم ويكشف ضرركم * ولا يمنع الاحسان حرا ولا رقا
وكم من نعمة الله فيها عليكم * فشكروا نعم الله بالشكر تستبق
بطيبة منها وكم أكرم مرسل * يلاحظكم فالدهر يجري لكم وفقا
أمنتم من الدجال فيها فحولها * ملائكة يحمون من دونها الطرقا
كذلك من الطاعون أنتم بآمن * فوجه الليالى لا ينزل لكم طلقا
فلا تنظروا الا لوجه حبيبكم * وان جاءت الدنيا ومرت فلا فرقا
حياة وموت تحت رحماه أنتم * وحشرا فسترا جاء فوقكم ملقا

فيأرا حلالا عنها الدنيا يريد ها * أطلب ما يفني وتترك ما يبقى
 أخرج عن حوز النبي وحرزه * إلى غيره تسفيه مثلك قد حقا
 لئن سرت تبغي من كريم أعانة * فأكرم من خير البرية ماتلق
 هو الرزق مقسوم فليس بزايد * ولو سرت حتى كدت تخترق الأفقا
 فكم قاعد قد وسع الله رزقه * ومرتحل قد ضاق بين الوري رزقا
 فعس في حي خير الأنام ومته به * إذا كنت في الدارين تطلب أن ترقا
 إذا جت قيمان قبر ومنبر * بطيبة فأعرف أن منزلك الأرقا
 لقد أسعد الرحمن جار محمد * ومن جار في ترحاله فهو الأشقا

وقد روى الترمذي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه من حديث ابن عمر أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من استطاع منكم أن يموت بالمدينة فليمت بها
 فاني أشفع لمن يموت بها ورواه الطبراني في الكبير من حديث سبيعة الأسلمية
 وفي البخاري من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 لا يدخل المدينة المسيح الدجال ولا الطاعون وفيه عن أبي بكر رضي الله تعالى عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال لا يدخل المدينة رعب المسيح الدجال لها يومئذ
 سبعة أبواب على كل باب ملك كان قال في فتح الباري وقد استشهد كل عدم دخول
 الطاعون المدينة مع كونه شهادة وكيف قرن بالدجال ومدحت المدينة بعدم دخوله
 وأجيب بأن كون الطاعون شهادة ليس المراد بوصفه بذلك ذاته وإنما المراد أن ذلك
 يترتب عليه وينشأ عنه كونه سببه فإذا استحضرت ما تقدم في المقصد الثامن من أنه
 طعن الجن حسن مدح المدينة بعدم دخوله أياها فان فيه إشارة إلى أن كفار الجن
 وشياطينهم ممنوعون من دخول المدينة ومن اتفق دخوله فيها لا يتم كمن من طعن
 أحد وقد أجاب القرطبي في المفهم عن ذلك فقال المعنى لا يدخلها من الطاعون مثل
 الذي وقع في غيرها كطاعون عمواس والجسارف وهذا الذي قاله يقتضي أنه
 دخلها في الجملة وليس كذلك فقد جزم ابن قتيبة في المعارف وتبعه جمع منهم الشيخ
 محي الدين النووي في الأذكار بأن الطاعون لم يدخل المدينة أصلا ولا مكة أيضا
 لكن نقل جماعة أنه دخل مكة الطاعون في العام الذي كان في سنة تسع وأربعين
 وسبعمائة بخلاف المدينة فلم يذكر أحد أنه وقع الطاعون بها أصلا وأجاب بعضهم
 بأنه عليه الصلاة والسلام عوذهم عن الطاعون بالحج لان الطاعون يأتي مرة بعد
 مرة والحج تكرر في كل حين فيتعاد لان في الأجر ويتم المراد من عدم دخول
 الطاعون المدينة قال الحافظ ابن حجر ويظهر لي جواب آخر بعد استحضار الذي

أخرجه أحمد من رواية أبي عيسى بمهملتين آخره موحدة بوزن عظيم رفعه أنا في
 جبريل بالحج والطاعون فامسكت الحج بالمدينة وأرسلت الطاعون إلى الشام وهو
 أن الحكمة في ذلك أنه صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة كان في قلة من أصحابه
 عدد اومددوا وكانت المدينة وبشة كما في حديث عائشة ثم خير صلى الله عليه وسلم
 في أمرين يحصل بكل منهما الأجر الجزيل فاختر الحج حينئذ قلة الموت بها غالباً
 بخلاف الطاعون ثم لما احتاج إلى جهاد الكفار وأذن له في القتال كانت قضية
 استمرار الحج بالمدينة تضعف أجساد الذين يحتاجون إلى التقوية لأجل الجهاد
 فدعا بنقل الحج من المدينة إلى الحجفة فعادت المدينة أصح بلاد الله بعد أن كانت
 بخلاف ذلك ثم كانوا من حينئذ من فاته الشهادة بالطاعون حصلت له بالقتل
 في سبيل الله ومن فاته ذلك حصلت له بالحج التي هي حظ المؤمن من التاديب استمر
 ذلك بالمدينة تمييزاً لها عن غيرها لتحقيق أجابة دعوته وظهور هذه المعجزة العظيمة
 بتصديق خبره في هذه المدة المتطاولة فكان منع دخول الطاعون من خصائصها
 ولوازم دعائه صلى الله عليه وسلم لها بالصحة وقال بعضهم هذا من المعجزات
 المحمدية لأن الأطباء من أولهم إلى آخرهم عجزوا أن يدفعوا الطاعون عن بلد
 بل عن قرية وقد امتنع الطاعون من المدينة هذه الدهور الطويلة انتهى ملخصاً
 والله أعلم ومن خصائص المدينة أن غبارها شفاء من الجذام والبرص
 بل من كل داء كما رواه ابن رزين العبدري في جامعه من حديث سعد بن زيد عن
 ابن عمر وعجوتها شفاء من السم ونقل البغوي عن ابن عباس في قوله تعالى لنبوءأنهم
 في الدنيا أحسنه أنها المدينة وذكر ابن الجارقي تعليقاً عن عائشة رضي الله تعالى
 عنها أنها قالت كل البلاد اقتصت بالسيف واقتتحت المدينة بالقرآن وروى
 الطبراني في الأوسط بأسناد لا بأس به عن أبي هريرة رفعه المدينة قبة الإسلام
 ودار الإيمان وأرض الهجرة ومنهوى الحلال والحرام وبأجملها فكل المدينة وترباتها
 وطريقها وفجاجها ودورها وما حولها قد شملته بركته صلى الله عليه وسلم فانهم كانوا
 يتبركون بدخوله منازلهم ويدعونه إليها وإلى الصلاة في بيوتهم ولذلك امتنع مالك
 رحمه الله تعالى من ركوب دابة في المدينة وقال لا أطأ بحافر دابة في عراض كان
 صلى الله عليه وسلم يمشي فيها بقدميه صلى الله عليه وسلم وينبغي أن يأتي مسجد قباء
 لأصلاة فيه والزياره فقد كان صلى الله عليه وسلم يزوره كما وما شيا رواه مسلم
 في رواية له يأتي بدل يزور فيصلي فيه ركعتين وعنده أيضاً أن ابن عمر كان يأتيه كل
 سبت ويقول رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأتيه كل سبت وعند الترمذي وابن

ماجه واليه قى من حديث أسيد بن ظهير الانصارى يرفعه صلاة في مسجد قباء
كعبرة قال الترمذى حسن غريب وقال المنذرى لا يعرف لاسيد حديثا صحيحا غير
هذا ورواه أحمد وابن ماجه من حديث سهل بن حنيف بلفظ من قطهر في بيته
ثم أتى مسجد قباء فصلى فيه صلاة كان له كأجر عمرة وصححه **المصنف** ويغنى أيضا
بعد زيارته صلى الله عليه وسلم أن يقصد المزارات التى بالمدينة الشريفة والا تثار
المباركة والمساجد التى صلى فيها عليه الصلاة والسلام التماسا لبركته ويخرج الى
البقيع لزيارة من فيه فان **كثرت** الصحابة ممن توفى في المدينة في حياته صلى الله
عليه وسلم وبعد وفاته مدفون بالبقيع وكذلك سادات أهل البيت والتابعين
وروى عن مالك أنه قال مات بالمدينة من الصحابة عشرة آلاف وكذلك أمهات
المؤمنين سوى خديجة فانها بمكة وميرنة فانها بسرف **و** وقد كان صلى الله عليه وسلم
يخرج آخر الليل الى البقيع فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين **و** رواه مسلم
قال ابن الحاج في المدخل وقد فرق علماء ونايين الافاقي والمقيم في التنقل بالطواف
والصلاة فقالوا الطواف في حق الافاقي أفضل له والتفعل في حق المقيم أفضل قال
وما نحن بسبيله من باب أولى فن كان مقيما خرج الى زيارة أهل البقيع ومن كان
مسافرا فليغتتم مشاهدته عليه الصلاة والسلام **و** حكى عن العارف ابن أبي
جمرة أنه لما دخل المسجد النبوى لم يجلس الا الجالس في الصلاة وأنه لم يزل واقفا
بين يديه صلوات الله وسلامه عليه وقد كان خطوله أن يذهب الى البقيع فقال الى
أين اذهب هذا باب الله المفتوح للسائلين والطالبيين والمنسكسين انتهى
و روى ابن الجارم رفوعا مقبرتان مضيئتان لاهل السماء كماضى الشمس
والقمر لاهل الدنيا بقيع الفرق ومقبرة عسقلان **و** وعن كعب الاحبار قال
نجدناها في التوراة يعنى مقبرة المدينة **ك** مقبرة محفوفة بالخيل وكل بها ملائكة
كلما اتلات أخذوها فكفوها في الجنة وأخرج أبو حاتم من حديث ابن عمر أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا أول من نفث في الأرض ثم أبو بكر ثم عمر
ثم أتى البقيع فيمشرون معي ثم انظروا أهل مكة حتى يحشرون الحرمين

الفصل الثالث في تفضيله صلى الله عليه وسلم

في الآخرة بفضائل الاقليات الجامعة لمزايا التكريم وعلى الدرجات وتحميده
بالشفاعة والمقام المحمود المعبوط عليه من الاولين والآخرين وانفرادة بالسود
في مجمع جامع الانبياء والمرسلين وترقيته في جنات عدن أرقى مدارج السعادة
وتعالى يوم المزيد في أعلى معالي الحسنى وزيادته **و** اعلم أن الله تعالى كما فضل نبينا

محمد صلى الله عليه وسلم في المبدء بأن جعله أول الانبياء في الخلق وأولهم في الاجابة في عالم الذر يوم السبت بربكم فض له ختم كمال الفضائل في العود فجعله أول من تنشق عنه الارض وأول شافع وأول مشفع وأول من يؤذن له بالسجود وأول من ينظر الى رب العالمين والخلق محبون عن رؤيته اذ ذاك وأول الانبياء يرضى بين أمته وأولهم اجازة على الصراط بآلته وأول داخل الى الجنة وأمه أول الامم دخولا اليها وزادهم من لطائف التعريف ونفائس الطرف ما لا يحصى ولا يعد فمن ذلك أنه يبعث راسخا وتخصيصه بالمقام المجود ولواء الحمد تحته ادم فمن دونه من الانبياء واختصاصه أيضا بالسجود لله تعالى امام العرش وما يقفه الله عليه في سجوده من التمجيد والثناء عليه ما لم يقفه على أحد قبله ولا يقفه على أحد بعده زيادة في كرامته وقربه وكلام الله له يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعط واشفع تشفع ولا كرامة فوق هذا الا انظر اليه تعالى ومن ذلك تكراره الشفاعة وسجوده ثانية وثالثة وتجديد الثناء عليه بما يقفه الله عليه ومن ذلك كلام الله تعالى له في كل سجدة يا محمد ارفع رأسك وقل تسمع واشفع تشفع فعلى المدل على ربه الكريم عليه الرفيع المحب ذلك منه تشريفه وتكريما وتجيلا وتعظيما ومن ذلك قيامه عن يمين العرش ليس أحد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيره فينبطه فيه الاولون والا آخرون وشهادته بين الانبياء وأمههم واثباتهم اليه يسألونه الشفاعة ايرحمهم من غمهم وعرقهم وطول وقوفهم وشفاعته في أقوام قد أمر بهم الى النار ومنها الخوض الذي ليس في الموقف أكثر أو اقل منه وأن المؤمنين كلهم لا يدخلون الجنة الا بشفاعته ومنها أنه يشفع في رفع درجات أقوام لا تبلغها أعمالهم وهو صاحب الوسيلة التي هي أعلى منزلة في الجنة الى غير ذلك مما يزيد الله تعالى به جلالة وتعظيما وتجيلا وتكريما على رؤس الاشهاد من الاولين والا آخرين والملائكة أجمعين ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم فاما تفضيله صلى الله عليه وسلم بأولية انشقاق القبر المقدس عنه فروى مسلم من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة وأنا أول من ينشق عنه القبر وأول شافع وأول مشفع وفي حديث أبي سعيد رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر وبمدي لواء الحمد ولا فخر وما من نبي آدم فمن سواه الا تحت لوائى وأنا أول من تنشق عنه الارض ولا فخر رواه الترمذي وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أول من تنشق عنه الارض ثم أبوبكر ثم عمر ثم آتى أهل البقيع

فيحشرونه هي ثم أنتظر أهل مكة حتى أحضر بين الحرمين قال الترمذي حسن
 صحيح ورواه أبو حاتم وقال حتى نحشروا تقدم وعن أبي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لم يصعق الناس حين يصعقون فأكون أول من قام فاذا موسى
 أخذ بالعرش فما أدري أكان فيمن صعق وفي رواية فأكون أول من يفيق فاذا
 موسى باطنس بجانب العرش فلا أدري أكان فيمن صعق فأفاق قبلي أو كان مما
 استثنى الله رواء البخاري والمراد بالصعق غشي يلحق من سمع صوتا أو رأى شيئا
 فزع منه ولم يميز في هذه الرواية من الطريقتين محل الإفاقة أي من الصعقتين ووقع
 في رواية الشعبي عن أبي هريرة في تفسير سورة الزمراني أول من يرفع رأسه بعد
 النفخة الأخيرة والمراد بقوله مما استثنى الله قوله تعالى ففرع من في السموات ومن
 في الأرض الأمن شاء الله وقد استشكل كون جميع الخلق يصعقون
 مع أن الموتى لا أحساس لهم فقبل المراد أن الذين يصعقون هم الأحياء وأما الموتى
 فهم في الاستثناء في قوله الأمن شاء الله أي الأمن سبق له الموت قبل ذلك فانه
 لا يصعق والى هذا جنح القرطبي ولا يعارضه ما ورد في الحديث أن موسى ممن
 استثنى الله لأن الأنبياء أحياء عند الله وقال القاضي عياض يحتمل أن يكون المراد
 صعقة الفرع بعد البعث حيث تنشق السماء والأرض وتقبله القرطبي بأنه صرح
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه يخرج من قبره فيأتي موسى وهو متعلق بالعرش
 وهذا إنما هو عند نفخة البعث انتهى ووقع في رواية أي سلمة عند ابن مردويه
 أنا أول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة فأقوم فانفض التراب عن رأسي فأتى
 قائمة العرش فأجد موسى قائما عندها فلا أدري انفض التراب عن رأسه قبلي أو
 كان ممن استثنى الله واختلف في المستثنى من هو على عشرة أقوال فقليل
 الملائكة وقيل الأنبياء وبه قال البيهقي في تأويل الحديث في تجويزه بأن يكون
 موسى ممن استثنى الله تعالى قال ووجهه عندي أنهم أحياء كالشهداء فاذا نفخ
 في الصور النفخة الأولى صعدوا لا يكون ذلك موتا في جميع معانيه إلا في ذهب
 الاستشعار وقيل الشهداء واختاره الحلبي قال وهو مروى عن ابن عباس فان الله
 تعالى يقول أحياء عند ربهم يرزقون وضعف غيره من الأقوال وقال أبو العباس
 القرطبي صاحب المفهم الصحيح أنه لم يأت في تعيينهم خبر صحيح راجع إلى وتقبله
 تلميذه في التذكرة فقال قد ورد في حديث أبي هريرة بأنهم الشهداء وهو الصحيح
 وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل جبريل عن هذه الآية من
 الذين لم يشاء الله أن يصعقوا قال هم الشهداء الله وصحبه الخاء وقيل هم من

العرش وجبريل وميكائيل وملك الموت ثم يموتون وآخرهم موتاهم ملك الموت وقيل
 هم الحور العين والولدان في الجنة وتلقب بأفنان الجنة العرش ليسوا من سكان
 السموات والأرض لأن العرش فوق السموات كلها وبأن جبريل وميكائيل وملك
 الموت من الصافين المسبحين ولأن الحور العين والولدان في الجنة وهي فوق السموات
 ودون العرش وهي بانفرادها عالم مخلوق للبقاء فلا شك أنها بمنزل مما خلقه الله
 للفناء ثم أنه وردت الأخبار بأن الله تعالى يميت جملة العرش وملك الموت وميكائيل
 ثم يحييهم وأما أهل الجنة فلم يأت عنهم خبر ولا ظهر أنها دار خلود فالذي يدخلها
 لا يموت فيها أبدا مع كونه قابلا للموت فالذي خلق فيها أولى أن لا يموت أبدا فان
 قلت قوله كل شيء هالك إلا وجهه يدل على أن الجنة نفسها تنفنى ثم تعاد
 ليوم الجزاء ويموت الحور العين ثم يحيون أجيب بأنه يحتمل أن يكون معنى قوله كل
 شيء هالك أي أنه قابل للهلاك فيهلك ان أراد الله به ذلك الا هو سبحانه فانه قديم
 والقديم لا يمكن أن يفنى انتهى ملخصا من تذكرة القرطبي ويؤيد القول بعدم
 موت الحور قولهم نحن الخالدات فلا نموت كما في الحديث ولا يقال المراد من قولهم
 الخلود الكائن بعد القيامة لانه لا خصوصية فيه والارصاف المشتركة لا يتباها
 بها والله أعلم وفي كتاب العظمة لأبي الشيخ ابن حيان من طريق وهب بن
 منبه من قوله قال خلق الله الصور من أولوة بيضاء في صفاء الزجاجة ثم قال للعرش
 خذ الصور فأخذه فتعلق به ثم قال كن فكان اسرافيل فأمره أن يأخذ الصور
 فتعلق به فأخذه وبه ثقب بعدد كل روح مخلوقة ونفس منقوسة فتذكر الحديث
 وفيه ثم تجمع الارواح كلها في الصور ثم يأمره اسرافيل فينفخ فيه فتدخل كل
 روح في جسدها فعلى هذا فالنفخ يقع في الصور أولا ليصل النفخ بالروح الى الصور
 التي هي في الاجساد فاضافة النفخ الى الصور الذي هو القرن حقيقة والى الصور
 التي هي الاجساد مجاز وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمر ورفع
 ثم ينفخ في الصور فلا يسمعه أحد الا آمنى ليتا ورفع ليتا ثم يرسل الله مطرا كأنه الطل
 فينبت منه اجساد الناس ثم ينفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون والليت بكسر
 اللام وبالمنشأة التثنية ثم القوية صفحة العنق وهما يتدان وأمنى آمال وأخرج
 البيهقي بسند قوي عن ابن مسعود مرفوعا ثم يقوم ملك الصور بين السماء والأرض
 فينفخ فيه والصور قرن فلا يبقى لله خالق في السموات والأرض الامات الا من شاء
 ربك ثم يكون بين النفختين ما شاء الله أن يكون وأخرج ابن المبارك
 في الرقاق من مرسل الحسن بن النفختين أربعون سنة الاولى يميت الله بها كل حي

والاخرى يحيى الله بها كل ميت ولحموه عند اخضر الله ثلاث ذوايب من نور ذواته
ضعيف وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه ثلاثة أسطر الاقل
خروجها اذا بعثوا وانما قد اذافدوا فاطمنا على الدنيا الثالث لا اله الا الله محمد
وانا مبشرهم اذا يسأل الكرامة والمقاتلة عرضة مسيرة الف سنة فتسير بالارواء
وانا اكرم ولد آدم على ربي يطوف على الفقى تفت يفتى وبين ابراهيم عليه الصلاة
رواه الدارمي وقال الترمذي حديث غر الجنة والسماطان من الناس والنخل
ليست دار تكليف وفي حديث رواه قال سأل عبد الله بن سلام رسول الله
الله صلى الله عليه وسلم يبعث يوم القيامة وطوله مسيرة الحديث فقال الحافظ
كتاب ذخائر العقبي للطبري مما عراه ليام انه موضوع بين الوضع قال والله اعلم
هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه الترمذي بسند حسن قال قال
صالح على ناقته ويحشر ابننا فاطمة على فاقة يوم يوم القيامة ولا فخر ويبدى لواء الحمد
البراق خطوها عند أقصى طرفها ويحشر الحديث والارواء الراية وفي عرفهم
الحاكم والطبراني بلفظ يحشر الانبياء على نيل أن تكون بيد غيره باذنه وتكون
دلال على ناقته من فوق الجنة ينسأدى بالاذن ما مال لأنه يسكها بيده اذ هذه الحالة
أشهد أن محمد رسول الله شهد له المؤمنون من انما يسكها صاحبها ولا يمنع ذلك من
في فضائل الاعمال عن كثير بن مرة الحديث ولا يلبق باسمها كلها كل أحد
عليه وسلم تبعث ناقته ثمودا صالح فير كها من اية غدار جلا يحب الله ورسوله ويحبه
البراق اختصت به من دون الانبياء يومئذ هو التناء على الله بما هو أهله لان ذلك
ينسأدى على ظهرها بالاذن حقا فاذا سمعت نبياء وقد اختلف في هيئة حشر
الله قالوا ونحن نشهد على ذلك وذكر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
النصارى في تاريخ المدينة عن كعب الاحبار ورايين واثنان على بعير وثلاثة على
عن كعب أنه دخل على عائشة رضي الله عنهما فبقيتهم النار قيل معهم حيث قالوا
وسلم فقال كعب ما من فجر يطالع الانزل أصبه واوتسى معهم حيث أسواروا
بالقبر يضربون بأجنحتهم ويصلون على النبي صلى الله عليه وسلم بالخمر يكون عند الخروج من القبر
وهبط سبعون ألف ملك يحفون بالقبر يضربون بالوصف المذكور في حديث ابن
الله عليه وسلم سبعون ألفا بالليل وسبعون ألفا عليه وسلم قال انكم تحشرون حفاة
خرج في سبعين ألفا من الملائكة يوقرونه صلى الله عليه وسلم انا كنا فاعلين ثم يفرق حالهم
للحكيم الترمذي من حديث ابن عمر قال خرج بشر الكافر على وجهه قال رجل
على أبي بكر وشماله على عمر فقال هكذا يس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا

عن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال فأكسى حلة من حلال الجنة ثم أقوم عن
 عرش العرش ليس أحد من الخلائق يوقم ذلك المقام غيري رواه الترمذي وفي رواية
 جامع الآول عنه أنا أول من تنشق عنه الأرض فأكسى وفي رواية كعب حلة
 خضراء وفي البخاري من حديث ابن عباس عنه صلى الله عليه وسلم تحشرون حفاة
 عراة غرلا كما بدأنا أول خلق نعيده وإن أول الخلائق يكسى يوم القيامة إبراهيم
 وأخرج البيهقي وزاد أول من يكسى من الجنة إبراهيم يكسى حلة من الجنة ويؤتى
 بكرسى فيطرح عن عرش العرش ثم يؤتى بي فأكسى حلة من الجنة لا يوقم لها
 البشر وفيه أنه يجلس على الكرسي عن عرش العرش ولا يلزم من تخصيص إبراهيم
 عليه الصلاة والسلام بأنه أول من يكسى أن يكون أفضل من نبينا صلى الله
 عليه وسلم على أنه يحتمل أن يكون نبينا عليه الصلاة والسلام خرج من قبره في ثيابه
 التي مات فيها والحلة التي يكساها يومئذ حلة الكرامة بقرينة اجلاسها عند ساق
 العرش فتكون أولية إبراهيم في الكسوة بالنسبة لبقية الخلق وأجاب الحلبي بأنه
 يكسى إبراهيم أولا ثم يكسى نبينا عليهم الصلاة والسلام على ظاهر الخبر لكن
 حلة نبينا أعلى وأكبر فيصير بنفسها مقامات من الأولية وهو في حديث أبي سعيد
 عند أبي داود وصححه ابن حبان أنه لما حضره الموت دعا ثياب جدد فلبسها وقال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها
 وعند الحارث بن أبي أسامة وأحمد بن منيع فانهم يبعثون في أكفائهم ويتزاورون
 في أكفائهم ويجمع بينه وبين ما في البخاري بأن بعضهم يحشر عاريا وبعضهم كاسيا
 أو يحشرون كلهم عراة ثم يكسى الأنبياء وأول من يكسى إبراهيم عليه الصلاة
 والسلام أو يخرجون من القبور بالثياب التي ماتوا فيها ثم تتنازعهم عند ابتداء
 المحشر فيحشرون عراة ثم يكون أول من يكسى إبراهيم وحمل بعضهم حديث أبي سعيد
 على الشهداء فيكون أبو سعيد معه في الشهداء فحمله على العموم وأما ما رواه الطبري
 في الرياض النضرة وعزاه للإمام أحمد في المناقب عن محمد بن زيد الهذلي أن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال له لي أما علمت يا علي أنه أول من يدعى به يوم القيامة ربي
 فأقوم من عرش العرش في ظله فأكسى حلة خضراء من حلال الجنة ثم يدعى بالنبيين
 بعضهم على اثني عشر فيقومون مساطين عن عرش العرش ويكسون حلالا خضرا من
 حلال الجنة إلا وإن أتي أول الأمم يحاسبون يوم القيامة ثم أبشر فأول من يدعى بك
 في دفع لك لو أدى وهذلولاه لجد فتسير به بين السماطين آدم وجسم خلق الله تعالى
 يستظلون بظل لو أدى يوم القيامة وطوله مسيرة ألف سنة وستمائة سنة وسنانه

يا قوتة حمراء قبضته فضة بيضاء وجهه دوة خضراء له ثلاث ذوائب من نور ذوابة
 في المشرق وذوابة في المغرب والثالثة في وسط الدنيا مكتوب عليه ثلاثة أسطر الاقل
 بسم الله الرحمن الرحيم الثاني الحمد لله رب العالمين الثالث لا اله الا الله محمد
 رسول الله طول كل مطر ألف سنة وعرضه مسيرة ألف سنة فتفسير بالآراء
 والحسن عن عيناك والحسين عن يسارك حتى تقف بيني وبين ابراهيم عليه الصلاة
 والسلام في ظل العرش ثم تكسى حلة من الجنة والسماطان من الناس والنخل
 الجانبان ورواه ابن سبع في الخصائص بلفظ قال سأل عبد الله بن سلام رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن لواء محمد ما صفته قال طوله مسيرة الحديث فقال الحافظ
 قطب الدين الحلبي كما نقله عنه المحب بن الممام انه موضع عرين الوضغ قال والله أعلم
 بحقيقة لواء الحمد وفي حديث أبي سعيد عن عبد الترمذي بسند حسن قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر وبيدي لواء الحمد
 ولا فخر وما من بني آدم فن سواه الا تحت لوائي الحديث والآراء الارية وفي عرفهم
 لا يسكنها الا صاحب الجديش ورثته ويحتمل أن تكون بيده غيره باذنه وتكون
 تابعة له ومقررة بحركته تمل معه حيث ما مال لا أنه يسكنها بيده اذ هذه الحالة
 أشرف وفي استعمال العرب عند الحروب انما يسكنها صاحبها ولا يمنع ذلك من
 القتال بها بل يقاتل بها كما لها أشد القتال ولذا لا يليق باسمها كلها ككل أحد
 بل مثل على رضى الله تعالى عنه لا عطين الارية عند اوجلا يحب الله ورسوله ويحبه
 الله ورسوله وانما أضاف الآراء الى الحمد الذي هو الثناء على الله بما هو أهله لان ذلك
 هو منصبه في ذلك الموقف دون غيره من الانبياء وقد اختلف في هيئة حشر
 الناس ففي البخاري من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يحشر الناس على ثلاثة طرائق فرقة راغبين وراغبين واثنان على بعير وثلاثة على
 بهير وأربعة على بهير وعشرة على بهير وتشر بقيتهم النساء ثقيل معهم حيث قالوا
 وتبيت معهم حيث باتوا وتصحب معهم حيث أصبوا وتسمى معهم حيث أمسوا ورواه
 الشيخان وقد مال الحلبي الى أن هذا الحشر يكون عند الخروج من القبور
 وجزم به الغزالي وقيل انهم يخرجون من القبور بالوصف المذكور وفي حديث ابن
 عباس عند الشيخين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انكم تحشرون حفاة
 عراة غرلا ثم قرأ كما بدأنا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين ثم يفرق عالمهم
 من ثم الى الموقف كما في حديث أبي هريرة ويحشر الكافر على وجهه قال رجل
 يا رسول الله كيف يحشر على وجهه قال اليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا

فادرك على أن يشبه على وجه يوم القيامة أخرجه الشيخان * وفي حديث
 أبي ذر عنده النساءى مرفوعا أن الناس يحشرون على ثلاثة أفواج فوجا كبارا كبين
 طاعين كاسين وفوجا تسحبهم الملائكة على وجوههم وفوجا يشنون ويسعون
 * وفي حديث سهل بن سعد مرفوعا يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء
 عفراء كقرصة النقي ليس فيها علم لا حد رواه الشيخان * وفي حديث عقبة بن عامر
 عند الحارث * كم رفعة تدنو الشمس من الأرض يوم القيامة فيعرق الناس فمنهم من
 يبلغ نصف ساقه ومنهم من يبلغ ركبتيه ومنهم من يبلغ فخذيه ومنهم من يبلغ خصره
 ومنهم من يبلغ منكبيه ومنهم من يبلغ فاه وأشار بيده لجهاه فاه ومنهم من يغطيه
 عرقه وضرب يده على رأسه وله شاهد عند مسلم من حديث المقداد بن الأسود
 وليس بتامة وفيه تدنو الشمس يوم القيامة من الخلق حتى تكون منهم كقدار ميل
 فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق وهذا ظاهر في أنهم يستوون في وصول
 العرق إليهم ويتفاوتون في حصوله فيهم فان قلت الشمس محالها السماء وقد قال الله
 تعالى يوم نطوى السماء كطي السجل للكتب والالف واللام في السماء للجفاس بدليل
 والسموات مطويات بيمينه فطريق الجمع فالجواب يجوز أن تقام بنفسها دانية
 من الرؤس في المحشر ليقوى هوله وكره عاقلنا الله من كل مكروه * قال ابن أبي جرة
 ظاهر الحديث يقتضي تعميم الناس بذلك ولكن ذلك الأحاديث الأخرى على أنه
 مخصوص ببعضهم وهم الأكثرية - فثنى الأنبياء والشهداء ومن شاء الله فاشد هم
 الكفار ثم أصحاب الكبائر ثم من بعدهم * وأخرج أبو يعلى وصححه ابن حبان
 عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم يقوم الناس لرب العالمين قال
 مقداره نصف يوم من خمسين ألف سنة فيموتون على المزمين * كتندي الشمس
 إلى أن تغرب * وأخرج أحمد وابن حبان نحوه من حديث أبي سعيد والبيهقي
 في البعث عن أبي هريرة يحشر الناس قياما أربعين سنة شاحصة أبصارهم
 إلى السماء فيلجمهم العرق من شدة الكرب * وفي البخاري من حديث أبي هريرة
 رضي الله عنه عنه صلى الله عليه وسلم يعرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم
 في الأرض سبعين ذراعا ويلجمهم العرق حتى يبلغ آذانهم * وعند البيهقي من
 حديث ابن مسعود إذا حشر الناس قاموا أربعين عاما شاحصة أبصارهم إلى السماء
 لا يكلمهم والشمس على رؤسهم حتى يلجم العرق كل بر منهم وفاجر * وفي حديث
 أبي سعيد أنه إذا خفف الوقوف عن المؤمن حتى يكون كصلاة فريضة
 مكتوبة وسنده حسن * وللطبراني من حديث ابن عمر ويكرن ذلك اليوم أقصر

على المؤمن من ساعة من نهار وجاء عن عبد الله بن عمرو بن العاصي أن الذي يلجمه
 العرق الكافر أخرجه اليهم في البعث بسند حسن وعنه قال يشتد كرب الناس
 ذلك اليوم حتى يلجم الكافر العرق قيل له فأي المؤمنين المؤمنون قال على كراسي من ذهب
 ويظلل عليهم النخام وبسند قوي عن أبي موسى قال الشمس فوق رؤس الناس
 يوم القيامة وأعمالهم تظلمهم وأخرج ابن المبارك في الزهد وابن أبي شيبة في المصنف
 والافظله بسند جيد عن سلمان قال أعطى الشمس يوم القيامة عشرين سنين ثم تدنو
 من جاحم الرأس حتى تكون قاب قوسين فيعرقون حتى يرشح العرق في الأرض
 قائمة ثم يرتفع حتى يفرغ الرجل زاد ابن المبارك في روايته ولا يضر حرها يومئذ
 مؤمن ولا مؤمنة قال القرطبي المراد من يكون كاملاً بالإيمان كما يدل عليه حديث
 المقداد وغيره أنهم يتفاوتون في ذلك بحسب أعمالهم وفي رواية عند أبي يعلى
 وصحها ابن حبان أن الرجل لييلجمه العرق يوم القيامة حتى يقول يا رب أرحني ولوالى
 النار وهو كالصریح في أن ذلك كله في الموقف ومن تأمل الحالة المذكورة عرف
 عظم المول فيها وذلك أن النار تحف بأرض الموقف وتدنو الشمس من الرأس قدر
 ميل فكيف تكون حرارة تلك الأرض وماذا يرون من العرق مع أن كل أحد لا يجد
 الا قدره وضع قدميه فكيف يكون حال هؤلاء في عرقهم مع تنوعهم فيه ان هذا
 لما يبرر العقول ويدل على عظيم القدرة ويقضى الايمان بأمور الآخرة وأن ليس
 للعقل فيه مجال ولا يعترض ذلك بعقل ولا قياس ولا عادة وانما يؤخذ بالقبول
 فتأمل رحمتك الله شدة هذا الازدحام والانضمام والاتساق والاتصاف والاجتماع
 واجتماع الانفس والجان ومن يجمع معهم من سائر اصناف الحيوان وانضمام طهم
 وتدافعهم واختلاطهم وقرب الشمس منهم وما يزداد في حرها ويضاعف في وهجها
 ولا ظل الا ظل عرش ربك بما قدمت مع ما انضاف الى ذلك من حر اليأس لتراحم
 الناس واحتراق القلوب لما غشيها من الكرب ولا ريب أن هذا ما وجب لحصول
 العطش في ذلك اليوم وكثرة الالتهاب والماء ثم أعزمو وجوداً وأعظم مفقوداً فلامهل
 مورد الا حوض صاحب المقام المحمود صلى الله عليه وزاده فضلاً وشرفاً لده
 ولا مشرب لأمته سواه ولا تبرداً كما دهم الابد قال شربة منه كما ورد تروى الظما
 وتشفي من الصد وتذهب بكل داء فلا يظلموا شاربها ولا ينقم بعدها ابداً في حديث
 أنس عند البزار من شرب منه أى من الحوض شربة لم يظم أبداً ومن لم يشرب منه لم يرو
 أبداً زاد في حديث أبي أمامة عند أحمد وابن حبان ولم يسود وجهه أبداً
 وفي حديث ثوبان عند الترمذي وصححه الحاكم أكثر الناس عليه ورده انفرأ المهاجرين

وفي حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في مسيرة شهر ماؤه أبيض من اللبن ورائحته أطيب من المسك وكيزانه كهجوم السماء من شرب منه شربة لا يظما أبدا . قال القرطبي في التذكرة ذهب صاحب القوت وغيره إلى أن الحوض يكون بعد الصراط وذهب آخرون إلى العكس والصحيح أن النبي - صلى الله عليه وسلم - لم حوضين أحدهما في الموقف قبل الصراط والاخر داخل الجنة وكل منهما يسمى كوتر أو تعقبه شيخ الحفاظ ابن حجر بأن الكوتر من داخل الجنة وماؤه يصب في الحوض ويعلق على الحوض كوتر لكونه - قد منه فغاية ما يؤخذ من كلام القرطبي أن الحوض يكون قبل الصراط لأن الناس يردون الموقف عطاشا فيرد المؤمنون الحوض وتنساقط الكفار في النار بعد أن يقولوا ربنا عطشنا فترفع لهم جهنم كأنها سراب فيقال ألا تردون فيظنونها ماء فتساقطون فيها . وفي حديث أبي ذر عمارواه مسلم أن الحوض يشعب فيه ميزان من الجنة وهو حجة على القرطبي لأنه لأن الصراط جسز جهنم وهو بين الموقف والجنة والمؤمنون يمررون عليه لدخول الجنة فلو كان الحوض دونه لحالت النار بينه وبين الماء الذي يصب من الكوتر في الحوض وظاهر الحديث أن الحوض بجانب الجنة لينصب فيه الماء من النهر الذي داخلها . وقال القاضي عياض ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم من شرب منه لم يظما بعدها أبدا يدل على أن الشرب منه يرفع بعد الحساب والنجاة من النار لأن ظاهر حال من لا يظما أن لا يعذب بالنار ولكن يحتمل أن من قدر عليه التعذيب منهم أن لا يعذب فيمسا بالظما بل بغيره . وعن أنس قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدفعني يوم القيامة فقال أنا فاعل إن شاء الله قلت فأن أطلبك قال أول ما تطلبني في علي الصراط قلت فإن لم ألقك في علي الصراط قال فاطلبي عند الميزان قلت فإن لم ألقك عند الميزان قال فاطلبي عند الحوض فاني لا أخطئ هذه الثلاثة . واما رواة الترمذي وقال حسن غريب . وفي حديث ابن مسعود عند أحمد ثم أوفى بسكوتي فألبسها فأقوم عن عيني العرش مقاما لا يقومه أحد فيغبطني به الاقلون والاخرون قال ويقع لهم من الكوتر إلى الحوض الحديث وقديين في حديث ابن عمرو بن العاصي عند البخاري أن الحوض مسيرة شهر وزاد في رواية مسلم من هذا الوجه وزواياه سواء طوله كمرضه وهذه الزيادة كما قاله في فتح الباري تدفع تأويل من جمع بين مختلف الأحاديث في تقدير مسافة الحوض على اختلاف المرض والطول . وفي حديث أبي سعيد عند ابن ماجه رفعه أن في حوضا ما بين مكة وبين بيت المقدس . وفي حديث أبي برزة عند الطبراني وابن حبان في صحيحه

ما بين ناحيتي حوضي كما بين أيلة وصنعاء مسيرة شهر عرضه كطوله * وفي
 حديث أنس عند الشيخين كما بين صنعاء والمدينة * وفي حديث عتبة بن عبد
 السلمي عند ابن حبان في صحيحه كما بين صنعاء وبصري * وفي حديث أبي أمامة
 عند الطبراني ما بين عدن وعمان بضم المهملة وتخفيف الميم وقال ابن الأثير في النهاية
 في حديث الحوض عرضه من مقامي إلى عمان هي بفتح العين وتشديد الميم مدينة
 قديمة بالشام من أرض البلقاء فاما بالضم والتخفيف فهو موقع عند البحرين انتهى
 وهذه المسافة كما هي تقاربة وطن بعضهم - ثم أنه وقع اضطراب في ذلك وليس كذلك
 وأجاب النووي عن ذلك بأنه ليس في ذكر المسافة القليلة ما يدفع المسافة
 الكثيرة فلا كثر ثابت بالحديث الصحيح فلا معارضة وحاصله يشير إلى أنه
 أخبر أولاً بالمسافة اليسيرة ثم أعلم بالمسافة الطويلة فأخبر عما كان فضل الله عليه
 بأتساعه شيئاً بعد شيء فيكون له اعتماد على ما يدل على أطولها مسافة فان قلت هل
 لكل نبي من الأنبياء غير نبينا صلى الله عليه وسلم حوض هناك يقوم عليه كنبينا
 فالجواب أنه اشتهر اختصاص نبينا عليه والصلاة والسلام بالحوض قال القرطبي
 في المفهم مما يجب على كل مكلف أن يعلمه ويصدق به أنه تعالى قد خص نبينا محمداً
 صلى الله عليه وسلم بالحوض المصروح بأسمه وصفته وشرابه في أحاديث الصحيحة
 الشهيرة التي يحصل بمجموعها العلم القطعي اذ روى ذلك عنه صلى الله عليه وسلم من
 الصحابة تنيف على الثلاثين منهم في الصحيحين ما ينيف على العشرين وفي غيرها
 بقية ذلك كما صرح نقله واشتهرت روايته ثم رواه عن الصحابة المذكورين من التابعين
 أمثالهم ومن بعدهم أضافوا لهم وهم جراوا اجتماع على إثباته السلف وأهل
 السنة من الخلف انتهى لكن أخرج الترمذي من حديث سمرة رفعه أن لكل نبي
 حوضاً وأشار إلى أنه اختلف في وصله وإرساله وأن المرسل أصح والمرسل أخرجه ابن
 أبي الدنيا بسند صحيح عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لكل نبي
 حوضاً وهو قائم على حوضه بيده عصى يدعو من عرف من أمته إلا وأنهم بقاهاون
 أيهم أكثر تبعاً وإني لأرجو أن أكون أكثرهم تبعاً أخرجه الطبراني من وجه آخر
 عن سمرة موصولاً مرفوعاً مثله وفي سننه ابن * وأخرج ابن أبي الدنيا أيضاً من
 حديث أبي سعيد رفعه وكل نبي يدعو أمته ولكل نبي حوض فمنهم من يأتيه القمام
 ومنهم من يأتيه العصبة ومنهم من يأتيه الواحد ومنهم من يأتيه الاثنان ومنهم
 من لا يأتيه أحد وإني لأكثر الأنبياء تبعاً يوم القيامة وفي إسناده لين فان ثبت
 فالخبر بنبينا صلى الله عليه وسلم الكون الذي يصب من مائه في حوضه فإنه لم ينقل

نظيره غيره وورق الامتنان عليه به في سورة انا اعطيناك الكوثر انتهت مخلصا
 من فتح الباري والقائم كافي الصحاح الجماعة من الناس لا واحد له من لفظه والعامه
 تقول فيام بلاهزم وفي رواية مسلم من حديث أبي هريرة رفعه قال ترد على أمي
 الحوض وأنا أذود الناس عنه كما يذود الرجل عن ابله قالوا يا رسول الله تعرفنا قال
 نعم لكم سيما ليست لاحد غيركم تردون على غرامحجلين من آثار الوضوء قالوا
 والحكمة في الذود المذكور أنه صلى الله عليه وسلم يريد أن يرشد كل أحد إلى حوض
 فيه كما تقدم ان لكل نبي حوضا فيكون هذا من جملة انصافه عليه الصلاة والسلام
 ورعاية اخوانه من النبيين لأنه يطردهم بخلا عايمهم بالماء ويحتل أن يكون يطرد
 من لا يستحق الشرب من الحوض والله أعلم وفي حديث أنس أنه صلى الله
 عليه وسلم قال لحوضي أربعة أركان الأول بيد أبي بكر الصديق والثاني بيد عمر
 الفاروق والثالث بيد عثمان ذي النورين والرابع بيد علي ابن أبي طالب فن كان
 محبا لابي بكر مفضلا لعمرا لا يسقيه أبو بكر ومن كان محبا لعل مفضلا لعثمان لا يسقيه
 علي رواه أبو سعد في شرف النبوة والغيلاني والله أعلم وأما تفضيله صلى الله عليه
 وسلم بالشفاعة والمقام المحمود فقد قال تعالى عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا
 اتفق المفسرون على ان كلمة عسى من الله واجب قال أهل المعاني لان لفظة عسى
 تفيد الاطماع ومن أطمع انسا في شيء ثم أحرمه كان عارا والله تعالى أكرم من أن
 يطمع أحدا في شيء ثم لا يعطيه ذلك وقد اختلف في تفسير المقام المحمود على أقوال
 أحدها أنه الشفاعة قال الواحدى أجمع المفسرون على أنه مقام الشفاعة كما قال
 صلى الله عليه وسلم في هذه الآية هو المقام الذي أشفع فيه لامتي وقال الامام ابن
 الخطيب اللفظ مشعر بذلك لان الانسان انما يصير محمودا اذا حمده حامدوا والمحمدا انما
 يكون هلى الانعام فهذا المقام المحمود يجب أن يكون مقاما أنعم فيه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم على قوم محمودة على ذلك الانعام وذلك الانعام لا يجوز أن يكون قبل بلوغ
 الدين وتعليمهم التمتع لان ذلك كان ما صلا في الحال وقوله عسى أن يبعثك ربك
 مقاما محمودا يدل على أنه يحصل لنبى صلى الله عليه وسلم في ذلك المقام حمدا بالغ
 عظيم كامل ومن المعلوم أن حمدا الانسان على سعيه في التخاص عن العقاب أعظم من
 سعيه في زيادة من الثواب لا حاجة له اليها لان احتياج الانسان في دفع الآلام
 العظيمة عن النفس فوق احتياجه الى تحصيل المتافع الزائدة التي لا حاجة
 في تحصيلها واذا ثبت هذا وجب أن يكون المراد من قوله عسى أن يبعثك ربك
 مقاما محمودا هو الشفاعة في إسقاط العذاب على ما هو مذهب أهل السنة ولما ثبت

أن لفظ الآية مشعر بهذا المعنى اشعاراً قوياً ووردت الاخبار الصحيحة في تقرير
 هذا المعنى تخافى البخاري من حديث ابن عمر قال سئل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عن المقام المحمود فقال هو الشفاعة وفيه أيضاً عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إن الناس يصيرون يوم القيامة جثا كل أمة تتبع نبيها يقولون
 يا فلان اشفع لنا حتى تقضى الشفاعة إلى فذلك المقام المحمود فاذنبت هذا وجب
 حمل اللفظ عليه قال ومما يؤيد هذا الدعاء المشهور وأبعثه مقاماً محموداً يخطه فيه
 الأقولون والآخرون ونصب قوله مقاماً محموداً على الظرفية أي وأبعثه يوم القيامة
 فألقه مقاماً أو على أنه مفعول به وضمن معنى أبعثه معنى ألقه ويجوز أن يكون
 حالاً بعد حال أي أبعثه ذامقام قال الطيبي وأما ذكره لأنه أفخم وأجل أي مقاماً
 محموداً بكل لسان وقول النووي أن الرواية ثبتت بالنسبة كبروانه كأنه حكماء
 لفظ القرآن متعقب بأنه جاء في هذه الرواية بعينها بالتحريف عند النساءى قال ابن
 الجوزي الأكثر على أن المراد بالمقام المحمود الشفاعة وأدعى الإمام فخر الدين
 الاتفاق عليه القول الثاني قال حذيفة يجمع الله الناس في سعيد واحد فلا تكلم
 نفس فأقول مدعو محمد صلى الله عليه وسلم فيقول ليبيك وسعيدك
 والخير في يديك والشري ليس اليك والمهتدى من هديت وعبدك بين يديك وربك
 واليك ولا ملجأ منك إلا اليك تباركت وتعاليت سبحانه لك رب البيت قال فهذا هو
 المراد من قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً ورواه الطبراني قال ابن منده
 حديث مجمع على صحة أسناده وثقة رجاله قال الرازي القول الأول أولى لأن سعيه
 في الشفاعة بقيد أقدم الناس على حده فيصير محموداً وأما ما ذكر من الدعاء فلا يفيد
 إلا الثواب أما الحمد فلا فإن قيل لم لا يجوز أنه تعالى يحمده على هذا القول فالجواب
 أن الحمد في اللغة يختص بالثناء المذكور في مقابلة الانعام فقط فإن ورد لفظ الحمد
 في غير هذا المعنى فعلى سبيل المجاز القول الثالث مقام محمد عاقبته قال الإمام فخر
 الدين وهذا أيضاً ضعيف للوجه الذي ذكرنا القول الرابع هو اجلاس عليه الصلاة
 والسلام على العرش وقيل على الكرسي روى عن ابن مسعود أنه قال يقعد الله
 تعالى محمد صلى الله عليه وسلم على الكرسي ومن مجاهد أنه قال يجلسه معه على
 العرش قال الواحدى وهذا قول رذل موحش فظيع وذو الكتاب ينادى بفساد
 هذا التفسير ويدل عليه وجوه الأول أن البعث ضد الاجلاس يقال بعثت البارئ
 والقاعد فانبعث ويقال بعث الله الميت أي أقامه من قبره فتفسير البعث بالاجلاس
 تفسير الضد بالضد وهو فاسد والثاني يوجب أنه تعالى لو كان جالساً على العرش بحيث

يجلس عنده محمد صلى الله عليه وسلم لكان محدوداً متناهياً ومن كان كذلك فهو
 محالاً في الله عن ذلك علواً كبيراً والثالث أنه تعالى قال: «مقاماً محموداً ولم يقل
 مقاماً عادوا لمقامه موضع القيام لا موضع القعود والرابع إذا قيل السلطان بعث فلاناً
 فهم منه أنه أرسله إلى قوم لإصلاحهم ماتهم ولا يفهم منه أنه أجلسه مع نفسه
 فثبت أن هذا القول ساقط لا يعيّل إليه الاقيل العقل عديم الدين افتنى وقعب
 القول الثاني بأنه تعالى يجلس على العرش كما أخرج رجل وعلاه عن نفسه المقدسة بلا
 كيف وليس أقعد محمد صلى الله عليه وسلم على العرش وجباله مفة الربوبية
 أو يخرج جاله عن مفة العبودية بل هو رفيع لمجده وتشریف له على خلقه وأما قوله معه
 فهو بمنزلة قوله تعالى: «ان الذين عند ربك وقلوبهم غافلون» على خلقه وأما قوله معه
 هذا ونحوه عائد على الرتبة والمنزلة والخطوة والدرجة الرفيعة لا إلى المكان وقال شيخ
 الاسلام أبو الفضل العسقلاني قول مجاهد يجلسه معه على العرش ليس بموضع
 لأن جهة العقل ولا من جهة النقل ولا من جهة النظر وقال ابن عطية هو كذلك
 إذا حمل على ما يليق به قال وبالغ الواحد في رده هذا القول وتدل النقاش عن أبي
 داود صاحب السنن أنه قال من أنكر هذا فهو متهم به وقد جاء عن ابن مسعود عند
 الشعبي وعن ابن عباس عن أبي الشيخ قال إن محمد يوم القيامة يجلس على
 كرسي الرب بين يدي الرب فيجتمل أن تكون الاضافة اضافة تشریف وعلى
 ذلك يحمل ما جاء عن مجاهد وغيره ويحتمل أن يكون المراد بالمقام المحود الشفاعة
 كما هو المشهور وأن يكون الاجلاس هي المنزلة المعبر عنها بالوسيلة كما قاله بعضهم
 ويحتمل أن يكون الاجلاس علامة الاذن في الشفاعة واختلاف في فاعل الحمد
 من قوله تعالى محموداً فلا كثر على أن المراد به أهل الموقف وقيل النبي صلى الله
 عليه وسلم أي أنه يحمد عاقبة ذلك المقام بهجده بالآل والاول أرجح لما ثبت من
 حديث ابن عمر يلقب مقاماً محموداً يحمد به أهل الجمع كلهم ويجوز أن يحمل على أهم
 من ذلك أي مقاماً يحمد به القائم فيه وكل من عرفه وهو مطلق في كل ما يجلب الحمد
 من أنواع الكرامات واستحسن هذا أبو حيان وأيده بأنه ذكره تدل على أنه ليس
 المراد مقاماً مخصوصاً انتهى فان قلت إذا قلنا بالمشهور أن المراد بالمقام المحود
 الشفاعة فأي شفاعة هي فالجواب أن الشفاعة التي وردت في الأحاديث في المقام
 المحود نوعان النوع الاول العامة في فصل القضاء والثاني في الشفاعة في اخراج
 المذنبين من النار لكن الذي يتجه رده هذه الأقوال كلها إلى الشفاعة العامة فان
 أعطاه لواء الحمد وثناه على ربه وكلامه بين يديه وجلسه على كرسيه كل ذلك

صفات للقسام المحمود الذي يشفع فيه ليقضى بين الخلق وأما الشفاعة في إخراج
 المذنبين من النار فمن توابع ذلك وقد أنكر بعض المعتزلة والخوارج الشفاعة في
 إخراج من أدخل النار من المذنبين وقسكوا بقوله تعالى فاستنفعهم شفاعة الشافعين
 وقوله تعالى ما للظالمين من حيم ولا شفيع يطاع وأجاب أهل السنة بأن هذه
 الآية في الكفار قال القاضي عياض مذهب أهل السنة جواز الشفاعة عقلا
 وجوبا منهم الصريح قوله تعالى يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا لمن أذن له الرحمن
 ورضي له قولا وقولا ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وقوله عسى أن يعثلك ربك مقاما
 محمودا المفسر بها عند الأكثرين كما قدمته وقد جاءت الأحاديث التي وافق مجموعها
 التواتر بصحة الشفاعة في الآخرة للمذنبين المؤمنين وعن أم حبيبة قالت قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أريت ما تلقى أمي من بعدى وسفك بعضهم
 دماء بعض وسبق لهم من الله ما سبق للأمم قبلهم فسألت الله أن يؤتيني فيهم شفاعة
 يوم القيامة ففعل وفي حديث أبي هريرة كل نبي دعوة مستجابة يدعونها
 وأريد أن أختبى مدعوتي شفاعة لأمي في الآخرة وفي رواية أنس فبطلت
 دعوتي شفاعة لأمي وهذا من مزيد شفقتة علينا وحسن تصرفه حيث جعل
 دعوته المجابة في أهم أوقات حاجتنا فجزاه الله عنا أحسن الجزاء وعن أبي هريرة
 قلت يا رسول الله ماذا ورد عليك من الوحي في الشفاعة فقال شفاعة لمن شهد
 أن لا إله إلا الله محاضا يصدق به السادة قلبه وعن أبي زرعة عن أبي هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد الناس يوم القيامة هل تدرون مما ذلك يجمع
 بالله الأولين والآخرين في صعيد واحد فيصبرهم الساطر ويسمعهم الداعي وتدنون
 الشمس من جاجم الناس فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون ولا يحتملون فيقول
 الناس ألا تدرون إلى ما أتتم فيه ألا تدرون ما ياغتم ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم
 فيقول للناس لبعض أبوكم آدم فيأتونه فيقولون يا آدم أنت أبو البشر خلقك الله
 بيده ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك وأسكنك الجنة ألا تشفع لنا
 إلى ربك ألا ترى ما نحن فيه وما بلغنا فقال إن ربي غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله
 مثله ولا يغضب بعده مثله وأنه نهاني عن الشهرة فعصيت نفسي نفسي نفسي
 اذهبوا إلى غيري اذهبوا إلى نوح فيأتون نوحا عليه الصلاة والسلام فيقولون
 يا نوح أنت أول الرسل إلى أهل الأرض وقد سمعناك الله عبدا شكورا ألا ترى
 إلى ما نحن فيه ألا ترى إلى ما بلغنا ألا تشفع لنا إلى ربك فيقول لهم إن ربي غضب
 اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله وأنه قد كانت لي دعوة

دعوت بها على قومي نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى ابراهيم
 فيأتون ابراهيم عليه الصلاة والسلام فيقولون أنت نبي الله وخليفه من أهل الأرض
 اشفع لنا الى ربك ألا ترى ما نحن فيه فيقول لهم ان ربي غضب اليوم غضبا
 لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله واني كنت كذبت ثلاث كذبات فذكرها
 نفسي نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى موسى فيأتون موسى عليه
 الصلاة والسلام فيقولون يا موسى أنت رسول الله فضلك الله برسالته وبكلامه
 على الناس ألا ترى الى ما نحن فيه اشفع لنا الى ربك فيقول ان ربي غضب اليوم
 غضبا لم يغضب قبله مثله وان يغضب بعده مثله واني قتلت نفسا لم أؤمر به قتلها
 نفسي نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى عيسى فيأتون عيسى عليه الصلاة
 والسلام فيقولون يا عيسى أنت رسول الله وكامته القاهما الى مريم وروح منه
 وكلمت الناس في المهد ألا ترى ما نحن فيه اشفع لنا الى ربك فيقول عيسى عليه
 الصلاة والسلام ان ربي غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده
 مثله ولم يذكر ذنبا نفسي نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى محمد فيأتون
 محمدا صلى الله عليه وسلم فيقولون يا محمد أنت رسول الله وخاتم الانبياء وقد غفر
 الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ألا ترى ما نحن فيه اشفع لنا الى ربك فأنت اشد
 تحت العرش فأقع ساجدا للرب ثم يفتح الله على من محامده وحسن الثناء عليه
 شيئا لم يفتحه على أحد قبلي ثم يقال يا محمد ارفع رأسك سئل تعطه واشفع تشفع
 فأرفع رأسي فأقول أم تي يا رب أم تي يا رب فيقال يا محمد أدخل من أمتك من
 لا حساب عليه من الباب الايمن من أبواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سوى
 ذلك من الأبواب الحديث رواه البخاري ومسلم قال في فتح الباري وقد استشكل
 قولهم لنوح أنت أول الرسل من أهل الأرض بأن آدم نبي مرسل وكذا شيث
 وادريس وهم قبل نوح ومحمد لاجوبة عن ذلك أن الأولية مقيدة بقوله أهل
 الأرض لأن آدم ومن ذكر معه لم يرسلوا الى أهل الأرض أو ان الثلاثة كانوا انبياء
 ولم يرسلوا رسلا والى هذا اخبر ابن بطال في حق آدم وتعبه القاضي عياض
 بما صححه ابن حبان من حديث أبي ذر فانه كالصريح في أنه كان مرسلًا وفيه
 التصريح بانزال الصحف على شيث وهو من علامات الارسل وأما ادريس
 فذهب طائفة الى أنه كان من بني اسرائيل ومن الاجوبة ان رسالة آدم كانت
 الى بنييه وهم موحدون ليعلمهم نهيته ونوح رسالته كانت الى قوم كفار يدعواهم
 الى التوحيد وهو كراغزالي في كتاب كشف علوم الآخرة ان بين اتيان أهل

الموقف آدم واتباعهم نوحا ألف سنة وكذا بين كل نبي ونبي الى نبينا صلى الله عليه وسلم قال الحافظ ابن حجر ولم أقف لذلك على أصل قال ولقد أكثر في هذا الكتاب من ايراد جاديت لأصول لها فلا يفتري بشيء منها ووقع في رواية حذيفة أن الخليل عليه الصلاة والسلام قال لست بصاحب ذلك انما كنت خليلا من وراء وراء بفتح الهمزة فيهما بالتثنية ويجوز البناء على الضم للقطع عن الإضافة نحو من قبل ومن بعد واختاره أبو البقاء قال لا يخفى يقال لقبيته من وراء وراء بالضم وقال

إذا أنا لم أومن عليك * ولم يكن لقاءك الا من وراء وراء

ويجوز فيهما التنصب والتثنية جوازاً جيداً قاله أبو عبد الله الابن ومعناه لم أكن في التقريب والادلال بمنزلة الجيب وقيل مراده ان الفضل الذي أعطيته كان بسفارة جبريل ولكن اتوا موسى الذي كاهه الله بلا واسطة وكرر وراء إشارة الى نبينا صلى الله عليه وسلم لانه حصلت له الرؤية والسماع بلا واسطة فكاهه قال أنا من وراء موسى الذي هو من وراء محمد وسبق مزيد لذلك في الخصائص وأما ما ذكره من الكذبات الثلاث فقال البيضاوي الحق انها انما كانت في معاريض الكلام لكن لما كانت صورتها صورة الكذب اشفق منها استقصارا لنفسه عن الشفاعة لان من كان أعرف بالله وأقرب اليه منزلة كان أعظم خوفاً وأما قوله عن عيسى انه لم يذكر ذنباً فوقع في حديث ابن عباس عند أحمد والنسائي اني اتخذت الهامن دون الله وفي حديث النضر بن أنس عن أبيه حدثني نبي الله صلى الله عليه وسلم قال اني لقائم أنظر أمتي عند الصراط اذ جاء عيسى فقال يا محمد هذه الانبياء قد جاءتك يستأذنونك لتدع الله أن يفرق جميع الامم الى حيث شاء أعظم ما هم فيه فأطاعت هذه الرواية تعيين موقف النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ وان هذا الذي وصف من كلام أهل الموقف كاه يقع عند نصب الصراط بعد تساقط الكفار في النار وأن عيسى هو الذي يخاطب نبينا صلى الله عليه وسلم وأن جميع الانبياء يستأذنونه في ذلك وفي حديث سلمان عن أبي شيبه يأتون محمد فيقولون يا نبي الله أنت فتح الله بك وختم بك وغفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر وجئت في هذا اليوم وترى ما نحن فيه فقم فاشفع لنا الى ربنا فيقول أنا صاحبكم فيجوس الناس حتى ينتهي الى باب الجنة فان قلت ما الحكمة في انتقاله صلى الله عليه وسلم من مكانه الى الجنة أجيب بأن أرض الموقف لما كانت مقام عرض وحساب كانت مقام مخافة واشفاق ومقام الشافع يناسب أن يكون

في مكان اكرام * وفي حديث أبي بن كعب عند أبي يعلى رفعه فأسجد له سجدة
 يرضى بها عنى ثم امتدحه سجدة يرضى بها عنى * وفي حديث أبي بكر الصديق
 قينه ابق اليه جبريل فيخرساجدا قد رجعت فيقال يا محمد ارفع رأسك * وفي رواية
 النضر بن أنس فأوحى الله الى جبريل ان اذهب الى محمد فقل له ارفع رأسك ولى هذا
 فالتمنى يقول لى على اسنان جبريل والظاهر أنه صلى الله عليه وسلم يلهم التمجيد قبل
 مجوده وبعده وفيه ويكون في كل مكان ما يليق به فانه ورد في رواية نأوم بين
 يديه فيألهمنى بمحمد لا أقدر عليهم انهم أخرساجدا وفي رواية البخاري فأرفع رأسى
 فأجدر بى بتحميد يعلمنى * وفي رواية أبي هريرة عند الشيخين فأتى تحت
 العرش فأعسا جسد الربى ثم يفتح الله على من محامده وحسن الثناء عليه شيئا
 لم ينقصه على أحد قبلى ثم يقال يا محمد ارفع رأسك الحديث * وفي رواية البخاري من
 حديث قتادة عن أنس ثم أشفع فيجدي حدائم أخرجه من النار وأدخلهم الجنة
 قال الطيبي أى يبذل كل طوره من أطوار الشفاعة حدا أقف عنده فلا تعداه
 مثل أن يقول شفعتك فيمن أدخل بالجماعة ثم فيمن أدخل بالصلاة ثم فيمن شرب الخمر ثم
 فيمن زنا وهكذا على هذا الأسلوب والذي يدل عليه سياق الاخبار ان المراد به
 تفصيل مراتب المخرجين في الاعمال الصالحة كما وقع عند أحمد عن يحيى القطان
 عن سعيد بن أبي عروبة * وفي رواية ثابت عند أحمد فأقول أى رب أمتى
 أمتى فيقول أخرج من كان في قلبه مثقال شعيرة وفي رواية سلمان فيشفع في كل
 من كان في قلبه مثقال حبة من حنطة ثم شعيرة ثم حبة خردل فذلك المقام المحمود
 * وفي رواية أبي سعيد عند مسلم ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير
 قال القاضي عياض قيل معنى الخير اليقين بالايمان وأما قوله في رواية أنس عند
 البخاري فأخرجهم من النار فقال الداودي كأن راوى هذا الحديث ركب شيئا على
 غير أصله وذلك أن في أول الحديث ذكر الشفاعة في الراحة من كرب الموقف
 وفي آخره ذكر الشفاعة في الإخراج من النار يعنى وذلك انما يكون بعد الحصول
 من الموقف والمروء على الصراط وسقوط من يسقط في تلك الحالة في النار ثم تقع
 بعد ذلك الشفاعة في الإخراج وهو أشكالك قوى * وقد أجاب عنه النووي
 ومن قبله القاضي عياض بأنه قد وقع في حديث حذيفة وأبي هريرة فيأتون محمدا
 فيقوم ويؤذن له في الشفاعة وترسل معه الامانة والرحم فيقومان جنبى
 الصراط يمينا وشمالا أى يقفان في ناحيتى الصراط قال القاضي عياض
 فهذا تفصيل الكلام لان الشفاعة التى لجأ الناس اليه فيها هى لراحة

الناس من كرب الموقف ثم تجي الشفاعة في الاخراج انتهى والمعنى في قيام الامانة والرحم أنهم ما العظم شأنهم ما يلزم العباد من رعاية حقهم ما يوقفان للامين والخائض ولما واصل والقاطع فيحاجان عن الحق ويشهدان على المبطل وقد وقع في حديث أبي هريرة بعد ذكر الجمع في الموقف الامر باتباع كل أمة ما كانت تتبع ثم تميز المنافقين من المؤمنين ثم حلول الشفاعة بعد وضع الصراط والمروور عليه فكانت الامر باتباع كل أمة ما كانت تتبع هو أول فصل القضاء والاراحة من كرب الموقف وبهذا يجمع متون الاحاديث وتترتب معانيها انتهى فظاهر أنه صلى الله عليه وسلم أول ما يشفع ليعضي بين المخلوق وأن الشفاعة فيمن يخرج من النار من سقط تقع به وذلك وأن العرض والميزان وقطائر الصحف يقع في هذا الموطن ثم ينادى لتتبع كل أمة ما كانت تتبع فيسقط الكفار في النار ثم يميز بين المؤمنين والمنافقين بالامتحان بالسجود عند كشف الساق ثم يؤذن في نصب الصراط والمروور عليه فيطأ نور المنافقين فيسقطون في النار أيضا وترا المؤمنون عليه الى الجنة فمن العصاة من يسقط ويوقف بعض من نجاء عند القنطرة للقاصصة بينهم ثم يدخلون الجنة وقد قال النووي ومن قبله القاضي عياض الشفاعات خمس الاولى في الاراحة من هول الموقف الثانية في ادخال قوم الجنة بغير حساب الثالثة في ادخال قوم حوسبوا فاستحقوا العذاب ان لا يعذبوا الرابعة في اخراج من أدخل النار من العصاة الخامسة في رفع الدرجات انتهى فأما الاولى وهي التي لاراحة الناس من هول الموقف فيدل عليها حديث أبي هريرة وغيره المتقدم وحديث أنس عند البخاري ولفظه يجمع الله الناس يوم القيامة فيقولون لو استشفعنا الى ربنا حتى يريحنا من مكاننا فيأتون آدم فيقولون أنت الذي خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك فاشفع لنا عند ربك فيقول استهناكم ويذكم خطيئته أثموا نوحا وذكرا تيا منهم الانبياء واحد واحد الى ان قال فيأتوني فأستأذن علي ربي فاذا رأيته وقعت ساجدا فيدعي ما شاء الله ثم يقال لي ارفع رأسك سسل تعطه وقبل يسمع واشفع تشفع فأرفع رأسي فأجهد ربي بتجديدي ما مني الحديث وأما الثانية وهي ادخال قوم الجنة بغير حساب فيدل عليها ما في آخر حديث أبي هريرة عند البخاري ومسلم الذي تقدمه فأرفع رأسي فأقول يا رب أمتي يا رب أمتي فيقال يا محمد أدخل من أمتك من لا حساب عليهم من الباب الايمن من أبواب الجنة قال أبو حامد والسبعون ألفا الذين يدخلون الجنة بلا حساب لا يرفع لهم ميزان ولا يأخذون صحفا انما هي براءة مكتوبة لا اله الا الله محمد رسول الله

هذه براءة فلان ابن فلان قد غفر له وسعد سعادته لا شقاء بعدها أبداً. فمرعاه شيء
 أسر من ذلك المقام وأما الثالثة وهي ادخال قوم حوسبوا أن لا يعذبوا فيدل على ذلك
 قوله في حديث حذيفة عند مسلم وزيككم على الصراط ية - لرب سلم سلم وأما الرابعة
 وهي في اخراج من أدخل النار من العصاة فدلها كثرة وقد روى البخاري عن عمر ابن
 ابن حصين مرفوعاً يخرج قوم من النار بشفاعته محمد صلى الله عليه وسلم فيدخلون الجنة
 ويسمون الجنةيين وأما الخامسة وهي في رفع الدرجات فقال النووي في الروضة أنها
 من خصائصه صلى الله عليه وسلم ولم يذكر ذلك مستقداً فانه أعلم وقد ذكر
 القاضي عياض شفاعته سادسة وهي شفاعته صلى الله عليه وسلم لعمه أبي طالب
 في تخفيف العذاب لما ثبت في الصحيح ان العباس قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان أبا طالب كان يحوطك وينصرك ويغضب لك فهل ينفعه ذلك قال نعم وجدته
 في غمرات من النار فأخرجته الى ضوضاح وفي الصحيح أيضاً من طريق أبي سعيد
 انه صلى الله عليه وسلم قال لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في ضوضاح يبلغ
 كعبه يغلي منه دماغه وزاد بعضهم سابعة وهي الشفاععة لاهل المدينة لحديث
 سعد رفته لا يثبت أحد على لا وأما الاكثرت له شهيداً أو شفيها يوم القيامة وتعبه
 الحافظ ابن حجر بأن متعلقها لا يخرج عن واحد من الخس الاول وبأنه لو عذبه مثل ذلك
 لعد حديث عبد الملك بن عباد سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أول من أشفع له
 أهل المدينة ثم أهل مكة ثم أهل الطائف رواه البزار وأخرى لمن زار قبره الشريف
 وأخرى لمن أجاب المؤذن ثم صلى عليه صلى الله عليه وسلم وأخرى في التجاوز عن تقصير
 الصلحاء لكن قال الحافظ ابن حجر انها من درجة في الخامسة وزاد القرطبي أنه أول
 شافع في دخول أمته الجنة قبل الناس وزاد في فتح الباري أخرى فمن استوت
 حسناته وسيئاته أن يدخل الجنة لما أخرجه الطبراني عن ابن عباس قال السابق
 بالخيرات يدخل الجنة بغير حساب والمقتصد بوجه الله والظالم لنفسه وأصحاب
 الاعراف يدخلون بشفاعته صلى الله عليه وسلم وارجع الاقوال في أصحاب
 الاعراف أنهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم وشفاعة أخرى وهي شفاعته
 فن قال لا اله الا الله ولم يعمل خيراً قط لرواية الحسن عن أنس فأقول يا رب ائذن لي
 فحين قال لا اله الا الله قال ليس ذلك لك ولا تكن وعزتي وكبريائي وعظمتي
 لا اخرجن من النار من قال لا اله الا الله فالوارد على الخمسة أربعة وما عداها لا يرد
 كالاترد الشفاععة في التخفيف عن صاحبي القبرين وغير ذلك لكونه من جملة
 احوال الدنيا انتهى فان قلت فأي شفاععة أخرها صلى الله عليه وسلم لامته أما

الاولى فلا تختص بهم بل هي لاراحة الجمع كلهم وهي المقام المحمود كما تقدم وكذلك
 باقي الشفاعات الظاهر انه يشاركهم فيها بقية الامم فالجواب انه يحتمل ان المراد
 الشفاعة العظمى التي للاراحة من هول الموقف وهي وان كانت غير مختصة بهذه
 الامة لكنهم الاصل فيم او غيرهم تبع لهم ولهذا كان اللفظ المنقول عنه صلى الله
 عليه وسلم فيها انه قال يا رب امتي امتي فدعى لهم فأجيب وكان غيرهم تبعهم في ذلك
 ويحتمل ان تكون الشفاعة الثانية وهي التي في ادخال قوم الجنة بغير حساب هي
 المختصة بهذه الامة فان الحديث الوارد فيها يدخل من امتي الجنة سبعون ألفا بغير
 حساب الحديث ولم ينقل ذلك في بقية الامم ويحتمل ان يكون المراد مطلقا الشفاعة
 المشتركة بين الشفاعات الخمس وكون غير هذه الامة يشاركونهم فيها او في بعضها
 لا ينافي ان يكون عليه الصلاة والسلام أخر دعوته شفاعة لامة فله لا يشفع
 لغيرهم من الامم بل يشفع لهم أنبياءهم ويحتمل ان تكون الشفاعة لغيرهم تبعها
 كما تقدم مثله في الشفاعة العظمى والله أعلم * وعن بريدة أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال اني لأرجو أن أشفع يوم القيامة عدد ما على الارض من شجرة
 ومدره رواه أحمد * وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال نحن
 آخر الامم وأول من يحاسب يقال أين الامة الامة ونبيها فمن الأولون
 رواه ابن ماجه * وفي حديث ابن عباس عند أبي داود الطيالسي مرفوعا
 فاذا أراد الله أن يقضى بين خلقه نادى مناد أين محمد وأمة محمد فأقوم وتبعني امتي
 غر المحجابين من أثر الطهور قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن الأولون
 الأولون وأول من يحاسب وتفرج لنا الامم عن طريقنا وتقول الامم كادت هذه
 الامة ان تكون أنبياء كلها وقد صح أن أول ما يقضى بين الناس في الدماء رواه
 البخاري والنسائي مرفوعا أول ما يحاسب عليه العبد الصلاة وأول ما يقضى بين
 الناس في الدماء * وفي البخاري عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال
 أنا أول من يحشوا يوم القيامة بين يدي الرحمن للخصومة يريد قصته في مبارزته هو
 وصاحباة الثلاثة من كفار قريش قال أبو ذر وفيهم نزلت هذان خصمان اختصموا
 في ربهم الآية * وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزول
 قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن أربع عن عمره فيما أفناه وعن عمله فيما عمل
 فيه وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وعن جسمه فيما أبلاه رواه الترمذي
 وقال حسن صحيح * وفي البخاري من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال من نوقش الحساب عذب * وروى البزار عن أنس ابن مالك عن

النبي صلى الله عليه وسلم قال يخرج لابن آدم يوم القيامة ثلاثة دواوين ديوان فيه
 العمل الصالح وديوان فيه ذنوبه وديوان فيه النعم من الله تعالى عليه فيقول لا صغر نعمة
 أحسبه قال من ديوان النعم خذني بمثل من عمل الصالح فقسه وتوعد بعمله الصالح
 وتقول وعزتك ما استوفيت وتبقى الذنوب والنعم وقد ذهب العمل الصالح فاذا أراد
 الله أن يرحم عبدا قال يا عبدي قد ضاعت حسناتك وتجاوزت عن سيئاتك
 أحسبه قال ووهبت لك نعمي وهو روى الامام أحمد بسند حسن عن أبي هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليختص من كل شيء يوم القيامة حتى الشاتان فيما
 اتطعتا وهو عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس اذ رأيتاه فحدث حتى
 بدت ثنياه فقال له عمر ما أضحكك يا رسول الله بأبي أنت وأمي قال رجلان من أمتي
 جثيا بين يدي رب العزة فقال أحدهما يارب خذني مظمتي من أخي فقال الله كيف
 تصنع بأخيك ولم يبق من حسناته شيء قال يارب فليحمل من أوزاري وفاضت عينا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمسك ثم قال أن ذلك ليوم هظيم يحتاج الناس أن يحمل
 عنهم من أوزارهم فقال الله للطالب ارفع بصره فانظر فقال يارب رزق مدائن من ذهب
 وقضه مكالمة بالاثول ولا في هذا أولاى صديق هذا أولاى شهيد هذا قال لمن يعطى
 الثمن فقال يارب ومن يملك ذلك قال أنت تملكه فان بماذا قال بعفوك عن أخيك
 قال يارب فاني قد عفوت عنه قال الله تعالى فخذ بيد أخيك وأدخله الجنة فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك انقوا الله وأصلحو ذات بينكم فان الله يعطي
 بين المسلمين يوم القيامة رواه الحاكم والبيهقي في البعث كلاهما عن عباد بن
 أبي شعبة الجبلي عن سعيد بن أنس عنه وقال الحارث بن عبد الله بن عمار
 قال وقد نقل لو أن رجلا له ثواب سبعين نبيا وله خصم بنصف دانق لم يدخل الجنة
 حتى يرضى خصمه وقيل يؤخذ بدانق سبع مائة صلاة مقبولة فتعطي للخصم ذكره
 القشيري في التخيير ثم بعد انقضاء الحساب يكون وزن الاعمال لان الوزن للجزاء
 فينبغي أن يكون بعد المحاسبة فان المحاسبة لتقدير الاعمال ولو وزن لأظهار
 مقاديرها لكانت الجزاء بحسبها وقد ذكر الله تعالى الميزان في كتابه بلفظ الجمع
 وجاءت السنة بلفظ الافراد والجمع فقل ان صورة الافراد محمولة على أن المراد الجنس
 جمع ما بين الكلا مین وقال بعضهم يحتمل أن يكون تعددها بتعدد الاعمال فيكون
 هناك موازين للعامل الواحد يوزن بكل ميزان منها صنف من أعماله وذهبت طائفة
 الى أنها ميزان واحد يوزن به الجميع وانما ورد في الآية بصيغة الجمع للتنظيم
 وليس المراد حقيقة العدد وهو نظير قوله كذبت قوم نوح المرسلين

والمراد رسول واحد وهو هذا هو المعتمد وعليه الا كثرون * واختلاف في كيفية
 وضع الميزان والذي جاء في أكثر الاخبار ان الجنة توضع عن يمين العرش والنار عن
 يسار العرش ثم يوتى بالميزان فينصب بين يدي الله تعالى فتوضع كفة الحسنات
 مقابل الجنة وكفة السيئات مقابل النار ذكره الترمذي الحكيم في نوادر الاصول
 * واختلف أيضا في الموزون نفسه فقال بعضهم توزن الاعمال نفسها وهي وان
 كانت اعراضا الا انها تجسم يوم القيامة فتوزن وقال بعضهم الموزون صحائف الاعمال
 ويدل له حديث البطاقة المشهورة ورواه الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو
 ابن العاصي يرفعه بلفظ ان الله يستخس رجلا من أمتي على روس الخلائف يوم
 القيامة فينشر عليه تسعة وتسعين سجلا كل سجل منها مثل مد البصر ثم يقول
 أنت كرم من هذا شيئا أظلم كتبتى الحافظون فيقول لا يارب فيقول افك عذري فيقول
 لا يارب فيقول بلى ان لك عندنا حسنة وانه لا ظلم عايت اليوم فيخرج بطاقة فيها
 اشهد أن لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله فيقول احضر وزنك فيقول يارب
 ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فقال انك لا تظلم قال فتوضع السجلات في كفة
 والبطاقة في كفة قال فطاشت السجلات وثقلت البطاقة فلا يثقل مع اسم الله
 شيء فان قلت ان من شان الميزان أن يوضع في كفة شيء عوفي الاخرى ضده فتوضع
 الحسنات في كفة والسيئات في كفة والذي يقابل شهادة التوحيد الكفر
 ويستحيل ان يأتي عبد واحد بالكفر والايان معا حتى يوضع الايمان في كفة
 والكفر في أخرى أجاب الترمذي الحكيم بأنه ليس المراد وضع شهادة التوحيد
 في كفة الميزان وانما المراد وضع الحسنة المترتبة على النطق بهذه الكلمة مع سائر
 الحسنات ويدل لما قاله قوله بلى ان لك عندنا حسنة ولم يقل لك عندنا ايماننا وقد
 سئل عليه الصلاة والسلام عن لا اله الا الله أمن الحسنات هي فقال من أعظم
 الحسنات أخرجه البيهقي وغيره ويجوز كما قاله القرطبي في التذكرة ان تكون هذه
 الكلمة هي آخر كلامه في الدنيا كما في حديثه ما قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة وفي التخيير للقشيري قيل
 لبعضهم في المنام ما فعل الله بك قال وزنت حسناتي فرجحت السيئات على
 الحسنات فسقطت مرة في كفة الحسنات فرجحت الصرة فاذا فيها كف
 تراب القيتة في قبري وسلم وفي الخبر اذا خفت حسنات المؤمن أخرج رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بطاقة كالانملة فيها فيها في كفة الميزان التي فيها حسنات فترجع
 الحسنات فيقول ذلك العبد المؤمن للنبى صلى الله عليه وسلم يا بى أنت وأمي

ما أحسن وجهك وما أحسن جألك فن أنت فيقول أنا نبيلك محمد وهذه صلاتك
 على وقد وفيتك أياها أحوج ما تكون اليها ذكره القشيري في تفسيره وذكر
 العزالي أنه يؤتى برجل يوم القيامة فيأجده حسنة يرجع بها ميزانه وقد اعتدلت
 بالسوية فيقول الله له رحمة منه اذهب في الناس فالتس من يعطيك حسنة
 أدخلك بها الجنة فيأجده أحد أيكامه في ذلك الأمر الا قال له أنا أحوج لذلك منك
 فيأس فيقول له رجل لقد لقيت الله فما في صحيفتي الا حسنة واحدة وما أظنها
 تغني شيئا خذها دية فينطلق بها فرحاً مسروراً فيقول الله له ما بالك وهو أعلم فيقول
 يا رب اتفق لي من أمرى كيت وكيت قال فينادي الله تعالى بصاحبه الذي وهب له
 الحسنة فيقول له تعالى كرمي أو مع من كرمك خذ بيد أخيك وانطلقا الى الجنة وكذا
 تستوى كفتا الميزان لرجل فيقول الله تعالى له لست من أهل الجنة ولا من أهل
 النار فيأتي الملك بصحيفة فيضعها في كفة الميزان فيها مكتوب أف فترجع على
 الحسنات لانها كلمة عقوب فيؤمر به الى النار قال فيطلب أن يرذالى الله تعالى
 فيقول الله تعالى ردوه فيقول الله أيها العبد الماقي لا شيء تطلب الرذالى فيقول
 الهى انى سائرالى النار وكنت عاقلاً لاني وهو سائرالى النار مثلى فضعف على عذابه
 وأقذه منها قال فيضهك الله تعالى ويقول عفته في الدنيا وبرته في الآخرة خذ
 بيد أهلك فانطلقا الى الجنة وقد روى حذيفة ان صاحب الميزان يوم القيامة جبريل
 عليه الصلاة والسلام وهو الذي يزن الاعمال يوم القيامة واختلف أيضاً في كيفية
 الرجاء والنقص فقال بعضهم ان الراجح من الموزون في الآخرة يصعد عكس
 ما في الدنيا واستشهد في ذلك بقوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب الآية قال
 الزركشي وهو غريب مصادم لقوله تعالى فاما من ثقلت موازينه فهو في عيشة
 راضية وهل توزن الاعمال كلها أو خواتيمها حكى عن وهب ابن منبه أنه قال انما
 يوزن من الاعمال خواتيمها واستدل بقوله عليه الصلاة والسلام انما الاعمال
 بخواتيمها وهو ذكر الحافظ أبو نعيم عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال من قضى لاخيه المؤمن حاجة كنت واقفاً عند ميزانه فان رجح والاشفت
 له وقال بعض أهل العلم فيما حكاه القرطبي في التذكرة وإن يجوز أحد الصراط حتى
 يسئل على سبع قنطرة أما القنطرة الاولى فيسئل عن الايمان بالله وهو شهادة أن
 لا اله الا الله فان جاء بها مخلصاً جاز ثم يسئل في القنطرة الثانية عن الصلاة فان جاء بها
 تامة جاز ثم يسئل في القنطرة الثالثة عن صوم شهر رمضان فان جاء به تاماً جاز ثم
 يسئل في القنطرة الرابعة عن الزكاة فان جاء بها تامة جاز ثم يسئل في القنطرة

الخامسة عن الحج والعمرة فان جاء بهما تامين جاز ثم يستل في السادسة عن
 الغسل والوضوء فان جاء بهما تامين جاز ثم يستل في السابعة وليس في القنطرة أصعب
 منها يستل عن ظلمات الناس ۞ وفي حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه
 وسلم ويضرب الصراط بين ظهراني جهنم فاكون أنا وأمتي أول من يجوز عليه
 ولا يتكلم يومئذ الا الرسل ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم سلم وفي جهنم كلاليب
 مثل شوك السعدان غير أنه لا يعلم قدر عظمها الا الله تعالى فتخطف الناس
 بأعمالهم فمنهم من يوقى بعمله ومنهم من يخردل ثم ينجو الحديث رواه البخاري ۞ وفي
 حديث حذيفة وأبي هريرة عندهما سلم ونيككم قائم على الصراط يقول يا رب سلم
 سلم حتى تعجز أعمال العباد حتى يأتي الرجل فلا يستطيع السير الا زحفا قال
 وفي حافتي الصراط كلاليب معلقة بأمرورة بأخذ من أمرت به فمخدوش ناج
 ومكردس في النار وهذه الكلاليب هي الشهوات المشار إليها في الحديث
 حفت النار بالشهوات فالشهوات موضوعة على جوانبها فنأفقم الشهوة سقط
 في النار قاله ابن العربي ويؤخذ من قوله فمخدوش الخ ان المارين على الصراط
 ثلاثة أصناف فاج بلاخدش وهالك من أول وهلة ومتوسط بينهم ماصاب ثم ينجو
 ۞ وفي حديث المغيرة عند الترمذي شعار المؤمنين على الصراط رب سلم رب
 سلم ولا يلزم من كون هذا الكلام شعار المؤمنين ان ينطقوا به بل ينطق به الرسل
 يدعون للمؤمنين بالسلامة فيسمى ذلك شعارا لهم ۞ وفي حديث ابن مسعود
 قيعطيهم نورهم على قدر أعمالهم فمنهم من يعطى نوره مثل الجبل العظيم يسمى بين
 أيديهم الحديث وفيه فيمرون على قدر نورهم منهم من يمر كطرفه العين ومنهم من
 يمر كالبرق ومنهم من يمر كالسحاب ومنهم من يمر كأنقضاء الكوكب ومنهم من يمر
 كالريح ومنهم من يمر كشدة القمر ومنهم من يمر كشدة الرجل حتى يمر الذي يعطى
 نوره على ظهر قدميه يجرى على وجهه ويديه ورجليه تجر يد وتعلق يد وتجر رجل
 وتعلق رجل وتصيب جوانبه النار فلا يزال كذلك حتى يخلص فاذا خلاص
 وقف عليها وقال الحمد لله الذي أعطاني ما لم يعط أحدا اذ نجاني منها بعد أن رأيتها
 الحديث رواه ابن أبي الدنيا والطبراني وروى مسلم قال قال أبو سعيد بلغني ان الصراط
 أحدم من السيف وأرق من الشعرة وفي رواية ابن مندة من هذا الوجه قال سعيد بن
 أبي هلال بلغني ووصله البيهقي عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم يحجز وما به
 وفي سنده ابن ولابن المبارك من مرسل عبيد بن عمير ان الصراط مثل السيف
 ويحجبه كلاليب والذي نفسي بيده انه ليؤخذ بالكلوب الواحد أكثر من

ربيعة ومضر وأخرج ابن أبي الدنيا من هذا الوجه وفيه والملائكة على جنبتيه
 يقولون رب سلم سلم * وعن الفضيل بن عياض بلغنا أن الصراط مسيرة خمس
 عشرة ألف سنة خمسة آلاف ممدود وخمسة آلاف مربوط وخمسة آلاف استواء
 أدق من الشعر وأحد من السيف على متن جهنم لا يجوز عليه إلا صاعقه من
 خشية الله ذكره ابن عساكر في ترجمته قال في فتح الباري وهو - ذمام فضيل لا يثبت
 قال وعن سعيد بن أبي هلال بلغنا أن الصراط أدق من الشعرة على بعض الناس
 وبعض الناس مثل الوادي الواسع أخرجه ابن المبارك وهو مرسل أو مفضل
 * وقد ذهب بعضهم إلى أن المراد من قوله تعالى وإن منكم إلا واردها الجواز
 على الصراط لأنه ممدود على النار * وروى ابن عساكر عن ابن عباس وابن
 مسعود وكعب الأحبار أنهم قالوا الورود المرور على الصراط وقيل الورود الدخول
 وعن أبي سمينة قال اختلفنا في الورود فقال بعضهم لا يدخلها مؤمن وقال بعضهم
 يدخلونها جميعا ثم نجى الله الذين اتقوا فقلت جابر بن عبد الله فقلت له أنا اختلفنا
 في الورود فقال يردونها جميعا فقلت أنا اختلفنا في ذلك فقال بعضهم لا يدخلها مؤمن
 وقال بعضهم لا يدخلونها جميعا فأهوى بأصبعيه إلى أذنيه وقال سمعت أن لم يكن
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الورود الدخول لا يبقى بر ولا فاجر
 إلا دخلها فتهلكون على المؤمنين بردا وسلاما كما كانت على إبراهيم حتى إن للنار
 أو قال لجهنم ضجيجا من بردهم ثم نجى الله الذين اتقوا وبذرنا الظالمين رواه أحمد
 والبيهقي بإسناد حسن * وأخرج ابن الجوزي كما ذكره القرطبي في التذكرة
 رفعه الزالون على الصراط كثير وأكثروا من ينزل عنه النساء قال وإذا صار الناس
 على طرفي الصراط نادى ملك من تحت العرش يا قاطرة الملك الجبار جوزوا على
 الصراط وليقف كل عاص منكم وظالم ياله من ساعة ما أعظم خوفها وأشد حرها
 يتقدم فيها من كان في الدنيا ضيفا مهينا ويتأخر عنها من كان فيها عظيما مكينا
 ثم يؤذن نجيهم بعد ذلك في الجواز على الصراط على قدر أعمالهم فإذا عصف الصراط
 بأمة محمد صلى الله عليه وسلم نادوا وأحمدوا وأحمداء فيبادر عليه الصلاة والسلام
 من شدة شفاقة عليهم وجبريل آخذ بحجزته فينادي صلى الله عليه وسلم رافعا
 صوته رب أمتي أمتي لا أسئلك اليوم نقسي ولا فاطمة ابنتي والملائكة قيام عن
 عيني الصراط ويساره ينادون رب سلم سلم وقد عطفت الأهوال وأشدت الأهوال
 والعصاة يتساقطون عن اليمين والشمال والزبانية يتلقونهم بالسلاسل والأغلال
 وينادونهم أمانهم يتم عن أسب الأوزار أما أنذرتم كل الإنذار أما جاءكم النبي

المختار ذكره ابن الجوزي في كتابه روضة المشتاق وقد جاء في حديث أبي هريرة
 عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من أحسن الصدقة في الدنيا امر على الصراط رواه
 أبو نعيم وفي الحديث من يكن المسجد بيته ضمن الله له بالروح والرحمة والجواز على
 الصراط الى الجنة وروى القرطبي عن ابن المبارك عن عبد الله بن سلام اذا كان
 يوم القيامة جمع الله الانبياء نبياندا وامة امة ويضرب الجسر على جهنم وينادي
 أين أجد وامة فيقوم رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبعه أمة برها وفاجرها حتى
 اذا كان على الصراط طمس الله أبصار أعدائه فيتهاقون في النار يميننا وشمالا
 ويمضي النبي صلى الله عليه وسلم واله الحون معه فتتلقاهم الملائكة فيدلوهم
 على الطريق على يمينك على شمالك حتى ينتهي الى ربه فيوضع له كرسي من عرش
 العرش ثم يتبعه عيسى عليه الصلاة والسلام على مثل سبيله وتبعه أمة برها
 وفاجرها فاذا كانوا على الصراط طمس الله أبصار أعدائهم فيتهاقون يميننا وشمالا
 الحديث واعلم أن في الآخرة صراطين أحدهما مجاز لاهل المحشر كما هم الامن دخل
 الجنة بغير حساب أو بئس قطه عنق النار فاذا خلع من خلع من الصراط الاكبر
 حبسوا على صراط آخر لم ولا يرجع الى النار أحد من هؤلاء ان شاء الله لانهم قد
 عبروا والصراط الاول المضروب على متن جهنم وقد روى البخاري من حديث أبي
 سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخلص المؤمنون من النار
 فيحسبون على قنطرة بين الجنة والنار فيقتسم بعضهم من بعض مظالم كانت بينهم
 في الدنيا حتى اذا هذبوا ونقوا أذن لهم في دخول الجنة والذي نفس محمد بيده لا أحد
 أهدى في الجنة بمنزلة من ينزله كان في الدنيا وما تفضيله صلى الله عليه وسلم بأنه
 أول من يقرع باب الجنة وأول من يدخلها ففي صحيح مسلم من حديث المختار بن فافل
 عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أكر الناس تبعي يوم
 القيامة وأنا أول من يقرع باب الجنة وفيه أيضا من حديث أنس قال صلى الله عليه
 وسلم آتي باب الجنة يوم القيامة فاستفتح فيقول الخازن من أنت فأقول محمد
 فيقول بلك أمرت لا أفتح لأحد قبلك ورواه الطبراني وزاد فيه قال فيقوم الخازن
 ويقول لا أفتح لأحد قبلك ولا أقوم لأحد بعدك فقيامه له صلى الله عليه وسلم خاصة
 فيه اظهار اريزية ومرتبة وأنه لا يقوم في خدمة أحد بعده بل خزنة الجنة يقومون
 في خدمته وهو كالمالك عليهم وقد أقامه تعالى في خدمة عبده ورسوله محمد صلى الله
 عليه وسلم وروى سهيل بن أبي صالح عن زياد المهرى عن أنس بن مالك
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أول من يأخذ بحلق الجنة ولا فخر وهو

في مـ عند الفردوس لـ كن من حديث ابن عباس **هـ** وعن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر وسيدى لواء الحمد يوم القيامة ولا فخر وما من بنى آدم من سواه إلا تحت لوائى وأنا أول من تشق عنه الأرض ولا فخر قال فيفرع الناس ثلاث فرغات فيأتون آدم فذكر الحديث إلى أن قال فيأتوني فأنطلق معه م قال ابن جـ عان قال أنس فكأنى أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأخذ بحلقه باب الجنة فأقعقهها فيقال من هذا فيقال محمد فيفتقون لي ويرحبون بي فيقولون مرحبا فأخر ساجدا فيلهمنى الله من الثناء والحمد فيقال ارفع رأسك الحديث رواه الترمذى وقال حسن وفي حديث سلمان في أخذ بحلقة الباب وهى من ذهب فيقرع الباب فيقال من هذا فيقول محمد فيفتح وفي حديث الصوران المؤمنان إذا انتحوا إلى باب الجنة تشاوروا فيمن يستأذن لهم في الدخول فيقصدون آدم ثم نوحا ثم إبراهيم ثم موسى ثم عيسى ثم محمد صلى الله عليه وسلم كما فعلوا عند العرصات عند استشفاعهم إلى الله عز وجل في فصل القضاء ليظهر شرف نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على سائر البشر كلهم في المواطن كلها **هـ** وروى أبو هريرة مرفوعا أنا أول من يفتح له باب الجنة إلا أن امرأة تبادرنى فأقول لها مالك أوما أنت فتقول أنا امرأة قعدت على ستامى رواه أبو يعلى ورواته لا بأس بهم قال المنذرى اسناده حسن إن شاء الله وقوله تبادرنى أى لتدخل معى أو تدخل فى أنرى ويشهد له حديث أنا وكافل اليتيم فى الجنة هكذا قال بأصبيه السبابة والوسطى رواه البخارى من حديث سهل بن سعد قال ابن بطال حق على من سمع هذا الحديث أن يعمل به لئلا يكون رفيق النبى صلى الله عليه وسلم فى الجنة ولا منزلة فى الجنة أفضل من ذلك انتهى ويحتمل أن يكون المراد قرب المنزلة حالة دخول الجنة كما فى الحديث قبله ووجه التشبيه أن النبى صلى الله عليه وسلم من شأنه أن يبعث إلى قوم لا يعقلون أمر دينهم فيه يكون كافلا لهم ومرشدا وكذا كافل اليتيم يقوم بكافة من لا يعقل أمر دينه بل ولا دنياه ويعلمه ويحسن أدبه **هـ** وعن ابن عباس قال جلس ناس من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ينتظرونه قال فخرج حتى إذا دنا منهم سمعهم وهم يتذاكرون قال فسمع حديثهم فقال بعضهم عجبا أن الله اتخذ من خلقه خليلا اتخذ إبراهيم خليلا وقال آخر ما ذاب أعجب من كلام موسى كلمة تكليما وقال آخر فيسى روح الله وقال آخر فأدم اصطفاه الله فخرج عليهم فسلم وقال قد سمعت كلامكم وعجبكم أن الله اتخذ إبراهيم خليلا وهو كذلك وموسى كليما وهو كذلك وعيسى روح الله وهو كذلك وآدم اصطفاه الله وهو كذلك وأنا حبيب

الله ولا فخر وأما حامل لواء الحمد يوم القيامة ولا فخر وأنا أول شافع وأول مشفع ولا فخر
 وأنا أول من يحرك خلق الجنة فيفتح الله لي فيدخانيها وهي فقراء المؤمنين ولا فخر
 وأنا أكرم الأولين والآخرين ولا فخر رَوَاهُ الترمذي **✽** وعن أنس بن مالك
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أول الناس خروجه
 إذا بعثوا وأما خطيبهم إذا أنصتوا ووافدوهم إذا وفدوا وشافعهم إذا حجبهم
 وأنا بثمرهم إذا بشروا والواء الحمد بيدي وفاتي الجنة يومئذ بيدي وأنا أكرم ولد آدم
 على ربي لا فخر ويا قوف على أقدادهم كأنهم الأوائل **✽** رَوَاهُ الترمذي
 والبيهقي واللفظ له **✽** وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخرج
 الآخرون الا قبل يوم القيامة ونحن أول من يدخل الجنة رَوَاهُ مسلم وعنه أيضا
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نحن الآخرون الا قبل يوم القيامة نحن أول
 الناس دخولا الجنة فهذه الأمة أسبق الأمم خروجا من الأرض وأسبقهم إلى أعلى
 مكان في الموقف وأسبقهم إلى ظل العرش وأسبقهم إلى فصل القضاء وأسبقهم
 إلى الجواز على الصراط وأسبقهم إلى دخول الجنة وهي أكثر أهل الجنة **✽** رَوَاهُ
 عبد الله بن الإمام أحمد من حديث أبي هريرة لما نزلت هذه الآية ثلثة من الأوليه
 وثلثة من الآخرة قال صلى الله عليه وسلم أنتم ثلث أهل الجنة أنتم نصف أهل
 الجنة أنتم ثلث أهل الجنة قال الطبري تفرد برفعه ابن المبارك عن الثوري
✽ وفي حديث بهز بن حكيم رفعه أهل الجنة عشرون ومائة صف أنتم منها ثمانون
✽ وعن عمر بن الخطاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الجنة حرمات
 على الأنبياء كلهم حتى أدخلها وحرمت على الأمم حتى تدخلها أمتي قال الدارقطني
 غريب عن الزهري فان قلت فما تقول في الحديث الذي صححه الترمذي من حديث
 بريدة بن الحصيب قال أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا بلالا فقال يا بلال
 بم سبقتني إلى الجنة فادخل الجنة قط الاسمعت شخصتك أمامي الحديث أجاء
 عنه ابن القيم بأن تقدم بلال بين يديه صلى الله عليه وسلم انما هو لانه كان يمشي
 إلى الله أولا بالاذان ويتقدم أذانه بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم في تقدم دخوله
 بين يديه كالحاجب والخادم قال وقد روي في حديث أن النبي صلى الله عليه وب
 بعث يوم القيامة وبلال بين يديه ينادي بالاذان فتقدمه بين يديه كرامة له صابة
 الله عليه وسلم واطهارا لشرفه وفضيلته لأسبقه من بلال له **✽** وروى ابن أبي شيب
 من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا في جبريل فأمر
 بهدي فأراني باب الجنة الذي تدخل منه أمتي فقال أبو بكر يا رسول الله وددي

أني كنت معك حتى أنظر إليه فقال صلى الله عليه وسلم أما أنت يا أبا بكر أول من يدخل الجنة من أمتي * وقد دل هذا الحديث على أن لهذه الأمة بابا مختصا يدخلون منه الجنة دون سائر الأمم فإن قلت من أي أبواب الجنة يدخل النبي صلى الله عليه وسلم فالجواب أنه قد ذكر الترمذي الحكيم أبواب الجنة كما نقله عنه القرطبي في التذكرة فذكر باب محمد صلى الله عليه وسلم قال وهو باب الرحمة وهو باب التوبة فإن قلت كم عدد أبواب الجنة فاعلم أن في حديث أبي هريرة عند الشيخين مرفوعا من أنه قزوجين في سبيل الله دعي من أبواب الجنة يا عبد الله هذا خير فمن كان من أهل الصلاة دعي من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعي من باب الجهاد ومن كان من أهل الصدقة دعي من باب الصدقة ومن كان من أهل الصيام دعي من باب الريان * وروى الترمذي من حديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ما منكم من أحد يتوضأ فبسه بخ الوضوء ثم قال أشهد أن لا إله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله الا فتحت له من أبواب الجنة ثمانية بزيادة من قال القرطبي وهو يدل على أن أبواب الجنة أكثر من ثمانية قال وانتهى عددها الى ثلاثة عشر بابا كذا قال فان قلت أي الجنان يسكنها النبي صلى الله عليه وسلم فاعلم منهي الله وإياك التمتع بذاته القدسية في الحضرة الفردوسية ان الله تعالى قد اتخذ من الجنان دارا اصطفاها لنفسه وخصها بالقرب من عرشه وغرسها بيده فهي سيدة الجنان والله يختار من كل نوع أعلاه وأفضله كما اختار من الملائكة جبريلا ومن البشر محمدا صلى الله عليه وسلم وربك يخلق ما يشاء ويختار * وفي الطبراني من حديث أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل الله تعالى في آخر ثلاث ساعات بقين من الليل فينظر في الساعة الأولى منهن في الكتاب الذي لا ينظر فيه غيره فيمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء ثم ينظر في الساعة الثانية في جنة عدن وهي مسكنه الذي يسكن لا يكون معه فيها غيره الا الانبياء والشهداء والصالحون والصديقون وفيها ما لم يره أحد - دولا خاضعا على قاب بشرة ثم يهبط آخر ساعة من الليل فيقول الامس تغفريستغفري فاغفر له الاسائل يسألني فأعطيه الاداع يدعو في فاستجيب له - حتى يطالع الفجر * وفي حديث أنه أوري جنة عدن ونازل المرسلين منها وأوري منازل فرق منازل * وروى أبو الشيخ عن شمر ابن عطية قال خلق الله جنة الفردوس بيده فهو يفة كل يوم خمس مرات فيقول اردادي طيبا والاولياء اردادي حسنا والاولياء فتأمل هذه العناية كيف جعل الجنة التي غرسها بيده لمن خافه بيده ولا فضل بريته اعتناء

وتشمر يفاواظهار الفضل ما خلقه بيده وشرفه وتبين بذلك عن غيره * وروى
الدارمي عن عبد الله بن الحارث قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق الله
ثلاثة أشياء بيده خلق آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس الفردوس بيده
ثم قال وعزتي وجلالي لا يدخلها من خير ولا الديوث وفيه أبومعشر نجيح بن
عبد الرحمن ~~لم~~ فيه * وروى الدارمي أيضا عن عبد الله بن عمر خاق الله
أربعة أشياء بيده العرش والقلم وعدنا وآدم عليه الصلاة والسلام ثم قال
لما أثر الخلق كن فكان وعنده أيضا عن يسرة قال إن الله لم يمس شيئا من خلقه
غير ثلاث خلق آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس جنة عدن بيده فجنة عدن
أعلى الجنات وسيدتها وهي قصبة الجنة وفيها الكتيب الذي تقع فيه الرؤية وعليها
مدور ثمانية أسوار بين كل سورين جنة فأتى تلى جنة عدن من الجنات جنة
الفردوس وأصله البستان وهي أوسط الجنات التي دون جنة عدن وأفضلها ثم جنة
الخلد ثم جنة النعيم ثم جنة المأوى وهي التي يأوى إليها جبريل والملائكة وعن
مقاتل تأوى إليها أرواح الشهداء ثم دار السلام لأنها دار السلامة من كل مكروه
ثم دار المقامة وأعلم أن للجنة أسماء عديدة باعتبار صفاتها ومسماها واحد باعتبار
ذاتها هي مترادفة من هذا الوجه ومختلفة باعتبار صفاتها فاسم الجنة هو الاسم
العام المتناول لتلك الذوات وما اشتملت عليه من أنواع النعيم والسرور وقررة العين
وهذه اللفظة مشتقة من الستر ومنه سمي البستان جنة لأنه يستتر داخله بالاشجار
والجنات كثيرة جدا كما قال صلى الله عليه وسلم لام حارثة لما قتل بيدروقة قالت
يا رسول الله ألا تحبني عن حارثة فإن كان في الجنة صبرت وإن كان غير ذلك اجتهدت
في البكاء عليه يا أم حارثة إنها جنات في الجنة وإن ابنك قد أصاب الفردوس الأعلى
وقال قتالي وإن خاف مقام ربه جنتان فذكرهما ثم قال ومن دونهما جنتان أي فهذه
أربع وقال عليه الصلاة والسلام جنتان من ذهب آيتهما وما فيهما وجنتان من فضة
آيتهما وما فيهما واما الشيطان من حديث أبي موسى الأشعري وقد قسم بعضهم
الجنات بالنسبة إلى الداخلين فيها ثلاثة جنة اختصاص الهوى وهي التي يدخلها
الأمم قال الذين لم يبلغوا الحكم ومن أهلها أهل الفترات ومن لم تصل إليه دعوة رسول
الجنة الثانية جنة ميراث ينالها كل من دخل الجنة من المؤمنين وهي الأماكن التي
كانت معينة لأهل النار لو دخلوها والجنة الثالثة جنة الأعمال وهي التي ينزل الناس
فيها بأعمالهم فمن كان أفضل من غيره في وجوه التفاضل كان له من الجنة أكثر وسواء
كان الفاضل دون المفضول أو لم يكن غير أنه فضل في هذا المقام هذه الحالة فإما من

عمل من الاعمال الا وله الجنة ويقع التفاضل فيها بين اصحابها بحسب احوالهم قال صلى
الله عليه وسلم يا بلال بم سبقتني الى الجنة الحديث فعلم انها كانت جنة مخصوصة فلا
من فريضة ولا نافلة ولا فعل خير ولا ترك محرم الا وله جنة مخصوصة ونعيم خاص يناله
من دخلها وقد يجمع الواحد من الناس في الزمان الواحد اعمالا من العبادات فيوجد
في الزمان الواحد وجوه كثيرة فيفضل غيره ممن ايسر له ذلك فقد تبين ان نيل المنازل
والدرجات في الجنات بالاعمال واما الدخول فلا يكون الا برحمة الله تعالى كما
في البخاري ومسلم من حديث عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لن يدخل
الجنة أحد بعمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمدني الله برحمته أي
يلبسنيها ويستتر في بها ما أخوف من غمد السيف وهو غلافه وعند الامام أحمد باسناد
حسن من حديث أبي سعيد الخدري لن يدخل الجنة أحد الا برحمة الله قالوا ولا أنت
يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمدني الله برحمته وقال بيده فوق رأسه يعني أن الجنة
انما تدخل برحمة الله وايسر عمل العبد سييئاً متقللاً يدخلها وان كان سيئاً ولهذا
اثبت الله دخولها بالاعمال في قوله تعالى وتلك الجنة التي أوردتهم بها كنتم تعملون
ونفي صلى الله عليه وسلم دخولها بالاعمال في قوله لن يدخل أحد منكم الجنة بعمله
ولا تنافي بين الامرين لما ذكره سفيان وغيره قال كانوا ية ولون النجاة من النار بعفو الله
ودخول الجنة برحمة الله واقتسام المنازل والدرجات بالاعمال ويدل له حديث أبي
هريرة ان أهل الجنة اذا دخلوها نزلوا فيها بفضل أعمالهم ورواه الترمذي قال ابن
مطال محل الآية على ان الجنة تنال المنازل فيها بالاعمال فان درجات الجنة متفاوتة
بحسب تفاوت الاعمال ومحل الحديث على دخول الجنة والخلود فيها ثم أورد على
هذا الجواب قوله تعالى سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون فصرح بان
دخول الجنة أيضا بالاعمال وأجاب بأنه لفظ مجمل بينه الحديث والتقدير ادخلوا
منافذ الجنة وقصورها بما كنتم تعملون وليس المراد بذلك أصل الدخول ثم قال
ويجوز ان يكون الحديث مفسراً للآية والتقدير ادخلوها بما كنتم تعملون مع رحمة
الله اكرم وتفضلهم عليهم لان اقتسام منازل الجنة برحمة الله وكذا أصل دخول
الجنة برحمته حيث ألهم العاملين ما نالوا به ذلك ولا يخلو شيء من مجازاته لعباده
من رحمته وتفضلهم وقد تفضل الله عليهم ابتداءً بما يجادهم ثم برزقه ثم بتعليمهم وأشار
الى نحوه القاضي عياض فقال وان من رحمة الله توفيقه للعمل وهدايته للطاعة وكل
ذلك لم يستحقه العامل بعمله وانما هو بفضل الله ورحمته وقال غيره لا تنافي بين
الآية والحديث لان البناء الذي أثبت الدخول هو باب السبب التي تقتضي

سببية ما دخلت عليه لغيره وان لم يكن مستقلا بمحصله والباء التي نفت الدخول
هي بقاء المعاوضة التي يكون فيها أحد العوضين مقابلا للآخر نحوواشترت منه بكذا
فأخبر ان دخول الجنة ليس في مقابلة عمل أحد وأنه لو لا رحمة الله لعبده لما أدخله
الجنة لان العمل بمجرده ولو تناهى لا يوجب بمجرده دخول الجنة ولا يكون عوضا لها
لأنه لو وقع على الوجه الذي يحبه الله لا يقاوم نعمة الله بل جميع العمل لا يوازي نعمة
واحدة فلو طأ به بحقه لبقيت عليه من الشكر على تلك النعمة بقية لم يقم بها فلذلك
لو عذب أهل سمواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم ولو رحمهم - كانت رحمته
خيرا من أعمالهم كما في حديث أبي بن كعب عند أبي داود وابن ماجه وهذا فصل
الخطاب مع المجبرية النفاة للحكمة والتعليل القائلين بأن القيام للعبادة ليس
الاجرد الامر من غير أن يكون سببا للسعادة في معاش ولا معاد ولا النجاة المعتقد من
أن النار ليست سببا للاحراق وأن الماء ليس سببا للارواء والتبريد والقدرية
الذين ينفون نوعا من الحكمة والتعليل القائلين بأن العبادات شرعت انما
لما يناله العباد من الثواب والنعم وانما هي بمنزلة استيفاء الاجير أجرته محجبين
بأن الله تعالى يجعلها عوضا عن العمل كما في قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون
وبقوله عليه الصلاة والسلام ما كيا عن ربه تعالى يا عبادي انما هي أعمالكم
أحصيها لكم ثم أوفيكم اياها وهؤلاء الطائفتان متقابلتان أشد التقابل وبينهما
أعظم التباين فالجبرية لم تجعل للأعمال ارتباطا بالجزاء البتة والقدرية جعلت
ذلك بمحض الأعمال وثنائها والطائفتان جائرتان منقرقتان عن الصراط المستقيم
الذي فطر الله عليه عباده وجاءت به رسوله ونزلت به كتبه وهو أن الأعمال أسباب
موصلة الى الثواب والعقاب مقتضيات لها كاقضاء سائر الأسباب لمسيباتها
وان الأعمال الصالحة من توفيق الله تعالى ومنتهى وصدقته على عبده ان أعانه
عليها ووفقه لها وخلق فيه ارادتها والقدرة عليها وحبها اليه وزينها في قلبه وكره
اليه اضدادها ومع هذا فليست ثمن الجزاء وثوابه بل غاية ما أن تكون شكر الله تعالى
ان قبلها سبحانه ولهذا نفى عليه الصلاة والسلام دخول الجنة بالعمل ردا على القدرية
القائلين بأن الجزاء بمحض الأعمال وثنائها وأثبت سبحانه وتعالى دخول الجنة
بالعمل ردا على الجبرية الذين لم يجعلوا للأعمال ارتباطا بالجزاء فتبين أنه لا تنافي بينهما
اذ توارد النفي والاثبات ليس على معنى واحد فالنفي استقصاؤه بجمرد الأعمال وكون
الأعمال ثمنا وعوضا لها ردا على القدرية والمثبت الدخول بسبب العمل ردا على
الجبرية والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم وقال الحافظ شيخ الاسلام ابن حجر

يحمل الحديث على أن العمل من حيث هو على الاستغناء به العامل دخول الجنة
ما لم يكن مقبولا وإذا كان كذلك فأمر القبول إلى الله تعالى وإنما يحمل برحمة الله
لمن يقبل منه وعلى هذا ففي قوله ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون أي تعملونه من العمل
المقبول ولا يضر مع هذا أن تكون الباء للمصاحبة أو للإصاق أو للاقابلة ولا يلزم
من ذلك أن تكون سببية قال ثم رأيت النووي جزم بأن ظاهر الآيات أن دخول
الجنة بسبب الأعمال والجمع بينهما وبين الحديث أن التوفيق للأعمال والهداية
للاخلاص فيها وقبولها انما هو برحمة الله وفضله فيصح أنه لم يدخل بمجرد العمل وهو
مراد الحديث ويصح أنه دخل بسبب العمل وهو من رحمة الله تعالى انتهى وروى
الدارقطني عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم الرجل أنا لشرار
أمتي فقالوا فكيف أنت خياره فقال أما خيارها فيدخلون الجنة بأعمالهم وأما شرار
أمتي فيدخلون الجنة بشفاقتي ذكره عبد الحق في العاقبة وأما تفضيله صلى الله
عليه وسلم في الجنة بالكثرة وثره وعلى وزن فوعل من الكثرة سمي به هذا النهر
العظيم الكثرة ماؤه وأنيته وعظم قدره وخيره فقد نقل المفسرون في تفسير الكوثر
أقوالا تزيد على العشرة ذكرت كثيرا منها في المقصد السادس من هذا الكتاب
وأولها قول ابن عباس أنه الخير الكثير لعمومه لكن ثبت تخصيصه بالنهر من لفظ
النبي صلى الله عليه وسلم فلا معدل عنه فقد روى مسلم وأبو داود والنسائي من
طريق محمد بن فضيل وعلى بن مسهر كلاهما عن المختار بن فلفل عن أنس
واللفظ لمسلم قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا في المسجد إذ أعقاه
أعقاه ثم رجع رأسه متبسا قلنا ما أضحكك يا رسول الله قال أنزلت على آتفا سورة فقرأ
بسم الله الرحمن الرحيم أنا أعطيناك الكوثر فصل لربك وانحر ان شئت هو
الابتر ثم قال أتدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله أعلم قال إنه نهر وعنده ربي عز
وجل الحديث لكن فيه إطلاق الكوثر على الحوض وقد جاء صريحاً في حديث
عند البخاري أن الكوثر هو النهر الذي يصب في الحوض وعند أحمد ويفتح نهر
الكوثر إلى الحوض وعند مسلم يغت فيه يعني الحوض ميزابان يمدانه من الجنة
أحدهما من ذهب والآخر من ورق وقوله يغت بالفتن المعجمة أي يصب
وفي البخاري من حديث قتادة عن أنس قال لما خرج بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى
السماء قال أتيت على نهر خافناه قباب الأولوا الحق فقات ما هذا يا جبريل قال هذا
الكوثر ورواه ابن جريج عن شريك ابن أبي نمر قال سمعت أنس بن مالك يحدثنا
قال لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم مضى به جبريل فاذا هو بنهر عليه قصر

ن لؤلؤ وبرجد فذهب يشتم تراهيه فاذا هو مسك قال يا جبريل ما هذا النهر قال
 الكوثر الذي خيالك ربك وروى أحمد عن أنس أن رجلا قال يا رسول الله
 ما الكوثر قال نهر في الجنة أعطانيه ربي طواشديا ضامن الابن وأحلامن
 العسل وعن أبي عبيدة عن عائشة قال سألتها عن قوله تعالى أنا أعطيناك
 الكوثر قالت نهر أعطيه نبيكم شاطيا عليه ذر عوف أنيته كعدد النجوم رواه
 البخاري وقوله شاطيا أي حافته وقوله در عوف أي القباب التي على جوانبه
 ورواه النسائي بلفظ قالت نهر في بطن الجنة قالت وما بطن الجنة قالت وسطها
 حافته قصور اللؤلؤ والياقوت تراهيه المسك وحصباؤه اللؤلؤ والياقوت وبطنان
 بضم الموحدة وسكون المهملة بعد دهان ون وسط بفتح المهملة المراد به أعلاها أي
 أرفقها قدرا أو المراد به أعلاها وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الكوثر نهر في الجنة حافته من الذهب والماء يجري على اللؤلؤ وماؤه أشد
 بياضا من اللبن وأحلامن العسل رواه أحمد وابن ماجه وقال الترمذي حسن صحيح
 وروى عن ابن عباس في قوله تعالى أنا أعطيناك الكوثر قال هو نهر في الجنة
 عمقه سبعون ألف فرسخ ماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلامن العسل شاطيا اللؤلؤ
 والزبرجد والياقوت خص الله به نبيه قبل الأنبياء رواه ابن أبي الدنيا موثقا وعن
 أنس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الكوثر قال نهر في الجنة
 أعطانيه الله يعني في الجنة أشد بياضا من اللبن وأحلامن العسل فيه طير أعناقها
 كأعناق البخت أو أعناق الجوز قال عمر أنها الناعمة قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أكلتها أنعم منها رواه الترمذي وقال حسن والجوز بضم الجيم والزاي جمع
 جزور وهو البعير قال الحافظ ابن كثير قد تواتر يعني حديث الكوثر من طرق تفيد
 القطع عند كثير من أئمة الحديث وكذلك أحاديث الخوض قال وكذا روى عن أنس
 وأبي العالية ومجاهد وغير واحد من السلف أن الكوثر نهر في الجنة وأما
 تفضيله صلى الله عليه وسلم في الجنة بالوسيلة والدرجة الرفيعة والفضيلة فروى
 مسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على صلاة صلى الله
 عليه بها عشر أتم صلوا الله على الوسيلة فانه منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله
 وأرجوا أن أكون أنا هو فمن سئل عن الوسيلة حلت عليه الشفاعة قال الحافظ
 عماد الدين ابن كثير الوسيلة علم على أعلى منزلة في الجنة وهي منزلة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وداره في الجنة وهي أقرب أمكنة الجنة إلى العرش وقال غيره

الوسيلة فعيلة من وصل اليه اذا تقرب يقال توسلت أى تقربت وتطلت على المتزلة
 العملية كما قال في هذا الحديث فانهم منزلة في الجنة على أنه يمكن ردها الى الاقل
 فان الواصل الى تلك المنزلة قريب من الله فيكون كالقربة التي يتوسل بها ولما كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أعظم الخلق عبودية لربه وأعلمهم به وأشدّهم له
 خشية وأعظمهم له محبة كانت منزلته أقرب المنازل الى الله تعالى وهي أعلى درجة
 في الجنة وأمر صلى الله عليه وسلم أمته أن يستلوه الى الوابل هذا الدعاء الزلى
 وزيادة الايمان وأيضا فان الله تعالى قد رهاه بأسباب منه داعاء أمته له بما ناله
 على يده من الهدى والايمان وأما الفضيلة فهي المرتبة الزائدة على سائر الخلائق
 ويحتمل ان تكون منزلة أخرى أو تفسير الوسيلة وعن أبي سعيد الخدري قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الوسيلة درجة عند الله عز وجل ليس فوقها درجة
 فدلوا الله الى الوسيلة رواء أحمد في المسند وذكره ابن أبي الدنيا وقال درجة
 في الجنة ليس في الجنة أعلامها فسلوا الله ان يؤتيها على رؤس الخلائق وروى ابن
 مردويه عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سألت الله فسلوا الى الوسيلة قالوا
 يا رسول الله من يسكن معك قال علي وفاطمة والحسن والحسين لسن قال الحافظ
 عماد الدين ابن كثير انه حديث غريب منكر من هذا الوجه وعند ابن أبي حاتم من
 حديث علي أيضا أنه قال على منبر الكوفة أيها الناس ان في الجنة أولوتين احدهما
 بيضاء والاخرى صفراء فاما البيضاء فانها الى بطنان العرش والمقام المحمود من اللؤلؤة
 البيضاء سبعون ألف غرفة كل بيت منها ثلاثة أميال وغرفها وأبوابها وأسرتها
 وسكناتها من عرق واحد واسمها الوسيلة هي لمحمد صلى الله عليه وسلم وأهل بيته
 والصفراء فيها مثل ذلك هي لابراهيم عليه الصلاة والسلام وأهل بيته وهذا اثر
 غريب كانه عليه الحافظ ابن كثير أيضا وعن ابن عباس في قوله تعالى واسوف
 يعطيك ربك فترضى قال أعطاه الله في الجنة ألف قصر في كل قصر ما ينبغي له من
 الازواج والخدم رواء ابن جرير وابن أبي حاتم من طريقه ومثل هذا لا يقال الا عن
 توقيف فهو في حكم المرفوع خاتمة عن عائشة قالت جاء رجل الى النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال يا رسول الله انك لاحب الى من نفسي وانك لاحب الى من أهلي وانك
 لاحب الى من ولدي وانى لا كون في البيت فاذا كرك فاصبر حتى آتيك فانظر اليك
 فاذا ذكرت موتى وموتك عرفت أنك اذا دخلت الجنة رفعت وخشيت أن لا أراك
 فلم يرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم شيئا حتى نزل عليه جبريل عليه الصلاة والسلام
 بهذه الآية ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين

والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا رواه أبو ذعيم وقال الحافظ
أبو عبد الله المقدسي لا أعلم بأسناد هذا الحديث بأسا كذا نقله في حادي الأرواح
وذكره البغوي في معالم التنزيل بالغض نزلت يعني الآية في ثوبان مولا رسول الله
صلى الله عليه وسلم وكان شديد الحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم قليل الصبر عنه
فأقام ذات يوم وقد تغير لونه يعرف الحزن في وجهه فقال له رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما غير لونك فقال يا رسول الله ما بي من وجع ولا مرض غير أني إذا لم أراك
استوحشت وحشة شديدة حتى أقالك ثم ذكرت الآخرة فأخاف أن لا أراك لأنك
ترفع مع النبيين وأنني إن دخلت الجنة في نزلة أدنى من ذلك وان لم أدخل لا أراك
أبدا فنزلت هذه الآية وكذا ذكره ابن ظفر في ينبوع الحياة لكن قال إن الرجل هو
عبد الله بن زيد الأنصاري الذي رأى الأذان وليس المراد أن يكون من أطاع الله
وأطاع الرسول مع النبيين والصديقين الكل في درجة واحدة لأن هذا يقتضي
التسوية في الدرجة بين الفاضل والمفضول وذلك لا يجوز فالمراد كونهم في الجنة بحيث
يتمكن كل واحد منهم من رؤية الآخر وان بعد المسكان لأن الحجاب إذا زال شاهد
بعضهم بعضا فإذا أرادوا الرؤية والتلاقي قد رواء على ذلك فهذا هو المراد من هذه
المعينة وقد ثبت في الصحيحين من حديث أنس أن رجلا قال يا رسول الله متى
الساعة قال وما أعددت لها قال لأشيء إلا أني أحب الله ورسوله قال أنت مع من
أحببت قال أنس فما فرحنا بشيء فرحنا بقول النبي صلى الله عليه وسلم أنت مع
من أحببت قال أنس فأنا أحب النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وأرجو أن
أكون معهم بحبي إياهم وفي الحديث الإلهي الذي رواه حذيفة كما عند الطبراني
بسند غريب أنه تعالى قال ما تقرب إلى عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه ولا يزال
يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه الحديث وفيه من الزيادة على حديث البخاري
و يكون من أوليائي وأصفياي ويكون جاري مع النبيين والصديقين والشهداء
في الجنة فله درهما من كرامة بالغة ونعمة على المحبين سابعة فالمحب يرقى في درجات
الجنات على أعلا المقامات بحيث ينظر إليه كما ينظر إلى الكوكب الغابر في أفق
السموات أعلى درجاته وقرب منزلته من حبيبه ومعينه معه فان المرء مع من أحب
ولكل عمل جزاء وجزاء المحبة الجنة والوصول والقرب من المحبوب رؤيت امرأة
مسرفة على نفسها بعد موتها فقيل لها ما فعل الله بك قالت غفرت لي قيل لها بماذا قالت
بمحبتى لرسول الله صلى الله عليه وسلم وشهو في النظر إليه نوذيت من اشتبهى النظر
إلى حبيبتنا نسقي أن نذله بعنا بابل نجم بينه وبين من يحبه وانظر قوله تعالى

طوبى لهم وحسن ما آتوا بواهبهم اسم شجرة غرسها الله بيده تثبت الحلبي والحليل
وان أخصها نهارا ترى من وراء سور الجنة وأن أصلها في دار النبي صلى الله عليه
وسلم وفي دار كل مؤمن منها غصن فسمان الجنة من الجنان الا وفيها من شجرة طوبى
ليكون سر كل نعيم ونصيب كل ولي من سره عليه الصلاة والسلام وأنه صلى الله عليه
وسلم ملائكة الجنة فلا ولي يتنعم في جنته الا والرسول متنعم به منته لان الولي ما وصل
الى ما وصل اليه من النعيم الا باتباعه لبيده صلى الله عليه وسلم فلهذا كان سر النبوة
قائما به في تنعمه وكذلك ابايس ملائكة النار فلا عذاب لاحد من أهلها الا وابليس لعنه
الله سرته مذبه ومشارك له فيه وفي البحر لابي حيان عند تفسير قوله تعالى عينا
يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيرا قيل هي عين في دار رسول الله صلى الله عليه
وسلم تفجر الى دور الانبياء والمؤمنين واذا علمت هذا فاعلم أن أعظم نعيم الجنة وأكمله
التمتع بالنظر الى وجه الرب تبارك وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وقررة العين
باقرب من الله ورسوله مع الفوز بكرامة الرضوان التي هي أكبر من الجنان
وما فيها كما قال الله تعالى ورضوان من الله أكبر ولا ريب أن الامر أجل مما يخطر ببال
أويدور في خيال ولا سيما عند فوز المحبين في روضة الانس وحظيرة القدس بمعية
محبوبهم الذي هو غاية مطلوبهم فأى نعيم وأى لذة وأى قررة عين وأى فوز يداني تلك
المعية ولذتها وقررة العين بها وهل فوق نعيم قررة العين بمعية الله ورسوله نعيم فلا شيء
والله أجل ولا أكمل ولا أجل ولا أحلى ولا أعلا ولا أغلا من حضرة يجتمع فيها
الحب بأحبابه في مشهد مشاهد الأكرام حيث يتجلى لهم حببيهم ومعبودهم الاله
الحق جل جلاله خلف حجاب واحد في اسمه الجميل اللطيف فينهق عليهم نور يسرى
في ذواتهم فيبهتونه من جمال الله وتشرق ذواتهم بنور ذلك الجمال الا قدس بحضرة
الرسول الاراس ويقول لهم الحق جل جلاله سلام عليكم عبادي ومرحبا بكم أهل
ودادي أنتم المؤمنون الا آمنون لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون أنتم اوليائي
وجبراني وأحبابي اني أنا الله الجواد الغني وهذه داري قد أسكنتكموها وهذه جنتي
قد أجهنتكموها وهذه يدي مبسوطة ممدودة عليكم وأنار بكم أنظر اليكم لا أصرف
نظري عنكم أنا لكم جليس وأنيس فارفعوا الى حواشكم فيقولون ربنا حاجتنا اليك
النظر الى وجهك الكريم والرفق عنا فيقول لهم جل جلاله هذا وجهي فانظروا
اليه وأبشروا في عنكم راض ثم يرفع الحجاب ويتجلى لهم فيضرون سجدا فيقول لهم
ارفعوا رؤسكم فليس هذا موضع سجود يا عبادي ما دعوتكم الا لتعبدوا عبادتي
يا عبادي قد رضيت عنكم فلا أسخط عليكم أبدا فإنا أحلام من كرامة وما ألهنا من

بشري فعندها يقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن وأحلنا دار المقامة من فضله
 لا عسنا فيها نصيب ولا عسنا فيها الغيوب ان ربنا العفو وشكور وهذا يدل على ان جميع
 العبادات تزول في الجنة الا عبادة الشكر والحمد والتسبيح والتلهيل والتهذي يدل عليه
 الحديث الصحيح أنهم يلهون ذلك كلهم النفس كما في مسلم من حديث جابر أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال يأكل أهل الجنة فيها ويشربون ولا يمشطون ولا يبولون
 ويكون طهارة جسامهم وورشها كرش المسك يطعمون التسبيح والحمد كما يلهون
 النفس يعني أن تسبيحهم وتحميدهم يجري مع الانفاس فليس عن تكليف والزام
 وانما هو عن تيسير والهام ووجه التشبيه أن تنفس الانسان لا بد له منه ولا كلفة
 ولا مشقة في فعله ~~فذلك~~ ذلك يكون ذكر الله تعالى على السنة أهل الجنة وسر ذلك
 أن قلوبهم قد تنورت بمعرفة وأبصارهم قد تمتعت برؤيته وقد غمرتهم سوابغ نعمته
 وامتلاّت أفئدتهم بحبته ومخالته فالسنتهم ملازمة لذكره وقد أخبر تعالى عن
 شأنهم في ذلك بقوله تعالى في كتابه العزيز وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا
 الأرض تنبؤ من الجنة حيث نشاء فنعم أجر العاملين وقوله تعالى دعواهم فيها
 سبحانه اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين ~~هو~~ قال مؤلفه
 وجامعه أحمد بن الخطيب القسطلاني عامه الله بما يليق بكرمه فهذا آخر ما جرى به
 قلم المدد من هذه المواهب اللدنية وسطرته يد الفير من المنح المحمدية وذلك
 وان كثرة القليل في جنب شرفه الشاخي ويسير مما ~~ك~~ ربه الله به من فضله الراسخ
 ولو تتبعنا ما منحه الله به من مواهبه وشرفه به من مناقبه لما وسعت بعض بعضه
 الدفاتر وكت دون مرماه الاقلام وجفت الحابر وضائق عن جمعه الكتب وعجزت
 عن حمله النجب وعلى تغني واصفيه لحسنه يفتي الزمان وفيه ما لم يوصف وإلى
 الله تعالى أتضرع أن يجعله خالص الوجه الكريم مخلصا من شوائب الرياء ودواعي
 التعظيم وأن ينفعني به والمسلمين والمسلمات في الحياة وبعد الممات سائلا من وقف
 عليه من قاضل أنا رآه بصيرته وجبل على الانصاف سيرته أن يصلح محله
 عتاري وزلي ويسد بسداد فضله خطائي وخالي فالسكريم يقبل العثار ويقبل
 الاعتذار خصوصا عذر من لي مع قصر بضاعه في هذه الصناعة وكساد سوقه بما
 لديه من حرجات البضاعة وما أتلى به من شوائب الدنيا الدنية والعوارض
 البدنية وتحمله من الاثقال التي لو تحملها رضى لتضعض أو أنزلت غلى تبير
 لحشع وتصدع لكتي أخذت غفلة الظلام الغاسق والليل الواسق فسرقته
 من أيدي العواثق والليل يعين السارق واستغقت مفااتي المعاني بمفاتيح

فتح الباري واستخرجت من مطالب كنوز العلوم نفائس الدراري حامداً
 لله تعالى على ما أنعم وألهم وعلم ما لم أكن أعلم . صلياً مسلماً على رسوله محمد أشرف
 أنبيائه وأفضل مبلغ لأنبيائه وعلى آله وأصحابه وأحبابه وخلفائه صلاة
 لا ينقطع مددها ولا يفتنى أمدها والله أسأل أن ينفع به جيلاً بعد جيل
 وحسبنا الله ونعم الوكيل وأستودع الله نفسي وديني وخواتيم عملي وما أنعم به
 علي ربي وهذا الكتاب وأن ينفعني به والمسلمين وأن يردني وأحبابي إلى الحرمين
 الشريفين على أحسن وجه وأتمه وأن يرزقني الإقامة بهما في عافية بلا عنة وإن يطيل
 عمري في طاعته ويلبسنى أثواب عافيته ويجمع علي وللمسلمين بين خيرى الدنيا
 والآخرة ويصرف عني سوءهما ويجمع لي وفاتي ببلد رسوله ويمتحننا من الممدد
 الحمدي بما منح به عباده الصالحين مع رضوانه ويمتحننا بلذة النظر إلى وجهه
 الكريم من غير عذاب يسبق فانه سبحانه إذا استودع شيئاً حفظه
 والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم
 قال مؤلفه رحمه الله تعالى وقد أنتهت كتابة النسخة المنقول
 منها النسخة المباركة السابعة ان شاء الله تعالى
 في خامس عشر شعبان المكرم سنة تسع وتسعين
 وثمانمائة وكان الابتداء في المسودة المذكورة
 ثاني يوم قدومي من مكة المشرفة صحبة
 الحاج في شهر محرم سنة ثمان
 وتسعين وثمانمائة والحمد لله
 وحده وصلى الله وسلم
 على سيدنا محمد وعلى
 آله وصحبه وسلم
 آمين
 آمين
 تم

قد تم وليس وشاح الختام * وفاح مسكه وعم الانام * بمطبعة الواثق بره
 المعين * حضرة الشيخ محمد شاهين * بحروسة مصر * وقاه الله كل
 ضير وشر * على ذمة ملتزمها المتوكل على ربه القدير * حضرة محمد افندي
 شاهين الصغير * معهما على يد الراعي من ربه محو المآثم * الشيخ أحمد قاسم
 * وأربع من العلماء الافاضل وذلك في أواسط شهر رجب ادى الثانية سنة ١٢٨١
 احدى وعثمانين ومائتين بعد الالف * من هجرة من له غاية العز والشرف * وصلى
 الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم والحمد لله رب العالمين

بشرى لتاداعى المسرة أقبلا * ومديرواح الانس وافى مقبلا
 وأميط عن وجه الاماني حجب * والقلب فازونا ل ما قد أملا
 لم لا وغرس العلم أصبح يانعا * لماله غيث العناية أخضلا
 وزهت أفانين القنون بروحه * وامتد وارق ظلهما فوق المالا
 ونماره طابت ولذمه مذاقها * وغدا تناولها العسير مسهلا
 وعرائس العرفان فينا قد بدت * للخطابين على المنصة تجتلي
 لم لا وهذا النشر من نشر الذي * تلقاه في عهد الصدور الاولا
 لاسيما ما عسى فيها نفقه * حتى يكون لطبعه مستأهلا
 وأحقها المـواهب انه * من بينها كان الاعز الامللا
 والشئ بالموضوع يشرف قدره * مهما علا شرفا فذاك به علا
 فجري امتثال الامر في تشيله * حتى تنامي طبعه وتكمللا
 هذا ولما فاح مسك ختامه * ولنا بحسن الطبع طورا أحذلا
 قلنا يتهاجا منه في تاريخه * ببشرى لنا عن قرطلى المواهب أكلا

٩٥ ٨٥ ٣٨٩ ١٢٠٨١ ٥١٤

١٢٨١

* (على يد رئيس تشيخه المتوكل على ربه الطعين * مصطفى افندي شاهين) *

تجری درج شدہ گزیر یہ کتابت مستعار
لی گئی تھی مقررہ مدت سے زیادہ وکم سے کی
صورت میں ایک آنہ پویمہ دیرانہ لیا جائیگا۔

۱- در این کتاب که در این کتابخانه است
 ۲- در این کتاب که در این کتابخانه است
 ۳- در این کتاب که در این کتابخانه است
 ۴- در این کتاب که در این کتابخانه است
 ۵- در این کتاب که در این کتابخانه است
 ۶- در این کتاب که در این کتابخانه است
 ۷- در این کتاب که در این کتابخانه است
 ۸- در این کتاب که در این کتابخانه است
 ۹- در این کتاب که در این کتابخانه است
 ۱۰- در این کتاب که در این کتابخانه است

To: www.al-mostafa.com